

تقریرِ صدی

حکیم الامت مجدد الملت
حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ

تقدیم و نظر ثانی
شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ

تحقیق و تخریج و تہشہ
عالم ربانی حضرت مولانا مفتی عبدالقادر صاحب بریلہ
(شیخ الحدیث دارالعلوم کبیرہ والا)

پتہ: فوارہ ملت ان پک ٹماں
فون: 4540513-4519240

Email: taleefat@mul.wol.net.pk lshaq90@hotmail.com

ادارۃ تالیفات اشرفیہ

المسك الذكى يعنى

تقرير ترمذی

از حکیم الامجد ملت

حضرت محمد اشرف علی تھانوی نور اللہ قدس

تحقیق و تخریج و تحشیہ
عالم ربانی حضرت مولانا مفتی عبدالقادر صاحب رحمہ اللہ
(شیخ الحدیث دارالعلوم کبیر والا)

تقدیم و نظر ثانی

شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی علیہ

ناشر

ادارۃ تالیفات اشرفیہ

چوک فوارہ ملت ان پاکستان ٹران نوٹ: 540513-519240



ضروری وضاحت

ایک مسلمان دینی کتابوں میں دانستہ غلطی کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ غلطیوں کی تصحیح و اصلاح کیلئے ہمارے ادارہ میں مستقل شعبہ قائم ہے اور کسی بھی کتاب کی طباعت کے دوران اغلاط کی تصحیح پر سب سے زیادہ توجہ اور عرق ریزی کی جاتی ہے۔ تاہم یہ سب کام انسان کے ہاتھوں ہوتا ہے اس لئے پھر بھی کسی غلطی کے رہ جانے کا امکان ہے۔ لہذا قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اگر کوئی غلطی نظر آئے تو ادارہ کو مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح ہو سکے۔ نیکی کے اس کام میں آپ کا تعاون یقیناً صدقہ جاریہ ہوگا۔ (ادارہ)

نام کتاب

تقریر ترمذی

تاریخ اشاعت..... محرم الحرام ۱۴۲۶ھ
ناشر..... ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان
طباعت..... سلامت اقبال پریس ملتان

ملنے کے پتے

ادارہ تالیفات اشرفیہ چوک فوارہ ملتان --- ادارہ اسلامیات انارکلی لاہور
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور --- مکتبہ قاسمیہ اردو بازار لاہور
مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ --- کتب خانہ رشیدیہ بدایون بازار اولپنڈی
یونیورسٹی بک ایجنسی خیبر بازار پشاور --- دارالاشاعت اردو بازار کراچی

ISLAMIC EDUCATIONAL TRUST U.K

(ISLAMIC BOOKS CENTER)

119-121- HALLIWELL ROAD BOLTON BL1 3NE. (U.K.)

حضرت ناسخ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

اما بعد۔ المسک الذی یعنی تقریر ترمذی شریف کا جدید ایڈیشن آپ کے ہاتھوں میں ہے۔
بندہ اس موقع پر بے حد خوشی محسوس کر رہا ہے کہ اللہ پاک نے محض اپنے فضل و کرم سے یہ توفیق دی اس پر
جتنا شکر کروں کم ہے۔ یہ سب شمرہ ہے میرے مرشد و مربی حضرت عارف ربانی الحاج محمد شریف صاحب نور اللہ
مرقدہ (خلیفہ ارشد: حضرت مجدد الملت حکیم الامت تھانوی رحمہ اللہ) کا بہر حال بندہ کو معلوم ہوا کہ حضرت
تھانوی رحمہ اللہ کی ”تقریر ترمذی شریف“ دارالعلوم کراچی میں قلمی مسودات کی صورت میں موجود ہے۔ بس اس
وقت سے دل میں شوق پیدا ہوا کہ اس کو کسی طرح حاصل کر کے شائع کیا جائے۔

حضرت مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہ کی خدمت میں اس کی فوٹو کاپی کی گزارش کی گئی تو انہوں نے ازراہ
عنایت اجازت مرحمت فرمائی۔ اور پھر انہی کے مشورہ سے عالم ربانی حضرت مولانا مفتی عبدالقادر صاحب رحمہ
اللہ نے باوجود عدم الفرستی کے اس پر تحقیق و تخریج و تحشیہ کا کام خوب عرق ریزی سے بخوبی انجام دیا۔
احقر ان سب حضرات کا بھی دل و جان سے ممنون ہے جنہوں نے اس عظیم کام میں تعاون کیا۔
خصوصاً حضرت الحاج محمد عشرت علی خان قیصر مدظلہ العالی فجزاھم اللہ خیر الجزاء۔

نوٹ: قبل ازیں اس کتاب کا پہلا ایڈیشن کتابت سے شائع ہو چکا ہے۔

طالب و جا
احقر محمد اسحاق عفی عنہ
محرم الحرام ۱۴۲۶ھ

تعارف و نظر ثانی شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ



حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ کی تصانیف اور مواظظ و ملفوظات الحمد للہ مسلسل شائع ہوتے رہے ہیں اور شاید حضرت کے قلم سے نکلا ہوا کوئی رسالہ یا مقالہ ایسا نہ ہو جو کسی نہ کسی شکل میں شائع نہ ہوا ہو۔

البتہ حضرت کے افادات میں سے درس ترمذی کی تقریر اس سے پہلے احقر کے علم کی حد تک شائع نہیں ہوئی، یہ تقریر جس کا نام خود حضرت ہی نے ”المسک الذکی“ تجویز فرمایا تھا۔ مسودہ کی شکل میں دارالعلوم کراچی کے کتب خانہ کے اس حصہ میں محفوظ بھی جو مجدد الملت حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ کی تصانیف اور مسودات وغیرہ کے لئے مختص ہے (اصل میں یہ تھانہ بھون کے کتب خانہ ”مجلس خیر کا حصہ ہے۔ جو اس کے متولی حضرت مولانا شبیر علی تھانوی رحمہ اللہ نے دارالعلوم کراچی کے کتب خانہ میں منضوم کر دیا تھا) یہ مسودہ مدت سے تشنہ طباعت تھا۔

احقر کی درخواست پر محبت محترم مولانا مفتی عبدالقادر صاحب مدظلہ نے طباعت کے لئے اس کی ترتیب و تہذیب کا کام اپنے ذمہ لیا۔ اور ضروریات کے مواقع پر اس پر مختصر حواشی تحریر فرمائے۔ اب یہ کتاب ”ادارہ تالیفات اشرفیہ“ ملتان کے زیر اہتمام شائع ہو رہی ہے۔

حضرت حکیم الامت کی یہ تقریر ترمذی حضرت کے ایک شاگرد نے قلمبند کی اور اس پر اپنی طرف سے بعض حواشی بھی تحریر کئے۔ جامع نے اس تقریر کو کہیں اردو کہیں عربی اور کہیں فارسی میں تحریر کیا ہے اس لئے اصل مطبوع میں تینوں زبانیں موجود ہیں۔ اگرچہ صحیح ترمذی کی بہت سی شروح اور تقاریر شائع ہو چکی ہیں اور یہ تقریر ان کے مقابلہ میں مختصر ہے لیکن ہر بزرگ کا مذاق مختلف ہوتا ہے اور بعض اوقات کسی بزرگ کے ایک جملہ بلکہ ایک کلمہ سے پیچیدہ مسائل کی گتھیاں سلجھ جاتی ہیں اور ایک جملہ اور ایک فقرہ لمبے چوڑے مضامین پر بھاری ہو جاتا ہے اس لئے امید ہے کہ علماء اور طلباء ان شاء اللہ اس تقریر سے قدر دانی کے ساتھ استفادہ کریں گے۔ احقر نے مولانا مفتی عبدالقادر صاحب کے لکھے ہوئے حواشی کو بھی جتہ جتہ دیکھا ماشاء اللہ ”قل و دل“ کی تصویر ہیں۔ مولانا نے اپنی کاوش سے اس تقریر سے استفادہ کو آسان بنا دیا ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی کوشش کو قارئین کے لئے نافع اور مقبول بنائے۔

وما توفیقی الا باللہ

۲۱ شعبہ ۱۲/۹/۱۴۱۵ھ

مختصر سوانح حیات حالات و مصروفیات زندگی

پیدائش و وطن اور خاندان:

حضرت حکیم الامت مجدد ملت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کا وطن مالوف و مقام پیدائش تھانہ بھون ضلع مظفرنگ یوپی ہندوستان تھا۔ آپ کا یوم ولادت باسعادت چہار شنبہ ۵ ربیع الاول ۱۲۸۰ھ ہے۔ قصبہ میں آپ کے آباؤ اجداد کا خاندان نہایت معزز و ممتاز تھا۔ آپ کے والد ماجد مثنیٰ عبدالحق صاحب بڑے صاحب وجاہت صاحب منصب اور صاحب جائیداد رئیس تھے اور بڑے اہل دل بزرگ تھے۔

تعلیم و تربیت:

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نبأ فاروقی مذہباً حنفی تھے اور مسلکاً سلسلہ امدادیہ صابریہ چشتیہ سے وابستہ ہو کر منصب خلافت و رشد و ہدایت پر فائز ہوئے۔ حضرت کا بچپن وطن ہی میں گزرا اور وہیں ناظرہ و حفظ قرآن اور عربی و فارسی کی ابتدائی تعلیم حاصل کی۔ پھر علوم دینیہ کی تکمیل کے لئے ۱۲۹۵ھ میں دارالعلوم دیوبند تشریف لے گئے اور جید علماء اور مدرسین سے فیضان علوم حاصل کر کے ۱۳۰۱ھ میں فارغ التحصیل ہوئے۔ گویا ادھر چودھویں صدی کا آغاز ہو رہا تھا اور ادھر احیاء و تجدید دین مبین کے لئے یہ مجدد عصر تیار ہو رہا تھا۔

اللہ تعالیٰ کا یہ بھی فضل عظیم تھا کہ حضرت کو مدرسہ دارالعلوم دیوبند ایسی شہرہ آفاق اور مستند درس گاہ میں تحصیل علوم اور تکمیل درسیات کا موقع نصیب ہوا جہاں خوش قسمت سے اس وقت بڑے منتخب اور یگانہ عصر و جامع کمالات و صفات اہل اللہ اور اساتذہ کا مجمع تھا۔ جن کے فیوض و برکات علمی و ایمانی کا آج بھی عالم اسلام معترف ہے۔ ان میں اکثر حضرات جناب حاجی امداد اللہ شاہ صاحب مہاجر کی قدس سرہ العزیز کے سلسلہ سے وابستہ اور بعض ان کے خلفائے راشدین میں تھے۔ ایسے نورانی ماحول میں اور ان حضرات کے فیضان صحبت سے بعونہ تعالیٰ حضرت کی باطنی صلاحیت و استعداد بھی تربیت پذیر ہوتی رہی۔

اساتذہ کی خصوصی توجہ اور تکمیل تعلیم:

یوں تو تمام بزرگوں اور اساتذہ کی توجہات خصوصی کی سعادت حضرت کو حاصل تھی مگر حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ العزیز اور مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی قدس سرہ العزیز کو خاص طور پر حضرت کے ساتھ محبت و شفقت کا تعلق تھا اور حضرت کو بھی ان بزرگوں کے ساتھ نہایت والہانہ عقیدت و محبت تھی چنانچہ اکثر و بیشتر ان حضرات کا ذکر بڑے

کیف و سرور کے ساتھ فرمایا کرتے تھے۔

حضرتؒ کی دستار بندی ۱۳۰۱ھ میں حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ العزیز کے متبرک و مقدس ہاتھوں سے ہوئی۔ اس سال مدرسہ دیوبند میں بڑا شاندار جلسہ منعقد ہوا۔ اس موقع پر حضرتؒ اپنے چند رفقاء کے ساتھ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحبؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ حضرت ہم میں ایسی استعداد نہیں ہے کہ ہمیں دستار کی فضیلت عطا کی جائے اس سے مدرسہ کی بڑی بدنامی ہوگی۔

یہ سن کر مولانا کو جوش آ گیا اور فرمایا ”تمہارا یہ خیال بالکل غلط ہے یہاں چونکہ تمہارے اساتذہ موجود ہیں ان کے سامنے تمہیں اپنی ہستی کچھ نظر نہیں آتی اور ایسا ہی ہونا چاہیے باہر جاؤ گے تب تمہیں اپنی قدر معلوم ہوگی۔ خدا کی قسم جہاں جاؤ گے بس تم ہی تم ہو گے باقی سارا میدان صاف ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

باطنی علوم و اعمال:

حضرتؒ کے باطنی علوم و اعمال کی تکمیل و تہذیب کے لئے بھی ایک یگانہ عصر شیخ المشائخ حضرت حاجی شاہ امداد اللہ صاحب تھانوی ثم مہاجر کی قدس سرہ العزیز سے شرف تعلق عطا فرمایا۔

۱۲۹۹ھ میں جب حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ العزیز حج کے لئے تشریف لے جا رہے تھے تو حضرتؒ نے ان کے ہاتھ ایک عریضہ حضرت حاجی صاحب قدس سرہ العزیز کی خدمت میں روانہ کیا جس میں استدعا کی کہ حضرت مولانا سے بیعت فرمالینے کے لئے سفارش فرمادیں۔ حضرت حاجی صاحبؒ نے حضرت مولانا سے اس کا تذکرہ فرمایا اور پھر خود ہی ارشاد فرمایا کہ ”اچھا میں خود ہی ان کو بیعت کئے لیتا ہوں۔“ اور حضرتؒ کو بھی تحریر فرمایا کہ ”میں نے خود آپ کو بیعت کر لیا ہے مطمئن رہیں۔“

تدریس:

۱۳۰۱ھ میں جب حضرتؒ علوم درسیہ سے فارغ ہوئے تھے اسی زمانے میں کانپور کے مدرسہ ”فیض عام“ میں ایک مدرس کی ضرورت تھی، حضرتؒ کو وہاں تدریس کے لئے بلایا گیا۔ آپ کئی سال تک اس مدرسہ میں درس و تدریس کے فرائض انجام دیتے رہے، کچھ عرصہ کے بعد مدرسہ کے نظم و نسق سے غیر مطمئن ہو کر تعلق منقطع کر لیا۔ پھر کچھ ایسے اسباب پیدا ہوئے کہ کانپور کی جامع مسجد میں درس دینے لگے اور وہاں ایک مدرسہ قائم ہو گیا۔ اس مدرسہ کا نام حضرتؒ نے مسجد کی مناسبت سے مدرسہ جامع العلوم موسوم فرمایا۔ یہ مدرسہ یونانی و ماترینی کرتار ہا اور کچھ مدت کے بعد مشہور و معروف ہو گیا (اور اب تک بفضلہ تعالیٰ قائم ہے)

حضرت حاجی صاحب قدس سرہ سے بیعت

دوران قیام کانپور شوال ۱۳۰۱ھ میں ایسے اسباب و وسائل رونما ہوئے کہ حضرتؒ اپنے والد صاحب کے ساتھ حج کے لئے تشریف لے گئے۔ حضرت حاجی صاحبؒ سے ملاقات ہوئی اور دست بدست بیعت ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ حضرت حاجی صاحبؒ نے ان کو کچھ دنوں کے لئے اپنے پاس رہنے کے لئے روکنا چاہا مگر حضرتؒ کے والد صاحب نے اس وقت،

حضرت کی مفارقت کو گوارا نہ فرمایا اور اپنے ساتھ واپس لے آئے۔ حضرت حاجی صاحبؒ نے حضرت والا سے فرمایا کہ اب کی بار حج کو آؤ تو کم از کم چھ ماہ کے قیام کے ارادے سے آنا۔

خلافت و اجازت:

حضرتؒ ۱۳۱۰ھ میں دوسری بار حج کے لئے تشریف لے گئے اور اپنی طلب صادق اور حضرت شیخ کے منشاء اور ان کی خواہش کے مطابق وہاں چھ ماہ تک قیام کا ارادہ کر لیا۔

حضرت حاجی صاحبؒ اسی موقع کے منتظر تھے چنانچہ نہایت شفقت و محبت کے ساتھ اپنے مرید صادق کی تربیت باطنی کی طرف متوجہ ہو گئے اور اپنے نوخیز طالب و سالک طریق کی فطری صلاحیت و استعداد اور جوہر قابل کا اندازہ کرتے رہے اور وہ تمام علوم باطنی اور اسرار و رموز روحانی جو اللہ تعالیٰ نے ان کے قلب مبارک پر وارد اور القاء فرمائے تھے حضرت کے قلب مصفیٰ میں منتقل فرماتے رہے۔

نتیجہ یہ ہوا کہ اس قلیل عرصہ میں حضرت شیخ کی توجہات خاص سے حضرت کا سینہ مبارک دولت معارف و حقائق باطنی کا خزینہ اور انوار و تجلیات روحانی کا آئینہ بن گیا۔ اور محبت حق سبحانہ و تعالیٰ کا اور محبت نبی الرحمة صلی اللہ علیہ وسلم کا سوز و گداز رگ و پے میں سرایت کر گیا۔

بالآخر ہر صورت سے مطمئن ہو کر اور اپنے ذوق و مسلک سے تمام تر ہم آہنگی کے آثار نمایاں دیکھ کر اپنا جانشین بنالیا اور باذن اللہ تعالیٰ خلعت خلافت اور منصب ارشاد و ہدایت سے سرفراز فرمایا اور خلق اللہ کی رہنمائی کے لئے تعلیم و تلقین کی اجازت مرحمت فرمائی۔ جب حضرتؒ کا وہاں سے واپسی کا وقت آیا تو بکمال محبت و شفقت گلے لگا کر فرمایا:۔

”میاں اشرف علی میں دیکھتا ہوں کہ اس زمانے میں اللہ تعالیٰ نے تم کو تمام معاصرین پر خاص فضیلت عطا فرمائی ہے۔“ ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء

پھر ان دو وصیتوں کیساتھ رخصت فرمایا:۔ ”دیکھو وطن پہنچ کر تم کو باطنی کیفیات میں ایک حالت پیش آئے گی گھبرانا نہیں مجھ کو مطلع کرتے رہنا۔ دوسرے یہ کہ جب مدرسہ کی ملازمت سے دل برداشت ہو تو پھر وطن پہنچ کر ہماری خانقاہ اور مدرسہ میں توکل علی اللہ مقیم ہو جانا تم سے انشاء اللہ تعالیٰ خلق کثیر کو نفع پہنچے گا۔“

تھانہ بھون میں مستقل قیام:

حضرت نے دوران قیام کانپور درس و تدریس کے سلسلہ میں چودہ سال بسر کئے یہی زمانہ منجانب اللہ ان کے ذہنی و روحانی صلاحیت و استعداد کے نشو و نما کا اور علوم ظاہری و باطنی کے بار آور ہونے کا تھا اور اسی زمانہ میں تجربہ و مشاہدہ کی بناء پر عام مسلمانوں کی اصلاح عقائد و اعمال کے لئے دین مبین کی تبلیغ و اشاعت کا ایک بے اختیار جذبہ اور شدید تقاضا دل میں پیدا ہو رہا تھا جس سے حضرت ہمہ وقت متاثر رہنے لگے اور موجودہ انہماک و اشغال کی زندگی سے طبیعت گھبرانے لگی۔ مستقبل میں

پیش نظر مقاصد کے حصول کے لئے فراغت قلب و یکسوئی درکار تھی۔ چنانچہ مدرسہ کی ملازمت ترک کرنے کا ارادہ کر لیا اور چند وجوہات و معذورات پیش کر کے آخر کار ۱۳۱۵ھ میں سبکدوشی حاصل کر لی اور اپنے وطن تھانہ بھون تشریف لے گئے اور اس کی اطلاع اپنے پیرومرشد کو کر دی۔ وہاں سے جواب آیا۔

”بہتر ہوا آپ تھانہ بھون تشریف لے گئے۔ امید ہے کہ آپ سے خلائق کثیر کو فائدہ ظاہری و باطنی ہوگا اور آپ ہمارے مدرسہ اور خانقاہ کو از سر نو آباد کریں۔ میں ہر وقت آپ کے حال میں دعا کرتا ہوں اور آپ کا مجھے خیال رہتا ہے۔

قصبہ تھانہ بھون (ضلع مظفرنگر) بڑے شہروں (دہلی سہارنپور) سے دور اور ذرائع آمد و رفت کے اعتبار سے اس زمانے میں بالکل الگ تھلک پرانے زمانے کے رئیسوں کی ایک بستی تھی۔ اس بستی سے بالکل باہر خانزاہ امدادیہ واقع تھی۔ یہ وہی خانقاہ تھی جہاں کچھ زمانہ پہلے اللہ تعالیٰ کے تین برگزیدہ خلوت گزین بندے درویشانہ زندگی بسر کر رہے تھے۔ یعنی حضرت حافظ محمد ضامن صاحب شہید حضرت مولانا شیخ محمد صاحب اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب۔

تبلیغ و وعظ اور تصنیف و تالیف

حضرت نے خانقاہ میں مقیم ہو کر شروع ہی سے اپنی آئندہ زندگی کے انضباط اور اہم خدمات دین کے انصرام کے لئے اپنے مذاق فطری اور نصب العین کے موافق ایک لائحہ عمل مقرر فرمایا اور اسی کے مطابق اپنے پیش نظر کام کے سرانجام دینے میں مشغول ہو گئے۔ اس وقت آپ کی عمر تخمیناً ۳۵ سال تھی۔

اس کے بعد یہ مجدد وقت اپنی مسند رشد و ہدایت پر ایک نسخہ اکسیر اصلاح امت لے کر بیٹھا۔

خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون میں تو کلک علی اللہ قیام پذیر ہونے کے بعد حضرت کی ساری زندگی تقریباً نصف صدی سے زائد تک تصنیف و تالیف میں اور مواعظ و ملفوظات ہی میں بسر ہوئی۔ ملک اور بیرون ملک ہزاروں طالبین حق و سائیکین طریق تعلیم و تربیت باطنی اور تزکیہ نفس سے فیض یاب اور بہرہ اندوز ہو کر بحمد اللہ امت مسلمہ کے رہبر و مرشد بن گئے جن کا فیضان روحانی اب تک جاری و ساری ہے۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء

اسی زمانے میں تقریباً چالیس سال تک حضرت کا ملک کے طول و عرض میں بڑی کثرت سے تبلیغی دوروں کا سلسلہ جاری رہا۔ بڑے بڑے شہروں میں مشہور دینی درسگاہوں انگریزی تعلیم گاہوں اور اسلامی انجمنوں کے شاندار جلسوں میں بار بار حضرت کے کثرت سے بڑے انقلاب انگیز اصلاحی وعظ ہوئے۔ بعض وقت وعظ کا یہ سلسلہ چار چار گھنٹہ تک جاری رہتا ہزاروں کی تعداد میں لوگ والہانہ انداز میں جمع ہوتے تھے اور دینی و دنیوی تقاضوں سے آگاہ ہو کر ایمانی تقویت حاصل کرتے۔

حضرت کے مواعظ کی تاثیر:

حضرت کے مواعظ کا موضوع خاص طور پر عقائد کی اصلاح، اعمال کی درستی، معاملات کی اہمیت اور اخلاق کی پاکیزگی کے لئے ہوا کرتا تھا۔ حضرت کی مساعی و جدوجہد کا نتیجہ اس طرح ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے مسلمانوں کے ضمیر میں

اسلامی شعور و شعائر کا جذبہ بیدار ہونے لگا اور حق و باطل کا صحیح معیار واضح ہو گیا۔ اکثر و بیشتر مواعظ قلمبند ہوئے اور طبع ہو کر شائع ہوئے اور بہت سے وعظ صرف قلمبند ہو کر محفوظ رہے اور شائع نہ ہو سکے تاہم شائع شدہ مواعظ کی تعداد تقریباً چار سو سے زائد ہے۔ جواب بھی وقتاً فوقتاً تجدیداً شائع ہو رہے ہیں اور ان سے مسلمان اب بھی فیض یاب ہوتے رہتے ہیں۔

بے دینی کا انسداد:

اس زمانے میں مسلمانوں میں دو بڑے خطرناک رجحانات شدت پکڑ رہے تھے۔ ایک طرف تو انگریز کے برسر اقتدار ہونے کی وجہ سے مغربی فلسفہ اور تہذیب و معاشرت کا اثر پھیل رہا تھا جس سے عام طور پر تعلیم گاہیں، تجارتی ادارے اور سرکاری محکمے اور عوام متاثر ہو رہے تھے۔

حضرتؒ نے اس فتنہ کے انسداد کے لئے بڑی شد و مد کے ساتھ تبلیغ شروع فرمائی اس موضوع پر سینکڑوں وعظ مختلف عنوان کے ساتھ بیان فرمائے اور متعدد کتابیں تصنیف فرمائیں جو کثرت سے طبع ہو کر شائع ہوئیں۔ مثلاً انتباہات مفیدہ، بہشتی زیور، فروع الایمان، اصلاح الخیال، حیوة المسلمین، آداب المعاشرت، اصلاح انقلاب امت، وعظ اسلام حقیقی، محاسن اسلام اور دعوة الحق وغیرہ، بعونہ تعالیٰ شرق سے غرب تک تمام ملک میں ہر طبقہ کے مسلمانوں کو ان سے خاطر خواہ نفع اور رہنمائی حاصل ہوئی۔

ہمہ گیر مصلحانہ تبلیغ کے اثرات:

اس ہمہ گیر مصلحانہ تبلیغ کا اثر یہ ہوا کہ مسلمانوں میں دینی شعور اور اسلامی شعائر کی طرف رجحان پیدا ہونے لگا۔ ہر طبقہ کے اکثر و بیشتر انگریزی تعلیم یافتہ لوگ خصوصاً سرکاری محکموں کے بڑے بڑے عہدہ دار وکیل بیرسٹر، جج، منصف، مجسٹریٹ، کثرت سے حضرتؒ کی تعلیمات سے متاثر ہوئے اور بعض تو حلقہ بگوش عقیدت ہو گئے اور بعض کی باطنی تعلیم و تربیت سے دینی حالت میں ایسی تبدیلی پیدا ہو گئی تھی کہ حضرتؒ نے ان کو اپنے ”خلفائے مجازین صحبت“ میں شامل فرما لیا تھا اس طرح حضرتؒ نے اس دور حاضر میں ایک ایسی زندہ مثال قائم فرمادی کہ مسلمان خواہ کسی مسئلہ زندگی میں ہوا اگر وہ چاہے تو پکا دین دار بن سکتا ہے۔ یہ حضرتؒ کی ایسی کرامت اور ایسا کارنامہ تبلیغ دین ہے جو ہر اعتبار سے انفرادیت کا درجہ رکھتا ہے۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء

تصوف میں در آنے والی بدعات کا قلع قمع

دوسری اہم چیز جو حضرتؒ کے دل و دماغ میں کاوش و اضطراب پیدا کر رہی تھی وہ دور حاضر کی خانقاہی فقیری و درویشی کی ہیئت کدائی تھی جہاں کتاب و سنت سے بالکل بے گانہ اور بے نیاز ہو کر چند جو گیا نہ رسوم اور طریقہ نفس کشی ہی کو واصل حق ہونے کا ذریعہ اور چند لمحہ نہ عقائد کو حاصل تصوف و سلوک سمجھ لیا گیا تھا۔ یہ ایک عالمگیر فتنہ تھا جس میں اکثر دینی رجحان رکھنے والے نادان عوام مبتلا ہو رہے تھے۔ الا ماشاء اللہ حضرتؒ نے اپنی تمام مصلحانہ توجہ اور مجددانہ تبلیغ کی جدوجہد اسی طبقہ کے لئے بھی خاص طور پر مبذول فرمائی اور اس موضوع پر عقائد و اعمال کی اصلاح کے لئے متعدد کتابیں بھی تصنیف و تالیف فرمائیں۔ سینکڑوں وعظ و ملفوظات قلمبند کر کے شائع فرمائے اور قرآن و حدیث کی غیر متزلزل سند کے ساتھ تمام باطل عقائد کا رد اور

تمام غیر اسلامی رسم و روایات اور غیر معقول اور لحد اندر رموز و اسرار باطنی اور گمراہ کن اصلاحات کی تردید فرمائی اور نہایت نمایاں طور پر واضح کر دیا کہ طریقت یعنی تصوف و سلوک یا دوسرے الفاظ میں تہذیب اخلاق و تزکیہ نفس دین مبین ہی کا ایک اہم اور بنیادی رکن ہے اور اس پر شریعت و سنت کے مطابق عمل کرنا ایک درجہ میں ہر مسلمان پر فرض و واجب ہے۔

علوم دینیہ میں حضرت کی خدمات:

اسی طرح علوم دینیہ سے متعلق قرآن مجید کی تفاسیر میں احادیث سے استنباط میں فقہ کی توجیہات میں تصوف کی غایات میں جہاں جہاں خواص و عوام غلط فہمیوں اور غلط کاریوں میں مبتلا ہو گئے تھے وہاں اس مجدد عصر کی نظر اصلاح کار فرما نظر آتی ہے اور ان علوم کے ہر باب میں مفصل تصانیف موجود ہیں۔

یوں تو علوم دینیہ کے متعلق حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی سب ہی تصانیف و تالیفات اپنے مضامین کی جامعیت و نافعیت اور انفرادیت کے اعتبار سے بے نظیر اور بے مثال ہیں۔ لیکن حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مطبوعہ مواعظ و ملفوظات اور تربیت السالک علوم ظاہری و باطنی کے ایک بحر بے کراں ہیں۔ ان مواعظ و ملفوظات میں اکثر و بیشتر آیات قرآنی، احادیث نبویہ، فقہ اور طریقت کے متعلق بہت ہی نادر اور نازک و لطیف تفاسیر، تشریحات، تنقید و تدقیق بیان کی گئی ہیں۔

ہمہ گیر تجدید و اصلاح:

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی مصلحانہ و مجددانہ انفرادیت اس حقیقت سے واضح ہوتی ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی تمام تصانیف و تالیفات تمام مواعظ و ملفوظات یعنی تمام تحریری و تقریری کارنامہ ملاحظہ کیا جائے تو یہ بات نمایاں اور آشکارا نظر آئے گی کہ دین مبین کا کوئی شعبہ ایسا نہیں ہے جو اس حکیم الامت، مصلح شریعت و طریقت کے اصلاحی و تجدیدی جدوجہد کے احاطہ کے اندر نہ آ گیا ہو۔

علوم دینیہ کا بے نظیر و غیر فانی سرمایہ:

اللہ تعالیٰ کی کھلی ہوئی عطا کردہ توفیق و نصرت و اعانت سے کثیر التعداد کثیر الاشاعت اور کثیر المنفعت ایک بے نظیر و غیر فانی معتبر و مستند سرمایہ علوم دینیہ و حکم ایمانیہ یہ مجدد عصر امت مسلمہ کی رشد و ہدایت کے لئے اپنی مختصر حیات کے بعد آئندہ نسلوں کے واسطے چھوڑ گیا ہے جو مسلمانوں کے حق میں ایک عظیم انعام و احسان ہے۔

اللہ تعالیٰ اپنے اس مقبول بندے کو اپنے ابدی و سرمدی مقام قرب و رضا میں پیہم ترقی درجات عطا فرمائیں۔ آمین!

بحق سید المرسلین رحمۃ العالمین صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم

سے ہرگز نیرد آنکہ دلش زندہ شد بعشق

ثبت است بر جریدۂ عالم دوام ما

(مآثر حکیم الامت از عارف باللہ حضرت ڈاکٹر محمد عبدالحنی عارفی نور اللہ مرقدہ)

فہرست مضامین

۴۹	باب فی ماء البحر انه طهور	۳۰	تعارف ونظر ثانی
۴۹	باب التشدید فی البول	۳۰	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی کے درس کی خصوصیات
۴۹	باب الموضوع مما غیرت النار	۳۲	المسک الذکی کی چند خصوصیات
۴۹	باب ماجاء فی سؤر الهرة	۳۳	حالات امام ترمذی
۴۹	باب المسح علی الخفین	۳۵	خصوصیات جامع ترمذی
۵۰	باب فی المسح علی الخفین ظاہرہما	۳۷	تعارف شروح جامع ترمذی
۵۰	باب فی المسح علی الجوربین والنعلین	۳۹	باب ماجاء فی فضل الطہور
۵۰	باب ماجاء فی المسح علی الجوربین والعمامة	۴۰	باب ماجاء مفتاح الصلوۃ الطہور
۵۰	باب فیمن یستقظو یرى بللاً ولا یدکر احتلاماً	۴۱	باب ما یقول اذا دخل الخلاء
۵۱	باب فی المذی یصیب الثوب	۴۲	باب فی النهی عن استقبال القبلة بغائط او بول
۵۱	باب فی المنی یصیب الثوب	۴۳	باب ماجاء من الرخصة
۵۱	باب فی الجنب ینام قبل ان یغتسل	۴۵	باب ماجاء من الرخصة فی ذالک
۵۱	باب فی المستحاضة	۴۵	باب فی الاستتار عند الحاجة
۵۱	باب فی المستحاضة انها تجمع بین الصلوتین بغسل واحد	۴۶	باب کراهیة ما یستنجی
۵۲	باب ماجاء فی کم تمکث النفساء	۴۶	باب ماجاء فی کراهیة البول فی المغتسل
۵۲	باب ماجاء اذا اراد ان یرجع ترضاً	۴۷	باب المضمضة والاستنشاق من کف واحد
۵۲	باب ماجاء اذا قیمت الصلوۃ ووجد الخ	۴۷	باب ماجاء فی مسح الرأس انه یبدأ بمقدم
۵۲	باب ماجاء فی الوضوء من الموطی فی قوت المغتسل		زوج الرأس الی مؤخره
۵۳	باب ماجاء فی التیمم	۴۷	باب ماجاء انه یبدأ بمؤخر الرأس
۵۳	باب ماجاء فی البول یصیب الارض	۴۷	باب ماجاء فی الوضوء مرة مرة
۵۳	باب ماجاء فی مواقیت الصلوۃ	۴۸	باب المنذیل بعد الوضوء
۵۵	باب ماجاء فی التغلیس بالفجر	۴۸	باب الوضوء لکل صلوۃ
۵۵	باب ماجاء فی تاخیر الظهر الخ	۴۸	باب کراهیة فضل طہور المرأة
۵۶	باب ماجاء فی تعجیل العصر	۴۸	باب ماجاء ان الماء لا ینجسه شیء
۵۶	باب ماجاء فی وقت صلوۃ العشاء الآخرة		

باب ماجاء فى الوقت الاول من الفضل	٥٧	باب فى فضل الصلوات الخمس	٦٨
باب ماجاء فى السهو عن وقت صلوة العصر	٥٧	باب ماجاء فى فضل الجماعة	٦٩
باب ماجاء فى تعجيل الصلوة اذا اخرها الامام	٥٨	باب ماجاء فىمن سمع النداء	٦٩
باب ماجاء فى النوم عن الصلوة	٥٨	باب ماجاء فى الرجل يصلى وحده ثم يدرك الجماعة	٧٠
باب ماجاء فى الرجل ينسى الصلوة	٥٨	باب ماجاء فى الجماعة فى مسجد	٧٠
باب ماجاء فى الرجل تفوته الصلوات الخ	٥٨	باب ماجاء فى فضل العشاء والفجر فى جماعة	٧١
باب ماجاء فى كراهية الصلوة	٥٩	باب ماجاء فى فضل الصف الاول	٧١
باب ماجاء فى الصلوة بعد العصر	٥٩	باب ماجاء فى اقامة الصفوف	٧١
باب ماجاء فى الصلوة قبل المغرب	٥٩	باب ماجاء ليلينى منكم اولوا الاحلام والنهى	٧٢
باب ماجاء فىمن ادرك ركعة الخ	٦٠	باب ماجاء كراهية الصف بين السوارى	٧٢
باب ماجاء فى الجمع بين الصلوتين	٦٠	باب ماجاء فى الصلوة خلف الصف وحده	٧٢
باب ماجاء بدء الاذان	٦١	باب ماجاء فى الرجل يصلى ومعه رجل	٧٣
باب ماجاء فى الترجيع فى الاذان	٦١	باب ماجاء فى الرجل يصلى مع الرجلين	٧٣
باب ماجاء فى افراد الاقامة	٦٢	باب ماجاء فى الرجل يصلى ومعه رجال ونساء	٧٣
باب ماجاء فى ان الاقامة مثنى مثنى	٦٢	باب من احق بالامامة	٧٣
باب فى الترسل فى الاذان	٦٢	باب ماجاء اذا ام احدكم الناس فليخفف	٧٥
باب ماجاء فى ادخال الاصبع الاذن عند الاذان	٦٢	باب ماجاء فى تحريم الصلوة وتحليلها	٧٥
باب ماجاء فى التثويب فى الفجر	٦٣	باب فى نشر الاصابع	٧٧
باب ماجاء من اذن فهو يقيم	٦٣	باب فى فضل التكبيرة الاولى	٧٧
باب ماجاء فى كراهية الاذان بغير وضوء	٦٥	باب مايقول عند افتتاح الصلوة	٧٨
باب ماجاء ان الامام احق بالاقامة	٦٥	باب ماجاء فى ترك الجهر	٧٩
باب ماجاء فى الاذان بالليل	٦٥	باب من رأى الجهر	٧٩
باب ماجاء فى كراهية الخروج	٦٦	باب فى افتتاح القراء بالحمد لله رب العلمين	٧٩
باب ماجاء فى الاذان فى السفر	٦٦	باب ماجاء انه لاصلوة الا بفتحة الكتاب	٧٩
باب ماجاء فى فضل الاذان	٦٦	باب ماجاء فى التامين	٨١
باب ماجاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن	٦٧	باب ماجاء فى السكتين	٨١
باب ماجاء فى كراهية	٦٧	باب ماجاء فى وضع اليمين على الشمال فى الصلوة	٨٢
باب منه ايضا	٦٨	باب رفع اليدين عند الركوع	٨٢
باب ماجاء كم فرض الله على عباده من الصلوات	٦٨	باب ماجاء فى وضع اليدين على الركبتين	٨٣

باب ماجاء انه يجافى يديه عن جنبيه	٨٣	باب ماجاء فى ترك القراءة	٩٢
باب ماجاء فى التسبيح فى الركوع والسجود	٨٣	باب ماجاء اذا دخل احدكم المسجد	٩٥
باب ماجاء من لا يقيم صلبه فى الركوع والسجود	٨٣	باب ماجاء ان الارض كلها مسجد الا المقبرة	٩٥
باب مايقول الرجل اذا رفع راسه من الركوع	٨٣	باب ماجاء فى فضل ببيان المسجد	٩٦
باب ماجاء فى وضع الركبتين قبل اليدين فى السجود	٨٢	باب ماجاء فى كراهية ان يتخذ على القبر مسجدًا	٩٦
باب اخر منه	٨٢	باب ماجاء فى النوم فى المسجد	٩٨
باب ماجاء فى السجود على الجبهة والانف	٨٢	باب ماجاء فى كراهية البيع والشراء وانشاد	
باب ماجاء فى السجود على سبعة اعضاء	٨٥	الضالة والشعر فى المسجد	٩٨
باب ماجاء فى التجافى فى السجود	٨٥	باب ماجاء فى المسجد الذى اسس على التقوى	٩٩
باب ماجاء فى وضع اليدين	٨٥	باب ماجاء فى الصلوة فى مسجد قبا	١٠٠
باب ماجاء فى اقامة الصلب	٨٦	باب ماجاء فى اى المساجد افضل	١٠١
باب ماجاء فى كراهية ان يبادر الامام	٨٦	باب ماجاء فى المشى الى المسجد	١٠٢
باب ماجاء فى كراهية الاقعاء بين السجدين	٨٧	باب ماجاء فى القعود فى المسجد وانتظار	١٠٣
باب فى الرخصة فى الاقعاء	٨٧	باب ماجاء فى الصلوة على الخمرة	١٠٣
باب ماجاء فى الاعتماد فى السجود	٨٨	باب ماجاء فى الصلوة على الحصى	١٠٣
باب كيف النهوض من السجود	٨٨	باب ماجاء فى الصلوة على البسط	١٠٣
باب ماجاء فى التشهد	٨٩	باب ماجاء فى الصلوة فى الحيطان	١٠٣
باب كيف الجلوس فى التشهد	٨٩	باب ماجاء فى ستر المصلى	١٠٥
باب منه ايضا	٩٠	باب ماجاء فى كراهية المرور بين يدي المصلى	١٠٥
باب ماجاء فى التسليم فى الصلوة	٩٠	باب ماجاء لا يقطع الصلوة شئ	١٠٦
باب منه ايضا	٩٠	باب ماجاء انه لا يقطع الصلوة	١٠٦
باب ماجاء ان حذف السلام سنة	٩١	باب ماجاء فى الصلوة فى الثوب الواحد	١٠٧
باب مايقول اذا سلم	٩١	باب ماجاء فى ابتداء القبلة	١٠٨
باب ماجاء فى وصف الصلوة	٩٢	باب ماجاء ان ما بين المشرق والمغرب قبلة	١٠٨
باب ماجاء فى القراءة فى الصبح	٩٢	باب ماجاء فى الرجل يصلى لغير القبلة	١٠٩
باب ماجاء فى القراءة فى الظهر والعصر	٩٣	باب ماجاء فى كراهة ما يصلى اليه	١١٠
باب فى القراءة فى المغرب	٩٣	باب ماجاء فى الصلوة فى مرايض	١١١
باب ماجاء فى القراءة فى صلوة العشاء	٩٣	باب ماجاء فى الصلوة على الدابة	١١١
باب ماجاء فى القراءة خلف الامام	٩٣	باب فى الصلوة الى الراحلة	١١١

١٢٥	باب ماجاء فى الصلوة فى النعال	١١١	باب ماجاء اذا حضر العشاء واقامت الصلوة
١٢٦	باب ماجاء فى القنوت فى صلوة الفجر	١١٢	باب ماجاء فى الصلوة عند النعاس
١٢٦	باب ماجاء فى ترك القنوت	١١٣	باب ماجاء من زار قومًا فلا يصل بهم
١٢٦	باب ماجاء فى الرجل يعطس فى الصلوة	١١٣	باب ماجاء فى كراهة ان يخص الامام نفسه
١٢٤	باب فى نسخ الكلام فى الصلوة	١١٣	باب من ام قومًا وهم له كراهون
١٢٤	باب ماجاء فى الصلوة عند التوبة	١١٣	باب ماجاء اذا صلى الامام قاعد افصلوا قعودا
١٢٨	باب ماجاء متى يؤمر الصبي بالصلوة	١١٥	باب منه
١٢٨	باب ماجاء فى الرجل يحدث بعد التشهد	١١٦	باب ماجاء فى الامام ينهض فى الركعتين ناسيا
١٢٨	باب ماجاء اذا كان المطر فبالصلوة	١١٤	باب ماجاء فى مقدار القعود فى الركعتين الاولين
١٢٨	باب ماجاء فى الصلوة على الدابة	١١٤	باب ماجاء فى الاشارة فى الصلوة
١٢٩	باب ماجاء فى الاجتهاد فى الصلوة	١١٤	باب ماجاء ان التسبيح للرجال
١٣٠	باب ماجاء فى ركعتي الفجر من الفضل	١١٤	باب ماجاء فى كراهية التناوب فى الصلوة
١٣٠	باب ماجاء فى الكلام بعد ركعتي الفجر	١١٨	باب ماجاء ان صلوة القاعد الخ
١٣٠	باب ماجاء فى الاضطجاع بعد ركعتي الفجر	١١٨	باب فيمن يتطوع جالسًا
١٣٠	باب ماجاء اذا قيمت الصلوة فلا صلوة	١١٩	باب ماجاء ان النبى صلى الله عليه وسلم
١٣١	باب ماجاء فى من تفوته الركعتان قبل الفجر	١١٩	باب ماجاء لاتقبل صلوة الحائض الا بخمار
١٣١	باب ماجاء فى الاربع قبل الظهر	١٢٠	باب ماجاء فى كراهية السدل فى الصلوة
١٣١	باب ماجاء فى الركعتين بعد الظهر	١٢١	باب ماجاء فى كراهية مسح الحصى
١٣١	باب ماجاء فى الاربع قبل العصر	١٢١	باب ماجاء فى كراهية النفخ فى الصلوة
١٣٢	باب ماجاء فى الركعتين بعد المغرب	١٢٢	باب ماجاء فى النهى عن الاختصار
١٣٢	باب ماجاء انه يصليهما فى البيت	١٢٢	باب ماجاء فى كراهة كف الشعر فى الصلوة
١٣٢	باب ماجاء فى فضل التطوع ست ركعات	١٢٢	باب ماجاء فى التخشع فى الصلوة
١٣٢	باب ماجاء ان صلوة الليل مثني مثني	١٢٢	باب ماجاء فى كراهية التشبيك
١٣٣	باب ماجاء فى وصف صلوة النبى ﷺ	١٢٣	باب ماجاء فى كثرة الركوع والسجود
١٣٣	باب فى نزول الرب تبارك وتعالى الى السماء الدنيا كل ليلة	١٢٣	باب ماجاء فى قتل الاسودين فى الصلوة
١٣٣	باب ماجاء فى القراءة الليل	١٢٣	باب ماجاء فى سجدة السهو قبل السلام
١٣٣	باب ماجاء فى صلاة الليل	١٢٣	باب ماجاء فى سجدة السهو
١٣٣	باب ماجاء فى فضل صلوة التطوع فى البيت	١٢٥	باب ماجاء فى التشهد فى سجدة السهو
١٣٣	ابواب الوتر باب ماجاء فى فضل الوتر	١٢٥	باب فيمن يشك فى الزيادة والنقصان

باب ماجاء ان الوتر ليس بحتم	١٣٥	باب ماجاء فى كراهية الكلام والامام يخطب	١٣٦
باب ماجاء فى كراهية النوم قبل الوتر	١٣٥	باب ماجاء فى كراهية الاحتباء والامام يخطب	١٣٧
باب ماجاء فى الوتر بسبع	١٣٦	باب ماجاء فى كراهية رفع الايدى على المنبر	١٣٧
باب ماجاء فى الوتر بخمس	١٣٦	باب ماجاء فى اذان الجمعة	١٣٧
باب ماجاء فى الوتر بثلاث	١٣٦	باب فى الصلوة قبل الجمعة وبعدها	١٣٧
باب ماجاء فى القنوت فى الوتر	١٣٦	باب فى القائلة يوم الجمعة	١٣٨
باب ماجاء فى الرجل ينام عن الوتر او ينسى	١٣٧	باب فى من ينعس يوم الجمعة انه يتحول	١٣٨
باب ماجاء لا وتران فى ليلة	١٣٧	باب ماجاء فى السفر يوم الجمعة	١٣٨
باب ماجاء فى الوتر على الراحلة	١٣٨	باب فى السواك والطيب يوم الجمعة	١٣٨
باب ماجاء فى صلوة الضحى	١٣٩	باب فى صلوة العيدين قبل الخطبة	١٣٩
باب ماجاء فى صلوة الحاجة	١٣٩	باب فى التكبير فى العيدين	١٣٩
باب ماجاء فى صلوة التسبيح	١٣٩	باب لاصلوة قبل العيدين ولا بعدها	١٥٠
باب ماجاء فى صفة الصلوة على النبى ﷺ	١٤٠	باب فى خروج النساء فى العيدين	١٥١
باب ماجاء فى فضل الصلوة على النبى ﷺ	١٤٠	ابواب السفر	١٥١
ابواب الجمعة	١٤٠	باب التقصير فى السفر	١٥١
باب فضل يوم الجمعة	١٤٠	باب ماجاء فى كم تقصر الصلوة	١٥٢
باب فى الساعة التى ترجى فى يوم الجمعة	١٤١	باب ماجاء فى التطوع فى السفر	١٥٢
باب ماجاء فى الاغتسال فى يوم الجمعة	١٤١	باب ماجاء فى الجمع بين الصلوتين	١٥٣
باب فى فضل الغسل يوم الجمعة	١٤١	باب ماجاء فى صلوة الاستسقاء	١٥٣
باب فى الوضوء يوم الجمعة	١٤٢	باب فى صلوة الكسوف	١٥٣
باب ماجاء فى التكبير الى الجمعة	١٤٢	باب ماجاء فى صلوة الخوف	١٥٥
باب ماجاء فى ترك الجمعة من غير عذر	١٤٣	باب ماجاء فى سجود القرآن	١٥٦
باب ماجاء من كم يؤتى الى الجمعة	١٤٣	باب فى خروج النساء	١٥٦
باب ماجاء فى وقت الجمعة	١٤٣	باب فى كراهية البزاق فى المسجد	١٥٧
باب ماجاء فى الخطبة على المنبر	١٤٣	باب ماجاء فى السجدة فى النجم	١٥٧
باب ماجاء فى الجلوس بين الخطبتين	١٤٣	باب ماجاء فى من لم يسجد فيه	١٥٨
باب ماجاء فى القراءة على المنبر	١٤٥	باب ماجاء فى السجدة فى ص	١٥٨
باب فى الاستقبال اذا خطب	١٤٥	باب فى السجدة فى الحج	١٥٨
باب فى الركعتين اذا جاء الرجل والامام يخطب	١٤٥	باب ماجاء مايقول فى سجود القرآن	١٥٩

- باب ماذكره في من فاته حزيه من الليل فقضاه ١٥٩
- باب ماجاء في الذي يصلي الفريضة ١٥٩
- باب ماذكر من الرخصة في السجود على الثوب في الحر والبرد ١٥٩
- باب ماذكر في الالتفات في الصلوة ١٦٠
- باب ماذكر في الرجل يدرك الامام ساجد ١٦٠
- باب كراهية ان ينتظر الناس الامام وهم قيام عند افتتاح الصلوة ١٦٠
- باب ماذكر في الثناء على الله والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم قبل الدعا ١٦١
- باب ماذكر في تطيب المساجد ١٦١
- باب ماجاء ان صلوة الليل والنهار مثنى مثنى ١٦١
- باب كيف كان يتطوع النبي ﷺ بالنهار ١٦٢
- باب في كراهية الصلوة في لحف النساء ١٦٢
- باب مايجوز من المشي والعمل في صلوة التطوع ١٦٣
- باب ماذكر في قراءة سورتين في ركعة ١٦٣
- باب ماذكر في فضل المشي الى المسجد وما يكتب له من الاجر في خطاه ١٦٥
- باب ماذكر في الصلوة بعد المغرب انه في البيت افضل ١٦٥
- باب في الاغتسال عند مايسلم الرجل ١٦٥
- باب ماذكر من سيما هذه الامة من اثار السجود والظهور يوم القيامة ١٦٦
- باب ما يستحب من التيمن في الظهور قوله كان يجب التيمن الخ ١٦٦
- باب ذكر قدر مايجزئ من الماء في الوضوء ١٦٧
- باب ماذكر في نضح بول الغلام الرضيع ١٦٧
- باب ماذكر في الرخصة للجنب في الاكل والنوم اذا توضأ ١٦٨
- باب ماذكر في فضل الصلوة ١٦٨
- آخر ابواب الصلوة ابواب الزكوة ١٦٩
- باب ماجاء اذا اديت الزكوة فقد قضيت ما عليك ١٧٠
- باب ماجاء في زكوة الذهب والورق ١٧١
- باب ماجاء في زكوة الابل والغنم ١٧٢
- باب ماجاء في زكوة البقر ١٧٣
- باب ماجاء في كراهية اخذ خيار المال في الصدقة ١٧٣
- باب ماجاء في صدقة الزرع والتمر والحبوب ١٧٥
- باب ماجاء ليس في الخيل والرقيق صدقة ١٧٦
- باب ماجاء في زكوة العسل ١٧٦
- باب ماجاء لازكوة على المال المستفاد حتى يحول عليه الحول ١٧٦
- باب ماجاء ليس على المسلمين جزية ١٧٧
- باب ماجاء في زكوة الحلوى ١٧٨
- باب ماجاء في زكوة الخضروات ١٧٩
- باب ماجاء في الصدقة في مايسقى بالانهار وغيرها ١٧٩
- باب ماجاء في زكوة مال اليتيم ١٨٠
- باب ماجاء ان العجماء جرحها جبار ١٨١
- باب ماجاء في الخرص ١٨١
- باب في المعتدى في الصدقة ١٨٢
- باب ماجاء في رضى المصدق ١٨٢
- باب من تحل له الزكوة ١٨٣
- باب ماجاء من لا تحل له الصدقة ١٨٣
- باب من تحل له الصدقة من الغارمين ١٨٥
- باب ماجاء في كراهية الصدقة للنبي ١٨٥
- باب ماجاء في الصدقة على ذى القرابة ١٨٥
- باب ماجاء ان في المال حقا سوى الزكوة ١٨٦
- باب ماجاء في فضل الصدقة ١٨٧
- باب ماجاء في حق السائل ١٩٠

باب ماجاء فى اعطاء المؤلفة قلوبهم	١٩٠	باب ماجاء فى الصوم عن الميت	٢٠٥
باب ماجاء فى المتصدق يرث صدقته	١٩٢	باب ماجاء فى الكفارة	٢٠٦
باب ماجاء فى كراهية العود فى الصدقة	١٩٣	باب ماجاء فى الصائم يذرعه القى	٢٠٧
باب ماجاء فى نفقة المرأة من بيت زوجها	١٩٣	باب ماجاء فى من استقاء عمدا	٢٠٧
باب ماجاء فى صدقة الفطر	١٩٣	باب ماجاء فى الصائم ياكل ويشرب ناسيا	٢٠٨
باب ماجاء فى تقديمها قبل الصلوة	١٩٥	باب ماجاء فى كفارة الفطر فى رمضان	٢٠٨
باب ماجاء فى تعجيل الزكاة	١٩٥	باب ماجاء فى السؤال للصائم	٢١٠
باب ماجاء فى النهى عن المسئلة	١٩٥	باب ماجاء فى الكحل للصائم	٢١١
ابواب الصوم	١٩٦	باب ماجاء فى مباشرة الصائم	٢١١
باب ماجاء فى فضل شهر رمضان	١٩٦	باب ماجاء لاصيام لمن لم يغرم من الليل	٢١٢
باب ماجاء لا تقدموا الشهر بصوم	١٩٨	باب ماجاء فى افطار الصائم المتطوع	٢١٣
باب ماجاء فى كراهية صوم يوم الشك	١٩٩	باب ماجاء فى ايجاب القضاء عليه	٢١٣
باب ماجاء فى احصاء هلال شعبان لرمضان	١٩٩	باب ماجاء فى وصال شعبان بـرمضان	٢١٥
باب ماجاء فى الصوم بالشهادة	٢٠٠	باب ماجاء فى كراهية الصوم فى النصف	٢١٥
باب ماجاء شهرا عيد لا ينقصان	٢٠٠	الباقى من شعبان لحال رمضان	
باب ماجاء لكل اهل بلد رؤيتهم	٢٠١	باب ماجاء فى ليلة النصف من شعبان	٢١٦
باب ماجاء ما يستحب عليه الافطار	٢٠٢	باب ماجاء فى كراهية صوم يوم الجمعة وحده	٢١٦
باب ماجاء ان الفطر يوم تفطرون والاضحى	٢٠٢	باب ماجاء فى صوم يوم السبت	٢١٦
يوم تضحون		باب ماجاء فى صوم يوم الاثنين والخميس	٢١٧
باب ماجاء اذا اقبل الليل وادبر النهار فقد افطر الصائم	٢٠٢	باب ماجاء فى صوم الاربعاء والخميس	٢١٧
باب ماجاء فى تعجيل الافطار	٢٠٢	باب ماجاء فى كراهية صوم عرفة بعرفة	٢١٧
باب ماجاء فى بيان الفجر	٢٠٣	باب ماجاء فى عاشوراء اى يوم هو	٢١٨
باب ماجاء فى التشديد فى الغيبة للصائم	٢٠٣	باب ماجاء فى صيام العشر	٢١٨
باب ماجاء فى كراهية الصوم فى السفر	٢٠٣	باب ماجاء فى صيام ستة ايام من شوال	٢١٨
باب ماجاء فى الرخصة فى الصوم فى السفر	٢٠٥	باب ماجاء فى ثلثة من كل شهر	٢١٩
باب ماجاء فى الرخصة للمحارب	٢٠٥	باب ماجاء فى صوم الدهر	٢١٩
باب ماجاء فى الرخصة فى الافطار للحبلى	٢٠٥	باب ماجاء فى سرد الصوم	٢١٩

باب ماجاء فى كراهية الصوم يوم الفطر	٢١٩	باب ماجاء فى ما لا يجوز للمحرم لبسه	٢٣١
باب ماجاء فى كراهية صوم ايام التشريق	٢٢٠	باب ماجاء فى السراويل والخفين للمحرم	٢٣١
باب ماجاء فى كراهية الحمامة للصائم	٢٢٠	اذا لم يجد الازار والنعلين	
باب ماجاء فى كراهية الوصال فى الصيام	٢٢١	باب ماجاء فى الذى يحرم وعليه قميص او جبة	٢٣٢
باب ماجاء فى الجنب الخ	٢٢٢	باب ماجاء ما يقتل المحرم من الدواب	٢٣٢
باب ماجاء فى اجابة الصائم الدعوة	٢٢٣	باب ماجاء فى كراهية تزويج المحرم	٢٣٢
باب ماجاء فى تاخير رمضان	٢٢٣	باب ماجاء فى الرخصة فى ذلك	٢٣٣
باب ماجاء فى فضل الصائم اذا كل عنده	٢٢٣	باب ماجاء فى اكل الصيد للمحرم	٢٣٣
باب ماجاء فى كراهية مبالغة الاستشاق للصائم	٢٢٣	باب ماجاء فى كراهية لحم الصيد المحرم	٢٣٣
باب ماجاء فىمن نزل بقرك فلا يصوم الا باذنهم	٢٢٣	باب ماجاء فى صيد البحر للمحرم	٢٣٣
باب ماجاء فى الاعتكاف	٢٢٣	باب ماجاء فى الضع يصيب بها المحرم	٢٣٥
باب ماجاء فى الصوم فى الشتاء	٢٢٥	باب ماجاء فى دخول النبى ﷺ مكة من	٢٣٥
باب ماجاء فى من اكل ثم خرج يديده سفره	٢٢٥	اعلاها وخروجه من اسفلها	
باب ماجاء فى تحفة الصائم	٢٢٥	باب ماجاء كيف الطواف	٢٣٥
باب ماجاء فى الاعتكاف اذا خرج منه	٢٢٦	باب ماجاء فى استلام الحجر والركن اليماني	٢٣٥
باب ماجاء فى قيام شهر رمضان	٢٢٦	باب ماجاء فى تقبيل الحجر	٢٣٥
ابواب الحج		باب ماجاء فى السعى بين الصفا والمروة	٢٣٦
باب ماجاء فى حرمة مكة	٢٢٦	باب ماجاء فى الطواف راكباً	٢٣٦
باب ماجاء من التغليب فى ترك الحج	٢٢٧	باب ماجاء فى فضل الطواف	٢٣٦
باب ماجاء فى ايجاب الحج بالزاد والراحله	٢٢٧	باب ماجاء فى الصلوة بعد العصر	٢٣٦
باب ماجاء كم اعتمر النبى صلى الله عليه وسلم	٢٢٧	باب ماجاء فى كسر الكعبة	٢٣٧
باب ماجاء فى أى موضع احرم النبى ﷺ	٢٢٨	باب ماجاء فى فضل الحجر الاسود والركن والمقام	٢٣٧
باب ماجاء فى افراد الحج	٢٢٩	باب ماجاء ان منى مناخ من سبق	٢٣٧
باب ماجاء فى الجمع بين الحج والعمرة	٢٢٩	باب ماجاء فى تقصير الصلوة بمنى	٢٣٧
باب ماجاء فى التمتع	٢٣٠	باب ماجاء فى الوقوف بعرفات والدعاء فيها	٢٣٨
باب ماجاء فى التلبية	٢٣٠	باب ماجاء ان عرفة كلها موقف	٢٣٩
باب ماجاء فى مواقيت الاحرام لاهل الافاق	٢٣١	باب ماجاء الافاضة من عرفات	٢٣٩

باب ماجاء من ادرك الامام بجمع فقد ادرك الحج	٢٣٩	باب ماجاء في غسل من غسل الميت	٢٣٦
باب ماجاء في رمي الجمار راكباً	٢٣٩	باب ماجاء ما يستحب من الاكفان	٢٣٤
باب كيف ترمى الجمار	٢٣٩	باب ماجاء في كم كفن النبي ﷺ	٢٣٨
باب ماجاء في الاشتراك في البدنة والبقرة	٢٣٠	باب ماجاء في كراهية النوح	٢٣٨
باب ماجاء في اشعار البدن	٢٣٠	باب ماجاء في الرخصة في البكاء على الميت	٢٣٩
باب ماجاء في تقليد الغنم	٢٣٠	باب ماجاء في المشي امام الجنازة	٢٣٩
باب ماجاء في ركوب البدنة	٢٣١	باب ماجاء في المشي خلف الجنازه	٢٥٠
باب ماجاء في طواف الزيارة بالليل	٢٣١	باب ماجاء في كراهية الركوب خلف الجنازة	٢٥٠
باب ماجاء في نزول الابطح	٢٣١	باب ماجاء في قتلى احدود ذكر حمزة	٢٥٠
باب ماجاء في حج الصبي	٢٣١	باب ماجاء في التكبير على الجنازة	٢٥١
باب ماجاء في العمرة او اجبة هي ام لا	٢٣٢	باب مايقول في الصلوة على الميت	٢٥٢
باب ماجاء في عمرة رجب	٢٣٢	باب ماجاء في القراءة على الجنازة بفاتحة	٢٥٢
باب ماجاء في الاشتراط في الحج	٢٣٢	باب ماجاء في كراهية الصلوة على الجنازة	٢٥٢
باب ماجاء ان القارن يطوف طوافاً واحداً	٢٣٢	عند طلوع الشمس وعند غروبها	
باب ماجاء	٢٣٢	باب في الصلوة على الاطفال	٢٥٢
باب ماجاء مايقول عند القفول من الحج والعمرة	٢٣٣	باب ماجاء في ترك الصلوة على الشهيد	٢٥٣
باب ماجاء في المحرم يموت في احرامه	٢٣٣	باب ماجاء في الصلوة على القبر	٢٥٣
باب ماجاء في الرخصة للرعاة ان يرموا يوماً	٢٣٣	باب ماجاء في فضل الصلوة على الجنازة	٢٥٣
آخر ابواب الحج	٢٣٣	باب ماجاء في القيام للجنازة	٢٥٣
باب ماجاء في ثواب الممرض	٢٣٣	باب في الرخصة في ترك القيام	٢٥٣
باب ماجاء في النهي عن التمني للموت	٢٣٣	باب ماجاء في قول النبي ﷺ اللحد لنا والشق لغيرنا	٢٥٣
باب ماجاء في الحث على الوصية	٢٣٣	باب ماجاء في الثوب الواحد يلقى تحت الميت	٢٥٣
باب ماجاء في الوصية بالثلث والربع	٢٣٥	باب ماجاء في تسوية القبر	٢٥٣
بابما جاء في كراهية النعي	٢٣٥	باب ماجاء في كراهية الوطئ على القبور والجلوس	
باب ماجاء في تقبيل الميت	٢٣٦	عليها والصلوة اليها	٢٥٥
باب ماجاء في غسل الميت	٢٣٦	باب ماجاء يقول الرجل اذا دخل المقابر	٢٥٥
باب ماجاء في المسك للميت	٢٣٦	باب ماجاء في الرخصة في زيارة القبور	٢٥٦

٢٥٨	باب ماجاء فى الزيارة للقبور للنساء	٢٥٨	باب ماجاء فى الفضل فى ذالك
٢٥٨	باب ماجاء فى الدفن بالليل	٢٥٨	باب ماجاء فى المحلل والمحلل له
٢٥٩	باب ماجاء فى الشهداء منهم	٢٥٩	باب ماجاء فى نكاح المتعة
٢٦١	باب ماجاء فى كراهية الفرار من الطاعون	٢٦١	باب ماجاء فى النهى عن نكاح الشغار
٢٦٢	باب ماجاء من احب لقاء الله احب لقاءه	٢٦٢	باب ماجاء لانتكاح المرأة على عمته ولا على خالتها
٢٦٢	باب ماجاء فى من يقتل نفسه لم يصل عليه	٢٦٢	باب ماجاء فى الشرط عند عقدة النكاح
٢٦٢	باب ماجاء فى المديون	٢٦٢	باب ماجاء فى الرجل يسلم وعنده عشرين سنة
٢٦٢	باب ماجاء فى من يموت يوم الجمعة	٢٦٢	باب ماجاء فى الرجل يشتري الجارية وهى حاملة
٢٦٣	باب ماجاء فى تعجيل الجنازة	٢٦٣	باب ماجاء يسبى الامة ولها زوج هل يحل له وطئها
٢٦٣	باب اخر فى فصل التعزية	٢٦٣	باب ماجاء فى كراهية مهر البغى
٢٦٣	باب ماجاء فى رفع اليدين على الجنازة	٢٦٣	باب ماجاء ان لا يخطب الرجل على خطبة اخيه
٢٦٣	باب ماجاء ان نفس المؤمن معلقة بدينه	٢٦٣	باب ماجاء فى العزل
٢٦٣	ابواب النكاح عن رسول الله ﷺ	٢٦٣	باب ماجاء فى كراهية العزل
٢٦٥	باب ماجاء فى من ترضون دينه فروجوه	٢٦٣	باب ماجاء فى القسمه للبكر والثيب
٢٦٦	باب ماجاء فى من ينكح على ثلث خصال	٢٦٣	باب ماجاء فى الزوجين المشركين يسلم احدهما
٢٦٦	باب ماجاء فى النظر الى المخطوبة انه خطب امرأة	٢٦٦	ابواب الرضاع
٢٦٦	باب ما يقال للمتزوج	٢٦٦	باب ماجاء يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب
٢٦٦	باب ماجاء فيما يقول اذا دخل على اهله	٢٦٦	باب ماجاء فى البن الفحل (شير مرداس)
٢٦٦	باب ماجاء فى الوليمة	٢٦٦	باب ماجاء لاتحرم المصة ولا المصتان
٢٦٨	باب ماجاء فى اجابة الداعى	٢٦٨	باب ماجاء فى شهادة المرأة الواحدة فى الرضاع
٢٦٩	باب ماجاء فى تزويج الابكار	٢٦٩	باب ماجاء ان الرضاعة لاتحرم الا فى الصغر
٢٦٩	باب ماجاء لانكاح الابولى	٢٦٩	دون الحولين
٢٧٠	باب ماجاء فى خطبة النكاح	٢٧٠	باب ما يذهب مذمة الرضاع
٢٧١	باب ماجاء فى استيمار البكر والثيب	٢٧١	باب ماجاء فى الامة تعتق ولها زوج
٢٧١	باب ماجاء فى اكراه اليتيمة على التزويج	٢٧١	باب ماجاء ان الولد للفراش
٢٧٢	باب ماجاء فى مهر النساء	٢٧٢	باب ماجاء فى الرجل يرى المرأة فتعجه
٢٧٣	باب ماجاء فى الرجل يعتق الامة ثم يتزوجها	٢٧٢	باب ماجاء فى حق الزوج على المرأة

باب ماجاء فى حق المرأة على زوجها	٢٩٢	باب ماجاء فى كراهية تلقى البيوع	٣٠٩
باب ماجاء كراهية اتيان النساء فى أدبارهن	٢٩٣	باب ماجاء لا يبيع حاضر لباد	٣٠٩
باب ماجاء فى كراهية خروج النساء فى الزينة	٢٩٣	باب ماجاء فى النهى عن المحاقلة والمزابنة	٣١٠
باب ماجاء فى الغيرة	٢٩٣	باب ماجاء فى كراهية بيع الثمرة قبل	٣١١
باب ماجاء فى كراهية ان تسافر المرأة وحدها	٢٩٣	باب ماجاء فى كراهية بيع الغرر	٣١١
باب ماجاء فى كراهية الدخول على المغيبات	٢٩٥	باب ماجاء فى كراهية بيع ماليس عنده	٣١٢
ابواب الطلاق واللعان	٢٩٦	باب ماجاء فى كراهية بيع الولاء وهبته	٣١٣
باب ماجاء فى الرجل طلق امرأته البتة	٢٩٦	باب ماجاء فى كراهية بيع الحيوان بالحيون انسته	٣١٣
باب ماجاء فى أمر ك يدك	٢٩٦	باب ماجاء فى الصرف	٣١٣
باب ماجاء فى المطلقة ثلثا لاسكنى لها ولا نفقة	٢٩٤	باب ماجاء فى ابتياح النخل	٣١٣
باب ماجاء لا طلاق قبل النكاح	٢٩٨	باب ماجاء البيعان بالخيار مالم يتفرقا	٣١٣
باب ماجاء ان طلاق الامة تطليقتان	٣٠١	باب ماجاء فيمن يخدع بالبيع	٣١٥
باب ماجاء فى الخلع	٣٠١	باب ماجاء فى المصبرات	٣١٦
باب ماجاء فى الرجل يسأله ابوه ان يطلق امرأته	٣٠١	باب ماجاء فى اشتراط ظهر الدابة عند البيع	٣١٦
باب ماجاء فى طلاق المعتوه	٣٠٢	باب الانتفاع بالرهن	٣١٦
باب ماجاء فى الحامل المتوفى عنها زوجها تضع	٣٠٣	باب ماجاء فى شراء القلادة وفيها ذهب وخرز	٣١٤
باب ماجاء فى عدة المتوفى عنها زوجها	٣٠٣	باب ماجاء فى اشتراط الولاء والزجر عن ذالك	٣١٤
باب ماجاء فى كفارة الظهار	٣٠٣	باب ماجاء فى المكاتب اذا كان عنده مايؤدى	٣١٨
باب ماجاء فى الايلاء	٣٠٣	باب ماجاء اذا افلس للرجل غريم فيجد	٣٢٠
باب ماجاء اين تعتد المتوفى عنها زوجها	٣٠٥	باب ماجاء فى النهى للمسلم ان يدفع الى	
ابواب البيوع	٣٠٦	الذمى الخمر يبيعهاله	٣٢١
باب ماجاء فى ترك الشبهات	٣٠٦	باب ماجاء ان العارية مودة	٣٢٢
باب ماجاء فى التكبير بالتجارة	٣٠٦	باب ماجاء فى الاحتكار	٣٢٢
باب ماجاء فى الرخصة فى الشراء الى اجل	٣٠٤	باب ماجاء فى بيع المحفلات	٣٢٢
باب ماجاء فى كتابة الشروط	٣٠٤	باب ماجاء اذا اختلف البيعان	٣٢٢
باب ماجاء فى بيع من يزيد	٣٠٨	باب ماجاء فى بيع فضل الماء	٣٢٣
باب ماجاء فى بيع المدبر	٣٠٨	باب ماجاء فى كراهية عسب الفحل	٣٢٣

باب ماجاء فى ثمن الكلب ٣٢٢	باب ماجاء فى الرقبى ٣٢٥
باب ماجاء فى كراهية ثمن الكلب والسنور ٣٢٢	باب ماجاء فى الرجل يضع على حائط جاره خشبا ٣٢٦
باب ماجاء فى كراهية بيع المغنيات ٣٢٥	باب ماجاء ان اليمين على ما يصدق صاحبه ٣٢٦
باب ماجاء من الرخصة فى اكل الثمرة للمار بها ٣٢٥	باب ماجاء فى الطريق اذا اختلف فيه كم يجعل ٣٢٨
باب ماجاء فى النهى عن الشيا ٣٢٥	باب ماجاء فى تخيير الغلام بين ابويه اذا افترقا ٣٢٩
باب ماجاء فى كراهية بيع الطعام حتى يستوفيه ٣٢٦	باب ماجاء فى من يكسر له الشئ ما يحكم له ٣٢٩
باب ماجاء فى النهى عن البيع على بيع اخيه ٣٢٦	من مال الكاسر ٣٢٩
باب ماجاء فى بيع الخمر والنهى عن ذلك ٣٢٦	باب ماجاء فى حد بلوغ الرجل والمرأة ٣٢٩
باب ماجاء فى بيع جلود الميتة والاصنام ٣٢٦	باب ماجاء فى من تزوج امرأة ابيه ٣٣٠
باب ماجاء فى كراهية الرجوع من الهبة ٣٢٧	باب ماجاء فى الرجلين يكون احدهما اسفل ٣٣٠
باب ماجاء فى العرايا والرخصة فى ذلك ٣٢٨	من الآخر فى الماء ٣٣١
باب ماجاء فى مظل الغنى ظلم ٣٢٩	باب ماجاء فى من يعتق ممالئكه عند موته ٣٣١
باب ماجاء فى السلف فى الطعام والتمر ٣٢٩	وليس له مال غيرهم ٣٣١
باب ماجاء فى ارض المشترك يريد بعضهم بيع نصيبه ٣٢٩	باب ماجاء فى من ملك ذامحرم ٣٣٢
باب ماجاء فى المخابرة والمعاومة ٣٢٩	باب ماجاء من زرع فى ارض قوم بغير اذنهم ٣٣٢
باب ماجاء فى استقراض البعير او الشئ من الحيوان ٣٣٠	باب ماجاء فى النحل والتسوية بين الولد ٣٣٣
باب ماجاء فى بين الخصمين ٣٣٠	باب ماجاء فى الشفعة ٣٣٣
باب ماجاء فى امام الرعية ٣٣٠	باب ماجاء فى الشفعة للغائب ٣٣٣
باب ماجاء فى هدايا الامراء ٣٣١	باب اذا حدت الحدود وقعت السهام فلاشفعة ٣٣٣
باب ماجاء فى الراشى والمرتشى فى الحكم ٣٣١	باب ماجاء فى اللقطة ٣٣٣
باب ماجاء فى قبول الهدية واجابة الدعوة ٣٣٢	باب ماذكر فى احياء ارض الموات ٣٣٦
باب ماجاء فى التشديد على من يقضى له بشئ ليس له ان ياخذه ٣٣٢	باب ماجاء فى القطائع ٣٣٦
باب ماجاء فى ان البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه ٣٣٣	باب ماجاء فى المزارعة ٣٣٦
باب ماجاء فى العبد يكون بين رجلين فيعتق احدهما نصيبه ٣٣٣	باب ماجاء فى الوقف ٣٣٧
باب ماجاء فى العمرى ٣٣٥	ابواب الديات عن رسول الله ﷺ ٣٣٧
	باب ماجاء فى الدية كم هى من الدراهم ٣٣٨
	باب ماجاء فى الموضحة ٣٣٨

باب ماجاء فيمن رضع راسه بصخرة	٣٢٨	باب ماجاء في حد الساحر	٣٥٩
باب ما جاء فيمن يقتل نفسا مع هذا	٣٢٩	باب ماجاء في الغال ما يصنع به	٣٥٩
باب ماجاء في حكم ولي القتل في القصاص والعفو	٣٢٩	باب ماجاء فيمن يقول للأخريا مخنث	٣٥٩
باب ماجاء في دية الجنين	٣٢٩	باب ماجاء في التعزير	٣٥٩
باب ماجاء لا يقتل مسلم بكافر	٣٥٠	باب ماجاء مايو كل من صيد الكلب	٣٥٩
باب ماجاء في المرأة ترث من دية زوجها	٣٥١	باب ماجاء في صيد كلب المجوسى	٣٦٠
باب ماجاء في القصاص	٣٥١	باب في صيد البزاة	٣٦٠
باب ماجاء في القسامة	٣٥١	باب في الذبح بالمرورة	٣٦٠
ابواب الحدود عن رسول الله ﷺ	٣٥٢	باب ماجاء في كراهية اكل المصبورة	٣٦٠
باب ماجاء في درء الحدود	٣٥٣	باب في ذكوة الجنين	٣٦٠
باب ماجاء في الستر على المسلم	٣٥٣	باب في كراهية كل ذى ناب وذى مخلب	٣٦١
باب ماجاء في التلقين في الحد	٣٥٣	باب ماجاء ما قطع من الحي فهو ميت	٣٦١
باب في الرجم على الثيب	٣٥٣	باب في قتل الحيات	٣٦١
باب ماجاء في رجم اهل الكتب	٣٥٥	باب من امسك كلبا ما ينقص من اجره	٣٦٢
باب ماجاء ان الحدود كفارة لاهلها	٣٥٥	باب في الذكوة بالقصب وغيره	٣٦٢
باب ماجاء في حد السكران	٣٥٦	باب في الجذع من الضان في الاضاحى	٣٦٢
باب ماجاء من شرب الخمر فاجلدوه	٣٥٦	باب في الاشتراك الاضحية	٣٦٢
باب ماجاء في كم يقطع السارق	٣٥٦	باب ماجاء ان الشاة الواحدة تجزئ عن اهل البيت	٣٦٢
باب ماجاء في تعليق يد السارق	٣٥٦	باب قوله ان الاضحية ليست بواجبة	٣٦٣
باب ماجاء في الخائن والمختلس والمنتهب	٣٥٧	باب في الذبح بعد الصلوة	٣٦٣
باب ماجاء الاقطع في ثمر ولاكثر	٣٥٧	باب ماجاء في العقيقة	٣٦٣
باب ماجاء ان لا يقطع الايدى في الغزو	٣٥٧	ابواب النذور والايمان عن رسول الله ﷺ	٣٦٣
باب ماجاء في الرجل يقع على جارية امرأته	٣٥٧	باب لانذر فيما لا يملك ابن آدم	٣٦٣
باب ماجاء في المرأة اذا استكرهت على الزنا	٣٥٨	باب في كراهية الحلف بغير الله	٣٦٥
باب ماجاء فيمن يقع على البهيمة	٣٥٨	باب في من يحلف بالمشى واليستطيع	٣٦٥
باب ماجاء في حد اللوطى	٣٥٨	باب في كراهية النذور	٣٦٨
باب ماجاء في المرتد	٣٥٨	باب في وفاء النذر	٣٦٩

باب قضاء النذر عن الميت	٣٦٩	باب ماجاء فى كراهية المقام بين اظهر المسلمين	٣٨١
باب ماجاء فى الدعوة قبل القتال	٣٦٩	باب ماجاء فى تركه النبى ﷺ	٣٨١
باب فى البيات والغارات	٣٧٠	باب ماجاء فى الساعة التى يستحب فيها القتال	٣٨٢
باب فى سهم الخيل	٣٧٠	باب ماجاء فى الطيرة	٣٨٢
باب ماجاء فى السرايا	٣٧١	باب ماجاء فى وصية النبى ﷺ فى القتال	٣٨٢
باب من يعطى الفى	٣٧١	باب فضل الجهاد	٣٨٣
باب هل يسهم للعب	٣٧١	باب ماجاء فى فضل من مات مرابطاً	٣٨٣
باب ماجاء فى اهل الذمة يغزون مع المسلمين		باب ماجاء فى فضل النفقة فى سبيل الله	٣٨٣
هل يسهم لهم	٣٧١	باب ماجاء فى فضل الرمى فى سبيل الله	٣٨٣
باب فى النفل	٣٧٢	باب ماجاء فى ثواب الشهيد	٣٨٣
باب ماجاء فى من قتل قتيلا فله سلبه	٣٧٣	باب فى الغدو والرواح فى سبيل الله	٣٨٥
باب فى كراهية بيع المغانم حتى تقسم	٣٧٣	باب ماجاء فىمن خرج الى الغزو وترك ابويه	٣٨٦
باب ماجاء فى كراهية وطى الجبالى من السبايا	٣٧٤	باب ماجاء فى كراهية ان يسافر الرجل وحده	٣٨٦
باب ماجاء فى طعام المشركين	٣٧٤	باب ماجاء فى الرخصة فى الكذب والخديعة	٣٨٦
باب ماجاء فى قتل الاسرى والفداء	٣٧٥	باب فى الحرب	
باب ماجاء فى النهى عن قتل النساء والصبيان	٣٧٦	باب ماجاء فى صفة سيف رسول الله ﷺ	٣٨٦
باب ماجاء فى الغلول	٣٧٧	باب ماجاء فى الثبات عند القتال	٣٨٦
باب ماجاء فى قبول هدايا المشركين	٣٧٧	باب ماجاء فى السيوف وحليتها	٣٨٧
باب ماجاء فى سجدة الشكر	٣٧٧	باب ماجاء فى المغفر	٣٨٧
باب ماجاء ان لكل غادر لواء يوم القيامة	٣٧٨	باب ما يستحب من الخيل	٣٨٧
باب ماجاء فى النزول على الحكم	٣٧٨	باب ماجاء فى الرهان	٣٨٧
باب ماجاء فى الحلف	٣٧٨	باب ماجاء فى كراهية ان ينزى الحمر على الخيل	٣٨٨
باب فى اخذ الجزية من المجوس	٣٧٩	باب ماجاء فى الاستفتاح بصعاليك المسلمين	٣٨٩
باب ماجاء ما يحل من اموال اهل الذمة	٣٧٩	باب ماجاء لاطاعة لمخلوق فى معصية الخالق	٣٨٩
باب ماجاء فى الهجرة	٣٨٩	باب ماجاء فى دفن الشهداء	٣٩٠
باب ماجاء فى بيعة النبى ﷺ	٣٨٠	باب ماجاء لاتفادى جيفة الاسير	٣٩٠
باب ماجاء فى التسليم على اهل الكتب	٣٨٠	باب ماجاء فى الفى	٣٩٠

٣٩٠	ابواب اللباس عن رسول الله ﷺ	٣٩٠	باب ماجاء فى اكل لحوم الخيل
٣٩٠	باب ماجاء فى التحرير والذهب للرجال	٣٩٠	باب ماجاء فى اكل فى انية الكفار
٣٩١	باب ماجاء فى لبس التحرير فى الحرب	٣٩١	باب ماجاء فى الفارة تموت فى السمن
٣٩١	باب ماجاء فى الرخصة فى الثوب الاحمر للرجال	٣٩١	باب ماجاء فى اللقمة تسقط
٣٩٢	باب ماجاء فى جلود الميتة اذا دُبغت	٣٩٢	باب ماجاء فى الرخصة فى اكل الثوم مطبوخا
٣٩٢	باب ماجاء فى كراهية جر الازار	٣٩٢	باب ماجاء فى تخمير الاناء واطفاء السراج
٣٩٢	باب ماجاء فى ذبول النساء	٣٩٢	والنار عند المنام
٣٩٣	باب ماجاء فى كراهية خاتم الذهب	٣٩٣	باب فى الحمد على الطعام اذا فرغ منه
٣٩٣	باب ماجاء فى خاتم الفضة	٣٩٣	باب ماجاء فى الاكل مع المجذوم
٣٩٣	باب ماجاء ما يستحب من فص الخاتم	٣٩٣	باب ماجاء ان المؤمن ياكل فى مَعَا واحد
٣٩٣	باب ماجاء فى الصورة	٣٩٣	باب ماجاء فى اكل لحوم الجلالة والبانها
٣٩٣	باب ماجاء فى الخضاب	٣٩٣	باب ماجاء فى فضل الثريد
٣٩٣	باب ماجاء فى الجمرة واتخاذ الشعر	٣٩٣	باب ماجاء انهشوا اللحم نهشا
٣٩٣	باب ماجاء فى النهى عن الترجل الاغبا	٣٩٣	باب ماجاء فى الخل
٣٩٣	باب ماجاء فى مواصلة الشعر	٣٩٣	باب ماجاء فى اكل الدباء
٣٩٣	باب ماجاء فى ركوب المياثر	٣٩٣	باب ماجاء فى الاكل مع المملوك
٣٩٥	باب ماجاء فى شد الاسنان بالذهب	٣٩٥	باب ماجاء فى فضل اطعام الطعام
٣٩٥	باب ماجاء فى النهى عن جلود السباع	٣٩٥	باب ماجاء فى التسمية على الطعام
٣٩٦	باب ماجاء فى نعل النبى ﷺ	٣٩٦	اخر ابواب الاطعمة ابواب الاشربة
٣٩٦	باب ماجاء فى كراهية المشى فى النعل الواحدة	٣٩٦	باب ماجاء كل مسكر حرام
		٣٩٦	باب ما اسكر كثيره فقليله حرام
		٣٩٦	باب ماجاء فى الرخصة ان ينتبذ فى الظروف
		٣٩٦	باب ماجاء فى الحبوب الذى يتخذ منها الخمر
		٣٩٦	باب ماجاء فى خليط البسروالتمر -
		٣٩٦	باب ماجاء فى الرخصة فى الشرب قائماً
		٣٩٦	باب ماجاء اى الشراب كان احب الى رسول الله ﷺ
		٣٩٦	ابواب البر والصلة عن رسول الله ﷺ
		٣٩٩	باب ماجاء على ما كان ياكل النبى ﷺ
		٣٩٩	ابواب الاطعمة عن رسول الله ﷺ
		٣٩٩	باب ماجاء فى اكل الارنب
		٣٩٩	باب فى اكل الضب
		٣٩٩	باب ماجاء فى اكل الضبع

الجزء الثانى

باب ما جاء في بر الوالدين	٢٠٩	باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها	٢١٩
باب الفضل في رضاء الوالدين	٢٠٩	باب ما جاء في ان الميراث للورثة والعقل للعصبة	٢٢٠
باب ما جاء في عقوق الوالدين	٢١٠	باب ما جاء في الرجل يسلم على يدي الرجل	٢٢٠
باب ما جاء في قطيعة الرحم	٢١٠	باب من يرث الولاء	٢٢١
باب ما جاء في البخل	٢١١	ابواب الوصايا عن رسول الله ﷺ	٢٢٢
باب ما جاء في ظن السوء	٢١١	باب ما جاء في الوصية بالثلث	٢٢٢
باب ما جاء في المزاح	٢١١	باب ما جاء لاوصية لواثر	٢٢٣
باب ما جاء في المراء	٢١١	باب ما جاء يبدأ بالدين قبل الوصية	٢٢٣
باب ما جاء في المداراة	٢١١	باب النهي عن بيع الولاء وهبته	٢٢٣
باب ما جاء في الاقتصاد في الحب والبغض	٢١٢	باب ما جاء في من تولى غير مواله او ادى	٢٢٣
باب ما جاء في كثرة الغضب	٢١٢	باب ما جاء في الرجل ينتفى من ولده	٢٢٣
باب ما جاء في تعظيم المؤمن	٢١٢	باب ما جاء كل مولود يولد على الفطرة	٢٢٣
ابواب الطب عن رسول الله ﷺ	٢١٢	باب ما جاء ان الله كتب كتابا الخ	٢٢٥
باب ما جاء في الحماية	٢١٢	باب ما جاء لا عدوى ولا هامة ولا صفر	٢٢٦
باب ما جاء في كراهية الكي	٢١٣	باب ما جاء في القدرية	٢٢٤
باب ما جاء في اخذ الاجر على التعويد	٢١٣	ابواب الفتن	٢٢٨
باب ما جاء في تبريد الحمى بالماء	٢١٥	باب ما جاء لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلث	٢٢٨
باب ما جاء في دواء ذات الجنب	٢١٥	باب ما جاء في تحريم الدماء والاموال	٢٢٩
باب ما جاء في العسل	٢١٦	باب ما جاء لا يحل لمسلم ان يروع مسلما	٢٢٩
ابواب الفرائض عن رسول الله ﷺ	٢١٦	باب ما جاء في نزول العذاب اذا لم يغير المنكر	٢٣٠
باب ما جاء في من ترك مالا فلورثته	٢١٦	باب ما جاء في الامر بالمعروف والنهي	٢٣١
باب ما جاء في ميراث الاخوة من الاب والام	٢١٦	باب ما جاء في تغيير المنكر الخ	٢٣١
باب ما جاء في ميراث الجد	٢١٤	باب سوال النبي ﷺ ثلثا في امته	٢٣١
باب ميراث الجدة	٢١٤	باب ما جاء في الرجل يكون في الفتنة	٢٣٢
باب ما جاء في ميراث الجدة مع ابنها	٢١٨	باب ما جاء في رفع الامانة	٢٣٢
باب ما جاء في ميراث الخال	٢١٨	باب لتركين سنن من كان قبلكم	٢٣٣
باب ما جاء في ابطال الميراث بين المسلم والكافر	٢١٨	باب ما جاء في انشقاق القمر	٢٣٣

٢٣٣	باب ماجاء فى الخسف	٢٣٣	باب ماجاء فى معيشة النبى ﷺ واهله
٢٣٣	باب ماجاء فى الاثره	٢٣٣	باب كراهية المدحه والمداحين
٢٣٣	باب ماجاء فى اهل الشام	٢٣٣	ابواب صفة الجنة
٢٣٣	باب ماجاء انه تكون فتنة القاعد فيها الخ	٢٣٣	باب ماجاء فى شان الحساب والقصاص
٢٣٣	باب ماجاء فى الهرج	٢٣٣	باب ماجاء فى شان الحشر
٢٣٣	باب حدثنا صالح بن عبد الله الخ	٢٣٣	باب ماجاء فى شان الصراط
٢٣٥	باب ماجاء فى قول النبى ﷺ بعثت انا والساعة	٢٣٥	باب ماجاء فى صفة آوانى الحوض
٢٣٥	باب ماجاء اذا ذهب كسرى فلا كسرى بعده	٢٣٥	ابواب صفة الجنة عن رسول الله ﷺ
٢٣٥	باب ماجاء فى الخلافة	٢٣٥	باب ماجاء فى صفة غرف الجنة
٢٣٥	باب ماجاء ان الخلفاء من قريش الى ان تقوم الساعة	٢٣٥	باب ماجاء فى صفة درجات الجنة
٢٣٥	باب ماجاء فى الدجال	٢٣٥	صفة جهنم
٢٣٥	باب ماجاء فى علامات خروج الدجال	٢٣٥	بابا ماجاء ان اكثر اهل النار النساء
٢٣٥	باب ماجاء فى فتنة الدجال	٢٣٥	ابواب الايمان عن رسول الله ﷺ
٢٣٩	باب ماجاء فى ذكر ابن صياد	٢٣٩	باب لا يزنى الزانى وهو مؤمن
٢٣٣	ابواب الرؤيا	٢٣٣	ابواب العلم عن رسول الله ﷺ
٢٣٣	عن رسول الله صلى الله عليه وسلم	٢٣٣	باب ماجاء ان الدال على الخير كفاعله
٢٣٣	باب ان رؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين	٢٣٣	باب فى من دعا الى هدى فاتبع
٢٣٣	جزاء من النبوة	٢٣٣	باب ماجاء فى عالم المدينة
٢٣٣	باب ذهب النبوة وبقيت المبشرات	٢٣٣	باب ماجاء فى فضل الفقه على العبادة
٢٣٣	باب ماجاء فى قول النبى ﷺ من رانى فى المنام فقد رانى	٢٣٣	ابواب الاستيذان والاداب
٢٣٣	باب ماجاء فى الذى يكذب فى حلمه	٢٣٣	عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
٢٣٣	باب ماجاء فى رؤيا النبى	٢٣٣	باب كيف رد السلام
٢٣٣	ابواب الشهادات	٢٣٣	باب فى كراهية اشارة اليد فى السلام
٢٣٣	عن رسول الله صلى الله عليه وسلم	٢٣٣	باب ماجاء فى التسليم على النساء
٢٣٣	ابواب الزهد عن رسول الله ﷺ	٢٣٣	باب ماجاء فى كراهية التسليم على الذى
٢٣٣	باب ماجاء قلب الشيخ شاب على حب اثنتين	٢٣٣	باب التسليم قبل الاستيذان
٢٣٣		٢٣٣	باب ماجاء فى تريب الكتب

٢٥٨	باب في تعليم السريانية	٢٦٩	ابواب القراءة عن رسول الله ﷺ
٢٥٩	باب ماجاء في كراهية ان يقول عليك السلام مبتدأ	٢٦٩	باب ماجاء ان القرآن أنزل على سبعة أحرف
٢٥٩	باب ماجاء في المصافحة	٢٧٠	باب ماجاء في الذى يفسر القرآن برأيه
٢٥٩	باب ماجاء في المعانقة والقبلة	٢٧١	ومن سورة آل عمران
٢٦٠	باب مايقول العاطس اذا عطس	٢٧٢	من سورة النساء
٢٦٠	باب ماجاء كيف يشمت العاطس	٢٧٣	ومن سورة المائدة
٢٦٠	باب ماجاء في كراهية القعود وسط الحلقة	٢٧٣	ومن سورة الانعام
٢٦١	باب ماجاء في الاخذ من اللحية	٢٧٣	ومن سورة التوبة
٢٦١	باب ماجاء في حفظ العورة	٢٧٩	ومن سورة يونس
٢٦١	باب ماجاء في النهي عن الدخول على النساء	٢٨٢	سورة يوسف
	الا باذن ازواجهن	٢٨٣	سورة الرعد
٢٦١	باب ماجاء في كراهية رد الطيب	٢٨٣	سورة ابراهيم
٢٦١	باب ماجاء في الشوم	٢٨٣	سورة النحل
٢٦٣	باب ماجاء ان من الشعر حكمة	٢٨٣	ومن سورة بنى اسرائيل
٢٦٣	ابواب الامثال عن رسول الله ﷺ	٢٨٥	سورة الكهف
٢٦٣	باب ماجاء في مثل الله عزوجل لعباده	٢٩١	ومن سورة الحج
٢٦٣	باب ماجاء مثل الصلوة والصيام والصدقة	٢٩١	سورة النور
٢٦٦	باب ماجاء مثل المؤمن القارئ للقران وغير القارئ	٥٠٢	سورة الروم
٢٦٦	باب ماجاء مثل ابن آدم واجله وامله	٥٠٣	سورة لقمان
٢٦٦	ابواب فضائل القرآن عن رسول الله ﷺ	٥٠٣	سورة الاحزاب
٢٦٦	باب ماجاء في فضل فاتحة الكتاب	٥٠٥	سورة الملائكة
٢٦٦	باب ماجاء في سورة البقرة وآية الكرسي	٥٠٥	سورة ص
٢٦٧	باب ماجاء في آل عمران	٥٠٥	سورة الزمر
٢٦٨	باب ماجاء في يس	٥٠٧	سورة الدخان
٢٦٨	باب ماجاء في سورة الملك	٥٠٨	سورة الاحقاف
٢٦٨	باب ماجاء في اذا رُلزلت	٥٠٨	سورة الحجرات
٢٦٨	باب ماجاء في تعليم القرآن	٥٠٩	سورة ق
٢٦٨	باب ماجاء في من قرأ حرفاً من القرآن ماله من الاجر	٥٠٩	سورة النجم
٢٦٩	باب ماجاء كيف كانت قراءة النبي ﷺ	٥١٣	سورة القمر

سورة الواقعة	٥١٣	باب ماجاء في التسبيح والتكبير والتحميد	٥١٣
سورة الحديد	٥١٣	عند المنام	٥٢١
سورة المجادلة	٥١٣	باب ماجاء في الدعاء عند افتتاح الصلوة بالليل	٥٢٢
سورة الحشر	٥١٣	باب مايقول اذا خرج مسافرا	٥٢٢
سورة الممتحنة	٥١٣	باب ماجاء في جامع الدعوات عن رسول الله ﷺ	٥٢٢
سورة المنافقين	٥١٥	باب ماجاء في عقد التسبيح باليد	٥٢٣
ومن سورة التحريم	٥١٥	ابواب المناقب	٥٢٤
من سورة نون والقلم	٥١٤	مناقب ابي بكر الصديق ﷺ	٥٢٩
ومن سورة الحاقة	٥١٤	مناقب ابي حفص عمر بن الخطاب ﷺ	٥٣٠
ومن سورة الجن	٥١٨	مناقب ابي محمد طلحة ﷺ	٥٣٣
ومن سورة القيامة	٥١٨	مناقب عبد الرحمن	٥٣٣
قوله ومن سورة عبس	٥١٨	مناقب عبد الله بن مسعود	٥٣٦
ومن سورة اذا الشمس كورت	٥١٨	مناقب زيد بن حارثة ﷺ	٥٣٦
ومن سورة البروج	٥١٩	مناقب اسامة بن زيد ﷺ	٥٣٦
سورة ليلة القدر	٥١٩	مناقب عبد الله بن عباس	٥٣٦
سورة لم يكن	٥٢٠	مناقب عبد الله بن الزبير	٥٣٤
سورة الهكم التكاثر	٥٢٠	مناقب انس بن مالك ﷺ	٥٣٤
ومن سورة الفتح	٥٢٠	مناقب ابي هريرة ﷺ	٥٣٤
ومن سورة المعوذتين	٥٢٠	مناقب البراء بن مالك ﷺ	٥٣٤
ابواب الدعوات	٥٢١	مناقب سهل بن سعد ﷺ	٥٣٨
باب ماجاء ان الداعي يبدأ بنفسه	٥٢١	باب في من سب اصحاب النبي ﷺ	٥٣٨
باب ماجاء في الدعاء اذا اصبح واذا امسى	٥٢١	باب ماجاء في فضل سيدتنا فاطمة رضى الله تعالى عنها	٥٣٩
	٥٢١	باب مناقب اهل بيت النبي ﷺ	٥٣٩



مقدمہ

از: عالم ربانی حضرت مولانا مفتی محمد تقی عجل القادری صاحب رحمہ اللہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حمداً لمن كان عن الخلق غنياً ولم يكن له من خلقه سمياً انزل الكتاب مسكاً ذكياً وفسره لحديث فيه عرفاً شديداً والصلوة والسلام على من بعث أمياً الى الناس جميعاً ولا مثله شفيحاً وعلى اله واصحابه عربياً او عجمياً وعلماً امته واولياء ملته قديماً وحديثاً امام بعد.

حق تعالیٰ نے دین متین کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے اور اپنی حکمت کاملہ سے حفاظت کو اسباب سے مربوط فرمایا ہے علماء و معلمین، کتب و اسفار، مدارس و معابد، درس و تدریس ان اسباب کی مختلف صورتیں ہیں جو مشاہدہ میں آرہی ہیں لیکن خالق کل جل و علا ان اسباب کے بغیر بھی اپنے دین کی حفاظت فرما سکتے ہیں۔ ونعم ما قال لفہم۔

ان سبب ہادر نظر ہا پردہ ہا است فی الحقیقت فاعل ہر شئی خدا است

خوش قسمت ہیں وہ نفوس جن کو حفاظت دین کی سعادت ملی اور بطور ذریعہ ان کو قبول کر لیا گیا اور جنہوں نے طیب خاطر سے اپنی توانائیاں اور جوانیاں واستعدادیں اس دین کی حفاظت پر صرف کیں۔ عیش و عشرت راحت و آرام کو اس مقصد عالی پر قربان کیا مال و جاہ سے قطع نظر کر کے دین کی خدمت بے لوث کرتے رہے اس آخری دور میں برصغیر میں جن نفوس قدسیر کو یہ خدمت تفویض ہوئی علمائے دیوبند کی جماعت حقہ ان میں سرفہرست ہے جن میں ہر فرد ایک امت کے برابر ہے۔ ہدایت کا آفتاب و مہتاب ہے۔ ان افراد میں سے ایک فرد فرید حضرت مولانا اشرف علی صاحبؒ تھانوی ہیں جنہوں نے اپنی علمی ضیا پاشیوں سے ایک عالم کو منور فرمادیا اور روحانی شعاعوں سے قلوب کو جلا بخشی۔ بقول حضرت مجذوب رحمۃ اللہ علیہ۔

نقش بتاں مٹا دیا دکھایا جمال حق آنکھوں کو آنکھیں دل کو دل بنا دیا

آپ کی دینی خدمات کی وجہ سے آپ کو حکیم الامت اور مجدد الملت کے القاب سے ملقب کیا گیا۔ حضرت ایک طویل عرصہ تک کان پور کے مدرسہ جامع العلوم میں مختلف علوم و فنون کا درس دیتے رہے اور ہر علم میں پوری مہارت اور دستگاہ حاصل کی خصوصاً تفسیر، حدیث، فقہ، تصوف سے آپ کو بہت شغف رہا اور ان علوم میں آپ نے کمال حاصل فرمایا۔ اسی دوران آپ نے بارہا دورہ حدیث شریف کی کتابیں پڑھائیں۔ بخاری اور ترمذی کا درس دیا۔ ترمذی کے درس کو آپ کے ایک لائق شاگرد نے ضبط کر لیا۔ جس کو آج امسک الذکیٰ کی صورت میں شائع کیا جا رہا ہے۔

حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانویؒ کے درس کی خصوصیات

حضرت تھانویؒ کے ہاں درس کا طریقہ یہ تھا جس کو حضرت نے خود ہی بیان فرمایا ہے کہ میں درس دینے سے پہلے بوقت مطالعہ مشکل مضامین کی تسہیل ذہن میں کر لیتا اور ایک آسان عنوان ذہن میں سوچ لیتا پھر بوقت درس نہایت سہولت کے ساتھ بدوں تطویل اس کو آسان لفظوں میں بیان کر کے طلبہ کے ذہن میں اتار دیتا۔ اس صورت میں مجھ کو تعجب برداشت کرنا پڑتا لیکن

طلباء کو بہت سہولت ہو جاتی۔ فرماتے ہیں کہ صدر میں جب میں نے ایک مشکل مسئلہ مثلاً بالتکریہ کو نہایت آسان لفظوں میں سمجھایا اور طلبہ سمجھ بھی گئے تو پھر میں نے ان کو بتایا کہ اس کتاب میں یہ مشکل ترین مقام ہے۔ وہ بہت حیران ہوئے کیونکہ ان کو مشکل ہونے کا احساس ہی نہ ہوا۔ آج کل مدارس میں عموماً لمبی تقریر کا رواج ہے۔ سبق کو زوائد اور لا حاصل بحثوں سے اس قدر بھر دیا جاتا ہے کہ اصل مقصد غائب ہو جاتا ہے اور بعض اساتذہ آسان مضمون کو بھی مشکل بنا دیتے ہیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو اس طرز سے نفرت تھی۔ آپ کی تقریر مختصر اور جامع ہوتی بعض اوقات ایک لفظ میں علوم کے دریا جمع فرما دیتے گویا دریا کو کوزہ میں بند فرما دیتے۔ اکثر اکابر کا طریقہ اختصار اور جامعیت کا تھا۔ ہاں جب تفصیل کی ضرورت ہوتی تو تفصیل بھی پوری فرماتے۔ ایک مولوی صاحب نے حضرت سے دریافت فرمایا کہ قرآن مجید میں ہے ان الارض یوثقها عبادی الصالحون۔ یعنی زمین کے وارث اور مالک نیک بندے ہوں گے۔ حالانکہ آج کل اس کے خلاف مشاہدہ ہو رہا ہے۔ حضرت نے فرمایا۔ مولوی صاحب آپ نے اس کو قصیدہ دائمہ مطلقہ سمجھا ہے۔ حالانکہ یہ مطلقہ عامہ ہے جس میں محمول کا ثبوت موضوع کے لئے کسی ایک زمانہ میں ثابت ہونا کافی ہے۔ کس قدر اختصار اور جامعیت کے ساتھ آپ نے اشکال دور فرما دیا۔

قاسم العلوم والخیرات حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ سے کسی نے پوچھا کہ حدیث میں ہے من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فہو رد پس اس کو دیکھتے ہوئے موجودہ مدارس و خانقاہیں احداث فی الدین کے زمرہ میں داخل ہو کر ناجائز قرار پاتی ہیں۔ حضرت نے جواب دیا کہ یہ احداث فی الدین نہیں بلکہ احداث للدين ہے یعنی دین کو محفوظ رکھنے کے لئے یہ طریقہ اختیار کئے جاتے ہیں۔ منع اول سے کیا گیا ہے۔ نہ ثانی سے۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب اکابر کا طرز تعلیم بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں آج کل کے طرز تعلیم میں اخلاص کچھ کم معلوم ہوتا ہے۔ خدا نہ کرے بلکہ اپنے علوشان اور معاصر مدرسین پر تفوق روز افزوں ہے۔ میرے اکابر بالخصوص میرے والد صاحب اور میرے حضرت قدس سرہ، اس طرز تعلیم کے بہت مخالف رہے جیسا کہ آپ بیتی کے مختلف مواقع میں یہ مضمون بکثرت گزر چکا ہے کہ میرے حضرت اس کے بہت شدید مخالف تھے۔ بلکہ اکابر مدرسین کو مجمع میں تنبیہ بھی فرما دیا کرتے تھے کہ مجھے ہرگز یہ پسند نہیں ہیں کہ ابتداء میں تو لمبی تقریریں کی جائیں اور سال کے ختم پر اوراق گردانی کی جائے میرے حضرت قدس سرہ کے زمانے میں کوئی کتاب نہ تو خارج از اوقات مدرسہ ہوتی تھی نہ رات کو ہوتی تھی اور نہ جمعہ کو ہوتی تھی۔ صرف حضرت اقدس کے اخیر زمانہ تعلیم میں ایک دو ماہ کے لئے گنگوہ سے بلائے جاتے تو وہ جمعہ کو پڑھاتے یا کچھ حصہ خارج از وقت مدرسہ پڑھاتے رات کو پڑھانے کے حضرت خاص طور سے اس وجہ سے بھی مخالف تھے کہ طلباء کو مطالعہ اور تکرار کا وقت نہیں ملتا اس لئے اس پر بڑی شدت سے نکیر فرماتے اور چونکہ وہی اثر اس سیاہ کاری میں بھی ابتداء تعلیم سے مرکوز ہے اس لئے اس کے خلاف بہت ہی چبھتا ہے۔

میں آپ بیتی کے مختلف مواقع پر اپنے والد صاحب کا بھی یہ نظریہ لکھ چکا ہوں وہ فرمایا کرتے تھے کہ موجودہ مدارس کا یہ طرز کہ مدرس تقریر کرتا رہے اور طلباء کا کرم ہے کہ سنیں یا نہ سنیں۔ مدرس تقریر کرتا رہے اور طلباء ادھر ادھر نظری تفریح کرتے رہیں، کے بہت خلاف تھے۔ ان کا ارشاد تھا کہ اس حالت میں استعداد کیسے پیدا ہو سکتی ہے۔

اسی طرز کے مطابق حضرت کی یہ تقریر اختصار جامعیت کی حامل ہے یہ اس زمانہ کی ضبط شدہ تقریر ہے جب اساتذہ مطالعہ میں تو بہت سی کتب کھنگال ڈالتے مگر طلبہ کے سامنے اسی قدر بیان کرتے جتنا ان کے ذہن میں سما سکتا۔ یہ وہ دور تھا جس میں طلباء بھی نہایت ذی استعداد ہوتے تھے۔ اساتذہ سے بھی بعض دفعہ زائد شروع اور حواشی کو دیکھ کر نہ آتے تو برابر تو دیکھ کر ہی آتے تھے پھر یہ شرح اگرچہ بظاہر مختصر ہے پھر معلوم ہوتا ہے کہ جامع نے ضبط کرنے میں اختصار سے کام لیا ہے اور بہت سے مضامین کو احیاء السنن پر محمول کیا ہے۔

المسک الذکی کی چند خصوصیات

- ۱- یہ شرح حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی وہ تقریر ہے جو آپ نے جامع ترمذی کے درس میں ارشاد فرمائی تھی یہ شرح باقاعدہ حضرت کی تصنیف نہیں ہے۔
- ۲- حضرت کی تقریر کو جمع کرنے والے حضرت مولانا احمد حسن صاحب سنبھلی ہیں جو کئی کتابوں کے مصنف ہیں۔ احیاء السنن بھی فن حدیث میں ان کی تصنیف ہے۔
- ۳- اس شرح میں ایجاز و اختصار سے کام لیا گیا ہے۔ طویل اور مفصل مسائل اور دلائل کو دوسری کتب پر محول کیا گیا ہے۔
- ۴- بعض ابواب کی شرح جامع نے ضبط نہیں کی یا ضبط تو کی لیکن پھر اس کو حذف کر دیا۔ ایسے ابواب کو جامع نے اپنی تصنیف احیاء السنن پر محول کر دیا ہو۔
- ۵- بہت سے مواقع میں جامع تقریر نے اپنی طرف سے فوائد کا اضافہ فرمایا اور بعض جگہ اضافات اصل سے بھی بڑھ گئے ہیں۔ ایسے مقامات میں یہ واضح کر دیا گیا ہے کہ یہ جامع کی طرف سے اضافہ ہے۔
- ۶- جامع نے جو اپنی طرف سے اضافات کئے ہیں ان میں بعض بہت اہم اور موقع ہیں جس سے شرح کا نفع مستزاد ہوا ہے البتہ بعض جگہ جامع سے اعتدال کا دامن چھوٹ گیا ہے اور انہوں نے اپنے شیخ کے خلاف راہ اختیار کی ہے اور بعض جگہ تو ائمہ احناف سے بھی ٹکرا کر تفرد اختیار کیا ہے، ایسے مواقع میں عموماً حاشیہ میں جواب دینے کی کوشش کی گئی ہے۔
- ۷- تصوف کے مسائل میں عموماً بابت سے کلام کیا گیا ہے اور اکثر ایسے مسائل جلد ثانی میں ہیں۔
- ۸- اس شرح میں بعض تحقیقات ایسی درج کی گئی ہیں جن سے بہت سی شروح خالی ہیں۔
- ۹- شرح میں جگہ جگہ کتب کے حوالے دیئے گئے ہیں اور کتاب کا نام اس امید پر نہیں لکھا گیا کہ تلاش کے بعد درج کر دیا جائے گا۔ مگر تلاش کا موقع نہیں ملا۔ ایسے مواقع میں بندہ نے اپنے مقدور کے مطابق حوالہ تلاش کرنے کی کوشش کی۔ بعض جگہ صراحۃً مل گیا اور بعض جگہ اصل کے قریب قریب مل گیا ان حوالہ جات کو درج کر دیا گیا بعض جگہ حوالہ نہیں ملا وہاں اپنی کوتاہی یعنی قلت تنبیہ کا اظہار کر دیا گیا ہے مثلاً یہ لکھا دیا گیا ہے لم اجده۔ اگر اہل علم کو حوالہ مل جائے تو بندہ کو اطلاع دیں۔ مہربانی ہوگی۔
- ۱۰- اصل شرح پر دو قسم کے حاشیے ہیں۔ ایک حاشیہ جامع کا ہے جس کے بعد عموماً لفظ جامع لکھا ہوا ہے۔ دوسرا حاشیہ کہیں کہیں احقر نے لکھا ہے اور عموماً اس حاشیہ کے بعد بندہ کا نام درج ہے۔

المسک الذی کا دوسرا حصہ جناب قاری محمد طاہر صاحب رحیمی مدظلہ کے سپرد ہوا تا کہ وہ اس پر نظر ثانی فرمائیں چنانچہ انہوں نے چند دنوں میں ہی نظر ثانی فرمائی اور کہیں کہیں حاشیہ بھی تحریر فرمایا اس حاشیہ پر ان کا نام تحریر کر دیا گیا ہے۔ جن مواقع میں ان کو اشکال ہوا وہاں انہوں نے نشان لگا دیا اور جناب قاری صاحب اور احقر نے غور کر کے ان مقامات کو حل کرنے کی کوشش کی۔ ابھی بہت اشکال حل نہیں ہوئے تھے کہ جناب قاری صاحب سعودیہ تشریف لے گئے اور اجتماعی غور کا سلسلہ موقوف ہوا پھر بندہ نے اپنی بساط کے مطابق اشکالات زائل کرنے کی کوشش کی۔

اگر اہل علم غلطی دیکھیں تو اطلاع فرمائیں بندہ شکر گزار ہوگا۔ حق تعالیٰ اس شرح کو حضرت حکیم الامتؒ اور جامع اور احقر کے لئے ذخیرہ آخرت بنائیں۔ اور اس سے تمام مسلمانوں کو عموماً اور طالبانِ علم کو خصوصاً نفع عطا فرمائیں۔

حالات امام ترمذی

ناب و نسب: ابوعیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سودہ الترمذی آپ کے آباء اجداد مرو کے رہنے والے تھے۔ پھر ترمذ کی طرف آئے جو خراسان کے قریب ہے اس کے قریب ایک بستی بوغ ہے اس لئے ان کو بوغی بھی کہا جاتا ہے۔
لفظ ترمذ میں لغات: اس میں چار لغات ہیں (۱) دونوں کا ضمہ ترمذ (۲) دونوں کا فتح۔ ترمذ (۳) اول کا فتح، دوسرے کا کسرہ۔ ترمذ (۴) دونوں کا کسرہ۔ ترمذی تاریخ پیدائش۔ امام ترمذی ۲۰۹ھ
وفات: امام ترمذی ۲۷۹ھ امام صاحب کی کل عمر ۷۰ سال ہوئی جس کو مولانا محمد انور شاہ کشمیری صاحب نے شعر میں بند فرمایا ہے۔

الترمذی محمد ذوزین عطر مداه! عمره فی عین ۷۰/ع-۹/ظ-۲۰۰/ر
مقام امام ترمذی: امام ترمذی حدیث میں بڑا مقام رکھتے تھے۔ امام صاحب نے مشائخ کبار سے استفادہ کیا۔ امام بخاری جو اس فن کے بہت ماہر ہیں نے امام ترمذی کو فرمایا۔ ما انتفعت بک اکثر مما انتفعت بی۔ ترجمہ: یعنی جتنا آپ نے مجھ سے نفع اٹھایا اس سے زیادہ میں نے آپ سے اٹھایا۔
اشکال: بعض حضرات کو اس پر اشکال ہوا کہ امام بخاری نے امام ترمذی سے کیسے استفادہ کیا۔ حالانکہ امام بخاری امام ترمذی کے استاد ہیں۔

جواب: یہ بات قابل اشکال نہیں کیونکہ جو قابل شاگرد ہوتا ہے استاد کو اس سے نفع پہنچتا ہے۔

قابل فخر بات: امام بخاری نے امام ترمذی سے دو حدیثیں سنی ہیں ایک تو حضرت علیؓ کی فضیلت میں جو بخاری جلد دوم میں ہے دوسری حدیث سورہ حشر کی فضیلت میں یہ بھی جلد دوم میں ہے۔ حافظ امام ترمذی: امام ترمذی بے پناہ حافظ کے مالک تھے۔
واقعہ: امام ترمذی فرماتے ہیں کہ میں مکہ مکرمہ کے قریب جا رہا تھا۔ وہاں مجھے ایک محدث ملے میں نے ان کی احادیث بالواسطہ نقل کی ہوئی تھیں۔ میں نے کہا اچھا موقع ہے کہ میں ان سے بالمشافہ احادیث سن لوں۔ سند میں اتصال ہو جائے گا۔ میں نے درخواست کی انہوں نے قبول فرمایا میں اپنے خیمہ سے کاغذ اٹھانے گیا۔ افسوس وہ مجھے کاغذ نہ ملے۔ پھر میں سادہ کاغذ سامنے لے کر بیٹھ گیا۔ استاد نے احادیث پڑھنی شروع کیں۔ اچانک کاغذ پر نظر پڑ گئی استاد ناراض ہوئے کہ میری احادیث ضائع ہو جائیں گی۔ میں نے اپنا عذر بتایا۔ اور عرض کیا۔ جو احادیث آپ نے پڑھی ہیں وہ مجھے یاد ہو گئی ہیں۔ فرمایا سناؤ۔ میں نے تمام احادیث سنا دیں۔ استاد نے فرمایا تم نے پہلے یاد کر رکھی ہوں گی۔ میں نے کہا نہیں۔ آپ اور احادیث سنائیں میں زبانی سنا دوں گا۔ انہوں نے چالیس احادیث سنائیں جو مشہور نہ تھیں۔ بحمد اللہ وہ بھی میں نے سنا دیں۔

استاد نے فرمایا۔ مراثت مٹلک۔ میں نے تجھ جیسا نہیں دیکھا۔

حکایت: حکیم الامت کے مواعظ میں ہے کہ آخر عمر میں امام ترمذی نابینا ہو گئے۔ ایک سفر پر جا رہے تھے جاتے جاتے آپ جھک گئے۔ سر کو جھکا لیا۔ رفقاء نے سبب پوچھا۔ فرمایا کافی عرصہ میں پہلے یہاں سے گزرا تھا۔ یہاں ایک درخت ہوتا تھا۔ سر کو جھکا نا پڑتا تھا۔ انہوں نے کہا یہاں کوئی درخت نہیں ہے۔ قافلہ کو فرمایا۔ رک جاؤ۔ تحقیق کرو۔ اگر میری بات غلط ہوئی تو میرے حافطے کے کمزور ہونے کی نشانی ہے۔ میں آئندہ حدیث نہیں بیان کروں گا۔ چنانچہ اس جگہ کے قریب ایک ضعیف العمر شخص تھا۔ اس نے کہا یہاں ایک درخت تھا جس کی وجہ سے سوار کو جھکنا پڑتا تھا اب اس کو کاٹ دیا گیا ہے۔

تصانیف امام ترمذی: ۱۔ جامع ترمذی۔ ۲۔ شمائل ترمذی۔ ۳۔ العلل۔ ۴۔ اسماء الصحابہ۔ ۵۔ کتاب الجرح والتعديل۔ ۶۔ کتاب الزہد

خصوصیات جامع ترمذی

کتاب احادیث میں جامع ترمذی کو خصوصی مقام حاصل ہے اس کتاب کے نام میں چند اقوال ہیں۔

۱۔ جامع الترمذی ۲۔ سنن الترمذی۔ زیادہ مشہور جامع ترمذی ہے۔ بعض نے جامع الکبیر بھی بتلایا ہے۔ بعض محدثین فرماتے ہیں کہ یہ کتاب صحیح بخاری و مسلم سے زیادہ نافع ہے کیونکہ اس سے استفادہ کرنا آسان ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں۔ میں نے یہ کتاب تصنیف کی اور حجاز اور خراسان کے اہل علم کے سامنے پیش کی۔ انہوں نے اس کو پسند کیا اور فرمایا۔ ومن كان في بيته هذا الكتاب فكانما في بيته نبی متكلم۔ ترجمہ: جس شخص کے گھر میں یہ کتاب ہو گویا نبی بیٹھے ہوئے باتیں کر رہا ہے۔

جامع ترمذی کی چند خصوصیات یہ ہیں۔

- ۱۔ یہ کتاب جامع بھی ہے سنن بھی۔
- ۲۔ اس کتاب میں احادیث اور ابواب کا تکرار نہیں۔
- ۳۔ امام ترمذی فقہاء رحمہم اللہ کے مذاہب کو نام لے کر بیان کرتے ہیں۔
- ۴۔ فقہاء کے متدلات بیان کرتے ہیں عموماً ہر قول کے لئے علیحدہ باب قائم کرے۔
- ۵۔ وہی الباب کہہ کر اس میں اور احادیث کا حوالہ پیش کرتے ہیں۔ کافی احادیث کا حوالہ دے جاتے ہیں۔ ترمذی میں احادیث کی جو کمی تھی وہ پوری ہو جاتی ہے۔
- ۶۔ ہر حدیث کا درجہ بیان کرتے ہیں۔ حسن۔ صحیح، ضعیف، وغیرہ۔
- ۷۔ اگر حدیث لمبی ہو اس کے حصے کر لیتے ہیں۔ اور ہر کلمے کو مناسب باب میں بیان فرماتے ہیں۔
- ۸۔ اگر راوی میں اشتباہ ہو تو اس کی وضاحت کرتے ہیں اگر کثرت بیان ہو چکی ہو تو نام۔ اگر نام بیان ہو چکا ہو تو اس کی کثرت بیان کرتے ہیں۔

- ۹۔ اس کتاب کی ترتیب بہت آسان ہے یعنی حدیث تلاش کرنا بہت سہل ہے۔
- ۱۰۔ امام ترمذی فرماتے ہیں۔ میری کتاب کی تمام احادیث پر فقہاء کرام کا عمل ہے مگر دو حدیثیں ایسی ہیں جن پر عمل نہیں۔
(۱) حدیث ابن عباس کہ حضور اکرم نے مدینہ منورہ میں بغیر کسی بارش کے اور خوف کے، سفر، مرض، کے ظہر، عصر، مغرب، عشاء کو جمع فرمایا۔ مگر احناف فرماتے ہیں کاش امام ترمذی زندہ ہوتے تو ہم ان کو بتا دیتے کہ ہم نے ان احادیث پر عمل بھی کیا کیونکہ ہم جمع صوری کے قائل ہیں۔ ظہر کو آخر وقت میں، عصر کو شروع وقت میں پڑھ لیا جائے تو نماز ہو جائے گی۔
(ب) دوسری حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے۔ چوتھی مرتبہ شراب پی لے اس کو قتل کر دو۔ ہم نے اس پر بھی عمل کیا۔ جو چوتھی مرتبہ شراب پی لے۔ اس کو امام سیستان قتل کر دے حد اقل نہیں کر سکتا۔
- ۱۱۔ اہمیت فی الدرس۔ یعنی مباحث کا استیعاب کیا جاتا ہے۔ دارالعلوم دیوبند اور اس ماحقہ مدارس میں فقہی مباحث زیادہ تر جامع ترمذی میں ہی بیان کئے جاتے ہیں شاید اس کی وجہ یہ بھی ہو کہ امام ترمذی فقہاء رحمہم اللہ کا نام لے کر مذہب بیان کرتے ہیں۔
- ۱۲۔ امام ترمذی رحمہم اللہ کی راہ اعتدال پر چلتے ہیں۔ نہ تشدد ہیں۔ نہ تساہل ہیں۔
- ۱۳۔ جامع ترمذی میں صحیح حسن۔ ضعیف تین قسم کی احادیث ہیں۔ ضعیف کم ہیں۔ علامہ ابن الجوزی نے ترمذی کی ۲۳ احادیث کو موضوع قرار دیا ہے مگر علامہ جلال الدین سیوطی نے القول الحسن فی الذب عن السنن میں ان کی غلطی ثابت کی ہے۔ علامہ سراج الدین قزوینی نے فرمایا کہ ترمذی میں تین احادیث موضوع ہیں مگر جمہور نے ان کی موافقت نہیں کی۔
- ۱۴۔ امام ترمذی احادیث پر حکم لگانے میں امام بخاری کی تحقیقات کو بڑے اہتمام سے بیان کرتے ہیں فرماتے ہیں وقال محمد اور اسی طرح اسما و کناء کے بیان میں بھی امام بخاری کی تحقیقات کا اہتمام کرتے ہیں اور کہیں کہیں امام دارمی کی تحقیق کو بھی بیان کرتے ہیں۔
- ۱۵۔ جو حدیث امام ترمذی کے فقہی مسلک کے خلاف ہوتی ہے بعض اوقات اس کے جواب بھی دیتے ہیں بسا اوقات اپنے مذہب کی وجہ پر توجیح بھی بیان کرتے ہیں۔
- ۱۶۔ جامع ترمذی کے تراجم سہل تر ہوتے ہیں۔
- ۱۷۔ امام ترمذی جرح و تعدیل کے بیان میں کافی تکرار سے کام لیتے ہیں یعنی ایک بات کو بار بار بیان فرماتے ہیں۔
- ۱۸۔ بعض علماء کرام فرماتے ہیں کہ جامع ترمذی میں چودہ علوم ہیں۔
- ۱۹۔ صحت کے اعتبار سے جامع ترمذی کا درجہ صحیحین کے بعد ہے بلکہ ہمارے علماء دیوبند جامع ترمذی کو صحت کے اعتبار سے سنن ابی داؤد اور سنن نسائی کے بعد شمار کرتے ہیں۔
- ۲۰۔ محدثین کی آراء مختلفہ میں احیاناً محاکمہ بھی فرماتے ہیں۔ کہیں کہیں حدیث کا صحیح محمل بھی بیان کرتے ہیں۔
- ۲۱۔ مجروح راوی پر جرح کرتے ہیں اور ثقہ کی توثیق کرتے ہیں۔

حافظ خطیب الدین القسطلانی نے جامع ترمذی کی مدح میں بہت سے اشعار کہے ان میں سے کچھ اشعار یہ ہیں۔

احادیث الرسول جلاء الہموم وبراء المرء من الم الکلوم
رسول اللہ کی احادیث غموں سے نجات ہیں اور انسان کو زخموں کے درد سے شفاء دیتی ہے
فلا تبع بها ابدا بدیلاً واعرف بالصحيح من السقیم
پس کبھی احادیث کی جگہ ان کا بدل تلاش نہ کر اور صحیح احادیث کو کمزور سے جدا کر کے پہچان لینا
وان الترمذی قد تصدی لعلم الشرع مغن عن علوم
اور امام ترمذی نے ارادہ کیا ہے علم شرع کا جو تمام علوم سے مستغنی کرینو والا ہے
غدا خضر نصیرا فی المعانی فاضحی روضة عطر الشوموم
معانی کے اعتبار سے یہ کتاب شاداب اور باروق ہے پس گویا یہ مہکتا ہوا باغ ہے
فمن جرح و تعدیل حواء ومن علل وفقہ قویم
اس کتاب میں جرح و تعدیل بھی ہے احادیث کے علل اور مضبوط فقہ بھی ہے
ومن اثر ومن اسماء قوم ومن ذکر الکنی قصد فہیم
اس میں آثار اور راویوں کے نام ہیں اور کئیوں کے ذکر بھی اس میں اچھا قصد کیا گیا ہے

تعارف شروح جامع ترمذی

- ۱۔ قاضی ابوبکر بن عربی کی شرح اس کا نام عارضة الاحوزی ہے۔
- ۲۔ ابن سید الناس کی شرح ہے۔ ۳۔ علامہ ابن رجب حنبلی کی۔ ۴۔ ابن الملقن کی۔
- ۵۔ ابن ارسلان بلقینی کی۔ ۶۔ حافظ عراقی کی۔ ۷۔ حافظ ابن حجر عسقلانی کی۔
- ۸۔ علامہ جلال الدین سیوطی کی۔ اس کا نام ہے۔ قوۃ المعتمدی اور اس کی تلخیص علامہ سلیمان دققی کی ہے۔
- ۹۔ علامہ ابوطیب سندھی کی۔ ۱۰۔ علامہ ابوالحسن سندھی کی۔
- ۱۱۔ الکوکب الدری حضرت گنگوہیؒ کی تقریر جس کو مولانا محمد یحییٰ نے قلمبند کیا اور شیخ الحدیث صاحبؒ نے حاشیہ لکھا ہے۔
- ۱۲۔ تحفۃ الاحوزی غیر مقلد مولانا عبدالرحمن مبارک پوری ہے۔
- ۱۳۔ العرف الشذی تقریر حضرت کشمیریؒ کی ۱۴۔ الورد والشذی تقریر حضرت شیخ الہندیؒ کی
- ۱۵۔ معارف السنن مولانا محمد یوسف بنوریؒ کی اصل تقریر حضرت کشمیریؒ کی ہے اور وضاحت حضرت بنوریؒ نے کی ہے۔ یہ بہت اچھی شرح ہے۔

عبدالقادر عفی عنہ

خادم حدیث و افتاء دارالعلوم کبیر والا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

السند قوله الكروخی فی القاموس كصورة بلدة بهرة قوله الازدی فی القاموس ابو حنی باليمن ومن اولاده الانصار كلهم قوله التریاقی فی القاموس التریاق بلدة بهرة قوله الغورجی فی المغنی بغین معجمة مضمومة وسكون واو وبراء وجیم منسوب ولم اظفر بمعناه قوله الجراحی المروزی المرزبانی الاول منسوب الی الجد والثانی کما فی المغنی الی مرو بزیادة زاء مدينة من خراسان والثالث کما فیہ ایضاً منسوب الی المرزبان جد محمد ولم ار اتدای جدله ولعله یكون جدًا یعیدا قوله المحبوبي نسبة الی الجد قول فاقربه الشیخ الخ عندی انه مقولة الراوی عن الشیخ ابی الفتح اعنی عمر بن طبرز دالبغدادی واللہ اعلم قوله الترمذی فی المغنی منسوب الی ترمذ بکسرتاء ومیم مدينة من جیحون. باب ماجاء لا تقبل صلوة بغير طهور. عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تقبل صلوة بغير طهور ولا صدقة من غلول قال ہناد فی حدیثہ الا بطهور. طہور سے مراد مطلق طہور ہے خواہ وہ پانی سے حاصل ہو یا تیمم سے حاصل ہو۔ پھر خواہ وضو ہو یا غسل ہو کیونکہ حدیث بفتح سین کی بھی دو قسمیں ہیں ایک حدیث اکبر دوسری حدیث اصغر۔ حدیث اکبر کے واسطے طہور اکبر چاہئے اور حدیث اصغر کے واسطے طہور اصغر چاہئے۔ پس مراد عام طہور سے جیسا کہ حدیث عام ہے اور نماز کے لئے ہر حدیث سے طہارت لازم ہے اور غلول کے معنی ہیں غنیمت کے مال میں خیانت کرنا یعنی جو شخص کہ غنیمت کے مال میں خیانت کر کے صدقہ دے گا۔ وہ اللہ کے

۱۔ وقاتل اخبرنا فی اول السند الشیخ عمر بن طبرز دالبغدادی تلمیذ عبدالملک بن ابی القاسم کذا فی شرح ابی الطیب ۱۲ جامع

۲۔ هذا اجمال بعد التفصیل والفاء للعطف فقط عندی وهو اجازة بالتحديث ۱۲ جامع

۳۔ ای لا تصح فان الاجماع منعقد علی ان الصلوة لا تصح الا به تامل والحديث باللفظ الاول رواه مسلم وابن ماجه ایضا وسنده صحيح کنا فی الجامع الصغير ۱۲ جامع.

۱۔ امام ترمذی نے کتاب کے شروع میں الحمد للہ کو ذکر نہیں کیا حالانکہ احادیث شریفہ میں اس کا حکم آیا ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ حدیث کا مقصود یہ ہے کہ ذکر اللہ سے ابتداء کرنا چاہئے تسمیہ سے ابتداء کرنے سے ذکر اللہ سے ابتداء ہوگئی۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مصنف علیہ الرحمۃ نے الحمد للہ زبان سے بڑھ لی ہوگی حدیث میں لکھنے کا امر نہیں ہے۔ ۲۔ بعض محققین نے اس کو ترجیح دی ہے کہ اس جملہ کے قائل ابو محمد عبد الجبار ہیں اور الشیخ الفقہ الامین کا مصداق شیخ ابو العباس مجبونی ہیں وجہ ترجیح ایک تو یہ ہے کہ الفقہ الامین کے الفاظ شیخ ابو العباس کے نام کے بعد آئے ہیں۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ صفت انہی کی ہے کہ وہ اقرب ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ بعض محدثین رحمہم اللہ نے الفاظ کو اس طرح ضبط کیا ہے ”انا شیخ الفقہ الامین ابو العباس“ ان الفاظ سے تصریح ہو جاتی ہے کہ یہ الفاظ ابو العباس کی صفت ہیں۔ عبدالقادر

نزدیک قبول^(۱) نہیں ہوگا۔ یا یہ کہا جائے کہ غلول سے مراد عام ہے یعنی جو صدقہ حرام سے کرے گا۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ قبول نہ ہوگا اگر کوئی کہے کہ اس جزو کا حدیث باب سے کیا تعلق ہے بظاہر تناسب معلوم نہیں ہوتا۔ سو جواب یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہر قسم کے آدمی حاضر ہوتے تھے۔ ممکن ہے کہ اس وقت دو سائل ہوں جن میں سے ایک نے تو سوال کیا ہو طہور سے اور دوسرے نے سوال کیا صدقہ سے پس اس واسطے آپ نے دو جزو ارشاد فرمائے اور ایک جزو کا نقل کرنا اس موقع پر اور دوسرے جزو کا جدا بیان کرنا محدثین نے بے ادبی سمجھا۔ پس دونوں جزو کو ایک ہی جگہ بیان کر دیا۔ اس میں کمال ادب محدثین کا ثابت ہوتا ہے۔

پھر علماء میں باہم اسباب میں گفتگو ہوئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں باہم ربط ہوتا تھا یا نہیں۔ سوا کثر احوال میں تو ربط نہیں ہوتا تھا۔ کیونکہ آپ کی مجلس شریف میں مختلف قسم کے آدمی ہوتے تھے۔ پس آپ ہر شخص سے اس کے مناسب ارشاد فرماتے تھے یہ وجہ ہے ربط نہ ہونے کی۔ اور وجہ یہ تھی کہ آپ امت کے معالج تھے ہر قسم کے امراض کا علاج فرماتے تھے اور کبھی ایسا ہوا کہ آپ کے کلام میں ربط ہوا تو یہاں پر بھی ربط ہو سکتا ہے چونکہ کلام اللہ میں اللہ تعالیٰ نے جہاں پر اقیموا الصلوٰۃ ارشاد فرمایا ہے تو اسی جگہ اتوا الزکوٰۃ بھی ارشاد فرمایا ہے پس جو مناسبت قرآن میں ہے اسی مناسبت سے آپ نے بھی دونوں حکموں کو یکجا ارشاد فرمادیا۔ قوله الا بطہور اس جزو میں دو احتمال ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ راوی نے روایت بالمعنی کر دی ہو یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تو بغیر طہور مروی ہو اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی سنا ہو۔ مگر نیچے کے راوی نے الا بطہور روایت کیا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں قول ارشاد فرمائے ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو لفظ فرمانے کی یہ وجہ ہے کہ آپ کی خدمت میں کثرت سے لوگ حاضر ہوتے تھے آپ نے ایک طرف منہ کر کے بلفظ بغیر طہور ارشاد فرمادیا اور دوسری طرف لفظ ”الابطہور“ کے ساتھ کلام فرمایا۔ تاکہ لوگ خوب سمجھ لیں۔ پس مقصود تاکید ہے اور یہ بات ہمارے محاورات میں جاری ہے کہ جب بہت سے لوگ ہوتے ہیں تو بعض لوگوں سے کسی لفظ سے اور بعض سے دوسرے لفظ سے خطاب کیا جاتا ہے۔

باب ماجاء فی فضل الطہور

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ^(۳) قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ العبد الخ قوله کل خطیئة مراد از اں صغیرہ است قوله الصنائح الذی الخ فی شرح ابی الطیب منسوب الی صناع بن زاہر بن من مراد مقصود ترمذی جرح است در حدیث کہ از صنایح مروی گشتہ تقریرش آنکہ صنایحی دو کس است یکے صحابی کہ صناع بن الاعرس است لیکن اوراوی ایں حدیث نیست انما حدیثہ قال سمعت النبی صلی اللہ

(۱) ای لا یتاب علیہ مطلقاً لانہ مال الآخرین و اخذہ حرام فلا یتاب بتصدقہ بل یخشى علیہ الکفر اذا جاثوا بہ لنفسہ کما یرجوه بتصدق مالہ ۱۲ جامع۔ و ہوان العبادۃ اما بدنیۃ او مالیۃ والمرکبۃ منہما تول الیہما فناسب ذکرہما فی موضع اشعاراً بان المقبول الکامل عند اللہ عزوجل من صرف المال والجسم فی طاعته ولا ینحل عنہ تعالیٰ بشیء وحب الانسان مقصوداً ایضاً فی الاموال والاجسام واما غیر ہما فتابعۃ لہما و هذا عندی واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ جامع (۲) یحتمل انہ صلی اللہ علیہ وسلم قالہ فی جلسات تنقل کما سمع ۱۲ جامع (۳) قال الترمذی فیہ حدیث حسن صحیح قلت فی معنای اقوال و اقواھا عندی ان الحدیث حسن علیٰ مذہب البعض وصحیح علیٰ مذہب الآخرین فان الشرائط مختلفۃ عند القوم ۱۲ جامع

علیہ وسلم انی مکاتر الحدیث ودر تقریب آورده صنایح صحابی ومن قال فیہ الصناجی فقد وہم و دیگر تابعی کہ از و اس حدیث فضل وضومروی گشته لیکن چون مرسل است کہ حکمش^(۱) توقف ست نزد جمہور علماء لہذا مجروح ست البتہ ظاہر ضیع ابن ماجہ چنانچہ در شرح ابی الطیب ست آنست کہ اس صنایحی ثالث آنست کہ عبد اللہ نام دارد غیر ابی عبد اللہ لیکن ابن عبد البر بودن اولاً ابو عبد اللہ و تابعی ترجیح داده اھ و اللہ اعلم۔

قوله الاحمسی: منسوب الى احمس في القاموس آلقب قريش و كائنة وجديلة ومن تابعهم في الجاهلية لتحمسهم في دينهم اولاً لتجائهم بالحمساء وهي الكعبة لان جعرها ابيض الى السواد. قوله كل خطيئة نظر اليها يعني هر وہ خطا اور گناہ جس کی طرف دیکھا ہو یعنی اس کے محل کی طرف دیکھا اسی طرح کل خطیئہ لمستہایدہ میں بھی محل گناہ مراد ہے۔

باب ماجاء مفتاح الصلوة الطهور

عن علي رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مفتاح الصلوة الطهور و تحريمها التكبير وتحليلها التسليم.

قوله:- تحريمها التكبير بمعنى آنکہ بعضے آنچہ قبل نماز حلال بود از اکل و شراب و نحو ہا بایں تکبیر حرام شدہ کذا معنی قولہ تحلیلہا التسليم و اگر تکبیر دیدہ شود مفہومش حسب قواعد حنفیہ آنست کہ باعتبار اصل وضع صلوٰۃ تحلیلش تسليم و تحریمش تکبیر ست و نفس کفایت طریق دیگر در تحلیل و تحریم منافی آن نیست ہر گاہ کہ دلیلہ شرعی ہر آں قائم باشد و آں دلیل حدیث اعرابی ست ذکرہ الترمذی ایضاً کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وے را نماز تعلیم فرمودہ و ذکر سلام و تکبیر در آن نکردہ اگر فرض بودے البتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذکر آں فرمودے و حدیث ابن مسعود ست۔ ذکرہ الترمذی ایضاً کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اتشہد تعلیم فرمودہ ارشاد نمودہ اذا فرغت من هذا فقد قضيت ما عليك و نیز حدیث تحلیل و تحریم خبر واحد ست و فرضیت بدلیل ظنی ثابت نمی شود و نیز در جملہ دیگر احتمال تقدیم خبر موجود ست پس مدلول آں تاثیر تکبیر و تسليم باشد در تحریم و تحلیل نہ توقف تحریم و تحلیل بر تکبیر و تسليم قائم۔

(۱) قال ابو داود اما المراسيل فقد ان يحج بها العلماء فيما مضى مثل سفیان الثوری و مالک و الاوزاعی حتی جاح الشافعی فحکلم فیہ و تابعہ علی ذالک احمد بن حنبل و غیرہ فاذا لم یکن مسند و غیر المراسيل و لم یوجد المسند فالمرسل یحج بہ و لیس هو مثل المتصل فی القوة ۱۲ جامع

۱۔ بعض محققین نے اسکو ترجیح دی ہے کہ اس حدیث کے راوی عبد اللہ صنایحی ہیں اور یہ صحابی ہیں اسکی تائید طہقات ابن سعد کی حدیث سے ہوتی ہے اور وہ یہ ہے عن عطاء بن یسار قال سمعت عبد اللہ صنایحی یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان النفس تطلع من قرن الفطین الحدیث اس حدیث سے عبد اللہ صنایحی رضی اللہ عنہ کا سماع حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوتا ہے۔ معارف السنن ۳۔ قولہ لا تجاہم باحساء الخ حساء لقب ہے کعبۃ اللہ کا یہ ماخوذ ہے جس سے جس کے معنی شدت اور مضبوطی کے ہیں اور کعبۃ اللہ کے پتھر نہایت مضبوط ہیں۔ (عبد القادر) ۴۔ حاصل یہ ہے کہ اس حدیث (تحریمہا التكبير وتحليلها التسليم) سے بعض ائمہ نے فرضیت تکبیر اور سلام پر استدلال کیا ہے حضرت نے اس کے تین جواب ذکر کئے ہیں (۱) اس حدیث میں اصل قاعدہ بیان کیا گیا ہے کہ نماز کی ابتداء تکبیر سے اور انتہا سلام سے ہونا چاہئے اور اس سے کسی کو انکار نہیں لیکن اگر کسی نے ان الفاظ کی جگہ اور الفاظ استعمال کئے۔ سو اگر جہاں نے قاعدہ کے خلاف کیا۔ لیکن کیا اس کی نماز ہوگی یا نہ؟ پس اس بارہ میں یہ حدیث سکت ہے اور اعرابی مسی الصلوٰۃ (اخرجا الترمذی فی باب ماجاء فی وصف الصلوٰۃ) اور حضرت ابن مسعود کی روایت ناقل ہے (اخرجا احمدی مسندہ کذا فی بدل المجود) اور ناقل کو ترجیح ظاہر ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز ہو جائے گی (۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے بوجہ خبر واحد ہونے کے فرضیت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ وہ قطعی دلیل سے ثابت ہوئی ہے ہاں و وجوب ثابت ہوتا ہے اس کا ہمیں انکار نہیں (۳) ان دونوں جملوں میں خبر مقدم ہے اصل ترکیب کے اعتبار سے عبارت یوں ہوگی التكبير تحريمها والتسليم تحليلها اس عبارت سے حصر ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ تکبیر سے تحریم اور تسليم سے تحلیل ہو جاتی ہے اس کا یہ مدلول نہیں ہے کہ تحریم تکبیر کے بغیر تحلیل تسليم کے بغیر نہیں ہو سکتی۔

باب ما يقول اذا دخل الخلاء

عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء قال اللهم اني اعوذ بك الخ.
قوله الخبث والخبائث الاول جمع خبيث والثاني جمع خبيثة يريد ذكور الشياطين واناثم.
قوله: اضطراب هو ان يروى بعضهم على وجه وبعضهم على آخر ثم بينه بقوله روى الخ
وچوں عبارت مجمل ست آنرا شرح میکنم اینجا چند اختلاف ست یکے سعید و هشام را با شعبه و معمر که اولیں بواسطه قتاده از
زید بن ارقم روایت میکنند و آخرین بواسطه از نصر بن انس و دویم سید را با هشام که سعید در میان قتاده و زید بن ارقم قاسم را زیادت
میکند و هشام کسے را زیادت نمیکند و سویم شعبه را با معمر که شعبه بعد نصر عن زید بن ارقم میگوید و معمر بعد نصر عن ابیه انس میگوید و
در مرقات الصعود از بیہقی روایت معمر را وہم گفته و قول محمد بن اسمعیل برائے رفع اختلاف اول ست پس ضمیر عنہما راجع بسوے
زید بن ارقم و نصر ست پس قول ترمذی و قال سعید عن القاسم معنی آن عن قتاده عن القاسم الخ ست و قال سعید مع ما بعد خود یعنی
و قال ہشام تفصیل عبارت سابقہ ست اعنی بہاروی ہشام الدستوائی و سعید بن ابی عروبہ عن قتاده و مقابل ایں عبارت ست و
عبارت رواہ شعبہ و معمر عن قتاده عن النصر بن انس و تفصیل ایں عبارت در عبارت ما بعد ست یعنی قال شعبہ و معنی قول او عن زید
بن ارقم ایں ست کہ عن النصر بن انس عن زید بن ارقم و معنی قول او قال عن النصر ایں است کہ عن قتاده عن النصر ہذا فہم من
شرحی الترمذی السراج والی الطیب والنسہل ہذہ العبارة فی تصویر۔

زید بن ارقم	زید بن ارقم	زید	انس
قاسم	قتادہ	نصر	نصر
قتادہ	ہشام	قتادہ	قتادہ
سعید		شعبہ	معمر

باب ما يقول اذا خرج من الخلاء

عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج من
الخلاء قال غفرانک

قوله هذا حديث غريب حسن ثم بين الغريب بقوله لانعرفه الخ واما الحسن
فالمراد به ما هو المشهور عند اهل الفن وهو ما قصر عن درجة الصحيح ولا يشكك بقول
الترمذی فی العلل من اعتبار تعدد الطرق فی الحسن فانه ليس شرطاً فی مطلق معنی

۱۔ بعض شارحین کی رائے یہ ہے کہ امام ترمذی کے شیخ امام بخاری کے کلام ”و یحتمل ان یکون قتاده روى عنہما جمیعاً“ میں عنہما کی ضمیر کا مرجع
قاسم اور نصر ہیں۔ علامہ عینی نے عمدة القاری میں اسی طرح فرمایا ہے (معارف السنن) (عبد القادر عفی عنہ)

الحسن بل فیما حکم بكونه حسنا من غير صفة اخرى كما هو اصطلاحاً^۱
اور لفظ غفرانک کے اختیار کرنے کی یہ وجہ ہے کہ جو چیز ظاہر میں ہوتی ہے اس کی مثل ایک باطن میں بھی ہوتی ہے جب
یہ سمجھ میں آ گیا تو اب جاننا چاہئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ نجاست ظاہری بدن سے دور فرمائی تو آپ نے باطنی
نجاست کے دور کرنے کی بھی دعا تعلیم فرمائی جو بدن کے اندر ہے یعنی نجاست قلبیہ۔ تاکہ مظهرین ظاہری و باطنی طہارت
سے مشرف ہوں۔ یا اپنی شان کے مناسب خود بھی اس کی استدعا فرمائی۔

باب فی النهی عن استقبال القبلة بغائط و بول

عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتيتم الغائط
فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولا تستدبروها ولكن شرقوا او غربوا.

بعض لوگوں نے اس حدیث میں تخصیص کی ہے کہ یہ حکم میدان اور جنگل میں ہے اور اگلی حدیث جو کہ مروی ہے حضرت
ابن عمرؓ سے وہ حدیث ان کی دلیل ہے اور امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ حدیث اپنے اطلاق پر باقی رہے گی کیونکہ حدیث میں
تخصیص تو ہے نہیں لہذا بحکم المطلق یجری علی اطلاق ہی پر محمول ہوگی اور اس حدیث کا امام صاحبؒ یہ جواب دیتے ہیں
کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ اور امام احمد کے نزدیک استدبار قبلہ میں تو اجازت ہے اور استقبال میں نہیں ہے۔

قال الجامع. واجاب صاحب الملفوظ عن حدیث ابن عمر فی احیاء السنن یحتمل
ان یکون لعذر او کان قعد صلى الله عليه وسلم منحرفاً عن القبلة ولم یرہ ابن عمر حق
الرؤیته فی تلك الحالة فقال ما قال والرؤية الكاملة لا تحصل فی مثل تلك الحالة اه
وفیه ایضا ان النهی للکراهة التحریمية اه

۱۔ فی ایضہ للمعات حدیث صحیح است کہ یقول عدل تام متصل السند الی المنقذی ثابت شدہ باشد اگر ایس صفات برویہ کمال و تمام پیدا است آنرا صحیح لہذا خوانندو
اگر نوعی از قصور و نقصان بدان راہ دارد و کثرت طرق جبراً نقصان کردہ صحیح لغیرہ گویند اہ

۲۔ یعنی غفرانک استغفار کا صیغہ ہے حالانکہ بیت الخلاء میں جانا گناہ نہیں پھر استغفار کی تعلیم کیوں دی گئی ہے اس کا جواب دیا جا رہا ہے ایک جواب یہ بھی ہے کہ
پیشاب پاخانہ سے فراغت حق تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے اس نعمت کے شکر ادا کرنے میں کوتاہی کا احتمال تھا اس لئے اس کوتاہی پر استغفار تلقین فرمایا۔ (عبدالقادر)

۳۔ ولا یشكل عليك كونه معصوماً و مطهراً وان هو الا مثل قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لي ذنبي الحديث ونحوه وقاله
رفع الدرجات واختيار هذه الصيغة للتواضع والاطهار بالمقصود في اداء حق الله تعالى فان احمد الا يمكن له اداء حقه تعالى. جامع.

۴۔ والحديث نقله في المنتقى لابن تيميه وقال متفق عليه وليس فيه بغائط ولا بول. ۱۲ جامع

۵۔ ويؤيده ما قال ابو ايوب فقد منا الشام الخ كما في الترمذي ايضاً في هذا الباب ۱۲ جامع.

۶۔ فان الاحتياط فيه قال ابن مسعود ما اجمع الحلال والحرام الاغلب الحرام كما في حاشية الهداية عن الزيلعي. جامع ۱۲

کے رقرہ فی الباب کف بالضم جمع کیف بمعنی جلعے خلأ من القلوس والمتخب ايضاً فی جمع الثيفاء بمعنی صحراء کشادہ کما فی الصراح جمع ۱۲

باب ماجاء من الرخصة

فی ذالک

قوله عن جابر قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان نستقبل القبلة الخ
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مستقبل قبلہ ہو کر پیشاب کیا سو جواب مجوزین کے
نزدیک یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواز فعل کے لئے ایسا عمل کیا کیونکہ نبی کی یہی شان ہوتی ہے کہ تمام افعال
جائزہ کو خود کر کے دکھلا دے اگر کوئی عارض مانع نہ ہو۔ تاکہ لوگوں پر زیادہ اثر ہو کیونکہ قول سے زیادہ فعل کی تاثیر ہوتی ہے خواہ وہ
افعال جائز ہوں یا سنن یا مستحب اور باقی تفصیل پچھلی حدیث میں گزر چکی ہے۔

عن ابن عمر قال رقیق يوماً الخ بعض لوگوں نے اس حدیث کو مستدل بہ اور ناسخ قرار دیا ہے اور اس سے پہلی
حدیث میں جو نبی ہے اس کو منسوخ کہا ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث منسوخ ہے یا ہو سکتا ہے کہ آپ منحرف ہوں انہوں
نے اچھی طرح آپ کو نہ دیکھا ہو۔

اب یہاں ایک قاعدہ معلوم کرنا چاہئے کہ اگر دو حدیثوں میں کہیں تعارض ہو جائے اور یہ بھی معلوم ہو جاوے کہ ایک
ان دونوں میں سے ناسخ اور دوسری منسوخ ہے خواہ اول ناسخ ہو اور دوسری منسوخ یا برعکس ہو تو اس صورت میں ایک کو منسوخ
کہیں گے اور اس میں کچھ قباحہ نہیں اور اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہو اور ناسخ و منسوخ کا حال معلوم نہ ہو تو اس میں ایک
جانب کے حرام ہونے کا قطعی حکم نہ کرنا چاہئے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ شارع کی رائے میں خدا جانے کیا مطلب ہے جس نے اس
حکم کو حرام سمجھا ہے۔ شاید شارع کا مقصود اس کے خلاف ہو۔ اسی وجہ سے سلف نے بہت وسعت کو اختیار کیا ہے اور بعض
متاخرین نے بہت تشدد کیا ہے۔ ایک جانب کے قطعاً حرام ہونے کا حکم کر دیا ہے۔ ایسے ہی بعض متعصبین کا طریقہ ہے کہ جس
جگہ پر دو حدیثوں میں تعارض ہو اور ایک حدیث پر خود عمل کر رہے ہیں تو دوسری حدیث میں کچھ نہ کچھ قباحہ گھڑ کر نکال دی۔
تاکہ ہمارے مذہب کا ثبوت قوی ہو جائے اس کا باعث فقط تعصب ہے۔ یہ لوگ یہ خیال نہیں کرتے کہ یہ بات کہاں تک پہنچتی
ہے ان کی اس کارروائی سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرامؓ میں بھی بد مذہبی تھی۔ معاذ اللہ!

پھر آگے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتی ہے۔ حضرات سلف کا یہ طریقہ تھا کہ جب دو حدیثوں میں تعارض
ہوا۔ اور ان میں سے کسی ایک کا منسوخ ہونا معلوم نہ ہوا۔ تو بلا تعصب شہادت قلب سے جس حدیث کو رائج پایا، اس پر عمل
کر لیا۔ اور دوسرے کو بھی اس عنوان سے حکم بتلا دیا کہ ہماری سمجھ میں ایسا آتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ متقدمین نے احادیث
کے معنی کو سمجھنے کا قصد کیا ہے اور بعض متاخرین نے ظاہری لفظوں سے تمسک کر کے اور اس سے گنجائش نکال کر اس کا اتباع کیا
ہے ہمیشہ لفظ کا جواب لفظ سے ڈھونڈ ڈھونڈ کر دیتے رہے یہ اثر ہے ان کے تعصب کا۔

۱۔ وقول الترمذی بعد هذا الحديث وابن لهيئته ضعيف فاعلم انه مختلف فيه وليس ضعيفا مطلقا فقد صحح الامام احمد
حديثه كما في عمدة القارى وقال الحافظ ابن حجر الهيثمي ثقة مدلس وفصل ما يتعلق به في احياء السنن. واذا اقام ثقة سنداً
واحتج به او وثق راوياً لم يختلف فيه لايضر بالاحتجاج عند جماعة من المحدثين وفصل ذلك في مقدمة احياء السنن. جامع ۱۲

اب جاننا چاہئے کہ ہر شخص اپنے قلب سے شہادت نہیں طلب کر سکتا ہے ان حضرات کو اللہ تعالیٰ نے نور بصیرت مرحمت فرمایا تھا جس کو اصطلاح صوفیہ میں کشف اور حکماء کی اصطلاح میں عقل قدسی سے تعبیر کرتے ہیں اور اس کی معرفت بہت دشوار ہے فکن علی حذر منه ولا تقس الناقص علی الکامل۔

اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ حدیث میں نہ تعارض ہے اور نہ معنی میں اغلاق ہے مگر پھر بھی ظاہری مدلول کے خلاف یوں فرماتے ہیں کہ ہماری سمجھ میں اس حدیث کے یہ معنی آتے ہیں جو ظاہر میں مستبعد معلوم ہوتے ہیں وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کو نور معرفت اور کشف بصیرت عنایت فرمایا تھا جہاں حدیث سنی فوراً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصود پر ذوقاً مطلع ہو گئے مثلاً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوقت وفات صاحب زادیؐ کے فرمایا تھا کہ ان کو تین یا پانچ یا سات بار غسل دو تو امام مالکؒ نے حدیث سنتے ہی فرمایا کہ مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حصولِ تطہیر ہے خواہ وہ تین بار میں حاصل ہو جائے۔ یا پانچ بار میں یا سات بار میں اور وہ اس مطلب پر کشف بصیرت سے مطلع ہو گئے۔

ہمارے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ پر لوگوں نے بہت سے اعتراض کئے ہیں کہ امام صاحب نے حدیث کو نہیں سمجھا۔ سو اصل یہ ہے کہ امام صاحب نے حقائق و معانی احادیث کو خوب سمجھا ہے اور الفاظ ظاہری معنی پر دلالت کرتے ہیں ان الفاظ کا مغر اور مقصود اصلی تو تامل و تدبر سے ہی معلوم ہوتا ہے۔ پس ظاہر پرست لوگوں نے ظاہری معنی خلاف مقصود کو دیکھ کر اعتراضات کرنا شروع کئے۔ اور اگر بصیرت اور تامل سے ان کی رسائی اس درجہ تک ہو جاتی جہاں تک کہ امام صاحب کی نظر دقیق پہنچی تو وہ مقصود اور مطلوب بالکل واضح اور ظاہر حدیث کے مطابق نظر آتا۔

اس کی مثال میں عرض کرتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت جبریلؑ حاضر ہوئے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ آپ بنی قریظہ پر چڑھائی کیجئے اور میں جاتا ہوں اور جا کر ان کے دلوں میں رعب ڈالتا ہوں۔ پھر ان کے جانے کے بعد آپ نے حکم فرمایا۔ صحابہؓ کو۔ کہ سب لوگ عصر کی نماز بنی قریظہ میں جا کر پڑھیں۔ سو صحابہ کرام روانہ ہو گئے لیکن راہ میں نماز کا وقت آ گیا تو باہم اختلاف ہونے لگا کہ آیا نماز راستہ میں پڑھیں یا بنی قریظہ میں جا کر پڑھیں۔

نتیجہ یہ ہوا کہ بعض نے تو راہ میں نماز پڑھ لی اور بعض نے وہاں جا کر پڑھی اور جناب رسول مقبولؐ نے کسی کو بھی کچھ نہ کہا۔ اب یہاں غور کرنا چاہئے کہ امام صاحب ان حضرات کے مشابہ ہیں جنہوں نے حدیث بنی قریظہ کے مقصود معنی سمجھے ہیں اور بعض مجتہدین ان کے مشابہ ہیں جنہوں نے یہ سمجھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ فرمایا ہے کہ بنی قریظہ میں جا کر نماز پڑھو۔ اس لئے ان صحابہ نے وہاں جا کر نماز پڑھی اور اس ظاہری طریق مامور بہا سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی تعمیل کی اور امام صاحب کی شان کے صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ کے اس فرمانے سے جلدی جلدی چلنا مقصود تھا۔ یعنی اس قدر تیز روی اختیار کریں کہ نماز وہاں جا کر پڑھ لیں۔ اور ہمارے محاورے میں بھی ایسے الفاظ ایسے موقعوں پر مستعمل ہوتے ہیں لیکن اگر دونوں حضرات سے اس تعیین مقصود پر دلیل طلب کی جاوے تو کیا بیان کر سکتے ہیں ہرگز نہیں بیان کر سکتے کیونکہ یہ امر ذوقی اور شرہ بصیرت ہے۔

۱۔ یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے۔ (عبد القادر عفی عنہ) ۲۔ فانہ لا وجه لتخصیص الصلوٰۃ فی ذالک الموضع من حیث انها صلوٰۃ فالامر متوجہ لعلہ خارجہ عنها وهو التعجیل بالسير فتامل۔ ۱۲ جامع۔

اسی طرح فقہاء مفسرین، محدثین سب کے لئے ایک خاص نور ہے جس کے ذریعہ سے اپنے کار منصبی کو انجام دیتے ہیں حق تعالیٰ کی خاص عنایت ان کے حال پر متوجہ ہوئی ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اس زمانہ میں جو اختلافات واقع ہو رہے ہیں وہ تین قسم کے ہیں ایک تو اولیٰ اور غیر اولیٰ میں۔ دوسرے واجب اور غیر واجب اور تیسرے حرام اور غیر حرام۔ سواول میں تو پڑنا فضول ہے مثلاً امام صاحب کہتے ہیں آئین بالجبر نہ چاہئے اور دوسرے لوگ آئین بالجبر کرتے ہیں تو اس میں تو کوئی مہتمم بالشان اختلاف نہیں اور باقی قسموں میں بھی انصاف اور نرمی سے کام لینا چاہئے۔

باب ماجاء من الرخصة في ذالك

ای فی البول قائماً ۲۱ جامع

عن حذيفة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى سبابة الخ پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ اور اسے معلوم ہوا کہ آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تھا سو ممکن ہے کہ یہ حدیث حضرت عائشہ کو نہ پہنچی ہو۔ اور وہ نفی اپنے علم کے اعتبار سے کرتی ہوں اور اس جگہ جو آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا اس کی وجہ لوگوں نے یہ بیان کی ہے کہ آپ کے پیٹھ میں درد تھا۔ اس وجہ سے آپ بیٹھ نہ سکے اور کھڑے ہو کر فراغت حاصل کی۔ اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اس مقام میں بیٹھنے کا موقع نہ تھا۔ اور میری رائے میں یہ آتا ہے کہ آپ نے بیان جواز مقابل تحریم شامل لکھنا اہتہ کے واسطے ایسا کیا تھا اور نبی کی یہی شان ہوتی ہے کہ افعال کو خود کر کے دکھلا دے۔

باب فی الاستتار عند الحاجة

قوله كان ابى حميدا فورثه مسروق قلت فى شرح ابى الطيب هو الذى يحمل من بلاده صغيراً الى بلاد الاسلام وقيل هو المجهول النسب بان يقول انسان هذا اخى او ابنى كذا فى النهاية. قول فورثه مسروق من باب التفعيل يعنى جعل مسروق اى ولا يعرف ۱۲ منه ابا اعمش وهو مهران وارثا. اما بطريق مولى الموالاة او بطريق حمل النسب عليه لان مهران كان مجهول النسب ولا يصح من المجرى لانه يلزم ح ان يكون مسروق وارثا و كيف يصح مع وجود اعمش بن مهران وفى شرح السراج پس وارث گردانید اورا مسروق از اقربائى وى که در حضور او مرده بودند پس گویا کہ اور احکم حریت

۱۔ یہ ایک جواب ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عادت بیان فرماتی ہیں اور حضرت حذیفہؓ کی حدیث میں عادت کا ذکر نہیں۔ بلکہ جزئی واقعہ ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا گھر کے اندر کی بات فرماتی ہیں۔ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث گھر کے باہر سے متعلق ہے۔ ۲۔ روى الحاكم والبيهقي من حديث ابى هريرة قال انما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما لجرح كان فى مابضة والمابض بهمة ساكنة بعده موحدة ثم معجمة باطن الركبة فكانه لم يتمكن لاجله من القعود ولو صح هذا الحديث لكان فيه غنى عن جميع ما تقدم لكن ضعفه الدارقطني والبيهقي والظاهر انه فعل ذالك لبيان الجواز وكان اكثر احواله البول عن قعود. والله اعلم كذا فى فتح الباری.

داد اھ والمسئلة مختلفة فيها ففى مؤطا الامام محمد عن سعيد بن المسيب قال ابى عمر بن الخطاب ان يورث احدا من الاعاجم الا ماولد فى الكرب قال محمد وبهذا ناخذ لا يورث الحميل يسبى وتسبى معه امرأة فتقول هو ولدى او تقول هو اخى او يقول هى اختى ولا نسب من الانساب يورث الابينة الا الوالد والولد فانه اذا ادعى الوالدانه ابنه وصدقه فهو ابنه ولا يحتاج فى هذا الى بينة الا ان يكون الولد عبدا فيكذبه مولاه بذلك فلا يكون ابن الاب مادام عبدا حتى يصدقه المولى والمرأة اذا ادعت الولد وشهدت امرأة حرة مسلمة على انها ولدته وهو يصدقها وهو حرفها بنها وهو قول ابى حنيفة والعامه من فقهاءنا رحمهم الله اه وقول الترمذى لان سماعه منه بآخرة قلت معناه ان سماع زهير عن ابى اسحق فى اخر عمر ابى اسحق وآخرة على وزن فاعله.

(باب كراهية ما يستنجى)

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستنجوا الخ قلت فى قوت المغتذى للامام السيوطى روى الطبرانى وابو نعيم فى الدلائل عن ابن مسعود قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فلذكر قصة الجن الى ان قال قلت من هؤلاء يا رسول الله! قال هؤلاء جن نصيبين جاؤنى يختصمون فى امور كانت بينهم وقد سألونى الزاد فرودتهم فقلت ما زدو تهم قال الرجعة وما وجدوه من روث وجدوه تمرا وما وجدوه من عظم وجدوها كاسيا وعند ذالك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستطاب بالروث والعظم اه وقوله الا ترى عن قريب المذهب فى قوت المغتذى فى النهايه هو الموضع الذى يتغوط فيه وهو مفعول من الذهاب.

واضح هو کہ یہ مضمون باب الاستنار سے یہاں تک جامع نے ضروری سمجھ کر بڑھا دیا ہے حضرت کی تقریر تحریر میں قلم بند نہ تھا۔

باب ماجاء فى كراهية البول فى المغتسل

عن عبد الله بن مغفل ان النبى صلى الله عليه وسلم نهى ان يبول الخ

الح فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فیصلہ یہ تھا کہ جو شخص حمیل ہو یعنی اس کو بلا دم عجم سے منتقل کر کے بلا دعب لایا جائے یا اس پر کوئی شخص بغیر بینہ کے نسب کا دعویٰ کرے مثلاً عورت کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے تو اس کا نسب ثابت نہ ہوگا اور نہ وہ وارث ہوگا۔ امام ابو حنیفہ کا عمل حضرت عمرؓ کے فیصلہ پر ہے لیکن مسروق کا فیصلہ کہ انہوں نے آغش کے باپ مہران کو وارث بنایا حالانکہ وہ حمیل تھے ظاہر حضرت عمرؓ کے فیصلہ کے خلاف ہے اس لئے حضرت مسروق کے اس فیصلہ میں چند توجیہات کا احتمال ہے اول یہ کہ انہوں نے بینہ کی بنیاد پر فیصلہ کیا ہوا اس وقت بینہ یعنی گواہ میسر ہو گئے۔ دوم یہ کہ مہران نے اقرب کوئی اور شخص موجود نہ ہوگا۔ ان دو توجیہوں کے مطابق ان کا فیصلہ حضرت عمرؓ اور علماء احناف کے خلاف نہیں۔ سوم یہ بھی احتمال ہے کہ یہ مسروق کا اپنا اجتہاد ہو اور ظاہر ہے کہ ان کے اجتہاد سے حضرت عمرؓ کا فیصلہ مقدم ہے۔ حاشیہ کوکب۔ واللہ اعلم۔ عبد القادر عفی عنہ ۱۲

بعض لوگوں نے تو یہ کہا ہے کہ یہ نبی اس غسل خانہ میں ہے جس میں کہ پانی جمع ہو جاتا ہو اس لئے جب کہ اس میں پیشاب کرے گا اور پھر غسل کرے گا تو ضرور ہے کہ چھینٹیں اس پر پڑیں گی۔ مگر میرے نزدیک یہ بہتر ہے کہ اگر جمع بھی نہ ہوتا ہو جب بھی اس غسل خانہ میں پیشاب نہ کرے۔

(فی قوت المغتدی قال فی النہایہ المستحکم الموضع الذی یغتسل فیہ بالحمیم وهو فی الاصل الماء الحار ثم قیل الاغتسال بائی ماء کان استحمام۔ اشعث بن عبد اللہ و یقال له اشعث الا عمی قال عبد الغنی هو اشعث بن جابس واشعث بن عبد اللہ واشعث الاعمی واشعث الحملی وقال الذہبی فی المیزان وثقه النسائی وغیره واورده العقیلی فی الضعفاء وقال فی حدیثہ وهم واوردله هذا الحدیث قال الذہبی قال العقیلی فی حدیثہ وهم لیس بمسلم قال وانا اتعجب کیف لم یخرج له البخاری ومسلم ۱۲ جامع)

باب المضمضة والاستنشاق من کف واحد

عن عبد اللہ بن زید قال رايت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ
یہ فعل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان جواز کے واسطے کر کے دکھلایا تھا لیکن مستحب یہی ہے کہ علیحدہ علیحدہ پانی لے۔ چنانچہ امام شافعی جن کا یہ مذہب ہے وہ بھی اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ علیحدہ علیحدہ پانی لے کر وضو کرے۔

باب ماجاء فی مسح الرأس انه یبدأ بمقدم الرأس الی مؤخره

عن عبد اللہ بن زید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ
اس طریق سے مسح کرنا مستحب ہے

باب ماجاء انه یبدأ بمؤخر الرأس

عن الربیع الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان جواز کے واسطے اس طریق سے بھی کر کے دکھا دیا لیکن بہتر طریق وہی ہے جو پہلی حدیث میں مذکور ہے۔

باب ماجاء فی الوضوء مرة مرة

عن ابن عباس الخ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ نے ایک بار وضو کیا اور اس سے آگے کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دو بار وضو فرمایا یہ سب آپ نے بیان جواز کے لئے کیا تاکہ امت کو تکلیف اور تنگی نہ ہو مثلاً اگر کہیں پر پانی تھوڑا سا ہے تو ایک ایک بار وضو کر لینے میں کچھ حرج اور مضائقہ نہیں ہے۔

۱۔ واضح ہو کہ جن ابواب کی شرح نہ جامع نے کی ہے اور نہ حضرت کی ان تحریرات میں ہے اس کے متعلق احیاء السنن میں دیکھ لیا جائے۔ ۱۲ جامع ۳ یعنی اصل سنت یہی ہے کہ ہر وضو کو تین تین بار دھویا جائے لیکن اگر کبھی ایک دفعہ یا دو دفعہ دھویا جائے تو بھی وضو ہو جائے گا۔ مگر اس کی عادت نہ بنانا چاہئے۔ (عبد القادر)

باب المندیل بعد الوضوء

قوله . عن الزهري الخ

قلت قال العلامة السيوطي اخرج تمام في فوائده و ابن عساكر في تاريخه من طريق مقاتل ابن حبان عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فمسح بثوب نظيف فلا بأس به ومن لم يفعل فهو افضل لان الوضوء يوزن يوم القيمة مع سائر الاعمال اه (اس باب کا مضمون بھی جامع نے اضافہ کیا ہے)

باب الوضوء لكل صلوة

قوله هذا اسناد مشرقی . قوله هذا اسناد مشرقی فی الحاشیة یعنی مارواه اهل المدينة بل رواه اهل المشرق وهم اهل الكوفة والبصرة اه قلت اشارة الى ضعف الحديث فان اهل المدينة هم اعلم بحديث رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الا اذا دل على خلافه دليل قوى فيعدل اليه واما مسألة الباب فليراجع الى احياء السنن . (یہ باب بھی احقر (جامع) کا اضافہ کردہ ہے)

باب كراهية فضل طهور المرأة

قلت تعارضت الاخبار في الباب كما يظهر من حديث هذا الباب الذي قبله فالذي يظهر لي هو ان النهي محمول على فضل طهور الاجنبية والنهي للتنزيه وفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم محمول على اباحة استعمال فضل طهور زوجته فلا تعارض وهذا اظهر مما قيل فيه ولم اره في شيء من الكتب والله تعالى اعلم . (یہ باب بھی احقر کا مضاف ہے)

باب ماجاء ان الماء لا ينجسه شيء

قوله عن ابي سعيد الخدري الخ: یہ پیر بضلّتہ ایک کنواں ہے مدینہ میں اس زمانہ میں اکثر لوگ اس میں حیض کے پکڑے اور مردے کتے وغیرہ ڈال دیا کرتے تھے۔ بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ اس کے نیچے ایک نالی تھی جس کے ذریعہ سے اس کا تمام پانی ایک انصاری کے باغ میں چلا جاتا تھا کیونکہ اس نالی کا رخ اس باغ کی جانب تھا۔ اور وہ اس باغ تک منتہی ہوتی تھی۔ پس اسی وجہ سے آپ نے ان کو اجازت دیدی تھی کہ اس کو استعمال کریں۔ اور یہ الفاظ فرمائے تھے۔ جو حدیث شریف میں مذکور ہیں۔ اور مطلب یہ ہے کہ جب تک پانی متغیر نہ ہو اس وقت تک بوجہ جریان ظاہر ہے کیونکہ نجاست پانی متغیر پر اجماع ہے۔

۱۔ بعض شارحین نے لکھا ہے کہ وہ کنواں نشیب میں واقع تھا۔ لوگ حیض کے پکڑے اور اس قسم کی دوسری ناپاک اشیاء گھروں کے باہر پھینکتے تھے جیسا کہ عادت معروفہ ہے لیکن جب بارش ہوتی تو بارش کا سیلاب ان گندگیوں کو بہا کر کنوئیں میں لے جاتا۔ یہ مطلب نہیں کہ اس قسم کی ناپاک چیزیں کنوئیں میں قعدا ڈال آتے تھے۔ (عبدالقادر) ۲۔ جریان کا یہ مطلب نہیں جیسے نہر جاری ہوتی ہے۔ بلکہ یہ مطلب ہے کہ کنوئیں میں نجاست ٹھہرتی نہ تھی۔ اور جب کنوئیں سے نجاست نکل جائے اور خاص مقدار پانی کی نکل جائے تو کنواں پاک ہو جاتا ہے۔ (عبدالقادر)

باب فی ماء البحر انه طهورٌ

قوله قال عبد الله بن عمرو هو نازّ قال الامام السيوطي قال ابن العربي اراد به طبق النار لانه ليس بنار في نفسه وفي شرح السراج. يعني موزي است که مولد امراض است در جلد۔
یہ باب بھی احقر نے پڑھایا ہے۔

باب التشديد في البول

قوله لا يستتر الخ قال الشيخ ابو الطيب في احد الاقوال اى لا يجعل بينه وبين بوله سترة اى لا يتحفظ منه اى قلت يؤيده ماورد في بعض الروايات في سنن ابى داؤد يستنزه موضع يستتر زاده الجامع ايضاً.

باب الوضوع مما غيرت النار

قوله عن ابى هريرة الخ
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو چیز آگ کی پختہ ہو۔ اس کے کھانے سے وضو کرنا چاہئے بعض ائمہ حدیث کا تو یہی مذہب ہے عملاً بظاہر الحدیث۔ اور امام صاحب کے نزدیک وضو واجب نہیں ہوتا اور ان کے نزدیک حدیث میں وضو سے مراد وضو لغوی ہے وضو شرعی مراد نہیں اور وجہ اس کی یہ ہے کہ آگ کی پختہ چیزوں میں اکثر چربی ہوتی ہے اس کے ازالہ کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ادب سکھلایا ہے۔

باب ما جاء في سؤر الهرة

قوله يا ابنة اخي قلت كانت زوجة ولده وهذا الخطاب على عادة العرب ان بعضهم يقول لبعض يا ابن عمي وان لم يكونا ابنا عمين ويا اخا فلان وان لم يكن اخاله في الحقيقة ويجوز في تعارف الشرع لان المومنين اخوة اى محصل شرح ابى الطيب
یہ زیادت اس باب کی بھی احقر کی ہے۔

باب المسح على الخفين

قوله عن صفوان بن عسال الخ
قال الامام السيوطي قال ابن عربي اى سفر هو كلمة يقال للواحد والجمع والذكور

اے اقول واللہ تعالیٰ اعلم الحکمة فیہ عندی ازالۃ اثر الحرارة الناشئة فی الجسم عن اکل المطبوخ ویؤیدہ ماورد فی الحدیث المعتبر انہ کان صلی اللہ علیہ وسلم کان يستحب ان یفطر علی شیء لم تطبخہ النار او کما قال۔ احفظ مخرجه لکن مضمونه محفوظ عندی یقیناً۔ ۱۲ جامع

الانثی سواء وقال ايضاً ان لاتنزع خفا فنا ثلثة ايام وليا ليهن الا من جنابة ولكن من بول وغائط ونوم قال ابن العربي لكن حرف من حروف النسق وهى تختص بالاستدراك بعد النفى غالباً وربما يستدرک بها بعد الاثبات فتختص بالجملة دون المفرد وفى لفظ الحديث اشكال لان قوله امرنا ان لانزع خفا فنا الامن جنابة نفى معقب باستثناء فيصير ايجاباً وقوله بعد ذلك لكن استدراك من ايجاب بمفرد وذلك خلاف ماتقدم وفيه نظر ومعناه بعد تامل وفكر مقول فى رسالة للجنة المتفقهين الى معرفة غوامض النحويين وتقريبه امرنا ان نمسك خفا فنا فى السفر ثلثة ايام ولياليهن لم يرخص فيهن الامساك عند الجنابة لكن عند البول والغائط والنوم ۱ ۵ قلت وجه صحة التركيب عندى والله تعالى اعلم تقدیر الفعل قبل قوله صلى الله عليه وسلم من بول وغائط و نوم فحصل الاستدراك بالجملة وهو ليس ببعيد فافهم. (یہ باب بھی احقر کا مضاف ہے)

باب فى المسح على الخفين ظاهرهما

قوله وكان مالك يشير الخ اى يضعفه والجرح المبهم لا يضُر

باب فى المسح على الجوربين والنعلين

قوله: قال توضع النعلين صلى الله عليه وسلم الخ

هذا حكاية الفعل لاعموم لها فلا نترك به الكتب بخلاف الخف لتواتره واما الثخين فكالخف.

باب ما جاء فى المسح على الجوربين والعمامة

قوله ان مسح على العمامة يجزئه للائر قلت يمكن انه اكتفى لاصل الناصية فلا يترك الكتب لكون الحديث ظنى الدلالة ظنى الثبوت.

باب فيمن يستيقظ ويرى بلاءً ولا يذكر احتلاماً

قوله وعبد الله ضعفه الخ

قلت لكن كون ذلك مذهب كثير من اهل العلم يؤيد ثبوت اصل الحديث كما حققه فى الفتح.

۱۔ یعنی فعل مقدر مان لیا جائے تو پھر جملہ بن جائے گا فعل یہ ہوگا ولكن لا ننزع عند البول والغائط والنوم۔ (عبد القادر)

۲۔ یعنی یہ احتمال ہے کہ ناصیہ جو مقدار فرض ہے اس پر مسح کر کے پھر بقیہ مسح عمامہ پر کیا ہو پس مسح علی العمامہ پر اکتفا کرنے کا ثبوت نہیں ملتا۔ (عبد القادر)

۳۔ وقوله فى الباب ان النساء شقائق الرجال فى قوت المغتذى قال فى النهاية نظاھرم واماھلھم فى الاخلاق والطبائع كانھن شققن منھم والان حواء خلقت من ادم وشقيق الرجل اخوه لابیہ وأمه۔ ۱۲ جامع

باب فی المذی یصیب الثوب

قوله. قال بعضهم یجزئہ النضح.
قلت ان الاجماع منعقد علی نجاسة وظاهر ان النجس لابد من ازالته ومشاهدانه
لایزول بالنضح فمن ثم یجب الغسل

باب فی المنی یصیب الثوب

قوله فامطه عنک: قلت لم یرو انه تركه بغير ازالة فلو لم یکن نجسا لتركه احيانا
لبیان الجواز فالمظنون كونه نجسا.

باب فی الجنب ینام قبل ان یغتسل

وقوله. وهذا اصح من حدیث ابن اسحق الخ
قلت لاتعارض فلا ترجیح لجواز الامرین کیف وقدرواه مثل شعبة والثوری
والاعمش ودعوى الغلط لا یسمع من غیر دلیل ولا دلیل الالاتعارض وقد علمت عدمه

باب فی المستحاضة

قوله حتی یجئ ذلک الوقت ای وقت الحيض او وقت الصلوة الاخری فلا حجة فیہ لاحد

باب فی المستحاضة انها تجمع بین الصلوتین بغسل واحد

قوله كنت استحاض حیضة كثيرة شديدة قال الامام السیوطی استحاض هو من
الافعال اللازمة البناء للمفعول ۵۱ وفي شرح ابی الطیب ای قوله حیضة ۱۲ منه بفتح
الحاء بمعنی الحيض وهو مصدر استحاض علی حدانته الله نباتا ولا یضره الفرق فی
اصطلاح الفقهاء بین الحيض ولا استحاضة اذ الکلام وارد علی اصل اللغة ویمكن ان یقال
استعار احد الضدین للآخر مجازا والکثرة ناظرة الی الكمیة والشدة الی کیفیة.

وقوله و كذلك فا فعلى كما تحيض النساء الخ قلت كذلك متعلق بلفظ فافعلی
ای افعلى كذلك کل شهر والكاف بمعنی المثل وما مصدریة والمضاف محذوف وهو

۱۔ واما ورود لفظ النضح دون الغسل فهو اشارة الی غسله الخفیف فان ازالته لا یحتاج الی المبالغة لئلا یتوهم متوهم فی
ازالته بالمبالغة. ۱۲ جامع ۳۱ یعنی ابوالحسن نے جو یہ الفاظ روایت کئے ہیں لم یمس ماء ان کا دوسری احادیث جن میں جنابت کی حالت میں
سونے سے قبل وضو کرنا مذکور ہے سے تعارض نہیں ہے لہذا ترجیح کی ضرورت نہیں۔ اس لئے کہ لم یمس سے ماء غسل ذکرنا مراد ہے (عبد القادر عفی عنہ
۳۔ فی شرح ابی الطیب ولا یغسل الا اذا لم یمكن الجمع وقدر السیوطی تغلیط ابی اسحق فی حاشیة علی ابی داؤد ۵۱
وافعل قوله یرون عندی بعض اهل الحدیث غیر شعبة والثوری والله تعالی اعلم. ۴۔ یہ کثیرہ شدیدہ کی تشریح ہے

الوقت ای فافعلی ذلک کل شهر مثل زمان حیض النساء وطهرهن والمراد زمان عادتھن فی الحیض والطهر وزیدت العبارة للتوضیح وقوله اعجب الامرین یریدا نہ اعجب الامرین باعتبار السہولة والا فالأفضل مامر باعتبار الاجر وهو الغسل لكل صلوۃ ولم یدل علیہ صریح العبارة لكن یدل علیہ السیاق وهو الاصح عندی وقیل فی تعیین الامر الاول غیر ذلک بسطہ ابو الطیب واللہ تعالیٰ اعلم۔

وقوله من قبل فی علم اللہ اریدہ ان التعیین فی علم اللہ تعالیٰ وانما ذكرت باعتبار عادات النساء واعلم ان ظاہر الامر الثانی یدل علی ان المستحاضة لا ینقض وضوءہا بمصی الوقت وهو خلاف المذهب فقال فی شرح ابی الطیب لكن مقتضى الاحادیث السابقة وجوب الوضوء لوقت كل صلوۃ اولكل صلوۃ ۱۰ قلت قد حققت فی احیاء السنن ان الوضوء یجب علیہا لوقت كل صلوۃ وورد فیہ ونقل فیہ ایضا وهذا الحدیث منسوخ فان المبیح والمحرم اذا اجتمعا یقدم المحرم واللہ تعالیٰ اعلم هذا الباب زاده ایضا الجامع۔

باب ماجاء فی کم تمکث النفساء

قوله اربعین یوما قلت الاجماع منعقد علی ان الاقل غیر مراد فتعین کون المراد اکثر۔

باب ماجاء اذا اراد ان یعود توضأ

قوله فلیتوضأ۔ قلت محمول علی الاستحباب

باب ماجاء اذا قیمت الصلوۃ ووجد الخ

قوله قال اقیمت الصلوۃ فاخذ بیدرجل فقد مه وكان امام القوم فی شرح ابی الطیب ضمیر قال راجع الی عروۃ وفاعل اخذ عبد اللہ بن ارقم واسم كان عبد اللہ بن ارقم ۱۰ ملخصا زاده الجامع۔

باب ماجاء فی الوضوء من الموطی فی قوت المغتذی

قال ابن العربی مفعول بکسر العین من وطی وهو اسم الموضع ای المكان القدر ویكون بفتحها والمعنی واحد ویجوز من الموطو بمعنی مفعول وقال فی النہایہ ای مایوطؤ من الاذی فی الطريق اراد لانعید الوضوء منه لانهم كانوا لا یغسلونه ۱۰

۱۰ امرین کی تعیین میں اختلاف ہوا ہے ایک قول وہ ہے جس کو حضرت نے ترجیح دی ہے کہ امر اول غسل کر کے جمع بین الصلوٰتین کرے۔ امر ثانی۔ غسل لکل صلوۃ ہے۔ دوسرا قول کہ امر ثانی یہ ہے کہ اختتام حیض پر ایک غسل کر کے ہر نماز کے وقت وضو کرنا۔ یہ امام شافعی سے منقول ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ امر ثانی یہ ہے کہ تحریر کر کے یا مہ حیض متعین کرے اور ان میں نماز چھوڑ دے پھر آخر حیض میں غسل کر کے ہر نماز کے وقت وضو کرے۔ (کذا اختارہ فی حاشیہ الکوکب) (عبد القادر عفی عنہ)

قلت كل منهما صحيح وما في النهاية اظهر وعليه فهو مصدر ميمي بمعنى اسم المصدر وفي شرح ابي الطيب على قوله ولانتوضأ من الموطى اى لانغسل ارجلنا اولا تنظف من الموطى اى من اجل موضع الوطى والمشى ٥١. قلت على الشق الاول من شرح ابي الطيب المراد به الوضوء بمعنى الغسل بالفتح ولكن الاولى الحمل على الحقيقة وهو الوضوء الشرعى وليس ببعيد فى هذا الموضع وفي شرح ابي الطيب ايضا على قوله يطهره مابعده يعنى يطهره مابعده من المكان بزوال ماتشبت بالذيل من القذر اليابس كذا قاله بعض علمائنا وهذا على تقدير صحة الحديث متعين عند الكل لانعقاد الاجماع على ان الثوب اذا اصابته نجاسة لا يطهر الا بالغسل بخلاف الخف فان فيه خلافا وهكذا ذكره فى المجمع وقول المصنف الا ان يكون رطبا يفيد تخصيص الحديث ٥١

قلت فى المراقبة رواه مالك و احمد والدارمي والشافعي وابوداؤد وسكت هو والمنزل وقال ابن حجر اسناده حسن ٥١ محصلا. زاده الجامع ايضا (فهو صالح عنده على قاعدته ١٢ منه)

باب ما جاء فى التيمم

قوله امره بالتيمم للوجه والكفين

قلت محط الفائدة لم يكن حد العضو بل كيفية التيمم وترك بيان الحد اعتمادا على القرائن. قوله عن ابن عباس انه سئل الخ قال الشارح ابو الطيب وللجمهور ان الاستدلال بآية الوضوء اولى لان التيمم والوضوء شرطان لصحة الصلوة واريد باليد فى آية الوضوء اليد اليمينية فكذا المراد فى آية التيمم الا انه ترك القيد اعتمادا على آية الوضوء والمراد بالكفين فى الحديث اليدين وفى القاموس الكف اليد او الكوع ٥١ ملخصا

قلت و ايضا القياس على آية الوضوء اولى بان الوضوء والتيمم عبادتان محضتان لا تعلق لهما بالمعاملة بخلاف حد السرقة زاده الجامع. قوله باب قال الشارح المولى سراج احمد بالتنوين وبغير الترجمة وفي شرح ابي الطيب باب فى الرجل يقرأ القرآن على كل حال قوله ولا يقرأ فى المصحف قال ابو الطيب ظاهره ولا يمس لكن يحمل على ما اذا مسه لانه اذا لم يمسسه وينظر فيه ويقرأ جاز ٥١ زاده الجامع

١- فان كان فى مؤطاه ولينظر فيه فهو صحيح فان الامام السيوطي قال فى جمع الجوامع ما محصله ان كل ما فى مؤطاه الامام مالك من الاحاديث فهو صحيح ٥١ قلت وان كان فى بعضها ضعف. فالظاهر ان العلامة وجد له متابعا فحكم بكونه صحيحا وله شرحان عليه. ١٢ منه (جامع)

باب ماجاء فی البول یصیب الارض قوله تحجرت واسعا

قال ابو الطیب انک دعوت بمنع مالا منع فيه من رحمة الله تعالى وفي قوت المغتذى دخل اعرابی المسجد زاده الدارقطنی فقال یا محمد متى الساعة فقال ما اعددت لها فقال لا والذي بعثک بالحق ما اعددت لها من کبیر صلوة ولا صیام الا انی احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال وهو شیخ کبیر لقد تحجرت واسعا زاد الدارقطنی فقال النبی صلی الله علیه وسلم دعوه عسی ان یکون من اهل الجنة ۱۵ ملخصا زاده الجامع

باب ماجاء فی مواقیت الصلوة قوله کان الفی مثل الشراک

قلت فی حاشیة شروح الترمذی عن منتهی الارب قال ابو عبیده کل ما كانت علیه الشمس فزالت عنه فهو فی وظل ومالم یکن علیه الشمس فهو ظل افیاء وفیوء جمع وقال الشیخ ابو الطیب قال محی السنة الشمس فی مکة ونواحیها اذا استوت فوق الکعبة فی اطول یوم من السنة لم یرلشی من جوانبها ظل فاذا زالت ظهر الفی قدر الشراک من جانب المشرق وهو اول وقت الظهر ۱۵ وفی شرح السراج وظاهر آنست که مراد عرض شراک باشد وسایہ اصلی آن رانی زوال گویند مختلف میگردد باعتبار اختلاف امکانه واوقات وبعضی بلاد باشد که در دے در بعضی فصول اصلا سایہ اصلی نباشد چنانکه در مکة معظمہ در نوزدهم سرطان و ہر بلدے کہ در تحت میل کلی بود از جهت بودن آفتاب بر سمت الراس وتفاوت آن بر حسب عرض البلد ست چنانکہ در علم ہیأت تحقیق آن هست ۵۱۔ قوله هذا وقت الانبیاء قبلک والوقت فیما بین الخ فی قوت المغتذى (کذا فی الاصل ۲۱ منہ) قال ابن سید الناس یرید هذین وما بینهما اما ارادته ان الوقتین الذین اوقع فیهما الصلوة وقت لهما فتبین بفعله واما الاعلام بان ما بینهما ایضا وقت فبینہ قوله علیه الصلوة والسلام۔

قوله فأنعم الخ فی شرح ابی الطیب ای اطلال الابرا دواخر الصلوة ومنه انعم النظر فیہ

۱۵۔ ان اصحابی کا نام ذوالخویصرہ یمانی ہے انہوں نے مسجد میں پیشاب کیا تھا۔ اور انہوں نے دعا کی تھی اللھم ارحمنی و محمد اولاً تشکر فیہ احدا۔ یعنی ”اے اللہ! مجھ پر اور حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر رحمت کر اور اس میں سی اور کو شریک نہ کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”لقد تحجرت واسعا یعنی تو نے وسیع چیز (رحمت الہی) کو تنگ سمجھ لیا۔ اور ان اصحابی نے سوال کیا تھا متی الساعة اس لئے اس اصحابی کو بائل۔ سائل، قائل کہا جاتا ہے۔ (عبدالقادر غفری عنہ) ۱۵ یعنی بروج سرطان کے انیسویں درجہ پر جب سورج ہوتا ہے تو اس دن دو پہر کے وقت سورج مکہ مکرمہ کے سمت الراس پر ہوتا ہے اس وقت سایہ اصلی نہیں ہوتا۔ تصریح میں انیسویں درجہ کی بجائے تیسواں درجہ لکھا ہے اور یہ سولہ جولائی کا دن ہوتا ہے۔ (عبدالقادر غفری عنہ)

اذا اطال التفكير فيه قاله في المجمع قوله والشمس اخروقتها قلت كلام الشراح فيه مختلف فقال السراج در حالیکہ آفتاب در آخرت وقت بود زیادہ از انچہ آفتاب بود در روز اول وقال الشيخ ابو الطيب والشمس مبتداً خبره حية محذوف والمراد به ههنا صفاء لونها قوله اخر وقتها بالتشديد. فعل ماض من باب التفعيل فوق ما كانت اى فوق الصلوة في العادة اى اخرها تاخيراً زائد اعلى العادة بان اوقعها قبل الاصفرار اه قلت على الاول لفظ آخر على زنة الفاعل وهو منصوب على الظرفية وخبر وكلمة في مقدرة وفوق ما كانت بدل من اخر وقتها على شرح ابى الطيب ظرف للماضى المذكور. زاده الجامع

باب ماجاء فى التغليس بالفجر

قوله ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

فى قوت المغتذى قال ابن سيد الناس (اليعمرى الظاهرى شارح الكتاب ۱۲ منه) على معنى التاكيد وان مخففة من الثقلية المؤكدة واللام لازمة بعدها للفرق بينها وبين التى بمعنى ماوفى شرح ابى الطيب وقال ابن مالك اللام فيه للابتداء وقد دخل على الخبر وهو جائز عند الكوفية وعلى تقدير مبتداً محذوف عند البصرية اى لهو يصلى ۱۵ والمسئلة فصلت فى احياء السنن زاده الجامع.

قوله قال يحيى بن سعيد الخ فى هذا الباب افاد شيخى صاحب هذه الحواشى وقدرواه الترمذى فى باب من تحل له الزكوة فى ابواب الزكوة وحكى قول شعبة هناك مفصلاً ۱۵

باب ماجاء فى تاخير الظهر الخ

قوله . فابردوا عن الصلوة فى قوت المغتذى

قال ابن العربى معنى ابردوا اخر والى زمن البرد ولا ينتظم ذلك مع قوله عن فان صورته اخروا عن الصلوة الا باضمار تقديره اخروا انفسكم عن الصلوة وقد رواه مسلم فابردوا بالصلوة وهو انتظامه فى الظاهر ۱۵ وفيه ايضا وعن بمعنى الباء كما يقال رميت عن القوس اى به وقيل عن ههنا زائدة اى ابردوا الصلوة يقال ابرد الرجل كذا اذا فعله فى برد النهار ۱۵ ملخصا. وفى شرح ابى الطيب والباء للتعدية اى ادخلوها فى البرد ۱۵ زاده الجامع.

۱۵ يعنى يصلى میں جولام ہے۔ ۲۰ قوله زائدة الخ ابردوا عن الصلوة میں تین تو جہیں بیان فرمائی ہیں (۱) عن اپنے اصلی معنی میں ہوتقدیر عبارت یوں ہوگی اخروا انفسکم عن الصلوة (۲) عن بمعنی الباء ہو۔ اور باء تعدیہ کے لئے ہو (۳) عن زائدہ ہو جس کا کوئی معنی نہ ہو۔

قوله واما ماذهب الشافعى الخ فى هذا الباب افاد شيخى صاحب الحواشى مانصه يدل على ان الترمذى ليس بشافعى ۱۵ قلت الظاهر ان المتبحرين من المحدثين لا يقلدون احدا الا لما كان عملهم يوافق ببعض الائمة فى اكثر المسائل ينسبون اليه او يقلدون فى الجملة حيث يخالفون الذى يقلدونه متى ظهر قول المقلد بفتح اللام خلافا للحديث على زعمهم وهذا مسلك اهل التحقيق من اهل التحقيق من الامة المرحومة ولكن يجوز لكل احد من اهل العلم الاقدام عليه نعم اذا كان متبحرا فى العلوم الدينية ولا يبعث مسلكه فتنة فلا بأس به وانى مثله فى هذا يجوز الزمان الا قليلا نادرا زاده الجامع

باب ماجاء فى تعجيل العصر

قوله والشمس فى حجرتها الخ

فى شرح ابى الطيب المراد من الشمس الفئ بدليل قولها لم يظهر الفئ فهو تأكيد لما قبله و معنى لم يظهر لم يعل على البيت المراد من الحجرة دارها قاله السيوطى وقال ابن سيد الناس لم يظهر من حجرتها (اى فوق الميت ۱۲ جامع) اى لم يصعد السطح وقال النووى (اى عرضها ۱۲ منه) كانت الحجرة ضيقة العرصة قصيرة الجدار بحيث يكون طول (اى السقف ۱۲ جامع) جدارها اقل من مساحة العرصة فاذا صار ظل الجدار مثله تكون الشمس بعد فى اواخر العرصة لم يرتفع الفئ على الجدار الشرقى انتهى اقول وعلى ما فسرہ ابن سيد الناس انه لم يصعد السطح يقتضى ان تكون العصر (بل بقى على الارض ۱۲ جامع) واقعة بعد المثل بشئ كثير بل ربما تكون بعد المثليين لانه قال لم يصعد السطح فعلم منه انه طلع على الجدار الشرقى وقد تقرر ان الجدار الشرقى كان اقصر من العرصة فثبت ان الظل زاد على المثل بشئ كثير ويؤيده ما رواه النسائى فى امامة جبريل ثم اتاه حين كان ظل الرجل مثلى شخصه فصلى العصر وقال فى الظهر فاتاه اليوم الثانى حين كان ظل الرجل مثل شخصه فصنع مثل ماصنع بالامس فصلى الظهر انتهى والله اعلم ۱۵ قلت والله تعالى اعلم الظاهر ما قاله النووى زاده الجامع.

باب ماجاء فى وقت صلوة العشاء الآخرة

قوله لسقوط القمر لثالثة فى شرح ابى الطيب اى وقت غروبه لثالثة اى فى ليلة ثالثة

۱۵ یعنی ابراہیم ظہر کے مسئلہ میں امام ترمذی نے امام شافعی کے قول پر اعتراض وارد کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شافعی المسلک نہیں ہیں۔ (عبدالقادر)
۱۶ فی شرح السراج از بیجا برآمد کہ در حجرہ شریفہ جانب غربی بود کہ بعد از زوال روشنی آفتاب در میان حجرہ شریفہ عاشر صدیقہ بوداھ۔ ۱۲ اجازت

من الشهر وفي شرح السراج ازیں حدیث گزاروں عشادراول وقت مفہوم می شود زیرا کہ در بعض اوقات بعد از دو ساعت و در بعضی پس از سه ساعت ماہتاب غروب می شود لیکن قبل از ثلث شب ادائے نماز خفتن مفہوم گشت اہ زادہ الجامع عفی عنہ.

باب ماجاء فی الوقت الاول من الفضل

قوله الصلوة لاول وقتها قلت هذا مقابل الآخر ويؤيده الحديث الآتي حيث قابل بين الاول والآخرا الاوسط داخل في الاول ثم حديث فضل الوقت الاول فيه عبد الله العمري الذي ليس بقوى انتهى مقاله صاحب التقرير قال الجامع وفي قوت المغتذى وللدار قطنی من حدیث ابی محذورة زيادة وسط الوقت رحمة الله تعالى وفي شرح ابی الطيب اولامراد منه (ای من الاول ۱۲ منه) الوقت المستحب وهو احسن وفيه ايضاً قوله وليس هو بالقوى قال ميرك قد اخرج له الاربعة ومسلم موقوفاً اقول فهذا يدل على توثيقه وتكلم فيه تكلم فيه يحيى بن معين من قبل حفظه اقول قالوا ان تضعيف يحيى بن معين الايضر وقال ابوداؤد ما ذكرت في كتابي فهو ليس بضعيف يعني اذالم يتكلم عليه وههنا لم يتكلم عليه اهـ قال الجامع فالتاويل احسن من الكلام في السنه وقد تقرر عندهم ان الاختلاف في الراوى لا يضر. قوله وما ذا يارسول الله في صحيح البخارى ثم اى قال برالوالدين قال ثم اى قال الجهاد وبه علم ان المراد وما ذا بعد ذلك والا لا يصح ان تكون الجملة موصوفة بالاحبية والافضلية اهـ قال الجامع تقرير حسن وهذا محازدت. قوله عن عائشة قالت ماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة لوقتها الآخر مرتين حتى قبضه الله قال ابو عيسى هذا حديث غريب وليس اسناده بمتصل قلت فلا يصح الاحتجاج به عند المحتجين وهذا جواب الزامى.

باب ماجاء فى السهو عن وقت صلوة العصر

قوله اهله وماله: فى شرح ابى الطيب روى بنصب الامين ورفعهما والنصب هو الصحيح المشهور الذى عليه الجمهور على انه مفعول ثان ومن رفع فعلى انه مفعول مالم يسم فاعله ومعناه انتزع اهله وماله واما على رواية النصب فقال الخطابى وغيره

۱- قوله فالتاويل احسن۔ یعنی الصلوة لاول وقتها میں تاویل کرنا اس کی سند میں جرح کرنے سے بہتر ہے۔ تاویل یہ ہے کہ اول وقت سے اول وقت مستحب مراد ہے۔ بالکل ابتدائی وقت مراد نہیں ہے۔ ۲- وقد حقق الباب فى احياء السنن فانظر ثمة ۱۲ جامع۔ حذف ردی گشتہ ردی زیرا کہ ملاقات ابوعائشہ صدیقہ نہ پیوستہ کذا فی شرح السراج ۱۲ جامع

ومعناه نقص هو اهله وماله وسلب عنهم فبقی بلا اهل ولا مال فليحذر من تفويتها كحذره من ذهاب ماله واهله وفي قوت المغتذى ودخلت الفاء الخبر وهو فكانما لتضمن المبتدأ وهو الموصول معنى الشرط..... زاده الجامع.

باب ماجاء فى تعجيل الصلوة اذا اخرها الامام

قوله كانت لك نافلة قلت صريح فى كون الثانية هى النافلة

باب ماجاء فى النوم عن الصلوة

قوله: قال بعضهم لا يصلى حتى تطلع الشمس او تغرب قلت وعندنا لا يصلى وقت الطلوع ويصلى عند الغروب ولا دلالة للحديث على الاطلاق

باب ماجاء فى الرجل ينسى الصلوة

قوله: ويروى عن ابى بكر[ؓ] الخ قلت دليل لنا فى الاحتراز عن الوقت المكروه وان خالفنا فى خصوصية العصر.

باب ماجاء فى الرجل تفوته الصلوات الخ

ذكر مفصلا فى احياء السنن ۱۲ جامع

قوله: ليس باسناده باس قلت يؤيد مذهبا ان مرسل^١ التابعى مقبول قاله صاحب التقرير قول فنزلنا بطحان فى شرح ابى الطيب تكرار لقوله قال يوم الخندق لبعده العهد وبطحان بضم اوله وسكون ثانيه واد بالمدينة وذكر ابو عبيد البكرى وغيره انه بفتح اوله وكسر ثانيه اه ملخصا وفى قوت المغتذى قال ابن سيد الناس اختلفت الروايات فى الصلوة المنسية يوم الخندق ففي حديث جابر انها العصر وهى فى الصحيحين وفى المؤطا انها الظهر والعصر. لى هذا الحديث انها اربع صلوات ومنهم من جمع بين الاحاديث فى ذلك بان الخندق كانت وقعت اياما فكان ذلك كله فى اوقات مختلفة فى تلك الايام وهذا اولى من الاول^٢ لحديث ابى سعيد فى ذلك واسناده صحيح جليل ۵۱ ملخصا (الجامع ۱۲ منه قلت حديث

١- نقص هو ان ترك ضمير هو نائب فاعل ہے اور اہلہ و مالہ مفعول ثانی ہے ۲- قال الجامع حقق المسئلة فى احياء السنن ۱۲ ۳- قوله للحديث الخ حديث یہ ہے فليصلها اذا ذكرها يعنى اس حديث کا یہ مدلول نہیں کہ اگر مکروہ وقت میں نماز یاد آئے تو بھی پڑھالیا کرو۔ ۴- صحابى جليل كذا فى تهذيب الاسماء كما فى حاشية الشروح الاربعة للترمذى. وفى شرح السراج تحت قوله اصحبناكه حنابلہ اند. جامع ۱۲ ۵- قوله مرسل التابعى مقبول۔ ابو عبیدہ کا سامع اپنے والد حضرت عبداللہ بن مسعود سے نہیں تو یہ حديث مرسل ہے اور امام ترمذی کے ہاں مقبول ہے اس سے حنفیہ حضرات کی تائید نکلتی ہے۔ کیونکہ ان کے ہاں مرسل حديث مقبول ہے۔ عبدالقادر ۱۲ ۶- قوله من الاول عبارت میں اول شق مذکور نہیں مراد یہ ہے کہ تطبیق دینا ترجیح سے بہتر ہے

ابی سعید فرواہ الطحاوی عن المزنی عن الشافعی حدثنا ابن ابی فدیك عن ابن ابی ذئب عن المقبری عن عبدالرحمن بن ابی سعید عن ابیہ قال حبسنا یوم الخندق عن الصلوة حتی كان بعد المغرب بهوی من اللیل کفینا وذلك قول الله عزوجل وكفی الله المؤمنین القتال وكان الله قویا عزیزا۔ قال قدعا رسول الله صلی الله علیه وسلم بلالاً فاقام الظهر۔ فصلها فاحسن صلاتها كما كان یصلیها فی وقتها ثم امره فاقام العصر فصلها فاحسن صلوته كما كان یصلیها فی وقتها ثم امره فاقام المغرب فصلها كذلك قال وذلك قبل ان یزل الله عزوجل فی صلوة الخوف فان خفتم فرجالا اوركبانا ۱۱ قال ابن سید الناس هذا اسناد صحیح جلیل ورواه احمد و ابن حبان و ابن خزیمہ فی صحیحہما وصححه ابن السکن كما فی نیل الاوطار۔

باب ماجاء فی کراہیت الصلوة بعد العصر وبعد الفجر

قوله: نهی عن الصلوة الخ قلت حجة لابی حنیفة باطلاقه فهو لكونه ناهیا ینسخ الجواز۔

باب ماجاء فی الصلوة بعد العصر

قوله: فصلهما بعد العصر الخ قلت محمول عندنا علی الخصوصیة سواء ثبت یوما او کل یوم وانما یضر صلوة کل یوم الشافعی ومن معه لانه غیر ذات السبب قاله صاحب التقرير وقوله ثم لم یعدلہما قال ابو الطیب ای الیہما فاللام بمعنی الی ۱۱ وفيہ ایضا وقد ذکر الطحاوی بسندہ حدیث ام سلمة وزاد فقلت یا رسول الله افقضیہما اذا فاتتنا قال لا ۱۱ قوله حدیث ابن عباس اصحح حیث قال الخ قلت توضیحه ان هذا الحدیث فیہ ذکر صلوته صلی الله علیه وسلم مرة فتوافق حدیث النهی حیث لم یبق فیہ مساع للاستدلال علی الجواز لكونه محتملا للنسخ وكذلك حدیث النهی یدل علی المنع فلم یتعارض۔ وهذا مقصود ابی عیسیٰ فی ظنی والله تعالیٰ اعلم ولكن الدلیل المذكور لكون الحدیث اصحه عندی ضعیف كما ترى فتامل والمسئلة ذكرت فی احیاء السنن مفصلة زاده الجامع۔

باب ماجاء فی الصلوة قبل المغرب

قوله: بین کل اذانین صلوة لمن شاء الخ وقال فی الثالثة کراہیة ان یتخذها الناس سنة فدل

۱۱ یہ حدیث طحاوی شریف کے اس باب میں ہے باب الرجل یكون فی الحرب فتحضره الصلوة وهو راكب هل یصلی ام لا (ص ۱۸۹/ج ۱) ۱۲ یعنی امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عباس کی حدیث کو اس لئے اصح فرما رہے ہیں کہ اس کا نبی کی حدیث سے تعارض نہیں ہے اور باقی حدیثیں جن میں عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنے کا معمول ہونا مذکور ہے۔ جیسے حضرت عائشہ کی حدیث وہ صحیح نہیں ہیں کیونکہ وہ نبی کی حدیث کے معارض ہیں۔ حالانکہ یہ وجہ درست نہیں کیونکہ اگر خصوصیت کا قول کر لیا جائے تو وہ احادیث بھی معارض نہیں رہیں واللہ اعلم۔ ۱۳ قال ابن سید الناس المراد الاذان والاقامة فهو من باب التغلیب كالعمیرین والقمرین طلبا للتحفة اذا المذكر اخف من المؤنث كذا فی قوت المغتدی ثم اعلم ان الشیخ ابن الہمام مشی علی نفی کراہتہ التفل قبل المغرب فی فتح القدر وتمامہ فیہ لكن وافق اصحاب المذهب (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

صریحا علی کراہۃ الادوام علیہما وهو المذہب المحقق عندنا وهو الحق (رواہ البخاری ۱۲ جامع)
لاحکم الکراہۃ مطلقا ولا نفی کراہۃ الدوام. (يجرى فى كل نفل يؤدى اليه ۱۲ جامع).

باب ماجاء فيمن ادرك ركعة الخ

ای ادرك الوقت فتكون الصلوة واجبة عليه ولا دليل على صحة الصلوة

باب ماجاء في الجمع بين الصلوتين

قوله حنش بن قيس وهو ضعيف الخ لكن ذهاب اهل العلم اليه يؤيد صحة الحديث
وهي باطلقة حجة لابی حنيفة هكذا قال صاحب التقرير فان قلت الخصم لا يقول الا بالجمع
للعذر بالسفر او المرض فكيف يكون حجة عليه وانتم لا تجيزون مطلقا لا بالعذر القوي
والا الضعيف واما من اجاز الجمع من اهل الحديث بغير عذر فهو البعض الشاذ فعليه حجة
بلاريب ان صح قلت هذا الحديث حجة على تقدير الصحة وهو صحيح كما بين عن
قريب على من اجاز الجمع بغير عذر او بعذر كغيره عذر واما عدم جواز الجمع للعذر القوي
فله قوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا. فهي تدل باطلقة على عدم
الجمع فان خبر الواحد لا يعارض الآية المتواترة فلا بد من تاويل في احاديث الجمع قوله
وحنش هذا الخ في قوت المغتذى هذا الحديث اورده ابن الجوزى في الموضوعات واعلم
بحنش قال كذبه احمد وقد اخرج الحاكم في المستدرک وقال حنش ثقة سكن كوفة
واخرجه ايضا البيهقي في سننه وله شاهد موقوف على عمر بن الخطاب اه قلت الحديث
صححه الامام السيوطي في كنز العمال من رواية الحاكم في المستدرک ولم يتعقبه الذهبي
في مختصر المستدرک كما يدل عليه ايضا التزام السيوطي في كنز العمال وفي الجوهر
النقي في الرد على البيهقي للعلامة علاؤ الدين الحنفى شيخ الحافظ الزيلعي..... مخرج
احاديث الهداية باب الاش الذى روى ان الجمع من غير عذر من الكبائر ذكر (ای

(بقره حاشیہ صفحہ سابقہ) وهو الکراہۃ فی باب آخر من الفتح فعارض كلامه والترجيح للآخر وهو الموافقة او التساقط تنبيه والمسئلة
مستوفاة فی احياء السنن علی طبق المذہب ۱۲ جامع. ۱۱ یعنی دوام مکروہ ہے اس کے بغیر مکروہ نہیں ہے۔ ۱۲ فی شرح ابی الطیب
قال النووی اجمع المسلمون علی انه لیس علی ظاہره وفيه اضممار تقديره فقد ادرك حکم الصلوة او وجوبها او فضلها اه قلت
المسئلة مستوفاة فی احياء السنن. ۱۲ جامع ۱۳ كما قاله الشيخ عبدالحی فی مجموعة الفتاوى ۱۲ جامع ۱۴ عذر کثیر
عذر الخ یعنی یہ حدیث (من جمع بین الصلوتين من غير عذر فقد اتى بابا من ابواب الكبائر) ان لوگوں کے خلاف حجت ہے جو بلا عذر یا بہت
معمولی عذر کی بناء پر دو نمازوں کو جمع کرنے کو درست سمجھتے ہیں جیسے روافض اور اہل الظاہر اور جو حضرات عذر قوی جیسے سفر اور مرض کی وجہ سے جمع کرنے کو جائز قرار
دیتے ہیں۔ یہ حدیث ان کے خلاف حجت نہیں لیکن آیت قرآنی ان الصلوة كانت علی المؤمنین کتابا موقوتا۔ ان کے خلاف حجت ہے۔ (عبدالقادر ۱۲)
۱۵ قال الامام السيوطي فی شأنه كان اما مالى الفقه والاصول والحديث ۱۲ جامع

البیهقی ۱۲ جامع) فیہ الاثر عن ابی العالیۃ عن عمر ثم قال مرسل ابو العالیۃ لم یسمع من عمر قلت ابو العالیۃ اسلم بعد موت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسنتین ودخل علی ابی بکر وصلی خلف عمر وقد قدمنا غیر مرة ان مسلما حکى الاجماع علی انه یکفی لاتصال الاسناد المعنعن ثبوت کون الشیخصین فی عصر واحد وكذا الکلام فی رواية ابی قتادة العدوی عن عمرو فانه ادركه كما ذكره البیهقی بعد فلا یحتاج فی اتصاله الی ان یشهده ۵۱ فثبت ان الحدیث مرفوعا و موقوفا محتج به والمسئلة مستوفاة فی احياء السنن.

باب ماجاء بدء الاذان

قوله: فذلك اثبت قلت هذا اللفظ يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان اقرا لاذان باجتهاده وامامرواه ابوداؤد فی مراسيله ان عمر رضى الله تعالى عنه لما رأى الاذان فى المنام اتى ليخبر به النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد جاء الوحى بذلك فمارى ثمه الابلال يؤذن فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبقك بذلك الوحى كما فى قوت المغتذى فهو يدل على ان تقرير الاذان كان بوحي فالتطبيق بينهما على ماظهرنى بان التقرير لاذان عبد الله بن زيد كان بوحي ولكن تقوى الامر برؤيا عمر فى الجملة فالاصل هو الوحى والبواقى من المؤيدات ولا يخفى ان الادلة اذا زادت كان الثبوت اشد مع ان الوحى لايساويه دليل ما فافهم وقوله فيتحيون فى قوت المغتذى قال عياض معناه يقدرّون حينها لياتوا اليها فيه وقوله ولينادى فى شرح ابى الطيب باثبات الياء على لغة من يجرى المعتل مجرى الصحيح والا فالقياس حذف الياء لان اللام هى لام الامر ويمكن ان يقال ان اللام هى بمعنى كى والتقدير وانما امرتك باللقاء عليه لينادى بذلك ۵۱ قلت ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم كانه قال للرأى انك احق بالتأذين من غيرك لانك رأيتك لكن صوت بلال رضى الله عنه اعلى منك فهو اصلح له فالله زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الترجيع فى الاذان

قوله وقدروى عن ابى محذورة النخ قلت لعل مقصوده بيان سقوط الاحتجاج بحديث ابى محذورة فى كون الاقامة سبع عشرة كلمة باثبات التعارض بين روايته قلت لكن هذه معلقة فلا تساوى ما ذكر سابقا.

باب ماجاء فی افراد الاقامة

قوله عن انس بن مالك قال امر بلال الخ امام شافعي نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا ہوتا تھا پس معلوم ہوا کہ آپ نے حضرت ابو محمد زورہ کو یہی تعلیم فرمایا تھا۔ اور اکثر صحابہ کا یہی عمل رہا۔ اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ بہت سی حدیثیں امام شافعی کے موافق مروی ہیں۔ اور بہت سی ہمارے موافق۔ اور جو ہمارے موافق ہیں وہ اکثر ہیں۔ سواصل عمل تو حضرت بلال کا یہی تھا جو ہمارے مذہب میں مروج ہے اور کبھی ایثار اقامت بھی کر لیتے ہیں۔ اور اسی طرح..... حی علی الصلوٰۃ کو کبھی ایک بار کہہ لیا جواز۔ پس مستحب تو وہی طریق ہے جو ہمارا ہے اور جائز وہ بھی ہے جو امام شافعی کا ہے۔

باب ماجاء فی ان الاقامة مشنی مشنی

اس باب میں وہی تقریر بالا جاری ہوگی۔

باب فی الترسل فی الاذان

قوله: عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان اور اقامت میں اتنا فاصلہ ہونا چاہئے جس میں کہ آدمی حواج مذکورہ فی الحدیث سے اچھی طرح فارغ ہو جائے اور یہ امر مستحب ہے اور ترسل کے معنی ہیں الفاظ آہستہ آہستہ کہنا یعنی جلدی نہ کرنا اور یہاں یہی مراد ہے اور اس حدیث کا یہ جزو یعنی ولا تقوموا الخ نہی اشفاقی ہے امت مرحومہ پر شفقت کی نظر سے آپ نے یہ ارشاد فرمایا۔ کیونکہ بعض اوقات اس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف ہوتی تھی اور کبھی صحابہ کو تکلیف ہوتی تھی کہ تکبیر کہنے کے بعد انتظار اکر ہنا پڑتا تھا اور آپ کو دولت خانہ سے تشریف لانے میں بہت جلدی کرنا پڑتی تھی۔ اب اگر کسی جگہ امام اور مقتدین میں سے کسی کو تکلیف نہ ہو تو قبل امام کے مسجد آجانے کے تکبیر کہہ کے نماز کے لئے تیار رہنا مضائقہ نہیں۔

وقوله اسناد مجهول قلت لمافی التقريب عبد المنعم بن نعيم الاسواری ابو سعید

البصری صاحب السقامتروک من الثامنة ۵۱

باب ماجاء فی ادخال الاصبع الاذن عند الاذان

قوله عن ابی حنیفة الخ کانوں میں انگلی دینے سے دو فائدے ہیں ایک یہ ہے کہ بغیر کانوں میں انگلی دیئے ہوئے آواز منتشر ہوتی ہے یعنی ناک اور کان اور منہ سے نکلتی ہے اور جب کانوں میں انگلی دے لی گئی۔ آواز جمع ہو کر فقط منہ سے برآمد ہوگی اور دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جب خود اپنی آواز کو سنے گا اور ظاہر ہے کہ انگلی کان میں دینے سے اپنی آواز کم معلوم ہوگی۔ پس

لے ومحل بسطه وتحقیقه کتاب احیاء السنن ۱۲ جامع ۳۵ فی قوت المغتدی هو ترک العجلة مع الابانة والمعتصر هو کناية عن الداخل لقضاء حاجته واصل الاعتصارا رجاء العطية ۱۲ جامع ۳۵ وفي شرح ابی الطیب لکن صحیح الحاكم وغيره الامر بترسل الاذان وادراج الاقامة وروی الشيخان خبر لا تقوموا حتی ترونی ۵۱ والمسئلة مستوفاة فی احیاء السنن ۱۲ جامع ۳۵ قوله دو فائدے: الخ ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ بہرے کو اذان کامل ہو جائے گا۔ وہ آذان نہیں سنتا۔

سعی کرے گا کہ آواز بلند ہو لیکن بے حد آواز نہ بڑھانا چاہئے اور حدیث میں یہ جو مذکور ہے کہ حضرت بلالؓ نے نیزہ گاڑ دیا۔ سو اگر نیزہ نہ بھی گاڑتے تب بھی نماز درست ہو جاتی۔ اگرچہ جانور سامنے نکلتے کیونکہ ان کے نکلنے سے نماز نہیں باطل ہوتی۔ اور یہ جو اس حدیث میں ہے کہ اب حله سرخ پہنے ہوئے تھے۔ علماء نے اس میں تاویل کی ہے کہ وہ حله تھا تو سرخ مگر مخطوط تھا اور اس کے اندر کوئی مضائقہ نہیں۔ پس حمراء کے معنی یہاں خالص سرخ کے نہیں ہیں اور حمرة کہتے ہیں مخطوط کو اور جس جگہ جبرہ کا لفظ ہے وہاں تو تاویل کی حاجت نہیں اور جہاں حمراء کا لفظ ہے اس میں آٹھ قول منقول ہیں۔

بعض نے تو یہ کہا ہے کہ بالکل سرخ پہننا حرام ہے اور بعض نے کہا ہے کہ مستحب ہے اگرچہ اس میں بھی لوگوں نے تاویل کی ہے کہ حمراء سے بھی مراد مخطوط ہے لیکن نزاع لفظی ہے کیونکہ لفظ حمرة مفسر لفظ حمراء کا ہے اور وہ مستحب ہے، اور خالص سرخ ممنوع ہے اور بعض ائمہ کا یہ بھی مذہب ہے کہ تکبیر کے وقت بھی انگلیاں کانوں میں ڈالے مگر اس میں تو میرے نزدیک کچھ حاجت نہیں معلوم ہوتی ہے کیونکہ اذان سے تو غیر حاضرین کو مطلع کرنا مقصود ہے اور تکبیر سے یہ مقصود نہیں۔

باب ماجاء فی التثویب فی الفجر

قولہ لا تحو بن الخ: تھویب صبح کی اذان میں بالاجماع جائز ہے اور صبح کی اذان میں تھویب سے مراد الصلوۃ خیر من النوم ہے اور ان الفاظ کو تھویب اس لئے کہتے ہیں کہ ان میں اعلام بعد الاعلام ہے اول تو حی علی الصلوۃ میں دوسرے الصلوۃ خیر من النوم میں اور یقینہ اوقات کی اذان میں تھویب جائز نہیں ہے بلکہ بدعت ہے۔ حضرت مولانا نے فرمایا کہ لوگوں نے بدعت کی یہ تعریف کی ہے کہ جو چیز قرون ثلاثہ میں نہ ہو ایسی چیز کو رواج دینا بدعت ہے۔ مگر یہ تعریف اس زمانہ میں صادق نہ تھی۔ پس لازم آتا ہے کہ اس کو بدعت نہ کہا جاوے مگر یہ بات نہیں ہے (ای من حیث کو نہ عبادة ۱۲ جامع) پس میرے نزدیک بدعت کی تعریف ایک حدیث سے خوب سمجھی جاتی ہے اور وہ حدیث یہ ہے من احدث فی امرنا هذا فهو رد۔ سو اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدعت کی کامل تعریف بیان فرمادی ہے اور لفظ من اور فی سے مطلب حاصل ہوتا ہے یعنی جو شخص ہمارے اس امر میں یعنی اس دین میں کوئی نئی بات نکالے وہ بات مردود اور غیر مقبول ہے اور یہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں ہے اور جاننا چاہئے کہ بعض چیزیں تو ایسی ہیں جو دین میں نہ تھیں۔ مگر لوگوں نے ان کو دین سمجھ کر اس میں داخل کر دیا لیکن ان کی اصل دین میں موجود تھی۔ سو ایسی چیزوں کو بدعت شرعیہ نہیں کہہ سکتے ہیں کیونکہ ایسے امور کے دین میں داخل کرنے سے غیر دین کو دین میں داخل کرنا لازم نہیں آتا اور نہ اس کی وجہ سے کسی سنت کا انہدام لازم آتا ہے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے رمضان میں جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنا مقرر فرمایا اور فرماتے تھے کہ کیا اچھی بدعت ہے یعنی بدعت بمعنی نئی چیز پس یہ بدعت لغویہ ہے شرعیہ نہیں کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے تراویح پڑھنا ثابت ہے چنانچہ آپ نے تین روز تک پڑھی بھی تھیں۔ تو حضرت عمرؓ کے اس فعل سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی تقویت ہو گئی۔ اور

۱۔ نزاع لفظی مراد ہے یعنی جو حمراء کو حرام کہتے ہیں وہ خالص سرخ مراد لیتے ہیں اور جو مستحب کہتے ہیں وہ مخطوط سرخ دھاری دار مراد لیتے ہیں۔ عبد القادر ۱۲

۲۔ فالمستدل به الحديث الصحيح من احدث فی امرنا هذا فهو رد۔ دو احادیث الباب للتائید فقط ۱۲ جامع
۳۔ حاصل یہ ہے کہ غیر دین کو دین سمجھ لینا بدعت ہے ۱۲ جامع
۴۔ فان قيل لا يستلزم الرد كونه مائما قلنا كيف لا فان الظاهر ان الشرع لا يرد شيئا الا مخالفا له وهو مائم بلا ريب والاجماع ايضا منعقد على كون احداث البدعة معصية فافهم (۱۲ جامع)

امر کمال کو پہنچ گیا۔ اور اسی طرح جمع قرآن مجید کا مسئلہ ہے کہ جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جمع قرآن کا قصد کیا اور حضرت صدیق اکبرؓ کو اس امر کا مشورہ دیا تو حضرت صدیقؓ نے فرمایا کہ اب نئی بات پیدا کرتے ہو جو حضورؐ کے زمانہ میں نہیں ہوئی۔ پھر یہ بات حضرت صدیق اکبرؓ کے خیال میں بھی آگئی پس فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میرا سینہ کھول دیا۔ اس کام کے لئے یعنی یہ مشورہ بالکل صحیح اور درست ہے چنانچہ حضرت زید بن ثابتؓ کو حضرت صدیقؓ نے اس کام کے لئے مقرر کیا اور ان کی بھی یہی رائے ہوئی کہ قرآن مجید جمع کیا جاوے۔

اب غور کرو کہ قرآن مجید جمع ہونے سے کون سی سنت منہدم ہوئی۔ ظاہر ہے کہ ہرگز نہیں ہوئی! اور بعض چیزیں ایسی ہیں کہ لوگ ان کو دین میں تو نہیں داخل سمجھتے۔ مگر اس کو بطریق رسم استعمال کرتے ہیں اور کوئی دلیل شرعی اس کے منع پر موجود نہیں۔ پس اس کو بھی بدعت نہ کہیں گے مثلاً انگا پہننا کہ اس کو لوگ دین میں داخل نہیں سمجھتے اور ہے بھی نئی بات۔ پس یہ بدعت نہیں ہے مباح ہے۔ اور ایک بدعت کے احداث سے ایک سنت کا ارتقاء ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ کسی قوم میں جب کوئی نئی بات جاری ہوتی ہے تو حق تعالیٰ اس بدعت کے عوض ایک سنت اٹھا دیتے ہیں۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو جاننا چاہئے کہ اگر تھویب ہر نماز میں جائز رکھی جاوے تو فائدہ اذان کا فوت ہوتا ہے کیونکہ اذان سے تو شارع کا یہ مقصود ہے کہ اس کو سن کر لوگ نماز کے لئے آجاویں اور جب تھویب ہوگی تو لوگ اس کے منتظر رہیں گے اور اذان کا جو مقصود تھا فوت ہو جاوے گا۔ پس اس احداث بدعت سے ارتقاء سنت لازم آیا خوب سمجھ لو۔

باب ماجاء من اذن فھو یقیم

قوله: قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ

امام شافعیؒ کے نزدیک تو جو شخص اذان کہے وہی اقامت بھی کہے کیونکہ امر شرعی ہے لہذا اس پر عمل ہونا چاہئے۔ اور اس حدیث کا مطلب امام صاحب کے مذہب پر اور ایک قاعدہ سمجھ لینے کے سمجھنا چاہئے اور وہ قاعدہ امام صاحب کا یہ ہے کہ جو افعال جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صادر ہوئے وہ سب شرعی تھے یا نہیں۔ ظاہریوں ہے کہ وہ سب افعال شرعی نہ تھے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سب اوصاف مجتمع تھے چنانچہ آپؐ بادشاہ بھی تھے اور رسول بھی تھے اور طبیب بھی تھے اور حکیم بھی تھے اور صلح کرانے والے بھی تھے یعنی ایسی بات کا حکم دینے والے تھے جس سے آپس میں رنج نہ پیدا ہو۔

بخاری میں ایک حدیث ہے جس کا یہ مطلب ہے کہ روپیہ کا سکہ مت کھودو۔ لوگوں نے بہت سی تاویلیں کی ہیں۔ مگر یہ بات اسی قاعدہ مذکورہ سے اس امر پر مبنی ہے کہ آپؐ نے یہ نہی ملکانہ حیثیت سے ارشاد فرمائی اس لئے کہ اگر روپیہ پر سکہ نہ ہو تو خرابی کی بات ہے ہر وقت چاندی تو نئی پڑے جب کوئی چیز خریدیں پھر اس میں احتمال ہے آیا اچھی ہے یا کھوئی۔ پس اس واسطے آپؐ نے فرمادیا کہ سکہ روپیہ کا کھودا نہ جائے۔ اسی طرح حدیث میں جو آیا ہے کہ جب مکھی پانی میں واقع ہو جائے تو

۱۔ انظر الى تقويهم عن البدعة فلم يكونوا يحبون الله ورسوله فلدعوى المحبة من اهل البدعة مردودة. ۱۲ جامع

۲۔ قلت معناه عندى والله تعالى اعلم ان البدعة لما احدثت لاجرم كانت مخالفة بطريق السنة فلزم ارتفاق تلك الطريق وهو السنة فافهم. ۱۲ جامع ۳۔ یہ حدیث شریف بخاری میں ہے۔ (عبدالقادر عفی عنہ)

چاہئے کہ اس کو غوطہ دے لے کیونکہ اس کے ایک پر میں شفا ہوتی ہے اور دوسرے میں مرض۔ اور پہلے مرض والے پر کو ڈالتی ہے۔ آپ کو حق تعالیٰ نے بذریعہ وحی کے یہ بات معلوم کرا دی تھی اگر کوئی شخص اس حکم کو نہ کر لے تو گنہگار نہ ہوگا۔ اس لئے کہ یہ حکم شرعی نہیں ہے بلکہ طبیبانہ ہے ایسے ہی یہاں پر سمجھنا چاہئے کہ آپ نے یہ حکم فقط مصالحت کی وجہ سے ارشاد فرمایا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اذان و اقامت کا بڑا شائق ہو اور دوسرے کے اقامت کہنے سے اس کو رنج ہو تو اس صورت میں دو مسلمانوں میں رنج پڑے گا۔ اس کی مدافعت کے لئے یہ امر ارشاد فرمایا گیا۔ پس معلوم ہوا کہ امام صاحب کے نزدیک یہ امر شرعی نہیں ہے۔ فہو مقید بما اذ الحق الوشتہ۔ (فیستحب عملاً بمکارم الاخلاق ۱۲ جامع)

باب ماجاء فی کراہیۃ الاذان بغیر وضوء

قوله لا يؤذن قلت للتنزيه ثم هو غير مرفوع.

امام شافعیؒ کے نزدیک بدوں وضوء کے اذان مکروہ تنزیہی ہے۔ اور امام صاحب کے نزدیک بغیر وضوء کے اذان کہنا خلاف مستحب ہے۔ پس اس سے معلوم ہو گیا کہ امام صاحب کے نزدیک اذان با وضوء مستحب ہے۔

باب ماجاء ان الامام احق بالاقامة

اس باب میں جو حدیث ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ امام جب مصلے پر آ جاوے اس وقت اقامت کہنی چاہئے یعنی اذان کے لئے تو حضور امام کی حاجت نہیں بغیر موجودگی امام اذان کہنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہاں اقامت بغیر حضور امام نہ کہنی چاہئے اور یہ اس وقت ہے کہ جب امام مثلاً کہیں گیا ہو اور موجود نہ ہو۔ اور اقامت کے بعد لوگوں کو ٹھہرنا پڑے گا۔ اور تکلیف ہوگی۔ امام کے انتظار میں اور جب کہ امام مسجد کے حجرے وغیرہ میں موجود ہو تو اس صورت میں بغیر اس کی موجودگی مصلے کے بھی تکبیر کہنا درست ہے۔

باب ماجاء فی الاذان باللیل

امام شافعیؒ کے نزدیک اگر وقت سے پہلے اذان ہو جائے تو اعادہ نہیں ہے۔ اور رات سے اگر کوئی اذان کہہ دے تو وہ کافی ہو جاوے گی۔ اور امام صاحب کے نزدیک وقت سے پہلے اذان کہنا جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص مثلاً کہہ دے تو اعادہ کیا جاوے گا۔ اور امام ترمذی نے جو یہ کہا ہے کہ حدیث غیر محفوظ ہے۔ خیر حدیث کو تو کیونکر کچھ کہا جاوے۔ پہلے وہ اتحاد زمانہ تو ثابت کر دیں۔ آپ کے زمانہ میں رمضان المبارک میں سحری و تہجد کے لئے اذان کہی جاتی تھی۔ اور اب یہ حکم بھی منسوخ ہے

۱۔ نعم لو انکر هذا الامر بعد ثبوت الحديث الى حد التواتر بانه قال ان الامر ليس كذلك وان قاله فيكفر لانه كذبه صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر. ۱۲ جامع ۳۔ قوله لا يؤذن الا متوضي قال ابو الطيب النفی بمعنى النهی فیصيد الکراهة لاجماع العلماء على الجواز محدثا وهو مرفوع على انه فاعل لكونه مستثنى مفرغاً في نسخة منصوب والفاعل ضمير المؤذن ولا التقدير لا يؤذن مؤذن في حال الاحوال الاحال كونه متوضاً ۱۵ قلت في سند المرفوع مغوية بن يحيى وهو ضعيف كما في شرح السراج والمسئلة حققت في احياء السنن. ۱۲ جامع ۴۔ قوله حديث غير محفوظ ہے یعنی حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کہ حضرت بلالؓ نے فجر سے پہلے اذان پڑھی تو آپ نے حکم دیا کہ غلطی کا اعلان کرو۔

جیسا کہ ظاہر فعل^۱ عمرؓ سے معلوم ہوتا ہے۔ و قوله منقطع غیر مضر عند الحنفیة لان مرسل الصحابی مقبول فہو کاف للاحتجاج وليس عند الخصم ما يدل على ان اذان الليل قد كفى للصبح.

باب ماجاء في كراهية الخروج من المسجد بعد الاذان

امام صاحب کے نزدیک بعد اذان کے مسجد سے برآمد ہونا مکروہ ہے۔ ہاں اگر کچھ عذر ہو تو مضائقہ نہیں۔

باب ماجاء في الاذان في السفر

قوله: عن مالك بن الحويرث الخ ظاہر الفاظ حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ دونوں اذان کہیں اور دونوں اقامت کہیں۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے پس حدیث کے الفاظ میں مجاز لیا جاوے گا۔ اور وجہ تشبیہ اختیار کرنے کی یہ ہے کہ دونوں کے مشورہ سے ایک شخص ان امور کو انجام دے گا۔ دوسری یہ وجہ ہے کہ جب ایک اذان کہے گا تو دوسرا جواب دے گا۔ اسی طرح اقامت کا جواب بھی دوسرا شخص دے گا خواہ فقط الفاظ اقامت کا یا تمام الفاظ اقامت کا اور دونوں بہتر ہیں۔

باب ماجاء في فضل الاذان

عن ابن عباس الخ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص سات برس اذان کہے اس کے سب گناہ معاف ہو جائیں گے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص بارہ برس اذان کہے تو جنت اس پر واجب ہوگئی (یعنی حسب اللہ ۱۲ جامع)

۱۔ قلت المسئلة ذكرت مفصلة في احياء السنن لكن دعوى النسخ مشكل والحق وهو احق بالاتباع ان الاذان في رمضان للسحور والتهجذ جائز ومستحب^(۱) الآن كما كان نعم في الازمنة الاخرى لم تثبت بل ثبت الانكار عن عمر كما ترى وحماد بن سلمة من الاعلام الالقاء وقال ابن دقيق العيلا يتحقق التعارض الابتغى ان بلالا يؤذن ليل في سائر العام وليس كذلك وانما كان في رمضان كما في شرح ابى الطيب. جامع ۲۔ في قوت المغتدى قال ابن سيد الناس قال بعضهم ان هذا موقوف وقال ابو عمر هو مسند عندهم وقال لا يختلفون في هذا وذاك انهما مسندان مرفوعان يعني هذان وقول ابى هريرة من لم يجب يعني الدعوة. جامع

۳۔ رواه البخارى عنه واذا حضرت الصلوة فليؤذن لكم احدكم كذا في شرح ابى الطيب ۴۔ وقوت المغتدى روى ابن حبان من حديث ثوبان من حافظ على الغداء بالاذان سنة اوجب الجنة وروى ابن ماجه من حديث ابن عمر من اذن ثنتي عشرة سنة وجبت له الجنة وكتبت له بتأذنه في كل يوم ستون حسنة وباقامة ثلثون حسنة وروى ابو الفتح من حديث ابى هريرة من اذن خمس صلوات ايمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه قال ابن سيد الناس ولا تعارض بين هذه المدة المختلفة في الاقامة لو وظيفة الاذان بالطول واقصر لاختلاف الثواب المرتب عليها ففي حديث ابى هريرة غفر له ما تقدم من ذنبه وهو ان كان ثوبا حسنا فليس فيه ما يقتضى دخول الجنة ولا البراءة من النار لما قد يحدث عنه بعده مما قد يطلب بعهدته وحديث ثوبان المقيد بسنة اطول مدة واكمل ثوبا اذا الوعد فيه محقق فهو يقتضى السلامة مما يحول بينه وبين الجنة فيما تقدم له قبل الاذان تلك المدة وماتاخر عنها وحديث ابن عباس المقيد بسبع سنين كذلك ايضا اذا البراءة من النار امر زائد على دخول الجنة فليس كل من دخلها سلم من النار وحديث ابن عمر الاطول منها كلها مدة تضمن مع وجوب الجنة له زيادة بسبعين حسنة كل يوم على الاذان والاقامة يقتضى زيادة في رفع الدرجات في الجنة ۵۔ قلت لا يخفى عليك ان حديث السنة وحديث اسبع تساويح فليؤل احدهما بتاويل اخر فقول ان ايجاب الجنة لا يقتضى ان لا يدخل من وجبت له النار مطلقا ولا احتمال هذا في حديث السبع ولا ايجاب انما يلزم دخوله حتى وان كان بعد دخول جهنم ولو لحظة نعم يقتضى ان يموت مسلما غير كافهم. والله تعالى اعلم ۱۲ جامع.

(۱) قوله مستحب الخ هذا رأى الجامع فلا يعمل به لان الفقهاء لم يقولوا به قال في الدر المختار ولا يسن لغيرها (ابى لغير الصلوات الخمس) (۲) قوله هذا موقوف. يعنى قول ابى هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم (عبد القادر غفر عنه)

الحديث (یعنی صغیرہ ۱۲ جامع) اور یہ ظاہر ہے کہ ایک نیکی کے عوض دس نیکیاں ملتی ہیں پس سات کو دس میں ضرب دینے سے اشارہ اس طرف ہو گیا کہ گویا اس نے ستر برس اذان کہی اور یہ عمر باعتبار اکثر امت محمدیہ کی ہے۔ اور جو ساٹھ ستر کے درمیان ہوتی ہے اور عمر طبعی بقول اطباء ایک سو بیس سال کی ہوتی ہے جس کی طرف بارہ کو دس میں ضرب دینے سے یہی اشارہ ہو گیا۔

باب ماجاء ان الامام ضامنٌ والمؤذن مؤتمنٌ

قوله عن ابی ہریرۃ الخ: مطلب یہ ہے کہ امام ضامن ہے جو کچھ نماز میں اس سے غلطی ہو اور وہ مقتدیوں کو اطلاع نہ کرے تو ان سب کی نماز کا وبال اس کے ذمہ رہے گا لہذا اس کو چاہئے کہ اگر کوئی ایسی غلطی ہو جائے کہ جس کا اثر مقتدیوں تک پہنچے تو ان کو اس غلطی پر ضرور مطلع کر دے۔

اور مؤذن امانت دار ہے اس واسطے کہ وقت کا اندازہ اس کے اختیار میں ہے لوگ اس کے اعتبار پر وقت کا اعتبار کرتے ہیں لہذا اس کو پورا اندازہ کر کے وقت پر اذان دینا چاہئے۔

باب ماجاء فی کراہیۃ ان یاخذ المؤذن علی الاذان اجراً

قوله عن عثمان بن ابی العاص الخ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن ایسا ہونا چاہئے کہ اذان کی اجرت نہ لے اور یہی متقدمین کا مذہب ہے مگر متاخرین نے بجوری جواز کا فتویٰ دے دیا ہے اور وہ یہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنی ذات کو مسلمانوں کے کاموں میں مصروف کر دے اس کا نفقہ تمام مسلمانوں پر (بطریق فرض کفایہ ۱۲ جامع) واجب ہے اور پچھلے زمانہ میں بیت المال تھا اس سے ایسے حضرات کو وصیتاً اللہ (نہ بطریق عوض واجرت ۱۲ جامع) ان کو وظیفہ دیا جاتا تھا جس سے ان کی ضروری حاجت برآری ہو جاتی تھی۔ اس کے بعد بیت المال بھی جاتا رہا۔ اور بادشاہوں نے ایسے لوگوں کی تنخواہیں مقرر کر دیں کہ اس میں تو جھگڑا ہے کہ ماہانہ خرچ کا حساب کیا جائے اور اس کی مقدار ان کو دیا جاوے۔ اور اب بوجہ معدومیت سلطنت اسلامیہ یہ ذریعہ بھی جاتا رہا۔ پس اہل اسلام کے ذمہ ایسے حضرات کی ضروری خدمت واجب ہے خواہ ایک شخص اس کو پورا کر دے یا بطریق چندہ خدمت کر دی جاوے اور جاننا چاہئے کہ عبادت کی دو قسمیں ہیں ایک تو واجب علی العین اور دوسری واجب علی الکفایہ۔ پھر واجب علی العین پر تو مطلقاً اجرت جائز نہیں۔ اور واجب علی الکفایہ میں جائز ہے۔ مگر ثواب عبادت کا نہ ملے گا۔ مثلاً کوئی شخص امامت کرے اور وہ اس پر اجرت

لے قال الاشراف^(۱) يستدل بقوله الامام ضامن والمؤذن مؤتمن علی فضل الاذان علی الامامة لان حال الامین افضل من حال الضمین تم كلامه ورد بان هذا الامین بتکفل الوقت فحسب وهذا الضامن بتکفل ارکان الصلوة ويعتهد للسفارة بينهم وبين ربهم فی الدعاء فاین احدهما من الآخر وكيف لاوالا امام خليفة رسول الله والمؤذن - ليفة بلال وايضا الارشاد الدلالة الموصلة الى البغية والغفران مسبق بالذنب قاله الطيبي كذا في المرقاة قلت وكفى بفضل الامامة انه صلى الله عليه وسلم واطب عليه مدة عمره ولم يؤذن مرة كما هو مقرر عند المحققين وزيد التقرير فيه في احياء السنن فانظر ثمة ۱۲ جامع عفی عنه. ۱۳ وقد يقال ان كان قصده وجه الله تعالى لكنه بمراعاة للاوقات والاشتغال به يقل اكتسابه عما يكفيه لنفسه وعياله فياخذ الاجرة لتلايمه عن الاكتساب عن اقامة هذه الوظيفة الشريفة ولولا ذلك لم ياخذ اجرا فله الثواب المذكور بل يكون جمع بين العبادتين وهما الاذان (بقية حاشيا على ص ۶۷)

(۱) قوله الاشراف الخ اس سے مولانا اشرف علی تھانویؒ کی تقریر مراد نہیں۔ بلکہ علامہ طیبی نے اپنے وقت سے پہلے کے عالم کا قول نقل کیا ہے۔ عبدالقادر عفی عنہ۔

لیتا ہے تو اس کو ثواب نماز کا ملے گا۔ مگر امامت کا نہ ملے گا۔ اور علیٰ ہذا القیاس اور عبادتوں کو بھی سمجھ لینا چاہئے اور اذان کا بھی یہی حکم ہے اور ترمذی نے جو استحباب کا لفظ کہا ہے اس سے مراد مقابل سنت مؤکدہ ہے۔ اور مشہور معنی مراد نہیں ہیں۔ یعنی جس نے اذان کہہ کر اجرت لی۔ اس نے سنت مؤکدہ کو ترک کیا۔ قلت الظاهر هو التحريم كراهة وهو المذهب الا بعارض كما افتي به المتأخرون۔ (۱۲ جامع)

باب منه ايضاً

قوله حلت الخ: من حلول الدين اى وجوبه فى وقته

باب ماجاء كم فرض الله على عباده من الصلوة

قوله عن انس بن مالك الخ

دوسرا جزو حدیث کا ہے یعنی ثم نودی یا محمد اندلایدل القول لدی جس کے معنی ہیں کہ پھر ندا کی گئی اے محمدؐ تحقیق شان یہ ہے کہ نہیں بدلا جائے گا قول نزدیک ہمارے۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ ہم نے تم پر پچاس نمازیں فرض کی تھیں۔ اگر ان سب کو ادا کیا جاتا تو ثواب زیادہ ہوتا جیسا کہ ظاہر ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ثواب اب بھی اسی قدر ملے گا کیونکہ ہم ایسا ہی لکھ چکے ہیں۔ اب اس کو بدلیں گے نہیں۔ گو عمل میں تخفیف کر دی گئی ہے بمقتضای رحمت۔ مگر ثواب بدستور رکھا گیا۔ مقتضاء رافت۔ فافہم۔

باب فى فضل الصلوة الخمس

قوله عن ابى هريرة الخ: ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص گناہ کبیرہ نہ کرے اس وقت اس کے گناہ صلوٰۃ سے معاف کئے جاویں گے۔ ورنہ نہ ہوں گے۔ اور اس پر اجماع ہے کہ گناہ کبیرہ بجز توبہ کے معاف نہیں ہوتے مگر بعض علماء کے نزدیک حج سے گناہ کبیرہ معاف ہو جاتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور شبہ مذکورہ جب وارد ہوتا ہے جبکہ ما کو خاص لیا جاوے یعنی یوں کہا جاوے کہ ما سے مراد خاص صغائر ہیں۔ اور حالانکہ مذہب اور مراد یہ نہیں ہے یعنی اجتناب کبار عفو صغائر بالصلوة میں شرط نہیں۔ لوگوں نے اس کے مختلف جوابات دیئے ہیں۔ مگر میرے نزدیک یہ معنی ہیں کہ ما عام لے لیا جائے اس صورت میں حدیث سے یہ بات معلوم ہوگی کہ گناہ کبیرہ معاف نہیں ہوں گے اور صغیرہ سے حدیث ساکت ہے اور ان صغیرہ کا معاف ہونا کلام اللہ سے معلوم ہوتا ہے۔

(بقیر حاشیہ ص ۱۲) والسعی علی العیال وانما الاعمال بالنیات کذا فی رد المحتار جلد ۱ ص ۷۷ فی باب الاذان قال الجامع قد فصلت المسئلة فی رسالتی المسئلة بتزیہ القرآن ورسالة المسئلة. بهشتی جوہر علی بہشتی گوہر فانظر ثمة تجدها کافیه مفصلة. ۱۲ جامع۔
۱۔ قولہ استحبا کا لفظ کہا ہے الخ بظاہر یہ تاج کی غلطی ہے صحیح یہ ہے کہ ہوا کا جو لفظ کہا ہے اس سے مراد مقابل سنت مؤکدہ ہے (عبد القادر غنی عنہ)
۲۔ وهو ان كان محتملا لكن السياق ياباه بحيث ان الحديث لا فائدة فضل الصلوة واثرا ومن لا يجنب الكبائر فكيف يحصل له فضل الصلوة مع انه صلاها والتخصيص المحتب خلاف الظاهر. ۱۲ جامع
۳۔ قولہ 'ورنہ نہ ہو گئے' اس مطلب کی تردید آگے حضرت کی تقریر میں آ رہی ہے عند قولہ یعنی اجتناب کبار عفو صغائر بالصلوة میں شرط نہیں نیز جامع نے بھی اس کی تردید کی ہے اور واقعہ میں یہ تحقیق قابل رد ہے اور یہ معتزلہ کا قول ہے کیونکہ ان کے ہاں مرتکب کبیرہ مسلمان نہیں۔ اس کے گناہ خواہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ معاف نہیں ہوتے۔ اہل سنت کے ہاں وہ مسلمان ہے (عبد القادر)

چنانچہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں ان الحسنات يذهبن السيئات معنی یہ ہیں ان الحسنات يذهبن السيئات اور کبیرہ کی نسبت قرآن مجید میں ارشاد ہے ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ماتنہون الخ میں اضافت بیان یہ ہے یعنی اگر تم کبائر سے بچو گے تو صغائر معاف کر دیئے جاویں گے۔ چونکہ صغائر مقدمہ ہوتے کبائر کا۔ اور مشہور ہے کہ مقدمہ واجب کا واجب ہوتا ہے۔ پس اس صورت میں صغائر معاف نہ ہوں گے یعنی جبکہ وہ صغائر باعث ہو جاویں صدور کبائر کا۔ اس لئے کہ وہ صغائر اب کبائر ہو گئے اور اگر ان کبائر کا صدور نہ ہوا تو مقدمات کبائر جو کہ هنوز صغائر ہیں۔ معاف کر دیئے جاویں گے۔ اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ پیر کا بھی زنا ہوتا ہے اور ہاتھ کا بھی زنا ہوتا ہے۔ اور منہ کا بھی زنا ہوتا ہے۔ الحدیث۔ مگر ان کا زنا کب ہے جب کہ فرج ان کی تصدیق کرے۔ پس بعد تصدیق سب کبائر میں معدود ہوں گے اور اگر معصیت فرج سے بچ گیا تو وہ صغائر جو مقدمات نہیں معاف ہو جاویں گے۔

وفى العربية لصاحب التقرير توجيه بعنوان اخر وهو هذا كلمة ماعامة شاملة للصغائر والكبائر فالمعنى ان كونها كفارة لجميع المعاصي مقيدة بعدم غشيان (ای صدور هالا احاطتها ۱۲ جامع) الكبائر واما اذا غشى الكبائر فلا يكون كفارة لجميعها اما كونها كفارة لبعضها فليس بمختلف فافهم.

باب ماجاء فى فضل الجماعة

قوله: عن ابن عمر الخ

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تہا نماز پڑھنے کی نسبت جماعت کی نماز پڑھنے سے ستائیس حصہ زیادہ ثواب ملتا ہے۔ اور صحابہؓ سے جو منقول ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پچیس حصہ فضیلت ہے ان احادیث میں علماء نے یوں تطبیق دی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث محمول ہے جہری نمازوں پر اور دوسری حدیث سری نمازوں پر۔ وجہ یہ ہے کہ جہری نماز میں مقتدی قرآن سنتا ہے اور آئین کہتا ہے جو وہ فعل مستقل ہیں۔ بخلاف سری نمازوں کے۔ کیونکہ کہ ان میں یہ دو عمل کم ہیں اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ تفاوت باعتبار اخلاص کے ہیں۔ جس کا اخلاص بڑھا ہو گا اس کو ستائیس درجہ ثواب ملے گا۔

باب ما جاء فيمن سمع النداء

قوله عن ابى هريرة الخ

مجبب سے یہاں مراد جواب باللسان نہیں ہے۔ بلکہ اجابت بالقدم مراد ہے اور اس حدیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ جماعت واجب ہے۔ مگر یہ استدلال صحیح نہیں ہے اس لئے ترک واجب پر کسی کے نزدیک احراق جائز نہیں ہے۔ اور امام صاحب کے نزدیک جماعت سنت مؤکدہ ہے اور سنت مؤکدہ کے ترک پر بھی احراق جائز نہیں۔ اور جناب

۱۔ اور بعد عزم علی المعصية پھر عدم ارتکاب کا ثواب حدیث میں مصرح ہے۔ ۱۲ جامع ۲۔ وليست هي الا الصغائر فلا نفى لها اي لكونها مكفورة وفى شرح ابى الطيب. والحاصل ان الصلوات مكفورة لجميع الذنوب مالم تكن يرتكب صاحبها الكبائر واذا ارتكبها لم تكن مكفورة لما سواها وتبقى عليه الكبائر ۵۱۔ ۳۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے پچیس کا ثواب حق تعالیٰ نے عطا فرمایا ہو اور پھر ستائیس کا۔ وہوالا ظہر۔ ۱۲ جامع۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد احراق اس وجہ سے تھا اس زمانہ میں منافقین تھے۔ ان کا اذان کے بعد نہ آنا یہ صریح دلیل تھی ان کے نفاق کی۔ اس وجہ سے تشدید فرمایا کرتے تھے مگر کبھی ایسا کیا نہیں اور یہ جو ترمذی نے کہا کہ بعض صحابہؓ یہ کہتے ہیں فلم یجب فلا صلوٰۃ لہ۔ سو بعض لوگوں نے اس میں مقدر مانا ہے وہ یہ ہے فلا صلوٰۃ کا مللہ لہ۔ میرے نزدیک اس تقدیر کی حاجت نہیں۔ بلکہ یہ قول بطریق تشدید اور تغلیظ کے ہے۔ تاکہ آئندہ کو اس وعید کو سن کر اجتناب کر لے

باب ماجاء فی الرجل یصلی و حده ثم یدرک الجماعة

قول جابر بن یزید فی اخری القوم الخ

امام صاحب کے نزدیک تین وقتوں کی نماز میں شریک ہونا جائز نہیں ہے۔ عصر۔ مغرب۔ فجر اور امام صاحب کی دلیل وہ حدیث ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ جو شخص کہ صبح اور مغرب کی نماز تنہا پڑھے پھر جماعت میسر ہو جاوے تو وہ صبح اور مغرب کے وقت شریک نہ ہو۔ پس ان دونوں وقتوں میں تو شریک نہ ہونا اس حدیث سے معلوم ہو گیا۔ اور عصر پر اجماع ہے۔ اب یہ بات رہی کہ ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ان دونوں شخصوں کو اجازت دے دی تھی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک عام اور خاص دونوں قطعی ہیں۔ پس جب میح و محرم میں تعارض ہوتا ہے تو محرم امام صاحب کے نزدیک مقدم ہوتا ہے اس لئے تطبیق غیر ممکن ہے اور بعض لوگوں نے احادیث میں کو ترجیح دی ہے کیونکہ ان کے نزدیک صورت مذکورہ میں میح مقدم ہوتا ہے۔ و قوله فانها لكما نافلة فقيه تصريح بكون الثانية نافلة وبهذا خرج جوابه بان الحديث الاخر نهی عن النافلة فيقدم على الصحيح۔

باب ماجاء فی الجماعة فی مسجد قد صلی فیہ مرة (ای بالجماعة ۱۲ جامع)

قوله عن ابی سعید الخ

اس حدیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ جماعت ثانیہ جائز ہے اور امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہے اور ان کی دلیل وہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مرتبہ جماعت کی نماز نہیں ملی تھی تو آپ نے وہ نماز مکان میں جا کر پڑھی۔ اگر جماعت ثانیہ جائز ہوتی تو آپ مسجد ہی میں دوبارہ نماز پڑھ لیتے اور مسجد شریف کی فضیلت کیوں چھوڑتے۔ اور اس حدیث کا یہ جواب ہے کہ اس میں اقتداء متفضل خلف المفضل مذکور ہے پس اقتداء المفضل خلف المفضل اس سے

۱۔ اور جناب رسول اللہ کا قصد احراق فرمانا اگر عام تاریکین جماعت پر محمول کیا جاوے تو بھی بعید نہیں کیونکہ آپ نے ایک امر مذموم پر اظہار غضب فرمایا۔ اور حقیقتہً احراق نہیں فرمایا اس صورت میں اہل نفاق پر خصوصاً حمل کی حاجت نہ ہوگی۔ ۱۲ جامع۔ ۲۔ وقوله فی اخری القوم فی الحدیث ای فی الجهة الاخری منهم ای ورائهم وفي رواية برجلين فی آخر القوم كذا فی شرح ابی الطیب ۱۲ جامع۔ ۳۔ روی الدارقطني باسناد صحيح مرفوعاً اذا صليت فی اهلك ثم ادرکت الصلوٰۃ فصلها الا الفجر والمغرب كذا فی اللمعات۔ ۱۲ جامع۔ ۴۔ قوله عام وخاص ای عام سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان نہی عن الصلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس اخرجه الترمذی اور خاص سے مراد حدیث باب کا واقعہ ہے کہ ان دو شخصوں کو آپ نے فجر کے بعد نماز پڑھنے کی اجازت دی (عبدالقادر عفی عنہ)

۵۔ ولم يعكس لتلايلهم النسخ مرتين فان الاصل هو الاباحة فلما نسخت بالتحريم ثم اباحت فلزم النسخ مرتين هذا نحصل كلام العيني ويؤيده قول ابن مسعود ما اجتمع الحلال والحرام الاغلب الحرام وان ضعفه البيهقي ۱۲ جامع۔ ۶۔ اخرجه الطبرانی فی الكبير والوسط كذا فی معارف السنن (عبدالقادر عفی عنہ)

کہاں ثابت ہوتی ہے جو متنازع فیہ ہے اور ممکن ہے کہ وہ لوگ امام صاحب کو یوں جواب دیں کہ یہ کس طرح معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ عدم مشروعیت جماعت ثانیہ دولت خانہ میں جا کر نماز پڑھی۔

ممکن ہے کہ اور کوئی سبب ہو جس کی وجہ سے آپ نے ایسا کیا مگر ظاہر حدیث سے امام صاحب ہی کی تائید ہوتی ہے۔ اور امام صاحب کا مذہب اسباب میں قوی ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جماعت ثانیہ پختہ شرط جائز ہے جس میں ایک شرط یہ ہے کہ ہیئت سابقہ بدل دی جائے یعنی جہاں پہلا امام کھڑا ہوا تھا وہاں دوسرا امام جماعت نہ کرے۔

باب ماجاء فی فضل العشاء والفجر فی جماعۃ

حدثنا محمود بن غیلان نا بشر بن السبی الخ

اس حدیث کا بعض لوگوں نے یہ مطلب سمجھا ہے کہ جو شخص عشاء کی نماز باجماعت پڑھے گا اس کو نصف شب کی عبادت کا ثواب ملے گا۔ اور اگر وہ شخص صبح کی نماز جماعت سے پڑھ لے تو اس کو ایک پوری رات کی عبادت کا ثواب ملے گا۔ یعنی عشاء اور فجر باجماعت پڑھنے سے ڈیڑھ رات کی عبادت کا ثواب ملے گا لیکن اصل معنی اس حدیث کے یہ ہیں کہ صبح اور عشاء کی نماز باجماعت پڑھنے سے ایک رات کامل کی عبادت کا ثواب ملے گا۔

وقوله عن عثمان موقوف قلت لاتتوهم الاضطراب فانه قدینشط الراوی فیرفع

ویکسل اخری فیقف علی الصحابی

باب ماجاء فی فضل الصف الاول

قوله عن ابی هريرة الخ

شرہا میں اضافت اضافی ہے یعنی ان کی ذات میں تو کچھ شرنہیں ہے مگر بوجہ عارض کے شر ہے۔

باب ماجاء فی اقامة الصفوف

قوله: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسوی صفوفنا الخ

اس حدیث کے جزو اخیر کے دو معنی ہو سکتے ہیں۔ اول تو یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ مسخ کر دے گا تمہاری صورتوں کو۔ اور دوسرے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قلوب میں مخالفت ڈال دے گا جس سے تمہارے درمیان آپس میں اتفاق ہو جاوے گی۔ اس لئے کہ ظاہر کو باطن میں بھی بڑا دخل ہے۔ اگر ظاہر میں تمہاری جماعت سیدھی اور متفق رہے گی تو حق تعالیٰ اس کی برکت سے باطن کو بھی سیدھا اور متفق رکھے گا۔ سو اس وجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاکید فرمایا کرتے تھے۔

باب ماجاء لیلینی منکم اولوا الاحلام والنہی

قوله عن عبد الله الخ

اس حدیث سے جماعت کے کھڑے ہونے کی ترتیب معلوم ہوئی۔ یعنی سب سے اول میرے پاس بالغ لوگ کھڑے ہوں پھر ان کے بعد جو کہ قریب بلوغ کے ہوں۔ پھر ان کے بعد جو کہ بچے ہوں۔ پس معلوم ہوا کہ اس طرح پرتین صفیں کرنا چاہئیں اھ
قال الجامع فی شرح السراج فی تفسیر ثم الذین ینہم الآخر چنانکہ خنثی کہ علامت مروی وزنی ہر دو دارند و متعین است کہ بعد از وی صف نساء خواہد بود و فی قوت المغتدی قال بعضهم المراه باولی الاحلام البالغون و باولی النہی العقلاء ۵۱ (وہو الاظهر ۱۲ جامع) و هو الاوجه فتوافق قوله صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال الخ وقول الترمذی روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعجبه الخ وقوله ما حذا نعلق في شرح السراج (الذی مر عن قریب ۱۲ جامع) الحذو التقدير والقطع

باب ماجاء كراهية الصف بين السواری

قوله كنا نتقى الخ: امام صاحب کے نزدیک ستونوں کے درمیان جماعت کرنی مکروہ ہے اور دلیل عقلی یہ ہے کہ اس میں انقطاع جماعت کا ہوتا ہے اور جن لوگوں نے رخصت دی ہے اس سے مراد خلاف افضل ہے۔ اور اگر بوجہ تنگی جگہ کے ستونوں میں نماز جماعت سے پڑھ لیں تو کراہت نہیں۔

باب ماجاء فی الصلوة خلف الصف وحده

قوله عن هلال الخ

مقولہ والشیخ یسمع متعلق ہے ہذا الشیخ کے یعنی جس وقت زیاد نے یہ حدیث پڑھی تو وہ شیخ خاموش رہے۔ اور رد نہیں کیا۔ پس معلوم ہوا کہ حدیث صحیح ہے کیونکہ انہوں نے سکوت فرمایا جو معرض بیان میں بیان ہے۔

وقوله ان يعيد الصلوة

بعض کا تو ایسا ہی مذہب ہے کہ جو شخص صف کے پیچھے تھا نماز پڑھے تو نماز پھر دہرائے اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور امام صاحب کے نزدیک نماز ہو جائے گی بکراہت۔ اور امام صاحب کی دلیل ایک دوسری حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ بائین^(۱) الباء قبل النون فی فتح الباری وثبت الباء فی العزم اجراء للمعتل مجری الصحیح کقراءة قبل انہ من یتقی ویصبر ۱۲ جامع
۲۔ قولہ کراہت نہیں اس علامہ سرحدی نے مبسوط میں فرمایا ہے کہ ستونوں کے درمیان میں صف بنانا مکروہ نہیں کیونکہ وہ بھی مستقل صف ہے اگرچہ طویل نہ ہو۔ اور بعض حضرات نے روایات مختلفہ میں یوں تطبیق دی ہے کہ اگر ستونوں کے درمیان والی صفیں ٹیڑھی نہ ہوں تو مکروہ نہیں ورنہ مکروہ ہے (حاشیہ کوکب) (عبد القادر غنی عنہ)

(۱) قولہ لیلینی الخ اس لفظ کو تین طریقہ سے پڑھا گیا اول لیلینی (یعنی دوسرے لام کے بعد اور نون سے پہلے یا نہیں ہے اور لام امر کی وجہ سے وہ یا نہ ہو چکی ہے دوم لیلینی یعنی دوسرے لام کے بعد یا نہ کا فتح ہے اور نون پر تشدید ہے یہ بھی قیاس کے مطابق ہے سوم لیلینی یعنی دوسرے لام کے بعد یا ساکن یہ قیاس کے خلاف ہے کیونکہ لام امر سے یا نہ گرجایا کرتی ہے مگر ایک لغت میں یا نہ کو بانی رکھتے ہیں جیسا کہ قبل کو قراءۃ میں فانہ من یتقی ویصبر ہے یا کو نہیں گرایا گیا۔ (عبد القادر غنی عنہ)

علیہ وسلم نماز جماعت سے پڑھا رہے تھے اور رکوع میں تھے کہ ایک صحابی آئے اور انہوں نے اپنے دل میں یہ خیال کیا کہ اگر میں آگے جا کر صف میں شریک ہوتا ہوں تو رکعت کا ثواب جاتا رہے گا۔ پس وہ اسی جگہ نیٹ کر کے شریک ہو گئے۔ پھر آہستہ آہستہ صف میں جا ملے۔ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد نماز ان سے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری دین کی حرص کو زیادہ کرے مگر آئندہ ایسا نہ کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ نماز باطل نہیں ہوئی۔ ورنہ آپ اعادہ کا حکم فرماتے۔ اور دوسرا فریق یہ جواب دے سکتا ہے کہ یہ ان کی تخصیص تھی۔ مگر یہ فقط احتمال ہی ہے جو ظاہر کے خلاف ہے اور جمہور کا مذہب امام صاحب کے موافق ہے اور یہ حکم اہل طریقت کے لئے آپ نے ارشاد فرمایا کیونکہ ان کا مذہب ہے کہ اگر نماز میں ایک بار خشوع و خضوع نہ ہو تو اس کا اعادہ کرنا چاہئے اگر پھر بھی نہ ہو تو پھر اعادہ کرے۔

اسی طرح جب تک خشوع میسر نہ ہو اعادہ کرتا ہے (مگر وقت کراہت تنفل کے ایسا نہ کرے ۱۲ جامع) اور وہ حضرات اس امر کا دعویٰ کرتے ہیں کہ جو شخص ایسا کرے گا۔ اس کو ضرور خشوع و خضوع حاصل ہو جاوے گا۔ اور اس مسئلہ کا سمجھنا ایک اصل پر مبنی ہے اور وہ یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (والا امر کذلک وقد جرب ۱۲ جامع) شریعت کی بھی تعلیم فرماتے تھے اور طریقت کی بھی۔ پس باعتبار طریقت کے آپ نے یہ ارشاد فرمایا تاکہ بطریق مستحب و کامل نماز ادا ہو جاوے اور آپ نے شریعت و طریقت کو صاف صاف بیان فرما دیا ہے۔ البتہ حقیقت کو پوشیدہ فرمایا ہے مگر وہ بھی کلام اللہ و سنت رسول اللہ میں موجود ہے جن کو حق تعالیٰ نے سمجھ دی ہے وہ سمجھتے ہیں۔

باب ماجاء فی الرجل یصلیٰ و معہ رجل

قوله عن ابن عباس الخ: اس حدیث کے مطابق عمل کرنا چاہئے لیکن اگر مقتدی ایسی صورت میں بائیں طرف کھڑا رہے تو نماز ہو جائے گی مگر خلاف سنت ہوگی۔ (ای کرہت ۱۲ جامع)

باب ماجاء فی الرجل یصلیٰ مع الرجلین

قوله اذا کنا الخ: اس حدیث سے جیسا ثابت ہے ویسا ہی کرنا چاہئے اور حضرت ابن مسعودؓ سے جو مروی ہے تو شاید یا تو ان کا یہی مذہب ہوگا۔ یا کہا جاوے کہ جگہ نہ ہوگی اس وجہ سے انہوں نے مقتدیوں کو داہنے بائیں کھڑا کر لیا ہوگا۔

وقوله قد تکلم بعض الناس فی اسمعیل بن مسلم الخ فلعلم المقصود منه ترجیح الروایة الثانية علی الاولى لکن الاولى تایدت بالعمل وایضا الثانية معلقة وایضا یحتمل الفعل کونه لعارض بخلاف القولی ۱۰ قال الجامع وفی شرح ابی الطیب اخرج مسلم من روایة ابراهیم عن عقیلمة والاسود انهما وخلا علی عبد اللہ فقام بینهما فجعل احدهما عن یمینہ والآخر عن شمالہ الحدیث. وفی اخره هکذا رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل واغرب ابن عبد البر والمنذری والنووی فقالوا ان الصحیح وقف هذا الحدیث زاد المنذری والنووی

۱۰ اخرجه البخاری والصحابی ہوا بکثرة ۱۲ جامع ۲۔ قولہ اہل طریقت الخ مراد وہ ہیں جو تقویٰ پر عمل کرتے ہیں۔ یعنی تنوئی کے رو سے لوٹانے کی ضرورت نہیں اور تنوئی کی رو سے لوٹانی چاہئے۔ احکام ظاہر کو شریعت اور احکام باطن کو طریقت کہتے ہیں۔ پھر اعمال باطن کی درستی سے قلب میں جلاء و ضیاء پیدا ہوتا ہے جس سے حقائق منکشف ہوتے ہیں انکو حقیقت کہتے ہیں (ترتیب السالک) (عبد القادر غنی عنہ)

ان مسلما اخرجه موقوفا و اخرجه ابو داؤد مرفوعا و اسنادہ ضعیف کذا قال و هو فی مسلم من ثلث طرق . ثالثہا مرفوعة و اخرجه احمد من وجه آخر عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال دخلت انا و علقمة علی ابن مسعود بالهاجرة فلما زالت الشمس اقام الصلوة فقامت انا و صاحبی خلفه فاخذ بیدی و بید صاحبی فجعلنا عن یمینہ و عن یسارہ اقام بیننا و قال هکذا کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع و قد روی الطحاوی من حدیث ابن سیرین قال ما اری ابن مسعود فعل هذا الا یضیق المسجد او لعذر آخره

باب ما جاء فی الرجل یصلی و معہ رجال و نساء

قولہ عن انس الخ: اس حدیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ اگر تنہا شخص صف کے پیچھے کھڑا ہو کر نماز پڑھ لے تو نماز درست ہو جائے گی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ کو اپنے پیچھے کھڑا کیا اور وہ بالغ تھے اور یتیم نابالغ تھے اور نابالغ کی نماز کوئی چیز نہیں ہے مگر یہ کیسے معلوم ہوا کہ حضرت انسؓ بالغ تھے ممکن ہے کہ وہ بھی اس وقت نابالغ ہوں سو حضرت انسؓ کے بالغ ہونے کی کوئی صریح دلیل نہیں ہے اور یہ کہنا کہ صبح کی نماز کوئی چیز نہیں ہے محض غلط ہے اس لئے فرمایا ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تمہارے لڑکے سات سال کے ہوں تو ان کو نماز سکھلاؤ اور اگر وہ نہ پڑھیں تو دس برس کی عمر میں مار کر پڑھاؤ۔ اگر نماز کوئی چیز نہ ہوتی تو آپ یہ حکم کیوں ارشاد فرماتے۔ پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی نماز بھی معتبر ہے۔

اور حدیث باب سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ نماز نفل تھی اور لوگوں کے نزدیک نماز نفل بجماعت درست ہے مگر امام صاحب کے نزدیک اگر تین شخص مقتدی ہوں اور جماعت نفل کر لیں کبھی کبھی تو مضائقہ نہیں ورنہ مکروہ ہے اور وجہ یہ ہے کہ نوافل میں تو اخفاء مقصود ہے اور فرائض میں اظہار مطلوب ہے۔ اور اس میں بہت سی حکمتیں ہیں۔ منجملہ ان کے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ مسلمانوں کو باہم ایک دوسرے کا حال معلوم ہو۔ اور رفاقت کا موقع ملے۔ اور نوافل میں یہ مقصود نہیں۔ اور بعض صحابہ عظمیٰ مکہ مکان میں جا کر پڑھا کرتے تھے۔ پس معلوم ہوا کہ سنن و نوافل گھر میں پڑھنا بہتر ہے اور جماعت نوافل غیر معبودہ میں جماعت نوافل چار شخصوں سے زیادہ ثابت نہیں اور اس حدیث میں چار شخصوں کی جماعت مذکور ہے۔

و هذا الحدیث الصحیح یدل علی تقدم الامام علی اثین فافهم.

باب من احق بالامامة

قولہ: یوم القوم الخ: بعض ائمہ کا تو یہی مذہب ہے جو اس حدیث سے سمجھا جاتا ہے یعنی قاری کلام اللہ کا مقدم ہے عالم سے اور امام صاحب کے نزدیک عالم بالسنۃ مقدم ہے اور دلیل امام صاحب کی وہ حدیث ہے کہ جس میں یہ مضمون ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مرض وفات میں تھے تو آپ نے حضرت ابوبکرؓ کو نماز پڑھانے کے لئے

۱۔ پس نوافل کے لئے اخلاص محض جس میں صورتاً بھی ریاء نہ ہو جو بیز کیا گیا۔ اور گو فرائض میں اظہار مذکور سے حقیقتاً ریاء نہیں۔ مگر صورتاً تو معلوم ہوتا ہے یہاں سے اخلاص کا کس درجہ بہتم بالشان ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور اس زمانہ میں سنن کا مکان میں پڑھنا نہ چاہئے کیونکہ ترک سنن روافض کا شعار ہو گیا ہے۔ پس جو شخص مسجد میں نہ پڑھے۔ وہ رافضی سمجھا جاتا ہے لہذا بہت سے بچنے کے لئے مسجد میں ہی پڑھنا چاہئے۔ ہذا حاصل مافی ظفر جلیل قلت اخرج البخاری فی تاریخہ الکبیر مرفوعا اتقوا مواضع التہم کما فی کنوز الحقائق ولم یطلع علیہ الشوکانی فقال لا اصل له ۱۲ جامع.

ارشاد فرمایا۔ حالانکہ اقرأ حضرت ابیؓ تھے ان کو نہیں ارشاد ہوا۔ اور اس جزو یعنی یوم القوم الخ کے معنی امام صاحب کے نزدیک یہ ہیں کہ وہ شخص ایسا ہو جو قرآنہ بھی اچھی طرح جانتا ہو اور عالم بھی ہو۔ اور اگر ایسا شخص نہ ہو تو علم بالسنة اولیٰ ہے۔ پھر اور لوگ بترتیب مذکور امامت کریں۔ اور خصوصاً امام صاحب کو یہ جواب دے سکتے ہیں کہ جو اس زمانہ میں قاری ہوتا تھا وہ عالم بالسنة بھی ہوتا تھا۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سورہ بقرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین برس میں پڑھی تھی۔ نیز آپ نے جو نماز پڑھانے کے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو کھڑا کیا تھا اس کی یہ وجہ تھی کہ آپ کو ان کا خلیفہ کرنا مقصود تھا۔ تاکہ لوگ حضرت ابو بکرؓ کی امامت صغریٰ سے ان کی امامت کبریٰ پر استدلال کر لیں۔ اور مخالفین کی طرف سے میں نے جواب اس لئے دیا کہ تم یہ نہ سمجھو کہ وہ ناری ہیں۔ اور کوئی دلیل ان کے پاس نہیں ہے۔ اور دوسرے جزو لا یوم الرجل الخ کے یہ معنی ہیں کہ اگر کوئی شخص مثلاً کہیں نماز پڑھاتا ہے اور وہاں کے لوگ اس سے خوش ہیں۔ اور وہاں کوئی دوسرا شخص پہنچ جاوے تو اس کو وہاں نماز نہ پڑھانا چاہئے۔ ہاں اگر وہ اصلی شخص اجازت دے دے تو مضائقہ نہیں۔ کیونکہ بغیر اجازت پڑھانے میں لوگ بھڑکیں گے نیز اصلی امام مقتدیوں کی حالت سے واقف ہے اور نمازی اس کی عادت سے واقف ہیں اور اسی طرح کسی کی مسند پر بیٹھنا اس کی اجازت سے جائز ہے۔

باب ماجاء اذا ام احدکم الناس فلیخفف

قوله کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اخف الناس صلوة فی تمام قال الجامع من اخف الناس خبر کان متعلقاً بمحذوف منصوب وصلوة تميز من اسم التفضیل وهو يعمل فیہ وفي تمام حال من صلوة ای مستقرۃ فی تمام او صفة لها کذلک فافہم۔

باب ماجاء فی تحریم الصلوة و تحلیلہا

قوله مفتاح الصلوة الخ

جمہور کے نزدیک سوائے اللہ اکبر کے اور کسی اسم باری تعالیٰ سے نماز کو شروع کرنا کافی نہیں اور حضرت امام صاحب کے نزدیک اگر اور کسی نام سے اللہ تعالیٰ کے شروع کرے تو بھی کافی ہے مثلاً اللہ اعظم کہہ لے اللہ اکبر کی جگہ یا اور کوئی نام کہہ لے اور اختلاف باعتبار لفظ اور معنی کے ہے۔ جمہور کو تو لفظ مقصود ہیں اور امام صاحب کو معنی مقصود ہیں۔ اور اسی طرح جمہور کے نزدیک نماز سے خروج فقط السلام علیکم ورحمة اللہ سے حاصل ہوتا ہے اور امام صاحب کے نزدیک اگر کوئی شخص تشہد اخیر کے بعد قصد احدث کر دے یا اور کوئی فعل منافی صلوة کر دے تو بھی نماز سے خارج ہو جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک فقط اتمام تشہد اخیر سے خروج عن الصلوة ہو جاتا ہے۔

۱۔ یہ امام صاحب کا جواب نہیں ہو سکتا کیونکہ اس جواب میں امام صاحب کے موقف کو تسلیم کر لیا گیا ہے حقیقت میں یہ امام صاحب کی طرف سے یوم القوم افرہم کا جواب ہے۔ (عبد القادر غنی عنہ) ۲۔ قول قصد الخ اگرچہ قصد ایسا کرنا مکروہ ہے۔ ۳۔ اعلم ان فرضیۃ خروج المصلی بضعہ مسئلۃ منسوبة الی الامام لم ینقل عنہ مصرحاً بہ وانما استنبطہ ابو سعید البروعی من قواعدہ وردہ بعض الحنفیۃ۔

و یحتمل تقدیم الخبر فی الجملتين (ای تحریمها التکبیر و تحلیلها التسليم ۱۲ جامع)
فیطل الحصر ولولا هذا الاحتمال و ادلة اخرى لكان المطلوب ثابتا الخبر اذا كانما
معرفا باللام تفيد حصر المبتداه ۱۲ جامع

فاذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال وقوله ولا صلوة لمن لم یقرأ بالحمد وسورة فی
فريضة او غيرها

اس مسئلہ میں تین مذہب ہیں۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تو سورۃ فاتحہ کا اور اس کے ساتھ میں ایک سورۃ کا
پڑھنا فرض ہے اور سورۃ سے مراد یہ ہے کہ خواہ پوری سورۃ ہو یا مقدار تین آیت کی قرآن پڑھ لے اور امام شافعی کے نزدیک
سورۃ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہے اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فاتحہ و سورۃ دونوں واجب ہیں اور امام کی دلیل
حدیث اعرابی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نماز تعلیم فرمائی تھی۔ اور اس میں یہ بھی فرمایا تھا کہ پڑھ لو قرآن
میں سے اس قدر کہ تم کو اس کا پڑھنا سہل ہو۔

اس حدیث سے امام صاحب کی کئی مسئلوں میں تائید ہوتی ہے اول تو قراءۃ فاتحہ میں کہ وہ فرض نہیں جیسا کہ گزرا۔ اور
دوسرا مسئلہ سلام کا ہے کہ وہ اس تعلیم میں مذکور نہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ خروج بالسلام شرط نہیں بلکہ اور کسی طرح بھی خروج
ہو سکتا ہے کیونکہ اگر شرط ہوتا اور ضروری ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور ارشاد فرماتے اور قاعدہ یہ ہے کہ جب کوئی کسی
سے درخواست تعلیم صلوة کی کرے گا تو معلم بطریق احسن ہی متعلم کو سکھلا دے گا تاکہ اسی طرح اس پر عمر بھر عمل کرتا رہے
جب یہ قاعدہ معلوم ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اعرابی کو وہی طریقہ بتلایا تھا جو عمدہ تھا۔ پس اگر امور غیر مذکورہ فی
حدیث الاعرابی میں کوئی امر ضروری ہوتا تو آپ ضرور تعلیم فرماتے کیونکہ وہ وقت محل تعلیم تھا۔ اس میں کوتاہی کیسے ہو سکتی ہے۔
امام صاحب نے نص قطعی اور حدیث جو خبر واحد ہے دونوں پر عمل کیا ہے۔ بحکم اس نص کے تو مطلق قراءۃ کو فرض فرمایا ہے اور
بحکم خبر واحد کے سورۃ فاتحہ کو واجب فرمایا ہے۔ کیونکہ نسخ قرآن بخبر الواحد جائز نہیں ہے اور امام شافعی یہ جواب دیتے ہیں کہ
ماتیسرے مراد سورۃ فاتحہ ہے اور وہ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ بہت سہل ہے اور سب کو یاد ہی ہوتی ہے۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ترک فاتحہ سے اور امام مالک کے نزدیک اگر فاتحہ اور سورت نہ پڑھے تو نماز نہ ہوگی
اور امام صاحب کے نزدیک نماز ناقص ہوگی۔ اس لئے کہ ترک واجب ہوگا جس سے نماز باطل نہیں ہوتی اور ابن مہدی نے جو فرمایا
ہے کہ جس شخص سے نماز میں بعد تشہد بلا قصد حدث واقع ہو گیا میں اس کو بناء کا حکم کروں گا۔ سو یہی مذہب امام صاحب کا ہے۔

انتهی کلام صاحب التقرير وقال الجامع اما قوله انما الامر على وجهه ففى شرح
ابى الطيب يعنى قوله تحليلها التسليم لا يؤول بل يحمل على ظاهره من ان السلام فرض
لانه لا يحل له ما حرم عليه فى الصلوة الا به فما لم يخرج من الصلوة الا به يكون فرضا كما

۱۔ گویا اصل عبارت یوں تھی التکبیر تحریمها والتسليم تحليلها اس سے حصر ثابت نہیں ہوتا ہے۔ ۲۔ قلت قد ضعف هذا التاويل
العلامة العيني كما ذكر فى احياء السنن ولا يضرنا ضعف هذا الحديث ايضا فان حكم القراءة بتفعلها الذى قال به امامنا
الاعظم فى هذا الموضع ثابت با حاديث يحتج بها وقد ذكرت فى احياء السنن. ۱۲ جامع

ان مايدخل به فيها يكون فرضا وبه قال الامام الشافعى وغيره وقال علماؤنا انه واجب دون فرض ۱۵ قلت لم نقل بفرض التحريمه بهذا الخبر فقط بل لنا دليل اخر عليه وهو الاجماع (اى السلام ۱۲ جامع) بان الصلوة لا تنعقد الا بالتكبير فافهم.

باب فى نشر الاصابع

قوله عن يحيى بن يمان عن ابن ابى ذئب عن سعيد بن سمعان عن ابى هريرة الخ فى قوت المغتذى نشر اصابعه اى بسطها رفع يديه مدا. يجوز ان يكون مصدراً من المعنى كقعدت جلوساً اور حالاً من رفع ۱۵ ملخصاً قلت المراد من البسط هو الترك على حالها وعدم ضمها لا البسط المفرط كما لا يخفى فانه الحال المعتدل ولم يدل دليل على افراط البسط واما جعل الترمذى هذا الحديث خطأ فهو جرح مبهم لا يقبل وقد رواه الحاكم فى المستدرک عن ابى هريرة ايضا كما نقله الامام السيوطى فى الجامع الصغير وصححه. زاده الجامع عفى عنه.

باب فى فضل التكبيرة الاولى

قوله من صلى الله الخ فى شرح ابى الطيب قوله اربعين يوما فى جماعة اى مع ليا ليا ليا لانه اذا ذكرت الايام بصيغة الجمع تدخل فيها الليالى والمتبادر منها التابع ويحتمل الاطلاق ايضا وفضل الله اوسع ۱۵ ثم اعلم ان الترمذى اعترض على الحديث من اوجه يحصل بها الاضطراب الاول منها تفرد سلم بن قتيبة برفعه وقد روى موقوفاً على انس والجواب عنه ان الرفع زيادة وزيادة الثقة مقبولة وهو ثقة وذكر صاحب التقريب سلم بن قتيبة الشعيرى وقال صدوق وذكر ايضا سلم بن قتيبة الباهلى كذلك فايهما كان كان محتجاً به على انه فى حكم المرفوع فانه لا يعرف بالرأى والثانى منها انه روى عن حبيب بن ابى ثابت وعن حبيب بن ابى حبيب البجلي فقلت كل منهما محتج به كما فى التقريب ولا منافاة بينهما فان احدهما فى سند الموقوف واخرهما فى سند المرفوع ولو كان كذلك فى سند واحد ايضا فكان لنا ان نقول انه روى من كل احد ومابه باس والثالث منها عمارة بن غزية لم يدرك انس بن مالك فهو مرسل بمعنى منقطع والجواب عنه انه حجة عندنا وهذا الكلام كان على اسناد الحديث وعلى قواعد الحنفية ولا يخالفه ظاهر الامر ولا يلزم علينا قواعد الغير فانها امور اجتهادية ولذا ترى الاختلاف بين المحدثين

۱۵ قوله المراد من البسط الخ نشره كدعنى آتے ہیں ایک عقد کی ضد اور دوسرے ضم کی ضد اور یہاں اول معنی مراد ہے۔ (حاشیہ کوکب) (عبد القادر عفی عنہ)

فان احدهم يصحح الحديث والآخر يضعفه او يحسنه حتى ان بعضهم يجعله موضوعاً وقد حققنا هذه الامور على قدر الضرورة في احياء السنن ومقدمته والضعف لا يضر ايضا في هذا المحل فانه من فضائل الاعمال و الضعاف تقبل فيها ثم رايت في شرح الاحياء عن العراقي ما حصله ان رجال سند المفروق ثقات اه ومعناه عندي انه يوفق لامثال الاوامر والنواهي فيدخل الجنة بغير عذاب وقدم النتيجة والثمرة وهو قوله براءة من النار على العمل الذي هو التوفيق بالامثال وعبر عنه براءة من النفاق للاهتمام به والتعجيل ببشارة المقصود الاصلى والمراد من النفاق ما هو اعم من كل معصية سواء لم تصدر عنها او صدرت فيوفق للتوبة عنها لان براءة النفاق الاعتقادي او براءة النفاق العملي الذي لا يشمل كل معصية لا يكفي لبراءة من النار وانما اوثر لفظ النفاق للاهتمام به والله تعالى اعلم زاده الجامع عفى عنه

باب ما يقول عند افتتاح الصلوة

قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

في شرح ابى الطيب اى اسبحك سبحانا ووفقنى بحمدك والجملة الاولى انشائية الاخباريه فلا يلزم عطف الانشاء على الاخبار وقال ابن مالك وسبحان اسم اقيم مقام المصدر وهو التسبيح منصوب بفعل مضمر تقديره اسبحك سبحانا اى انزهك تنزيها من كل السوء والنقائص (اى ابين نزاھتك فانه تعالى منزّه قديماً ۱۲ منه) وقيل تقديره اسبحك تسبيحاً متلبساً ومقترناً بحمدك اه ملخصاً قلت على التقديرين اللهم معترضة وفي قوت المغتذى من همزه فسرفى الحديث بالموتة وهى شبه الجنون ونفخه فسر بالكبر ونفثه فسر بالشعر قال ابن سيد الناس وتفسير الثلاثة بذلك من باب المجاز اه وقوله يتكلم فى على بن على الخ فى شرح ابى الطيب قال ابن الهمام وثقة وكيع وابن معين وابوذرة وكفى بهم حجة اه ملخصاً قلت قد مر ان الاختلاف غير مضر قوله عن عائشة الخ قلت فى شرح ابى الطيب عن الطبيعى عن التورپشتى رواه ابو داؤد باسناد حسن رجاله مرضيون اه محصلاً.

۱۔ یعنی یہ جوارشاد فرمایا کہ یہ شخص نفاق سے بری ہے تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ اور احادیث میں نفاق کی جو علامات بتائی گئی ہیں۔ ان سے دور ہے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ تمام معاصی سے بری ہے یعنی اس سے معصیت صادر نہ ہوگی اگر ہوگی تو جلدی توپ کی توفیق ملے گی۔ (عبد القادر غنی عنہ)

باب ماجاء فی ترک الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم

قوله عن ابن عبد الله بن مغفل الخ: اس قول سے فقط جہر تسمیہ کی نفی ہے اور اخفاء تسمیہ کی نفی نہیں ہے

باب من رأى الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم

قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم الخ

اس حدیث سے استدلال مخالفین کا نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس میں یہ احتمال ہے کہ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بتلایا ہو کہ ہم ایسا کیا کرتے ہیں اور اصل یہ ہے کہ حدیثیں دونوں جانب ہیں۔ بعض سے جہر اور بعض سے اخفاء ثابت ہوتا ہے۔ علماء حنفیہ نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ اصل مقصود تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اخفاء تھا اور بعض اوقات جو جہر فرماتے تھے تو وجہ اس کی یہ ہے کہ نماز میں ہر قسم کے لوگ اعرابی ناواقف حاضر ہوتے تھے ان کی تعلیم کے لئے آپ ایسا فرماتے تھے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے برعکس سمجھا ہے۔

باب فی افتتاح القراء بالحمد لله رب العلمین

قوله عن انس الخ

یہ حدیث تین معنی کو محتمل ہے اول تو یہ کہ یہ سب حضرات قراءۃ الحمد للہ الخ سے شروع فرماتے تھے اور بسم اللہ کسی طرح جہر اور نہ سر اُڑھتے ہی نہ تھے سو یہ تو کسی کا مذہب نہیں ہے دوسرے معنی یہ کہ قراءۃ بعد اخفاء بسم اللہ الخ شروع فرماتے تھے اور یہی مذہب (دہولفظ ہر جامع) امام صاحب کا ہے اور تیسرے معنی جو امام شافعیؒ نے سمجھے ہیں اور وہ خود ترمذی نے بیان کر دیئے ہیں۔

باب ماجاء انه لا صلوة الا بفتح الكتاب

قوله لا صلوة الخ

جاننا چاہئے کہ الحمد شریف کا نماز میں پڑھنا امام صاحب کے نزدیک واجب اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہے اور حنفیہ کی تائید اول تو اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اعرابی کو نماز تعلیم فرمانا منقول ہے اور اس میں یہ الفاظ ہیں اذا قمت الى الصلوة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن الحديث۔ اگر قراءۃ فاتحہ فرض ہوتی تو آپ ضرور تعلیم فرماتے اس لئے کہ وہ وقت تعلیم کا تھا۔ دوسرے نص قطعی فاقروا وما تيسر من القرآن صاف دلالت کرتی ہے کہ مطلق قرآن فرض ہے پس اس آیت اور حدیث اعرابی کے اعتبار سے حنفیہ قراءۃ مطلق قرآن کو فرض فرماتے ہیں اور بوجہ حدیث الباب فاتحہ کو واجب کہتے ہیں اس لئے یہ خبر واحد ہے لہذا یہ موجب زیادۃ علی النص نہیں ہو سکتی پس جو فاتحہ نہ پڑھے اور مطلق قرآن پڑھے نماز ہو جاوے گی مگر ناقص ہوگی۔ کیونکہ ترک واجب ہے اور اس کی تائید اس حدیث سے

۱۔ قوله كان ابغض اليه الحديث في الاسلام في هذا الحديث قال ابو الطيب ابغض خبر مقدم لكان والحدث اسم مؤخر لانه معرفة وهو اولى بالابتداء واسم كان مبتدأ في الاصل اه قلت المسئلة حقت تحقيقا ما في احياء السنن وكل ما ورد فيه من الجهر مرجوح كما بسطه ابن عبد الهادي الحنبلي في تنقيح التحقيق ونقل نيزا منه الزيلعي في نصب الراية ۱۲ جامع ۳ (بذل الجود ص ۳۷۷ ج ۲) میں مدونہ کے حوالہ سے یہ مسلک امام مالک کا بتلایا ہے۔ (عبد القادر عثیٰ عنہ)

ہوتی ہے جس میں یہ مضمون ہے کہ جس شخص نے ام القرآن کو نماز میں نہ پڑھا اس کی نماز ناقص ہے ناقص ہے اور اس میں لفظ خداج خداج کا واقع ہے جس کے معنی ناقص کے ہیں نہ کہ باطل کے۔ پس معنی حدیث کے یہ ہوئے لا صلوة كاملة لمن تم یقرأ الخ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نص میں تاویل کرتے ہیں کہ ماسے مراد سورۃ فاتحہ ہے کیونکہ وہ سہل ہے اور اکثر کو یاد ہوتی ہے اور حدیث اعرابی کو یوں توجیہ فرماتے ہیں کہ ان کو سورۃ فاتحہ یاد نہ ہوگی اس وجہ سے حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ ارشاد فرمایا یعنی مطلق قرآن پر اکتفا کرنے کی اجازت دے دی علی ان القراءة کما جاء فی حدیث اخر یعم الحقیقی والحکمی فلا یضر الحنیفہ ۱۲

اب یہ جاننا چاہئے کہ قرۃ فاتحہ کون کون سے نمازیوں پر واجب ہے اور ماتیہ میں ماعام سے بظاہر امام و مقتدی سب پر قرۃ واجب معلوم ہوتی ہے۔ مگر علمائے حنفیہ کے نزدیک فقط امام ہی پڑھے اور مقتدی خاموش رہیں اور ان کی دلیل اول تو وہ حدیث ہے جس میں ہے کہ امام کی قرۃ مقتدی کی قرۃ ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدی کی قرۃ حکمی ہے اور دوسری وہ حدیث جس میں یہ ہے کہ آپ نے ایک بار فرمایا کہ وہ سورت کون سی ہے جس کو دو رکعت میں نہ پڑھا جاوے اور نماز ہو جاوے اور یہ توجہ ہی ہو سکتا ہے جبکہ امام کے پیچھے نماز پڑھے۔

اب رہا یہ امر کہ مقتدیوں کو جو قرۃ خلف الامام سے منع کیا جاتا ہے تو اس باب میں کوئی حدیث نہیں ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منع ثابت ہو۔ ہاں حضرت ابن مسعود اور حضرت عمرؓ کا قول ثابت ہے کہ جو شخص امام کے پیچھے قرۃ کرے اس کے منہ میں آگ کی چنگاری ہو اور اسی طرح سے بہت وعیدیں ہیں۔ ان دونوں حضرات کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ قرۃ خلف الامام امر محمود نہیں ہے ورنہ یہ حضرات اس قدر سخت الفاظ کیوں فرماتے اور علمائے حنفیہ کی تائید کلام اللہ سے بھی ہوتی ہے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں واذ قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا یعنی جبکہ کلام اللہ پڑھا جائے تو تم متوجہ ہو کر سنو اس کو اور خاموش رہو اور اگر فانصتوا فرماتے یعنی فاستمعوا للہ فانصتوا تو اس صورت میں یہ ہو سکتا تھا کہ یہ معنی لئے جاویں کہ جس وقت قرآن مجید پڑھا جائے تو اس کی طرف متوجہ ہو کر سنو۔ پس خاموش رہو یعنی جہری نماز میں قرۃ خلف الامام نہ کرو اور اوقات نماز سری میں پڑھ لو تو مضافاً نہیں۔ اس لئے کہ انصاف مرتب تھا استماع پر اور استماع کہتے ہیں قصد سماع کو اور قصد سماع جبکہ سماع غیر ممکن ہو مثلاً صلوة سریہ یا حالت بعد عن الامام میں تو انصاف بھی اس پر مرتب نہ ہوگا اب چونکہ داو جمع کے لئے لایا گیا تو یہ مراد نہیں ہو سکتی جیسے کہ کہاں جاتا ہے کہ اس شرط دو جزائیں ہیں ایسا ہی یہاں پر ہے یعنی دو جزائیں مستقل ہیں جس صورت میں کہ دونوں پر عمل ہو سکے گا دونوں محمول بہ ہوں گی۔ ورنہ جس پر عمل ممکن ہوگا اسی پر عمل لازم ہوگا یہ نہ ہوگا کہ ایک جزاء پر عمل غیر ممکن ہونے کے سبب دوسری جزاء پر عمل چھوڑ دیا جاوے حالانکہ اس دوسری جزاء پر عمل ممکن ہے۔ خوب سمجھ لو۔ یہ تقریر نفیس ہے اور مشہور یوں ہے کہ استماع کے معنی قصد سماع کے ہیں اگر فاسمعوا فرمایا جاتا تو صلوة

۱۔ یہ حدیث صحیح مسلم میں ہے۔ مشکوٰۃ المصابیح ص ۸۷ (بحوالہ صحیح مسلم) ۲۔ ولفظہ من کان له امام فقراء الامام له قراءة (اخرجه احمد بن منیع فی مسنده کذا فی فتح القدیر) (عبدالقادر عفی عنہ) ۳۔ یہ حدیث اصغر کوئیں لی نہ طرز استدلال سمجھ میں آیا۔ ۴۔ مطلب یہ ہے کہ کوئی حدیث صریح منع میں ورنہ نہیں ہے اگرچہ امر بانصاف مسلم کی حدیث میں وارد ہوا ہے جو بظاہر مستلزم منع کو ہے وان تکتمل تاویل بعد اوند حقت المستلزمی احیاء السنن تحقیق مال ۱۲ ج ۱ ۵۔ اگر فانصتوا الخ یعنی اگر انصاف کی بجائے فانصتوا (فاء کے ساتھ) ہوتا۔ ۶۔ یعنی فاسمعوا۔ باب مجرور سے ہوتا۔ (عبدالقادر عفی عنہ)

سریہ اور حالت بعد عن الامام میں چونکہ سماع ناممکن ہے اس لئے انصاف جو اس پر مرتب تھا وہ بھی مامور بہ نہ رہتا۔ مگر چونکہ استماع کا لفظ اختیار کیا گیا تو جہاں سماع ممکن بھی نہیں مگر استماع بمعنی قصد سماع وہاں بھی ممکن ہے لہذا جزاء کا ترتیب لازم رہے گا لیکن یہ تقریر ضعیف ہے اس لئے کہ قصد سماع جو مطلوب ہے وہ تو فقط سماع کی وجہ سے مطلوب ہے اور جب سماع ممکن نہیں تو اس کا قصد محض لغو ہے جو کسی درجہ میں بھی عقلاء کو مطلوب نہیں ہو سکتا فضلا عن اہل الشرع تدبر۔

اور امام شافعیؒ کے نزدیک قرأۃ خلف الامام واجب ہے یعنی فاتحہ فقط۔ کیونکہ لفظ من عام ہے مقتدی کو بھی شامل ہے اور امام کو بھی شامل ہے اور جو اقوال اوپر حضرت عمر رضی اللہ عنہ، اور حضرت ابن مسعودؓ کے مذکور ہوئے ان کا وہ یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ وعیدیں محمول ہیں۔ ماسوا سورۃ فاتحہ پر۔ چنانچہ ان کے اہل مذہب فاتحہ خلف الامام پڑھتے ہیں اس طرح کہ امام سورۃ فاتحہ پڑھ کر کچھ دیر توقف کرتا ہے اور خاموش رہتا ہے اس عرصہ میں مقتدی سورۃ فاتحہ پڑھ لیتا ہے۔

باب ماجاء فی التامین

قوله عن وائل بن حجر الخ

حدیثیں دونوں جانب ہیں یعنی رفع و خفض دونوں وارد ہیں کبھی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہر فرمایا اور کبھی اخفاء اور علماء خفیہ اس طرح تطبیق دیتے ہیں کہ آپ کو اصل میں تو اخفاء مقصود تھا۔ مگر چونکہ آپ کی خدمت میں بدوی اور اعرابی بھی حاضر ہوا کرتے تھے۔ اس لئے تعلیماً کبھی آپ جہر بھی فرما دیتے تھے۔ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ سورۃ فاتحہ کے بعد کچھ اور بھی پڑھا جاتا ہے۔

اور علماء شافعیہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقصود تو تھا جہر۔ چنانچہ آپ کا عملدرآمد ای پر تھا اور اخفاء سے مراد یہ ہے کہ بہت زور سے آپ نہ فرماتے تھے چونکہ دونوں جانب احادیث ہیں۔ پس وسعت ہے جو جس کے مشائخ کا طریق ہو اس پر عمل کرے مگر فتنہ سے بچتا رہے کبھی بوجہ فتنہ کے مرجوع دلیل پر شرعاً عمل رائج ہو جاتا ہے۔ خوب سمجھ لو۔

وقوله اخطأ شعبة الخ قلت وعندنا يرجح رواية لشعبة لانه غير مدلس وما تكلم في رواية ليس بشئ.

باب ماجاء فی السکتین

قوله فی حدیث سمرة حتى يتراد اليه نفسه قلت هو حكمة حسنة ولا دليل على قول بعضهم ان هذه القراءة المؤتمنين بل يدل الدليل على خلافه لوجهين الاول بيان الراوى. والثانى كونه خفيفا بيعث لم يلتفت اليه عمران ولو كان للقراءة كان اطول من الاول. قال الجامع فى شرح ابى الطيب قوله حتى يتراد اليه نفسه اى يرجع اليه نفسه بفتحيتين اه قلت قوله اذا دخل فاعله معذوف اى المصلى وقوله واذا قرء ولا الضالين تفسير لقوله واذا

۱۔ یعنی ”لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ میں من کا لفظ امام اور مقتدی دونوں کو شامل ہے (عبد القادر غفرلہ عنہ)

۲۔ انظر فى احياء السنن ما حقق بهذه المسئلة وبهذا الحديث فهو تحقيق عجيب. ۱۲ جامع

فرغ من القراءة وقوله قال وكان يعجبه ففاعل قال سمره ومرجع الضمير في يعجبه هو رسول الله صلى الله عليه وسلم.

باب ماجاء في وضع اليمين على الشمال في الصلوة

قوله وراى بعضهم ان يضعهما الخ

بیاختلاف باعتبار اولیٰ اور غیر اولیٰ ہونے کے ہے۔ بعض صحابہ ثنائی کے اوپر ہاتھ باندھتے تھے یعنی سینہ پر جیسا کہ اور احادیث میں لفظ صدر مصرح واقع ہوا ہے اور بعض صحابہ زیناف ہاتھ باندھا کرتے تھے۔ سو جو طریق جس کے مشائخ کا ہو وہ اسکو اختیار کرے۔

باب رفع الیدین عند الركوع

قوله عن ابيه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة الخ

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین جگہ رکعت میں رفع یدین منقول ہیں ایک تو تکبیر تحریرہ کے وقت اور دوسرا رکوع میں جاتے وقت اور تیسرا درمیان سجدتین کے۔ سوترک اخیر پر سب کا اجتماع ہو گیا ہے۔ اب باقی رہیں دو قسمیں تو اول قسم تو اجماعاً باقی ہے اور دوسری قسم مختلف فیہ ہے اور حدیثیں دونوں طرف ہیں۔ علماء شافعیہ فرماتے ہیں کہ آپ کو مقصود تو تھارفع یدین کرنا۔ مگر بعض اوقات نہیں کرتے تھے تاکہ ترک کا جائز ہونا معلوم ہو جاوے اور علماء حنفیہ یہ فرماتے کہ یہ دیکھنا چاہئے کہ نماز میں اصل ترک ہے یا رفع۔ سو وہ فرماتے ہیں کہ اصل نماز میں سکون ہے اور اس قول کی تائید ہوتی ہے ایک حدیث سے جس کا یہ مضمون ہے کہ صحابہ کرام سلام پھیرتے وقت ہاتھ میں اٹھایا کرتے تھے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار یہ دیکھ کر فرمایا کہ کیا ہو گیا ہے کہ میں تم کو دیکھتا ہوں کہ اٹھائے نماز میں تم ہاتھوں کو اس طرح اٹھاتے ہو جیسا کہ گھوڑے اپنی دم کو اٹھا کر دوڑتے ہیں اور آپ نے اس وقت فرمایا اسکنوا فی الصلوة۔ پس اب معلوم ہو گیا ہوگا کہ جب آپ نے سلام کے بارے میں یہ ارشاد فرمایا جو کہ من وجہ داخل صلوة ہے اور من وجہ خارج صلوة ہے تو جو امور داخل صلوة ہی ہیں ان میں تو یہ حکم بطریق اولیٰ جاری ہوگا۔ اور رفع یدین کی توجیہ بعض نے یہ فرمائی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ امر اس واسطے فرمایا کرتے تھے کہ شاید کوئی شخص ایسا ہو کہ وہ وجہ بہرہ ہونے کے تکبیر کی آواز نہ سن سکتا ہو تو وہ ہاتھ اٹھانے سے سمجھ لے گا کہ اب رکوع میں جارہے ہیں۔ اور بعض نے یہ کہا ہے کہ رفع یدین کی حکمت یہ تھی کہ جو لوگ بہت پیچھے صفوں میں کھڑے ہوتے ہیں وہ تکبیر کی آواز نہ سن سکیں گے۔ پس رفع یدین سے ان کو علم ہو جاوے گا اور جب امام رفع یدین کرے گا تو مقتدی بھی رفع یدین کریں گے۔ لہذا دور کے لوگوں کو علم ہو جائے گا۔

اور طریقت کا یہ مسئلہ ہے کہ جس قدر حرکتیں ہوتی ہیں سب پر فائدے مرتب ہوتے ہیں جیسا کہ مثلاً لا الہ الا اللہ میں ہے کہ اس طرح ضرب لگانا چاہئے تو اسی طرح جس وقت آپ کی زبان سے اللہ اکبر نکلتا تھا اس وقت ذوق و شوق میں ہاتھ اٹھ جاتے تھے جیسا کہ ہم لوگوں میں بھی ہوتا ہے کہ جب کوئی ایسی بات ہوتی ہے کہ جس کی وجہ سے اللہ اکبر کہا جاتا ہے تو اس کے

۱۔ اور رکوع سے اٹھنے کے بعد بھی احادیث میں رفع یدین مذکور ہے۔ (عبدالقادر عفی عنہ)

۲۔ نیز اسی حدیث میں یہ لفظ موجود ہیں وکان لا یرفع بین السجدتین ۱۲ جامع

۳۔ یہ حدیث صحیح مسلم میں ہے (ص ۱۸۱ جلد ۱ باب الامر بالسکون فی الصلوة) (عبدالقادر عفی عنہ)

ساتھ ہاتھ اٹھ جایا کرتے ہیں ایسے ظہر کی نماز میں مشہور ہے کہ آپ کبھی کبھی آیت آواز سے پڑھ دیا کرتے تھے اور اس کا سبب یہ بیان کیا گیا ہے کہ آپ لوگوں کے سنانے کے واسطے ایسا فرمایا کرتے تھے تاکہ فعلاً جواز جہر آیت معلوم ہو جاوے نیز یہ معلوم ہو جائے کہ فلاں سورت پڑھی ہے اور اس زمانہ میں تعلیم احکام کی بہت ضرورت تھی۔

اور میرے نزدیک اصل وجہ یہ ہے کہ آپ پر ذوق و شوق کی حالت غلب ہوتی تھی جس میں یہ جہر واقع ہو جاتا تھا اور جب کہ آدمی پر غلبہ ہوتا ہے تو پھر اس کو خبر نہیں رہتی کہ کیا کر رہا ہے و قول ابن المبارک لایضر بعد ثبوتہ بالسند

باب ماجاء فی وضع الیدین علی الرکتین فی الركوع

قوله ان الركب سنت لكم فی شرح ابی الطیب ای سن اخذها فسنه فعل مجهول وفا
عله ضمیر الركب وفيه مجاز الحذف قوله كانوا يطبقون التطبيق هو ان يجمع بين اصابع
يديه ويجعلهما بين ركبتيه فی الركوع والتشهد قاله فی المجمع قوله كنا نفعل ذلك
فنهينا عنه وقد اخرجه عن سعد بن ابی وقاص البخاری و مسلم فی صحيحهما واللفظ
للبخاری قال ابو يعفور سمعت مصعب بن سعد يقول صليت الى جنب ابی فطبقت بين
كفي ثم وضعتهما بين فخذی فنهانی ابی وقال كنا نفعل ذلك فنهينا عنه وامرنا ان نضع
ايدينا علی الركب اه زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء انه يجافی يديه عن جنبیه فی الركوع

قوله و تریدیه ای عوجهما من التوتر وهو جعل الوتر علی القوس وفي النهاية جعلهما
كالوتر من قولك وترت القوس ووترته شبه يد الراكع اذا مدها قابضا علی ركبتيه بالقوس
اذا وترت قوله فنحاهما عن جنبیه من نحى ينحى تنحیه اذا ابعد یعنی ابعد مرفقيه عن جنبیه
حتى كان يديه كالوتر و جنبیه كالقوس كذا فی شرح ابی الطیب زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی التسبیح فی الركوع والسجود

قوله ليس اسناده بمتصل قلت غير مضر عندنا لان مرسل التابعی مقبول وقوله ما
اتى علی اية رحمة الخ محمول علی النوافل بحديث اذا ام احدكم فليخفف

باب ماجاء من لا یقیم صلبه فی الركوع والسجود

قوله فصلوته فاسدة قلنا ما أول عندنا لحديث ما نقصت من ذلك نقص من صلوتك

باب ما يقول الرجل اذا رفع راسه من الركوع

قوله الما جشون هو مثلثة الجيم معرب ماه گون ای شبه القمر وقيل شبه الورد كذا

فى المبنى قلت اعرابه (وضم شين معجمه ١٢ مغنى) كا عراب اللفظ المفرد لا كا عراب الجمع او شبه الجمع وقوله عمى قال المولى سراج احمد فى شرحه للترمذى مفسرا ومعيناله يعقوب بن ابى سلمة الماجشون از رابعه بود بعد العشرين ومائة وفات كرداه وقوله سمع الله لمن حمده فى شرح ابى الطيب اى قبل حمد من حمده واللام فى لمن للمنفعة والهاء فى حمده للكناية وقيل للسكينة والاستراحة وعلى كل تقدير يجب اسكانه كما حققنا فى ما علقناه على الزيلعى وقال النووى قال العلماء معنى سمع ههنا اجاب ومعناه ان من حمد الله متعرضا لثوابه استجاب الله فاعطاه ماتعرض له فانا اقوال ربنا لك الحمد لتحصيل ذلك انتهى ثم الظاهر انه دعاء لان غرض السائل الاجابة فهو دعاء لقبول الحمد قوله مل السموت والارض بكسر الميم اسم ما يا خذه الا ناء اذا امتأ وهو منصوب على الظرفية على المشهور وهو الذى اختاره ابن خالويه ورجعه واظنب فى الاستدلال اقول لانه اسمه المقدار و اسماء المقادير تنصب غالبا على الظرفية تجوز او حكى عن الزجاج انه يتعين الرفع اقول على انه صفة الحمد ثم هو مجاز عن الكثرة قال المظهر هذا تمثيل وتقريب اذا لكلام لا يقدر بالمكائيل ولا بسعة الادعية وانما المراد منه تكثير العدد حتى لو قدر ان تلك الكلمات تكون اجساما قمأ الاماكن لبلخت من كثرتها ماتملأ السموت والارضين انتهى او يقال هو تفخيم لسان الحمد او اجرها وثوابها اه زاده الجامع

باب ماجاء فى وضع الركبتين قبل اليدين فى السجود

قوله وروى همام عن عاصم هذا مرسلا قلت لا يضر لان زيادة شريك الثقة مقبول

باب آخر منه

قوله يعمد فى شرح ابى الطيب بكسر الميم وهمزة الاستفهام الانكارى محذوفة فيرجح الى النهى اى لا ينبغي له ان يقصد فيقدم اليدين على الرجلين فى الوضع كالجمل والمقصود النهى عن البروك كبروك الجمل وذكر القصد بناء على انه فعل قصدى يترتب على القصد فنهى عن القصد مبالغة فى النهى اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى السجود على الجبهة والانف

قوله امكن انفه وجبهة الارض فى شرح ابى الطيب اى اقدرهما من الارض فالارض منصوب بنزع الخافض وفى رواية من الارض اى وضعهما على الارض وفى القاموس

مكنته من الشيء وامكنته منه فتمكن واستمكن قوله ونحى يديه عن جنبه اى ابعدهما
عنهما قوله ووضع كفيه حذو منكبيه وفي مسلم من رواية وائل بن حجر انه سجد ووضع
وجهه بين كفيه ومن يضع يديه كذلك يكون يدها هذاه اذنيه فيعارض ما فى البخارى من
حديث ابى سعيد انه عليه السلام لما سجد وضع كفيه حذو منكبيه قال ابن الهمام رحمه
الله يقدم ما فى مسلم على ما فى البخارى فان فليح بن سليمان الواقع فى سند البخارى وان
كان الراجح تثبئة لكنه قد تكلم فيه فضعفه النسائى و ابن معين وابو حاتم و ابو داود
ويحيى بن قطان والساجى وقد جاء فى احاديث متعددة انه كان يضع يديه هذاه اذنيه
ولوقال قائل ان السنة ان يفعل ايها تيسر جمعا بين المرويات بناء على انه كان صلى الله
عليه وسلم يفعل هذا احيانا وهذا احيانا الا ان بين الكفين الفضل لانه به تحصل المجافاة
المسنونة مالا تحصل بالآخر كان حسنا اه زاده الجامع.

باب ماجاء فى السجود على سبعة اعضاء

قوله وجهه قلت ولما صدق وضع الوجه بوضع الانف وحده قلنا باجزائه

باب ماجاء فى التجافى فى السجود

قوله انظر الى عفرتى ابطيه الخ

قلت فى شرح ابى الطيب العفرة بضم مهملة وفتحها وسكون فاء بياض ليس
بالناصع بل تكون وجه الارض بمخالطة بياض الجلد سواد الشعر وتثنية العفرة للمضاف
اليه (اى الخالص ١٢ جامع) ولا يلزم منه ان لا يكون له شعر فانه اذا انتف بقى المكان
ابيض وان بقى فيه اثار الشعر وهو يدل على ان اثار الشعر هو الذى جعل المحل
اعفرا ذلوحلى عنه جملة لم يكن عفر وبه علم ان ابطيه صلى الله عليه وسلم كان عليهما
شعر الا ان البياض وجد بسبب النتف فلم يثبت ما قال بعض العلماء ان من خصائصه
بياض ابطيه حقيقة نعم من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان ابطيه كانا نظيفين طيبى
الرائحة ووجود الشعر مع عدم الرائحة الكريهة ابلغ فى الكرامة اه زاده الجامع

باب ماجاء فى وضع اليدين ونصب القدمين فى السجود

قوله وهذا اصح من حديث وهيب الخ قال الجامع ان وهيبا ثقة فذكر فى تهذيب التهذيب

اه فى النهايه الحلو والحذاء الازاء والمقابل اه وفيه ايضا الحلو التقدير والقطع اه قلت فهو هنا مصدر بمعنى الفاعل اى
المقابل وهو منصوب على الظرفية ١٢ جامع عفى عنه اه والمسئلة قد حققت مفصلة فى احياء السنن ١٢ جامع.

ثلثة بهذا الاسم فالذى روى عنه الائمة الستة فيه كلام قليل لا يضرفان الاختلاف غير مضر كما مر والبواقى منها ثقات فالرفع الذى هو زيادة من الثقة وهو وهيب مقبول فالحديث موصول مرفوع تامل زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى اقامة الصلب اذا رفع راسه من السجود والركوع

قوله قريبا من السواء خبر كانت اى كان مقدار مـ فى الركوع وفى السجود وفى وقت رفعه منهما قريبا من الاستواء والتماثل لا طويلا ولا قصيرا وذلك يستلزم اقامة الصلب ممن كن يسبح فى الركوع والسجود ثلث التى هى ادنى مراتب الذكر المسنون فكيف ممن يزيد على ذلك قال الخطابى هذه اكمل صفة الجماعة واما الرجل وحده فله ان يطيل فى الركوع والسجود اضعاف ما يطول بين السجدين وبين الركوع والسجدة اه زاده الجامع عنه.

باب ماجاء فى كراهية ان يبادر الامام

قوله ولا نعلم بينهم فى ذلك اختلافا فى شرح ابى الطيب اما انه لا يتقدمه فلا خلاف فيه واما انه يتاخر عن الامام ويكون بعده فمنهم من راي ان يكون مع الامام لكن الاوفق بالاحاديث ان يكون بعده كما عليه الجمهور اه وفيه ايضا ومذهبا ان المتابعة بطريق المواصله واجبة حتى لورفع الامام رأسه من الركوع او السجود قبل تسبيح المقتدى ثلثا فالصحيح انه توافق الامام ولورفع رأسه من الركوع والسجود قبل الامام ينبغى ان يعود ولا يصير ذلك ركوعين اه قلت ورد فى الحديث الصحيح انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبر واواذ ركع فاركع الحديث رواه الترمذى وقال حسن صحيح فهذا يقتضى المتابعة بطريق المواصله والفاء فى الجزاء للربط لا للتعقيب كما هو محقق فى النحو فالاحسن عندى ان القول يحمل على الاولى وفعل لصحابة على الجواز فان الاول اقوى ولو كان القول والفعل كلاهما له صلى الله عليه وسلم لترجح القول فكيف اذا لم يكن كلاهما له لكن التطبيق اولى من ترك احدهما وقول ابى الطيب بترجيح ما عليه الجمهور لا يستلزم على غيره فعندى الاوجه ما عليه الحنفية والله تعالى اعلم. والمسئلة قد حققت فى احياء السنن فانظر ثمة فانه معدن الخلافات الكثيرة على سبيل التحقيق زاده الجامع عفى عنه.

اه يعنى حضور صلى الله عليه وسلم كقول فاذا كبر فكبروا سے متابعت بطريق المواصله كا امر معلوم ہوتا ہے۔ اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل جو حدیث براء میں مذکور ہے ”لم یحن رجل مناظہرہ حتی یسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنسجد“ اس سے مواملت کی گئی ہوتی ہے تو تطبیق اس طرح ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان اولیت پر اور صحابہ کرام کا عمل جواز پر محمول ہے۔ (عبدالقادر عفی عنہ)

باب ماجاء فی کراهیة الاقواء بین السجدتین

قوله لا تقع الخ

اقواء کہتے ہیں کتے کی طرح بیٹھنے کو اور وہ اس طرح بیٹھتا ہے کہ دونوں ہاتھوں کو کھڑا کر لیتا ہے اور سرین پر بیٹھتا ہے اور پچھلے دونوں پیروں کو بچھا لیتا ہے ایک تو اقواء کے یہ معنی ہیں اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ جب سجدہ سے اٹھے تو سیدھا نہ بیٹھے بلکہ ایڑیوں پر بیٹھے اور پیروں کو کھڑا رکھے اور دونوں طرح اقواء کرنا علماء حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ بے عذر کے واسطے۔ اور اگر کوئی عذر نہ ہو تو کراہت نہیں جیسا کہ حدیث آئندہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر عمل تھا اور یہ عمل حالت کبر میں تھا جبکہ نشست و برخاست میں تکلیف ہوتی تھی۔ پس اس دشواری کی وجہ سے آپ یہ اقواء فرما لیتے تھے۔ اور امام شافعی کے نزدیک اقواء کا تھا الکل مکروہ ہے اور بالمعنی الثانی جائز ہے۔ انتھی کلام صاحب التقرير قال الجامع قد مر توثیق الجعفی والمسئلة قد حقت فی احياء السنن.

باب فی الرخصة فی الاقواء

قوله هی السنة. سنت کی دو قسمیں ہیں ایک قسم تو یہ ہے کہ کسی فعل کو جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے قصداً و مطلوباً کیا ہو اور دوسری قسم یہ ہے کہ کسی فعل کو آپ نے اس طرح نہ کیا ہو۔ بلکہ کسی عذر کی وجہ سے کر لیا ہو۔ چنانچہ یہ اقواء آپ کا قصد نہ تھا۔ عذر کی وجہ سے تھا۔ سو عذر کی وجہ سے حنفیہ کے نزدیک بھی جائز ہے اتنی کلام صاحب التقریر جامع کہتا ہے کہ اقواء جو حدیث میں واقع ہے اس کی تفسیر مسلم میں ہے۔ عن طاوس قلنا لابن عباس فی الاقواء علی القدمین فقال هی السنة کما فی شرح ابی الطیب وفيه ایضا لکن ورد فی خبر مسلم الاقواء بین السجدتین سنة. اور خلاصہ مسئلہ کا یہ ہے کہ اقواء دونوں معنی میں حدیث میں مستعمل ہوا ہے۔ سو پہلی تفسیر کے اعتبار سے تو اتفاقاً منہی عنہ ہے اور نہ یہی کی کلام سے اصلی معنی اقواء کے پہلے ہی معلوم ہوتے ہیں اور دوسرے معنی کو قیل سے تعبیر کیا ہے لیکن چونکہ مسلم میں مفسر مذکور ہے اس لئے اس معنی کا بھی اعتبار ہوگا لیکن کراہت دونوں معنی پر باقی ہے پہلے معنی پر تو ظاہر ہے اور دوسرے معنی پر کہ اصلی نشست بین السجدتین آپ کی یہ نہ تھی۔ چنانچہ بخاری کو اس حدیث سے ظاہر ہے۔

عن عبد الله بن عمر فی حدیث طویل وقال انما سنة الصلوة ان تنصب رجلک الیمنی تفرش الیسری فقلت انک تفعل ذلک فقال ان رجلا ی لا تحملانی وفی مسلم عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وساق الحدیث وفيه وکان یقول فی کل رکعتین التحیة وکان یفرش رجله الیسری ینصب رجله الیمنی الحدیث ولفظ کان یدل علی الاستمرار الا اذا دل دلیل علی خلافه وقد حقق ذلک فی احياء السنن والجلوس عام سواء کان بین السجدتین او لقرأة التحیة تامل.

وقوله جفاء فی شرح ابی الطیب قال النووی ضبطناه بفتح الراء وضم الجیم ای.....

بالانسان وكذا نقله القاضى عياض عن جميع رواة مسلم قال وضبطه ابن عبد البر بكسر الراء
و اسكان الجيم قال ابن عبد البر ومن ضم الجيم فقد غلط ورد الجمهور على ابن عبد البر
وقالوا الصواب الضم وهو الذى ينيق به اضافة الجفاء اليه انتهى. والحاصل ان هذه الهيئة جفاء
بالانسان تبعا وبالرجل اصاله لكن الجمهور نظروا الى ان نسبة الجفاء لاتكون الا الى العقلاء
فانكروا الكسر ويؤيدهم ثبوت الرواية بالضم والله اعلم اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الاعتماد فى السجود

قوله اذا تفرجوا فى شرح ابى الطيب اى اذا اعتدلوا سمي الا اعتدال به لما فيه من
التفرج عن الارض اى البعد عنها وانما اشتكوا للحقوق المشقة بسبب الاعتماد على الكفين.
قوله فقال استعينوا بالركب اى بوضع المرفقين على الركبتين كما فسرهم ابن عجلان احد
رواته عند ابى داؤد و ظاهره الرخصة فى ترك التفريج للمشقة عليهم اه وفى شرح السراج
يا آنكه در حالت سجود مرافق را بزانو ها چسپانيد تا با ساني سجده توانيد كرو اه وقوله
كان رواية هؤلاء اصح الخ قلت لعل المراد الاعتماد على رواية الجماعة وترك رواية الليث
باعتبار السند فان كان كذلك لا يضر عند غيره فان مثل هذا الجرح لا يقتضى رد الرواية
فانه يمكن ان الليث رواه عن المذكور والجماعة روته عن المذكور الآخر ولا تنا فى
بينهما فافهم وتفقه زاده الجامع عفى عنه.

باب كيف النهوض من السجود

قوله اذا كان فى وتر من صلاته فى شرح ابى الطيب اى فى الركعة الاولى والثالثة
وظاهره جواز جلسة الاستراحة وحمل علماؤنا ذلك على ضعف المزاج بكبر او كسل
لحديث الباب الآتى ولا شك انه لانهوض الا فى الاولى والثالثة فيعارض الحديث الباب
الا ان يقال يمكن الجمع بان يجلس ثم يقوم على صدور قدميه الا ان المتبادر من قوله
كان ينهض على صدور قدميه عدم الجلوس بعد السجدة وهو الذى فهمه المصنف والا لا
كتفى بالباب الواحد ويمكن ان يقال قوله ونهض على صدور قدميه احتراز على الاعتماد
على اليدين عند القيام لا عن جلسة الاستراحة اه

قلت لكن يرد الاحتمال الاخير مارواه ابو داؤد بسند صحيح عن عباس او عياش بن

سهل الساعدي انه كان في مجلس فيه ابوه وكان في اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفي المجلس ابو هريرة وابو حميد الساعدي وابواسيد فذكر الحديث وفيه ثم كبر فسجد ثم كبر فقام ولم يتورك ومارواه ابوبكر بن ابي شيبة بسند حسن على النعمان بن ابي عياش قال ادركت غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا رفع رأسه من السجدة في اول ركعة والثالثة قام كما هو ولم يجلس فافهم. والتفصيل في احياء السنن وفي شرح ابي الطيب قوله عليه العمل عند اهل العلم يدل على حسنه لانه لو لم يكن حسنا بل ضعيفا لما عملوا به عند المعارضة ٥١. قلت هذا احتمال محض فانه يمكن ان لم يبلغهم الحديث المعارض والعمل على الحديث الضعيف اولى من العمل بالقياس وعليه الحنفية فالانصاف ان العمل على حديث ضعيف لا يقتضي حسنه بل يقتضي قوته في الجملة تامل فهذا حق حقيق ان يقبل. زاده الجامع عفى عنه. قوله

باب ماجاء في التشهد

قوله عن عبد الله بن مسعود الخ وقوله عن ابن عباس الخ دونوں طرح التحيات پڑھنا درست ہے جس طرح جس کے مشائخ کا معمول ہو اس طرح عمل کرے اتنی کلام صاحب التقریر۔ قال الجامع فی شرح ابي الطيب قوله اذا قعدنا في الركعتين ان نقول لا يصح ان يكون ظرفا لعلمنا لفساد المعنى ولا لقوله ان نقول لان ان الناصبة للفعل موصول حرفي ولا يجوز تقدم مافي حيز الموصول (اي متعلق بدو هو الصلة ١٢ منه) عليه اسميا كان او حرفيا فالوجه ان يكون ظرفا لان نقول المقدور ويكون المذكور بيانا له ٥١

باب كيف الجلوس في التشهد

قوله افترش رجله اليسرى. قلت هذا حجة الحنفية والحكاية وان لم يكن لها عموم لكن انضمام القرائن من اهتمامه للنظر في صلوته صلى الله عليه وسلم ثم بيانه يدل على نظره في جلسات متعددة فافهم وايضا لو كان هيئة القعود الاخير غير هذا لما سكت عنه فالسكوت في معرض البيان بيان انتهى كلام صاحب التقرير وقال الجامع روى مسلم في صفة صلاته صلى الله عليه وسلم عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح صلاته بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العلمين الى ان قالت وكان يقول في كل ركعتين

۱۔ معنی یہ ہو جائے گا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت تعلیم دی جب ہم بیٹھے اور اس کا فاسد ہونا ظاہر ہے (عبد القادر) ۲۔ یعنی قرآن سے معلوم ہوتا ہے افترش رجله اليسرى دونوں قدروں کو مثال ہے پس یہ اعتراض نہ ہوگا کہ ان الفاظ سے آپ کے فعل کی حکایت بیان کی گئی۔ اور حکایت فعل عموم پر دال نہیں ہوتی۔

التحية وكان يفرش رجله اليسرى ونصب رجله اليمنى كما في شرح ابى الطيب فهذا صريح في كونه سنة النبي صلى الله عليه وسلم لورد كان فيه وقد مر عن قريب في حاشية باب الرخصة في الاقواء حديث ابن عمر المروى في البخارى وفيه انما سنة الصلوة الخ

باب منه ايضا

قوله اقبل بصدر اليمنى على قبلته (اى مقابلا على القبلة ۱۲ جامع) (وفي البخارى عن حميد و قعد على مقعده ۱۲ تقرير) قلت في شرح السراج اين مستلزم ايستاده داشتن اوست ۱۵ قلت لادلالتہ فيه للشافعى فقول المصنف احتجوا الخ لا يتم فان هذه العبارة تصدق على من نصب رجله اليمنى بطريق مذهب الحنفية ايضا تامل زاده الجامع .

باب ماجاء فى التسليم فى الصلوة

قوله عن يساره الخ خلافا لما لك فيما ذكروه واولوا تلقاء وجهه انه عند السلام يكون وجهه نحو القبلة ثم يلتفت لان الالتفات منى لاسيما والرواية ضعيفة. (ستاتى ۱۲ جامع)

باب منه ايضا

قوله تسليمه واحدة الخ قلت فى شرح السراج زيلعى در تخريج گفته است اخرجه الترمذى وابن ماجه وممن ضعفه البيهقى والترمذى وابن عبد البر والدارقطنى والبعثى واستنكره ابن ابى حاتم والطحاوى وغيرهما وصوبوا وقفه وغفل الحاكم فصححه على شرط الشيخين وصححه وابن حبان ايضا ۱۵ فثبت ان الحديث مختلف فى صحته وضعفه وقدمر ان الاختلاف غير مضر فالحديث صحيح مرفوع كما صححه الحاكم وابن حبان قاله الجامع والان اشرع التقرير . صاحب التقرير .

اس حديث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دونوں طرف یعنی دائیں اور بائیں سلام نہیں پھیرا کرتے تھے۔ بلکہ اپنے منہ کے مقابل سلام فرمایا کرتے تھے۔ اس باب میں لوگوں نے یوں تطبیق دی ہے اور اس طرح احادیث کو جمع کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر توداہنی اور بائیں جانب سلام پھیرا کرتے تھے مگر کبھی جواز کے اظہار کے لئے منہ کے سامنے بھی فرمادیتے تھے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یوں بھی جائز ہے اور بعض علماء نے یوں احادیث کو جمع کیا ہے کہ جب آپ سلام کو شروع کرتے تھے تو اس وقت منہ مبارک بجانب قبلہ ہوتا تھا اور سلام کرتے ہوئے دائیں اور بائیں متوجہ ہو جاتے تھے۔

۱۔ یہ اعتراض اس وقت صحیح ہے جبکہ امام شافعی کا استدلال اقبل بصدر اليمنى على قبلته سے ہو لیکن یہ احتمال ہے کہ ان کا استدلال ابو حنیفہ ساعدی کی حدیث کے ان الفاظ سے ہو ”وقعد على شقه متوركاً“ یہ الفاظ اگرچہ مصنف نے اختصار یہاں ذکر نہیں کئے لیکن چند ابواب کے بعد باب ماجاء فی وصف الصلوة میں ابو حنیفہ ساعدی کی طویل حدیث بیان کی ہے اس میں یہ الفاظ ذکر کئے ہیں۔ (عبد القادر)

جاننا چاہئے کہ طریقت کا ایک مسئلہ ہے اور وہ یہ ہے کہ سلام فرشتوں کو (بھی) کیا جاتا ہے اور فرشتے حسب کشف اہل سلوک کے داہنے اور بائیں اور سامنے کھڑے رہتے ہیں۔ اور وہ ہمارے احکام کے مکلف نہیں ہیں پس ان کا کھڑا رہنا مضر نہیں ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس طرف ان کو دیکھتے تھے اس طرف ان کو سلام کرتے تھے اور یہ بھی ثابت ہو گیا ہے کہ وہ ملائکہ پشت کے پیچھے نہیں کھڑے ہوتے ہیں۔

انتہی قال الجامع ان الملائكة يمشون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في الجامع الصغير في باب الشمائل عن الحاكم في المستدرک وابن ماجه. بسند صحيح كان اذا مشى اصحابه امامه وتركوا ظهره للملائكة ۱۵ ان تكون هذه الملائكة غير الكاتبين لا عماله او الذين يكتبون فيكون الامر خاصا به (ای بین) ما اولف فيجعل بمنزلة حين نحو بينما زيد يفعل كذا وبيننا يفعل كذا وهذا سواء كان الكاتب واحدا او كثيرا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سيئة له فتكتب وقد ثبت بالحديث ان الكاتب للحسنات على يمين المكلف والكاتب للسيئات على يساره فالذي هو امامه يحتمل ان يكون معينا لهم ويحتمل ان يكون مقررا لامر آخر سواء كان الذي هو امامه واحدا او كثيرا. تامل.

باب ماجاء ان حذف السلام سنة

قوله عن ابى هريرة الخ: في قوت المغتذى قال ابن سيد الناس (الظاهري البعمرى) هذا مما يدخل في المسند عنه اهل الحديث او اكثرهم وفيه خلاف بين ارباب الاصول معروف ۱۵ وفي النهايه هو تخفيفه وترك الاطالة فيه ويدل عليه حديث النخعي التكبير جزم والسلام جزم فانه اذا جزم السلام وقطعه فقد خففه وحذفه ۱۵ وفي قوت المغتذى واغرب المحب الطبري فقال معناه لا يمد ولا يعرب بل يسكن آخره وهذا الاخير مردود كما بسطته في الفتاوى ۱۵ وفي تلخيص الحبير لان استعمال لفظ الجزم في مقابل الاعراب اصطلاح حادث لا هل العربية فكيف يحمل عليه الالفاظ النبوية ۱۵ تامل زاده الجامع عفى عنه.

باب مايقول اذا سلم

قوله عن عائشة الخ: قلت هذا محمول على غالب الاحوال لئلا يعارض الروايات الاخرى ۱۵ كلام صاحب التقرير وقوله اذا اراد ان ينصرف في حديث ثوبان رضی اللہ تعالیٰ

۱۔ یعنی صاحب تقریر حضرت تھانویؒ کی کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتے پیچھے نہیں آتے تھے اور حاکم اور ابن ماجہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتے پیچھے پیچھے چلتے تھے تو اس میں تطبیق کی ایک صورت یہ ہے کہ پیچھے چلنے والے کرانا کاتبین کے علاوہ ہوں جیسے حفظہ اور دائیں بائیں اور سامنے آنے والے کرانا کاتبین ہوں یا یہ آپ کی خصوصیت ہو کہ آپ کے کرانا کاتبین ادب کی وجہ سے آپ کے پیچھے پیچھے چلتے ہوں۔ (عبد القادر عفی عنہ)

۲۔ یعنی صحابی کا کسی کام کو سنت کہنا مرفوع حدیث کے حکم میں ہے۔ (عبد القادر عفی عنہ)

عنه فمعناه اذا اراد الذهاب بعد الصلوة لان هذا الذكر كان بعد الفراغ عن الصلوة وليس المراد انه اذا اراد ان يسلم كما يوهمه ظاهره ويصرح بما قلناه مارواه مسلم عن ثوبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت ذو الجلال والاكرام.

باب ماجاء فى وصف الصلوة

قوله فصل فانك لم تصل الخ. اس حديث سے معلوم ہوا کہ آپ نفی کمال صلوٰۃ کی ایسے الفاظ سے فرمایا کرتے تھے کہ جس سے ظاہر میں یہ معلوم ہوتا تھا کہ نماز بالکل نہیں ہوئی۔ وقوله فان كان معك قران الخ هذا دليل الحنفية فى عدم افتراض تعيين الفاتحة وقوله كان هذا اهون عليهم الخ هذا صريح فى مذهب الحنفية ان ترك الواجب يكون موجبا للنقصان لا للفساد انتهى كلام صاحب التقرير قال الجامع قوله انتقصت من صلوتك ليس عاما لان فيه من الفرائض القراءة وبنقصانها من قدر الفرض لاتصح الصلوة فهو عام مخصوص البعض بادلة اخرى. ۱۰

اگر کہا جائے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اول ہی بار نماز کا طریقہ کیوں نہ بتلادیا۔ جو اس قدر مشقت مصلی کو نہ پیش آتی۔ تو جواب یہ ہے کہ اس کو خود چاہئے تھا کہ وجہ نقصان دریافت کرتا جب اس نے اپنی احتیاج ظاہر نہ کی۔ آپ نے بطریق زجر تاخیر فرمائی اور وقت نماز کا باقی تھا۔ دوسرے یہ بھی احتمال ہے کہ اس کے عدم استکشاف پر آپ کو یہ شبہ ہوا ہو کہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص واقف احکام صلوٰۃ تو ہے لیکن غفلت سے ایسا ہی ہے ورنہ طریقہ دریافت کرتا۔ اور تیسرا احتمال یہ ہے کہ اہتمام حفظ کے لئے ایسا فرمایا ہو۔ اور اس کی عدم استکشاف کا یہ عذر ہو سکتا ہے وہ اپنے نفس میں اپنے کو واقف صلوٰۃ سمجھا ہو۔ اور اس بناء پر اعادہ کیا ہو کہ پہلے غفلت کی وجہ سے مجھ سے غلطی ہو گئی۔ اب صحیح طور پر پڑھ لوں۔ جب چند بار کے پڑھنے میں بھی باقاعدہ نماز ادا نہ ہو سکی تو سمجھا کہ جب باوجود اہتمام کے میں باقاعدہ ادا نہ کر سکا تو اس کا سبب جہل ہے لہذا طریقہ دریافت کیا واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فائدہ): قوله فى الحديث الذى بعد هذا يحيى بن سعيد القطان اعلم ان لا يروى الا عن ثقة عندى كما فى فتح البارى وكنز العمال.

قوله قال بلى فى حديث ابى حميد الساعدى يعنى بوجه خاص هو الاعتناء بالنظر الى حفظ الصلوة عنه

باب ماجاء فى القراءة فى الصبح

قوله يقرأ فى الفجر الخ

اس میں دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ آپ پوری سورۃ قاف پڑھتے ہوں جس میں یہ الفاظ بھی ہیں جو حدیث میں مذکور ہے یعنی آپ یہ معلوم کرنا چاہتے تھے کہ یہ شخص نماز کا صحیح طریقہ جاننے کے باوجود غفلت کر رہا ہے یا اس کو طریقہ آتا ہی نہیں۔ ۲۰ یعنی پہلی دفعہ متنبہ نہ کرنے سے آپ کا مقصد یہ تھا کہ جب عاجز ہو کر خود سمجھنے کی درخواست کرے گا تو اس وقت جو کچھ بتایا جائے گا۔ وہ خوب یاد ہو جائے گا۔

ہیں۔ اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ آپ اسی جگہ سے شروع فرماتے ہوں۔

باب ماجاء فی القراءة فی الظهر والعصر

قوله عن جابر بن سمرة الخ

یہاں سے دو طرح قراءۃ ثابت ہوئی۔ سو تطبیق یوں ہے کہ اگر گرمی کے دن ہوں اور نمازیوں کو تکلیف ہونے کا اندیشہ ہو بڑی سورۃ پڑھنے سے تو اوساط مفصل سے نماز پڑھا دوں۔ اور اگر جاڑے کے دن ہوں اور کسی کو تکلیف نہ ہو تو طوائل سے نماز پڑھا دوں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور ایک صورت تطبیق کی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اگر مقتدی سب آگے ہوں اس صورت میں چھوٹی سورتوں سے نماز پڑھا دوں تاکہ لوگوں کو گھبراہٹ نہ ہو۔ اور اگر مقتدی سب جمع نہ ہوں تو بڑی سورت سے..... نماز پڑھا دوں تاکہ اور لوگ بھی جماعت میں شریک ہو جاویں لیکن مقتدیوں کو پریشانی کا ہر حال میں خیال رکھے۔ اور لوگوں نے اس باب میں اختلاف کیا ہے کہ ظہر فجر کے ساتھ ملحق ہے۔ یعنی جس طرح کہ صبح کی نماز میں بڑی سورتیں پڑھی جاتی ہیں اسی طرح ظہر میں بھی پڑھی جائیں۔

یا ظہر نماز عصر کی ساتھ ملحق ہے یعنی جیسے کہ عصر میں مختصر قراءۃ پڑھی جاتی ہے اسی طرح ظہر میں بھی مختصر قراءۃ کی جاوے۔ اور صبح کی نماز تو سب کے نزدیک طوائل سے پڑھانی چاہئے۔ اور اسی طرح مغرب کی نماز میں قصار پڑھنی چاہئیں۔ اس پر بھی اجماع ہے۔ اب رہی ظہر اور عصر ان میں تعین نہیں کی جاسکتی کہ آیا طوالم سے نماز پڑھائی جاوے یا اوساط سے یا قصار سے کیونکہ حدیثیں ہر جانب ہیں۔ کبھی تو آپ نے طواسے ظہر۔ عصر پڑھائی اور کبھی اوساط سے اور کبھی قصار سے۔ پس تعین تو نہیں ہو سکتی۔ لیکن یہ ضرور خیال رکھنا چاہئے کہ اس قدر قراءت نہ پڑھی جائے جس سے وقت ناقص ہو جاوے۔ نیز یہ بھی خیال رہے کہ مقتدیوں کو ناگوار نہ ہو۔ پھر ان دونوں باتوں کا لحاظ رکھ کر جو سورت چاہے وہ پڑھے وہی الحاشیۃ العربیۃ لصاحب التقریر۔

قوله قدر تنزیل السجدة فيه حجة للحنفية في القراءة بالظهر بطوال المفصل فيقدم على ما كتب عمرؓ

باب فی القراءة فی المغرب

قوله عن عباس الخ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ نے مغرب کی نماز پڑھائی سورۃ مسلمات سے اور حدیثوں میں آیا ہے کہ آپ نے مغرب کی نماز پڑھائی ہے۔ سورۃ طور سے اور سورۃ اعراف سے بھی تو آپ کثرت کو دیکھنا چاہئے کہ کثرت سے آپ نے کن سورتوں سے نماز پڑھائی ہے۔ سو کثرت سے آپ نے قصار مفصل سے نماز پڑھائی ہے۔

باب ماجاء فی القراءة فی صلوة العشاء

قوله نحو سورة المنافقين قلت لم يروا سورة المنافقين من الاوساط بل المعنى

۱۔ اکثر فقہاء حنفیہ کا یہی قول ہے۔ (عبد القادر عینی رحمہ اللہ) ۲۔ قلت ۳۔ یہ قول عمرؓ فعل الی کبرہ الحمد کورنی الکتاب والتفصیل فی احیاء السنن ۱۱۲ ج ۱

تساوی سورة المنافقين كالغاشية والفجر یقرأها۔

باب ماجاء فی القراءة خلف الامام

قوله عن عبادة الخ: اس مسئلہ میں تین مذہب ہیں واجب۔ جائز۔ منع۔ اور ہر شخص اپنی دلیل اسی حدیث کو بتلاتا ہے جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ واجب ہے ان کی دلیل تو صریح ہے یہی حدیث کیونکہ آپ فرماتے ہیں لا تفعلوا الخ یعنی کچھ مت پڑھا کرو مگر ام القرآن کو اور پھر اس کی علت بیان فرماتے ہیں کہ جو شخص اس کو نہ پڑھے تو اس کی نماز نہیں ہوتی۔ پس اس طریق پر وجوب صریح ثابت ہوا۔ اور جو لوگ جواز کے قائل ہیں وہ یوں فرماتے ہیں کہ نبی کے بعد جو استثناء ہوتا ہے اس کے لئے حکم اباحت کا ثابت ہوا کرتا ہے۔

اور فانہ لا صلوة الخ کا یہ جواب دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سورۃ کا وصف بیان فرمایا ہے کہ یہ ایسی سورت ہے کہ اگر کوئی شخص اس کو نہ پڑھے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔ اور دوسری سورتوں میں یہ وصف نہیں ہے اور جو لوگ منع کے قائل ہیں وہ اس طرح تقریر کرتے ہیں کہ یہ دیکھنا چاہئے کہ علت منع کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ مقتدیوں کے پڑھنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن ثقیل ہو جاتی تھی۔

اب یہ دیکھنا چاہئے کہ یہ حضرات جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قرآن فرماتے تھے تو آہستہ پڑھا کرتے تھے یا جہر سے۔ سو یہ ثابت ہو گیا ہے کہ یہ حضرات آہستہ پڑھا کرتے تھے (جیسا کہ انبی اراکم الخ سے معلوم ہوتا ہے اگر روایت بمعنی تجویز وطن لی جاوے جیسا کہ مسلم میں ہے قد ظننت ان بعضکم خال جینہا وفي ابی داؤد لعلمکم تقرؤن خلف امامکم اھ کمافی شرح ابی الطیب۔ اور یہی مراد صحیح ہے تا کہ تطبیق بین الروایات ہو جاوے پس اگر جہر سے وہ حضرات پڑھتے تو یقیناً آپ کو معلوم ہو جاتا۔ پھر ظننت کے کیا معنی قالہ الجامع غفی عنہ) پس اس حالت میں آپ پر ثقیل ہونے کے کیا معنی تو وجہ یہ ہے کہ آپ کے قلب پر بطریق کشف اور ذوق ان کا پڑھنا وارد ہوتا تھا۔ پس اس وجہ سے آپ نے منع فرمایا۔ اور چونکہ وجہ فاتحہ پڑھنے میں بھی پائی جاتی ہے تو نہی مقتضی ہے نہ پڑھنے کو اور لا صلوة لمن لم یقرأ الخ سے ثابت ہوتا ہے کہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے اور حنفیہ کے نزدیک جب بیع اور محرم میں تعارض ہوتا ہے تو محرم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ لہذا ایسا ہی یہاں بھی ہے۔ پس اس اعتبار سے حنفیہ اس حدیث کو اپنی دلیل قرار دیتے ہیں۔ اور تینوں فریق کے پاس احادیث ہیں۔

باب ماجاء فی ترک القراءة خلف الامام اذا جهر الامام بالقراءة

قوله انصرف من صلوته الخ

یہ حدیث مانعین کی دلیل صریح ہے اور مجوزین اس میں یہ تاویل کرتے ہیں کہ یہ حدیث محمول ہے غیر فاتحہ پر۔ اور جاننا چاہئے

۱۔ یعنی جملہ فائدہ لا صلوة والا ما قبل کی علت نہیں بلکہ شاہد ہے۔ معنی یہ ہوں گے کہ چونکہ فاتحہ ہر نماز میں پڑھی جاتی ہے اس لئے وہ خوب یاد ہو چکی ہے اس لئے اگر ام کے پیچھے پڑھو تو کچھ جرح نہیں کیونکہ امام کو غلیان نہ ہوگا۔ (عبدالقادری عنہ) ۲۔ بصیغة المجہول ای اظن قالہ ابو الطیب۔ ۱۲ جامع نہی پر دلالت کرنے والی اور نصوص بھی ہیں جیسا کہ آیت مبارکہ و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلمکم ترحمون اور صحیح مسلم کی حدیث ہے و اذا قرء فانصتوا (عبدالقادری عنہ) ۳۔ قلت فی اجزاء هذه القاعدة فی کلام واحد متصل نظر قوی الا ان يتكلف ويقوى بقوله تعالى و اذا قرئ القرآن الخ فافهم والمسئلة حقت فی احیاء السنن ۱۲ جامع

کہ ایک مسئلہ طریقت کا ہے اور وہ یہ ہے کہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے احوال باعتبار مورد تجلی اللہ حق سبحانہ کے مختلف تھے اور سورۃ فاتحہ دعا ہے اور امام اسی لئے مقرر کیا جاتا ہے تاکہ سب کی طرف سے حق تعالیٰ کے سامنے عرض و معروض کر دے۔ چنانچہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ایک بار چند لوگ حاضر ہوئے اور کہا کہ ہم آپ سے مباحثہ کریں گے قرآنہ خلف الامام کے باب میں۔ آپ نے فرمایا میں سب لوگوں سے مباحثہ نہیں کر سکتا تم لوگ اپنے لوگوں میں سے ایک شخص کو مباحثہ کے لئے تجویز کرلو۔ اور اسی پر مدار ہار جیت کا رکھو اگر وہ ہار جائے تو تم سب گویا ہار گئے اور اگر وہ کامیاب ہو جائے تو تم سب کامیاب سمجھے جاؤ گے ان لوگوں نے یہ امر منظور کر لیا۔ پس امام صاحب نے فرمایا کہ جب تم لوگ دنیا کے کام میں یہ انتظام کرتے ہو تو جماعت کی صورت میں فقط امام کی عرض و گزارش کے کافی ہونے میں کیا کلام ہے اور اسی وجہ سے ایاک نعبدو ایاک نستعین فرمایا گیا ورنہ ایاک اعبدو و ایاک استعین فرمایا جاتا تھا کلام الامام الاعظم۔ اب یہ سمجھنا چاہئے کہ بادشاہوں کی مختلف حالت ہوتی ہے کبھی تو ان کے ادب و جلال کا یہ مقتضی ہوتا ہے کہ ایک آدمی عرض کرے اور باقی سب خاموش دست بستہ کھڑے رہیں اور کبھی انبساط کی شان ہوتی ہے جس میں بادشاہ چاہتا ہے کہ سب لوگ ہم سے طلب کریں۔ سو اگر حالت انبساط میں اگر کوئی شخص بے تکلف رہے اور ادب نہ کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر حالت جلال میں ادب نہ کیا تو غضب آجائے گا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے جواسماء مقدسہ ہیں ان میں سے ہر نام کی ایک وقت میں تجلی ہوتی ہے۔ بعض اوقات باسط کی۔ سو اگر اس وقت کچھ ادب نہ کریں تو کچھ حرج نہیں ہے اور کبھی قابض کی تجلی ہوتی ہے جس کا مقتضایہ ہے کہ ضرور ادب کیا جاوے پس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ جب دیکھتے تھے کہ اس وقت تجلی باسط کی ہے تو اس وقت سب پڑھتے تھے۔ اور جس وقت دیکھا کہ اس وقت تجلی قابض کی ہے اس وقت مقتدی لوگ خاموش رہتے تھے اور امام سب کی طرف سے عرض معروض کرتا تھا یہ نکتہ ہے سورۃ فاتحہ خلف الامام کے پڑھنے اور نہ پڑھنے کے باب میں۔

باب ماجاء اذا دخل احدکم المسجد فلیبرکع رکعتین

قوله فلیبرکع رکعتین.

جاننا چاہئے کہ ان دونوں رکعت سے مراد تحیۃ المسجد ہے۔ اگر کوئی عذر نہ ہو تو پڑھ لے ورنہ نہ پڑھے واجب نہیں ہے والامر معمول علی الاستحباب والدلیل علیہ الذوق الاجتہادی.

باب ماجاء ان الارض کلها مسجد الا المقبرة والحمام

قوله وکان عام روايته. الخ ای اکثر روایات محمد بن اسحق بهذا الواسطة عن ابی سعید لکن هذا الحديث مع كونه بهذه الواسطة ليس فيه عن ابی سعید انتهى كلام صاحب التقرير قال الجامع الحديث بهذا اللفظ رواه الامام احمد في مسنده و ابو داود و ابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وسنده صحيح كما في الجامع الصغير للامام السيوطی.

باب ماجاء فی فضل بنیان المسجد

قوله عن عثمان الخ

مشکلہ کے یہ معنی ہیں کہ جس درجہ کا اخلاص ہوگا اسی درجہ کا نفیس مکان اس کو جنت میں ملے گا۔ تو گویا اصل عبارت یوں ہے بنی اللہ لہ مثل خلوصہ اور یہ مطلب نہیں ہے کہ جیسا مکان مسجد کا یہ بنادے گا۔ اسی طرح کا اس کے لئے بھی بنایا جاوے گا۔ اور جس طرح مسجد میں ہر شخص کو حق صلوٰۃ حاصل ہوتا ہے اسی طرح اس مکان میں بھی لوگوں کو اشتراک حاصل ہوگا۔ اس لئے یہ معنی نہیں ہو سکتے کیونکہ جنت میں ہر شخص کا جدا مکان ہوگا وقولہ من بنی اللہ مسجدا صغیرا الخ اگر کوئی شخص مسجد گھونسلہ کے برابر بنادے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے بھی ایک محل تیار کرے گا (روی الامام احمد فی مسندہ سند صحیح عن ابن عباس مرفوعا من بنی اللہ مسجدا ولو کمفحص قطة لیبضها بنی اللہ بیتا فی الجنة کما فی الجامع الصغیر ۱۲ جامع) اور اس حدیث کے معنی میں لوگوں نے اشکال کیا ہے کہ ایسی چھوٹی مسجد کس کام کی۔ کیونکہ اس میں نماز وغیرہ تو پڑھ نہیں سکتا لیکن حقیقت میں کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ معنی یہ ہیں کہ مثلاً تعمیر مسجد میں کوئی ۵ روپے صرف کر دے تو جس قدر جگہ اس رقم سے تیار ہوگی تو گھونسلہ کے برابر ہی ہوگی۔ مثلاً پس مراد یہ ہے کہ اگر تھوڑا سا بھی تعمیر مسجد میں صرف کرے گا۔ اور تھوڑی سی بھی اس تعمیر میں مشقت اٹھاوے گا۔ تب بھی اس کو مکان جنت میں مل جاوے گا۔

باب ماجاء فی کراہیۃ ان یتخذ علی القبر مسجداً

قوله لعن رسول اللہ رلخ

زائرات القبور کے بارہ میں بعض لوگوں نے تو یہ کہا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ کیونکہ ابتداء اسلام میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً زیارت قبور سے نفی فرمائی تھی اور وجہ یہ تھی کہ نیا اسلام تھا اور یہود وغیرہ کی عادت تھی کہ انبیاء علیہم السلام کی قبروں کو سجدہ کیا کرتے تھے۔ اور ناسخ اس کی یہ حدیث ہے۔

قد کنت نہیتکم عن زیارة القبور فقد اذن لمحمد فی زیارة قبر امہ فزورہا فانہا تذکر الآخرة

اور اس حدیث کو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تحقیق میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کیا تھا پھر مجھ کو اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی اجازت دی گئی (اور وہ اجازت چونکہ امت کو بھی عام ہے اور تمام قبور کو عام ہے) سو تم زیارت کیا کرو۔ اس لئے کہ وہ زیارت آخرت کو یاد دلاتی ہے۔ اور جو لوگ نسخ کے قائل ہیں۔ وہ یہ فرماتے ہیں کہ اس میں حکم عام ہے عورتوں کو بھی اور مردوں کو بھی اور بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث (لعن زائرات القبور) منسوخ نہیں ہے۔ بلکہ معلل ہے علت کے ساتھ اور وہ علت یہ ہے کہ وہاں جا کر جزع فزع رونا پینا اور بال نوچنا سواس واسطے نفی فرمائی گئی۔ پس جہاں یہ علت نہ ہوگی۔ وہاں نفی بھی نہ ہوگی۔ اور زیارت قبور جائز ہوگی۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے بھائی کی قبر پر تشریف لے گئیں تھیں اور

۱۔ مع ملاحظہ امور اخری ایضا من الاتفاق وتحمل المشقة والتوسع فی العمارة . ۱۲ جامع ۳ نیز جنت میں آزادی و راحت ہوگی اور اشتراک اس کے خلاف ہے۔ ۳۔ المراد بہ زیارة قبور المسلمین فان زیارة اکرام لها وتذکیر للزائرين فالاول یقتضی ان الایحوز زیارة قبور الکافرين والثانی یجوزها اذا کان للاعتبار والتذکیر الا للاکرام لها والدلیل علیہ ما ورد فی الحدیث من المرور علی قبری المعذبین حال البكاء فافہم ۱۲ جامع عفی عنہ

وہاں کچھ اشعار بھی پڑھے تھے۔ اگر ناجائز امر ہوتا تو حضرت عائشہؓ کیوں ایسا کرتیں اور یہ حدیث بھی ترمذی باب الجنائز میں ہے۔
 قوله والمتخذین علیہا المساجد یعنی بنالینے والے قبروں پر مساجد یعنی سجدہ گاہ اور اس میں دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ کہیں اولیاء اللہ کے مزار ہیں اس لئے وہاں یہ سمجھ کر کہ محل نزول رحمت الہیہ ہے اس کے قریب مسجد بنالیں اس طرح کہ وہ مسجد نہ تو مابین القبور ہو اور نہ خاص قبر پر ہو تو اس میں باعتبار اصل حکم کے کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اس شخص کی نیت اچھی ہے کہ مقصود برکت حاصل کرنا ہے۔ لیکن عوام کو اس سے بھی روکنا ضرور ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ قبور پر سجدہ کیا جاوے یہ حرام ہے اگر بطریق تعظیم ہو اور بنظر عبادت کفر ہے۔

اور قبور پر چراغ جلانے کو باعتبار ظاہر حدیث کے بعض نے منع کیا ہے اور بعض نے اس نہی کو معطل کہا ہے اور بیان کیا ہے کہ وہ سبب سے چراغ جلانے کو منع کیا گیا ہے۔ اول تو یہ کہ اس میں اسراف ہے اور دوسرے یہ کہ اس میں قبروں کی تزئین ہے اور ان کی تشہیر ہے اور وہ گمنامی اور موضع فنا ہیں پس ایسی جگہ کی تزئین اور تشہیر کس طرح محمود ہو سکتی ہے۔
 پس جہاں دو علتیں نہ ہوں وہاں چراغ جلانا قبور پر مضائقہ نہیں مثلاً کسی قبر پر زائران شب کو بھی آتے ہیں اور وہاں اندھیرا رہتا ہے تو چونکہ زائرین کو بوجہ ظلمت شب تکلیف ہوتی ہے۔ پس اس وجہ سے اگر چراغ جلادیا جائے تو مضائقہ نہیں کیونکہ وہاں دو علتیں نہی کی موجود نہیں مگر اس زمانہ میں چونکہ ایسے اعمال میں بے شمار مفاسد ہو گئے ہیں۔ اسلئے علی الاطلاق لوگوں کو منع کرنا واجب ہے۔

حضرت شاہ مولانا عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ اس زمانہ میں (یعنی ممدوح کے زمانہ میں) قبور کا پختہ بنانا اور ان پر چراغ جلانا کچھ مضائقہ نہیں ہے البتہ پہلے زمانہ میں منع تھا۔ کیونکہ وہ حضرات اہل بصیرت تھے اور ان کی نظروں میں اولیاء اللہ کی قدر و منزلت تھی اور اس زمانہ میں ایسے حضرات بہت کم ہیں اور عوام الناس زیادہ ہیں اور یہ لوگ بغیر ایسی چیزوں کے بزرگوں کی وقعت نہیں کرتے اور ان کے فیوض و برکات سے محروم رہتے ہیں۔

دوسرے یہ بات ہے کہ کفار کے معابد خوب آراستہ ہیں تو اگر بزرگوں کے مزار آراستہ نہ ہوں تو ایک گونا گونا سلام کی ہنک ہے۔ پس تزئین مزارات اولیاء میں شوکت اسلام ہے۔ اتنی تقریر۔ جامع کہتا ہے کہ حضرت شیخ قدس سرہ کی تقریر میں احقر کے نزدیک کچھ کلام ہے چنانچہ علت اولیٰ میں تو یہ کلام ہے کہ فیوض و برکات اگر بمعنی تذکیر آخرت و حصول ثواب تلاوۃ قرآن برقبور لیا جاوے تو یہ مقصود گورغریباں میں بطریق احسن حاصل ہوتا ہے کیونکہ تذکیر وہاں زیادہ ہوتی ہے اور دنیا سے دل وہاں زیادہ سرد ہوتا ہے اور حصول ثواب امر مشترک ہے۔ اور اگر فیوض و برکات سے مراد فیض اصطلاحی بین الصوفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ لیا جاوے تو وہ مخصوص ہے زائرین اہل نسبت کے ساتھ اور اہل نسبت عوام میں داخل نہیں۔ پس علت اولیٰ تو بایں معنی ساقط ہے۔

ہاں علت ثانیہ البتہ بعض ازمہ میں فی الجملہ موثر ہے لیکن شوکت اسلام اس پر موقوف نہیں کہ مردہ بزرگوں کی قبور پر چراغ جلانے جائیں۔ بلکہ اگر حاجت ہو تو زندہ مسلمانوں کو اپنے متعلق اس قسم کی عزت کا خیال حسب مصلحت مناسب ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
 یہ اس ناچیز کی تحقیق ہے جو محض اظہار حق کے لئے تحریر کر دی گئی۔ العیاذ باللہ! حضرت شیخ پر اعتراض مقصود نہیں اور یہ تمام گفتگو اس زمانہ کے اعتبار سے نہیں ہے کیونکہ حسب فرمودہ شیخی و مرشدی صاحب تقریر اس وقت میں تو مطلقاً منع کرنا مناسب ہے خوب سمجھ لو۔

باب ماجاء فی النوم فی المسجد

قوله كنا ننام الخ محمول على الحاجة وقول ابن عباس محمول على من له ماوى سوى المسجد وان لم يكن له مثوى غيره فلا باس له به كما ان طلبه العلم فى زماننا لا يجدون مسكنا غير المساجد فلا باس لهم به اه التقرير قال الجامع ان النائم لا يحفظ من خروج الريح منه وفيه ايداء للملكة فلهذا لا ينوم فيه بغير حاجة وقد حققت المسئلة مفصلة فى احياء السنن من اداب المسجد.

باب ماجاء فى كراهية البيع والشراء وانشاد

الضالة والشعر فى المسجد

قوله انه نهى عن تناشد الاشعار فى المسجد وعن البيع والشراء فيه وان يتعلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة

اشعار پڑھنا اگر اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں ہوں تو ان کا پڑھنا مسجد میں منع نہیں ہے کیونکہ ایسے اشعار مسجد کے موضوع نہ کے خلاف نہیں اور یہ نبی متعلق ہے ان اشعار کے جو لغو ہوں دین سے ان کا تعلق نہ ہو۔ اور انشاد ضالہ میں چونکہ رفع صوت ہے اس واسطے اس سے منع کیا گیا ہے کیونکہ مسجد عبادت کے لئے موضوع ہے نہ کہ چیخ و پکار مچانے کے لئے والتى ضلت فى المسجد مستثناة من هذا الحكم فلا بأس بانشادها فيه للحاجة واما التى ضلت فى غير المسجد فانشادها ممنوع عنه.

اور مسجد میں بیع و شراء بھی منع ہے۔ پس یہاں جامع مسجد میں جو کنجڑے اشیاء لا کر فروخت کرتے ہیں یہ بھی جائز نہیں ہاں اگر کوئی شخص مکان سے اس نیت سے چلے کہ جامع مسجد میں جا کر نماز پڑھوں گا۔ اور اگر وہاں کوئی شے فروخت ہوتی ہوگی تو وہ بھی خرید لوں گا تو اس شخص کو کچھ گناہ نہیں۔ کیونکہ یہ گھر سے نماز کا ارادہ کر کے چلا تھا اور اصل مقصود اس کا نماز پڑھنا تھا اور دوسرا خیال تبعا ہے بخلاف اس صورت کے کہ یہ نیت ہو کہ جامع مسجد میں جا کر خریداری کریں گے اور اصل مقصود یہی ہو اور نماز پڑھنے کا خیال بالتبع ہو تو یہ شخص گنہگار ہوگا اور نبی عن التحلق میں وہ حلقہ مراد ہے کہ دو دو چار چار آدمی مختلف مقامات پر حلقہ کر لیں اور دنیا کی باتیں کرنے لگیں یا سب ہی آدمی ایسا کریں مدار نبی اس پر ہے کہ دنیا کی باتیں مسجد میں منع ہیں۔ اور جمعہ کی قید اس لئے لگائی کہ اس روز اجتماع زیادہ ہوتا ہے۔ پس یہ احتمال وہاں قوی ہے پس اہتمام نبی بھی تاکید سے کیا گیا۔

اور حلقہ وسیعہ جیسا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین وقت استماع خطبہ کے فرمایا کرتے تھے اس لئے ان کا منہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ مبارک کی طرف^۱ رہے اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔ بلکہ مستحب ہے قوله وقد سمع شعيب الخ

۱۔ یہ ناجائز ہونا اس وقت ہے جبکہ مسجد میں آنے سے ان کا مقصود سودا فروخت کرنا ہی ہو۔ اگرچہ فروخت مسجد کے باہر کریں یا مسجد کے اندر سودا فروخت کرنے لگیں یا شور مچا کر نمازیوں کی نماز خراب کرنے لگیں اگر یہ ساری باتیں نہ ہوں اور سودا مسجد کے باہر بیچیں تو جائز ہے۔ عبدالقادر^۲ اس ہیئت کو توجہ الی الخطبہ میں خاص اثر ہے۔ ۱۲ جامع

قلت رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده حجة عند البخاری لانه لما سمع منه يحمل جميع عنعه على السماع كما تقرر فی موضعه انتهى كلام صاحب التقرير وفي قوت المغتذى وان يتعلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة حملد الجمهور على الكراهة وذلك لانه وبما قطع الصفوف مع كونهم مامورين بالتكبير يوم الجمعة والتراص فی الصفوف الاول فلول وقال الطحاوی اذا عم المسجد وغلبه فهو مكروه وغير ذلك فلا بأس به.

وقوله قدروی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی غیر حدیث رخصة فی انشاد الشعر قال ابن العراقی یجمع بينها وبين احادیث النهی بان یحمل احادیث الرخصة على الشعر الحسن الماذون فيه كهجاء حسان للمشرکین وملاحه وغير ذالك ویحمل النهی على التفاخرو الهجاء ونحو ذلك اه ملخصا

باب ماجاء فی المسجد الذی اسس على التقوى

قوله هو هذا قلت یحتمل ان یكون النزاع فی عموم المسجد المؤسس على التقوى للمسجد النبوی بعد الاتفاق على صدقه على مسجد قباء فاثبت احدهما بطریق الدلالة لان المسجد الذی اسسه الصحابة لما كان مؤسساً على التقوى كان المسجد الذی اسسه النبی صلی الله علیه وسلم كذلك بالاولی ونفاه الآخر نظراً الى عبارة النص فقضى رسول الله صلی الله علیه وسلم للمثبت فافهم
کلام اللہ کی آیت اور حدیث شریف کے ملانے سے خوب مطلب واضح ہوتا ہے پس قرآن مجید میں اسباب میں جو آیت ہے وہ یہ ہے

لا تقم فیہ ابداً لمسجد اسس على التقوى اور اس سے اوپر کی آیت یہ ہے والذین اتخذوا مسجداً ضراباً

اور جس وقت پہلی آیت نازل ہوئی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو جو مسجد قبا میں رہتے تھے بلایا اور فرمایا کہ تم لوگ کس قسم کی طہارت کیا کرتے ہو حق تعالیٰ نے تمہاری مدح فرمائی ہے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ہماری طہارت بجز اس کے اور کچھ نہیں ہے کہ ہم پانی سے استنجاء کیا کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اس پر ہمیشہ عمل جاری رکھنا پس معلوم ہوا کہ مسجد قبا مسجد اسس على التقوى ہے اور پھر آپ نے اپنی مسجد کو جو اس کا مصداق فرمایا تو اس اعتبار سے فرمایا کہ جب صحابہؓ کی بنائی ہوئی مسجد اس فضیلت کا مصداق ہے تو آپ کی بنائے مسجد تو بطریق اولیٰ اس کا مصداق ہے کیونکہ آپ کا تقویٰ ان حضرات سے بدرجہ بڑھ کر ہے۔ اور وفي ذلک خیر کثیر سے یہ مراد نہیں کہ اس میں یعنی مسجد نبوی میں خیر کثیر نہیں ہے اور اس میں ہے۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ اس میں تو خیر کثیر ہے ہی۔ کیونکہ آپ کی بنائی

ہوئی ہے لیکن اس میں بھی خیر کثیر ہے اور اس تاویل سے بڑھ کر میرے نزدیک کوئی تاویل نہیں ہو سکتی۔ اھ تقریر۔
 احقر کے نزدیک مسجد نبوی کو اس مضمون میں داخل کرنے کی یہ وجہ ہے کہ شاید کوئی شخص مسجد قبا کو مسجد نبوی سے بڑھ کر خیال کرتا۔ کیونکہ اس کا اہل کا ذکر اہتمام و مدح کے ساتھ قرآن مجید میں کیا گیا ہے۔ اب اس قول سے یہ شبہ جاتا رہا۔ اور فی ذالک خیر کثیر ہے تو ہم اس کی معمولی درجہ کی فضیلت کا جاتا رہا یعنی اس کی فضیلت معمولی نہیں۔ بلکہ بڑی فضیلت ہے۔ ہاتان الحکمتان مما القیتا فی روعی بغیر تفکر واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

واما ما فی قوت المغتذی عن البعض ویحتمل ان یقال ان المسجد الموصوف بكونه اسس علی التقویٰ من اول یوم یصدق علی کل من المسجدین لان کلا منهما اسسه النبی صلی اللہ علی وسلم علی التقویٰ فاسس مسجد قباء فی اول قدومه حین نزل فی بنی عمرو بن عوف ثم حین دخل المدینة اسس بها مسجده صلی اللہ علیہ وسلم ویمكن ارادة کل من المسجدین بالایة وعین النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد المدینة لفضله علی مسجد قباء وصدق الاسم علیہ ۱۵

فلا یرد کلام صاحب التقرير لان خصوصیتہ صلی اللہ علیہ وسلم بمسجده فی بناءہ وتعلقہ بہ ثم تفضیلہ علی جمیع المساجد الا المسجد الحرام علی قول الجمهور لا تخفی بالنسبة الی مسجد قباء فافہم فانه نفیس ولطیف وقولہ استری ففی شرح ابی الطیب عن القاموس ماراہ محارة ومراء وامتری فیہ وتمازی شک ۱۵

باب ماجاء فی الصلوة فی مسجد قبا

قوله ولا نعرف لاسید بن ظہیر شینا الخ

فی قوت المغتذی قال العراقی هذا النفی لیس بعید بل له ثلاثة احادیث اخر حدیث النهی عن کراء المزارع اخرجه النسائی وحديث المبتاع من السارق اخرجه النسائی ایضا وسنده جید۔ وحديث اجازة رافع بن خدیج يوم احد اخرجه الطبرانی وسنده جید ایضا ۱۵ قلت تحقیق حسن فلله تعالیٰ در الحافظ العراقی قدس سره لکن الترمذی نفی مانفی باعتبار علمہ کما تدل علیہ عبارته وعلم المخلوق غیر محیط فلا اعتراض علیہ واما قوله ابو البرد اسمه زیاد مدینی فقال العراقی لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث

۱۵ یعنی صاحب تقریر حضرت تھانویؒ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد نبوی کے بانی خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور مسجد قباء کے بانی صحابہ کرام تھے اور قوت المغتذی کی کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کے بانی حضور صلی اللہ علیہ وسلم تھے ان دونوں کلاموں میں تعارض نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بناء و تعمیر اور دیگر امور میں جتنی خصوصیت مسجد نبوی کے ساتھ تھی اتنی مسجد قباء کے ساتھ نہ تھی اس لئے یہ کہنا اس اعتبار سے درست ہے کہ آپ صرف مسجد نبوی کے بانی تھے۔ واللہ اعلم۔ (عبد القادر عفی عنہ)

ولا يعرف اسمه ولا يعرف روى عنه الاعدد الحميد بن جعفر وقد ذكره فى الكنى فيمن لا يعرف اسمه ابو احمد الحاكم فى الكنى وابن ابى حاتم فى الجرح والتعديل وابن حبان فى الثقات ولم يذكره النسائى فى الكنى وانه لا يذكر فى كتابه من اصحاب الكنى الامن عرف اسمه غالبا وقول المصنف اسمه زياد و تبعه المزي على ذلك فالظاهر انه وهو التبس عليه بابى الاوبر الحاركى فانه اسمه زياد ۱۵ مافى قوت المغتذى محصلا زاده الجامع.

باب ماجاء فى اى المساجد افضل

قوله عن ابى هريرة الخ

جو شخص مسجد حرام میں ایک نماز پڑھے اس کو ایک لاکھ نماز کا ثواب ملے گا۔ اور جو مسجد نبوی یا مسجد بیت المقدس میں پڑھے گا۔ اس کو پچاس ہزار نمازوں کا ثواب ملے گا یہ مضمون حدیث ابن ماجہ میں ہے۔ انتہی التقریر قال المؤلف قد وردت الروایات مختلفة فی الباب وقد استوفيناها فی احياء السنن فللهذا لم نذكر بهنا

قوله لا تشدد الرحال الخ

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص نماز میں زیادہ ثواب حاصل کرنے کا قصد کرے تو وہ ان مساجد کی طرف کجاوے یعنی سفر کرے اس نیت سے اور مساجد میں نماز پڑھنے کے لئے سفر نہ کرے۔ وجہ یہ ہے کہ یہ تین مسجدیں مخصوص ہیں فضل ثواب کے ساتھ اور ان کے علاوہ دوسری مسجدیں فضیلت میں مساوی ہیں مثلاً محلہ محلہ کی مسجدیں باہم مساوی ہیں اسی طرح مساجد جو امع بھی فضل میں مساوی ہیں مثلاً اگر کوئی شخص کانپور کی جامع مسجد میں نماز پڑھے جب بھی اتنا ہی ثواب پاوے گا۔ جتنا کہ کانپور سے سفر کر کے دہلی کی جامع مسجد میں نماز پڑھنے سے ثواب ہوتا ہے۔

اسی طرح ایک محلہ کی مسجد چھوڑ کر دوسرے محلہ کی مسجد میں جا کر نماز پڑھنا بحیثیت مسجد ہونے کے کچھ فضل نہیں رکھتا۔ دونوں جگہ ثواب یکساں ہے لہذا اس نیت سے سفر بیکار ہے پس اس سے نہی فرمائی گئی۔

بعض لوگوں نے مستثنیٰ منہ کو عام قرار دے کر: رت نبوی کے سفر کو بھی منہی عنہ سمجھا ہے یعنی لا تشدد الرحال من مکان الی مکان الاثلثة مساجد۔ حالانکہ یہ غلطی ہے۔ پس چونکہ مستثنیٰ میں مساجد مذکور ہیں اس لئے مستثنیٰ منہ میں بھی مساجد مراد ہیں۔ ورنہ ایسا عموم مراد لینے سے قطع نظر اس کے کہ مستثنیٰ و مستثنیٰ منہ میں مغایرت ہو سفر لڑیاۃ الوالدین و لطلب العلم بھی حرام قرار دیا جاوے گا۔ حالانکہ طلب علم فرض ہے اس کے لئے سفر بھی بوقت حاجت فرض ہوگا۔ فان ما يتوقف عليه الفرض يكون فرضا اور زیارت والدین مستحب ہے چنانچہ حدیث سے استحباب ثابت ہے اور جب زیارت مستحب ثابت ہوئی

۱۔ ہو استاذ صاحب المستدرک ۱۲ جامع ۱۵ ابن ماجہ کی اس روایت سے مسجد نبوی اور مسجد بیت المقدس کا درجہ مساوی معلوم ہوتا ہے۔ مگر تحقیق یہ ہے کہ مسجد نبوی کا درجہ مسجد بیت المقدس سے زیادہ ہے جیسا کہ فتاویٰ شامی ص ۶۱۷ ج ۱ میں ہے اور اس کی دلیل ترمذی شریف کے اسی باب کی حدیث ہے صلوة فی مسجدی ہذا خیر من الف صلوة فیما سواہ الا المسجد الحرام اور یہی حدیث صحیحین میں بھی ہے اس حدیث میں مسجد نبوی کو مسجد حرام کے علاوہ تمام مساجد سے افضل قرار دیا گیا ہے اور یہ حدیث ابن ماجہ شریف کی حدیث سے اقویٰ ہے نیز ابن ماجہ شریف کی حدیث میں تاویل کی گئی ہے یعنی بالنسبة الی ما یلیہ کذا فی المرقات۔ شرح مشکوٰۃ

تو وہ عام ہے خواہ سفر ہو یا بے سفر۔ پس یہ معنی صحیح نہیں بلکہ صحیح معنی اسی تقدیر میں ہیں جبکہ مستثنیٰ منہ جنس مستثنیٰ سے قرار دیا جاوے۔
اور زیارت نبویہ سے اس حدیث میں تعرض نہیں ہے۔ دیگر احادیث سے استحباب ثابت ہے اور اہل طریقت کے نزدیک زیارت شریفہ واجب ہے اور اہل حقیقت کے نزدیک فرض بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ہے اھ التقریر

قال الجامع فی قوت المغتذی قیل هو نفی بمعنی النهی وقیل المجرد الاخبار لانہی قال النووی معناه لافضیلة فی شد الرحال الی مسجد غیر ہذا الثلاثة ونقلہ عن جمهور العلماء (قلت الاول هو الصحيح عندی ۱۲ جامع) وقال العراقي من احسن محال الحديث ان المراد منه حکم المساجد فقط وانه لا تشد الرحال الی مسجد من المساجد غیر هذه الثلاثة واما قصد غیر المساجد من الرحلة فی طلب العلم زیارة الصالحین والاخوان والتجارة والتنزه ونحو ذلك فلیس داخل فیہ وقد ورد ذلك مصرحا فی رواية احمد ولفظه لا ینبغی للمطی ان یشد رحاله الی مسجد ویبتغی فیہ الصلوة غیر المسجد الحرام والمسجد الاقصی ومسجدی هذا. وقال الشیخ تقی الدین السبکی لیس فی الارض بقعة لها فضل لذاتها حتی تشد الرحال الیها لذلك الفضل غیر البلاد الثلاثة (بافتح ۱۲ جامع) قال و مرادی بالفضل ما شهد الشرع باعتباره ورتب علیہ حکما شرعیا واما غیرها من البلاد فلا یشد الیها لذا تهابل لزيارة او جهاد او علم او نحو ذلك من المندوبات او المباحات قال وقد التبس ذلك علی بعضهم فزعم ان شد الرحال الی الزيارة لمن فی غیر الثلاثة داخل فی المنع وحو خطأ لان الاستثناء (وهو الشیخ العلام ابن تیمیہ ۱۲ جامع) انما یکون من جنس المستثنیٰ منه فمعنی الحديث لا تشد الرحال الی مسجد من المساجد او الی مکان من الامکنة لاجل ذلك المكان الا الی الثلاثة المذكورة وشد الرحال الی زیارة او طلب علم لیس الی المكان بل الی من فی ذلك المكان.

مسجد الحرام هو من اضافة الموصوف الی الصفة وهو جائز عند الکوفیین والبصریون یتاؤلونه الی مسجد البلد الحرام ای المحرم ۱۵

وفی نیل الاوطار قد ثبت بالصاد حسن فی بعض الفاظ الحديث لا ینبغی للمطی ان یشد رحالها الی مسجد تبغی فیہ الصلوة غیر مسجدی هذا والمسجد الحرام والمسجد الاقصی ۱۵

باب ما جاء فی المشی الی المسجد

قوله اذا قیمت الصلوة الحديث.

بعض لوگوں نے اس حدیث کو شفقت پر محمول کیا ہے یعنی دوڑنے میں تکلیف ہوگی اور کوئی کام ایسا ہی نہیں جو بغیر دوڑ

۱۵ یدل علی ان الکراهة تنزیهية لان السفر فی هذا الوجه یکون لغوا وان کان من المباحات نعم لو اعتقد فیہ زیادة الثواب لکان مبتدعا فاسقا والسفر لذلك ایضا یکون محرما او مکروها تحریمہ ۱۲ جامع

دھوپ کے نہ ہو سکے بلکہ اجازت ہے کہ آہستہ اور وقار سے چلنے میں اگر کچھ نماز فوت ہو جاوے یعنی جماعت سے نہ ملے تو اس کو خود پورا کر لے پھر تکلیف اٹھانا کیا ضرور ہے۔

اور بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ نبی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نقص و تہی۔ یعنی من حیث کو نہ امراً شرعیاً لا اشفاقاً اور وجہ اس کی یہ ہے کہ دوڑنے کے سے سانس پھول جاوے گا۔ پس قرآن اچھی طرح نہ ادا ہو سکے گی۔ نیز خشوع و خضوع میں بوجہ اضطراب جسم و حواس کمی ہوگی۔ اور یہ دونوں امر مطلوب فی الصلوٰۃ ہیں۔ لہذا ایسی چیز سے نبی فرمادی گئی۔ جس سے ان امور میں کمی پیدا ہو۔ انتہی التقرير قال الجامع وفي قوت المغتدی وعلیکم السکينة بالرفع علی الابتداء والخبر والجملة حال هذا. هذا هو المشهور فی الرواية وذكر القرطبی انه نصب علی الاعراء ای الزموا السکينة وذكر فی حکمته ذلك امر ان احدهما تکثیر الخطا (بضم الاول والثالث ۱۲ جامع) فان بكل خطوة حسنة والثاني ان الاتی الى الصلوٰۃ فی صلوٰۃ ینبغي ان یکون متادبا بآداب الصلوٰۃ من الخشوع وترك العجلة ۵۱

قلت الوجه الوجه والاصل الاصل ما ذكره الشيخ صاحب التقرير من الوجه الثاني فی التقرير والبواقي توابع فافهم. وقوله هذا اصح من حديث يزيد بن زريع فاقول لعل الوجه فيه ان الطريق التي جعلها اصح تقوى بالسند الذي ذكره آخرًا لكن لامنافاة بينهما ولا ترجيح فيمكن ان الزهري سمع عن سعيد بن المسيب وعن ابي سلمة كليهما فتارة اسند الى هذا وتارة الى ذلك والله تعالى اعلم والحديث عزاه الامام السيوطي بغير لفظ لكن فقط في الجامع الصغير الى الشيخين وابن ماجه والنسائي وابي داود الامام احمد في مسنده.

باب ماجاء في القعود في المسجد وانتظار الصلوٰۃ من الفضل

قوله لا يزال احدكم الخ

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جو شخص نماز جماعت کا مسجد میں جا کر انتظار کرتا ہے اس کو ویسا ہی ثواب ملتا ہے جیسا کہ نماز پڑھنے والے کو۔ انتہی التقرير قال الجامع ونسـ شرح ابي الطيب تصلى على احدكم اي تستغفر له وقوله اللهم اغفر له بيان لقوله تصلى بتقدير القول وافاد قوله في المسجد انه لو انتقل الى موضع اخر من صلاته من المسجد يكون محرزاً لذلك الثواب وبه ترجح احد الاحتمالين من قوله صلى الله عليه وسلم ان الملئكة تصلى على احدكم مادام في مصلاه كما رواه البخاري.

باب ماجاء في الصلوٰۃ على الخمرة

قوله عن ابن عباس الحديث.

خمرہ کے معنی ہیں چھوٹے بورے کے اور محدثین کو اسباب کے جداگانہ منعقد کرنے کی یہ ضرورت واقع ہوئی کہ یہ جو مسئلہ ہے کہ سجدہ کی حالت میں پیشانی کو زمین پر رکھنا چاہئے تو اس سے بعض لوگ یوں سمجھے کہ پیشانی بدوں حائل زمین پر رکھنی

لازم ہے۔ پس اس قول کی تردید کے لئے محدثین نے جداگانہ باب منعقد کیا تا کہ معلوم ہو جاوے کہ جناب رسول اللہ نے اس چیز پر بھی سجدہ کیا جو آپ کے اور زمین کے درمیان حائل تھی۔ اور نیز اس باب سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ شمرہ پر آپ نے نماز پڑھی ہے۔ پس دو فائدے حاصل ہوئے اور شمرہ کے معنی ہیں چھوٹی چٹائی۔

باب ماجاء فی الصلوٰۃ علی الحصر

قوله صلی علی حصر.

جاننا چاہئے کہ حصر پر نماز پڑھنا کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ مگر بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ مستحب زمین پر نماز پڑھنا ہے میں کہتا ہوں کہ استحباب کی یہ وجہ ہے کہ شریعت میں تواضع مقصود ہے پس جب زمین پر پیشانی رکھے گا تو عہد ہونا اچھی طرح صادق آوے گا۔ اور جو شخص یہ خیال کرے کہ زمین پر نماز پڑھنے سے کپڑے خراب ہو جاویں گے تو اسے اختیار ہے کچھ بچھا کر زمین پر نماز پڑھے۔ خواہ قالین بچھا کر پڑھے کیونکہ اگر یہی خیال دل میں رہا کہ کہیں میرے کپڑے خراب نہ ہو جائیں تو نماز میں یکسوئی نہ ہوگی اور وہ مطلوب ہے پس جس طرح خشوع و خضوع حاصل ہو اس طرح نماز پڑھے۔ انتہی التقریر جامع کہتا ہے کہ اگر عادت ڈالے اس امر کی کہ زمین پر نماز پڑھا کرے اور یکسوئی میں بھی خلل نہ پیدا ہو تو زمین پر نماز پڑھنا بہت بہتر ہے۔ وفی شرح السراج وحصر شامل ست بوریا خورد و کلاں ہر دور اہ۔

باب ماجاء فی الصلوٰۃ علی البسط

قال السراج فی شرح الترمذی موحده وسین مهمله جمع بساط والمراد به الحصر لما فی البخاری عن انس فقمت الی حصر لناقذ اسود من طول. وغیر تصغیر نغیر جانوری ست پرند برابر کنجشک اس حدیث دلیل ست بر اجازت اطفال بر بازی طیور و جواز سوال از شی معلوم چرا کہ بر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم معلوم بود کہ بجہ کنجشک ابو عمیر مردہ است ۱۵ ملخصا. وفی شرح ابی الطیب فیہ دلیل لمن یقول ان المدینة لیس لها حرم کحرمة مکة لان دار انس کانت فی المدینة واما احتمال انه کان خارج الحرم فلا یتیم به الدلیل فضعیف ۱۵ ملخصا. وفی شرح ابن العربی علی الترمذی وفیہ کنیة من لم یولد له او التسمی باسم بصورة کنیة کابی الصدیق لایعرف اسمہ وفیہ التصغیر للمرء او الشئ اذالم یکن علی طریق التحقیر و فیہ ان صید المدینة غیر محرم ۱۵ ملخصا

باب ماجاء فی الصلوٰۃ فی الحیطان

قوله کان یستحب:

حیاطن جمع حائط کی ہے اور حائط اس باغ کو کہتے ہیں کہ جس کے گرد ہر چار طرف دیوار ہو۔ وجہ استحباب کی یہ ہے کہ

لے لم اطلع علیہ لکن قرینة السیاق تدل علیہ حیث کان هذا الکلام علی سبیل المفاکهة والملاعیه لا علی طریق الاستفهام فافهم ۱۲ جامع

وہاں ہر طرح کا آرام ہے کواڑ بند کر دیئے تنہائی بھی ہو گئی۔ جس سے خشوع اچھی طرح میسر ہوتا ہے۔ اور چاہیں گڑ گڑاویں یا کچھ بھی ہو۔ خلوت میں بے تکلفی ہوتی ہے۔ اور طرح طرح کے درخت ہوتے ہیں جن کے دیکھنے سے فرحت ہوتی ہے اور درخت حق تعالیٰ کی تسبیح کرتے پس وہ باغ محل رحمت بھی ہے اور بہت سے فائدے ہیں انتھی التقرير۔ قال الجامع قال صاحب النہایہ الحائط البستان من النخل اذا كان علیہ حائط وهو الجدار کذا فی قوت المغتدی وفیہ ایضا قال ابو داؤد هو الطیالسی وفیہ ایضا والحسن بن ابی جعفر قد ضعفہ یحییٰ قال العراقی انما ضعفہ من جهة حفظہ دون ان یتهم بالکذب اه

باب ماجاء فی سترۃ المصلی

قوله اذا وضع احدکم الخ

اس حدیث کا یہ مطلب ہے کہ جب کوئی شخص سترہ گاڑ کر نماز پڑھے تو پھر اس سترہ کے پیچھے سے کوئی نکل جاوے تو کچھ حرج نہیں ہے نہ گزرنے والے پر اور نہ مصلیٰ پر۔ اور سترہ ایک ہاتھ کا ہو یا زیادہ کا ہو اور سترہ گاڑنے کی یہ وجہ ہے کہ اس کی وجہ سے طبیعت منتشر نہیں ہوتی۔ جس سے خشوع و خضوع میں کمی ہو اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی شخص دری بچھا دے اور پھر اس پر درمیان دری کے بیٹھے تو اس وقت اس کی حالت اور ہوگی۔ اور اگر دری پر بیچ میں جا نماز چھوٹی سی بچھا کر بیٹھے تو اس وقت اس کی اور کیفیت ہوگی۔ جو چاہے اور جب چاہے تجربہ کر لے اور وجہ یہ ہے کہ انسان کا طبعی خاصہ ہے کہ جگہ معین پر طبیعت منتشر نہیں ہوتی ہے اور دوسری مثال یہ ہے کہ اگر کسی شخص کا اسباب پھیلا ہوا ہو تو اس وقت اس کی طبیعت کو ہر طرف تعلق ہوگا۔ اور جب وہ اسباب جمع کر کے یکجا رکھ دیا جائے تو اس کی طبیعت کا اور حال ہوگا۔ یعنی جو انتشار پہلے تھا وہ سب رفع ہو جائے گا اور طبیعت کو استقلال ہو جاوے گا۔ پس اس وجہ سے سترہ گاڑنا مقرر کیا گیا۔

باب ماجاء فی کراہیۃ المرور بین یدی المصلی

قوله ان زید بن خالد الخ

فی قوت المغتدی المرسل هو بسر المذکور کما افصح بہ فی رواۃ الصحیح فقال ارسلہ اہ قوله لو یعلم الماربین یدی المصلی زاد ابو العباس السراج فی مسنده والمصلی فجعل الذم لهما معا وحملہ الغزالی فی الاحیاء علی ما اذا صلی علی الطريق اوقصر فی الدفع ماذا علیہ زاد ابن ابی شیبہ فی مصنفہ یعنی من الاثم کذا فی قوت المغتدی۔

قوله قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لان یقف احدکم مائۃ عام خیر له من ان یمربین یدی اخیه وهو یصلی فی قوت المغتدی اخرجه ابن حبان فی صحیحہ من حدیث ابی ہریرۃ والمراد بالمرور ان یمربین یدیہ معترضا اما اذا مسی بین یدیہ غیر معترض ذاہب الجہۃ القبلة فلیس داخلا فی الوعید اہ زادہ الجامع عفی عنہ

باب ماجاء لا يقطع الصلوة شيء

قوله عن ابن عباس . قال كنت ردیف الخ

جمہور کا تو یہی مذہب ہے کہ نماز کو کوئی شئی قطع نہیں کرتی کیونکہ عموم حدیث سے حمار و کلب و مراۃ سب مساوی ثابت ہوتی ہیں۔ پس جب ان میں سے ایک قاطع نہیں تو دوسرے جو باقی رہے وہ بھی قاطع نہیں اور اسی لئے یہ باب جدا قائم کیا گیا ہے۔ تاکہ دوسری حدیث جو اس کے بعد ہے اس کا اس حدیث سے جواب ہو سکے۔ انتھی التقرير..... قال الجامع فی قوت المغتدی علی اتان بفتح الهمزة والمثناة من فوق ہی الانثی من الحمیر ولا یقال اتانة والحمار یطلق علی الذکر والانثی کالفرس۔

باب ماجاء انه لا يقطع الصلوة الا الكلب والحمار والمرأة

قوله اذا صلی الخ

سیاہ کتے کو شیطان سے تشبیہ دینے کی یہ وجہ ہے کہ شیطان موزیات میں سے ہے اور کالاکتا بھی بڑا موزی ہوتا ہے۔ کافتا بھی زیادہ ہے اور زہریلا بھی زیادہ ہوتا ہے اس لئے یہ تشبیہ دی گئی اور عورت کو قاطع اس واسطے فرمایا گیا کہ شیطان اس کے ساتھ بھی رہتا ہے لوگوں کو بہکا تا ہے کہ تم اس کی طرف دیکھو اور حمار کو قاطع اس واسطے فرمایا گیا کہ..... شیطان کو اس کے ساتھ بھی زیادہ علاقہ ہے دوسرے یہ بے وقوف بہت ہوتا ہے چنانچہ اپنا پیٹا بچا خود سوگھتا ہے اور جمہور کی دلیل حدیث سابق ہے۔ اور بعض لوگوں کا اسی حدیث کے ظاہر پر عمل ہے نیز وہ حدیث بھی جمہور کی دلیل ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے شیطان کو نماز میں پکڑ لیا تھا۔ اور میں نے قصد کیا کہ اس کو مسجد کے ستونوں سے باندھ دوں مگر مجھ کو دعا یاد آ گئی بھائی سلیمان علیہ الصلوۃ والسلام کی تو جب آپ نے نماز میں شیطان کو پکڑ لیا۔ جب نماز نہیں گئی پس اس کے سامنے گزرنے سے بطریق اولی نہ جاوے گی۔

اور جو لوگ بطلان کے قائل ہیں وہ جواب دے سکتے ہیں کہ ممکن ہے آپ نے اس حالت میں سترہ گاڑ لیا ہو۔ گو اس کا ثبوت نہیں لیکن احتمال تو ہے ہی۔ نیز حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے تھے۔ اور میں سامنے لیٹے رہتی تھی۔ لیکن لیٹے رہنے اور مرد میں فرق ہے صورت اولیٰ میں۔ چونکہ معلوم ہے کہ ایک شخص لیٹا ہے لہذا اطمینان میں فرق نہ آوے گا بخلاف مرد کہ اس صورت میں دل چاہے گا کہ دیکھنا چاہئے کہ کون ہے انتھی

التقرير قال الجامع فی قوت المغتدی

کآخرۃ الرجل بالمدو کسر الخاء او کوا سطة الرجل قال العراقي یحتمل ان یراد بها وسطه ویحتمل (چوبسین پالان سترہ۔ ۱۲ جامع شرح السراج) ان یراد بها مقدمہ (فانہ تتوسط بین المربوب والراکب ۱۲ جامع) ویحتمل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ذلک جمیعاً ویحتمل

انہ شک فی بعض رواۃ اسناد المصنف فان ذکر واسطۃ الرجل انفرادہ بہ المصنف قطع صلاحہ الکلب الاسود والمرأة والحمار . زاد احمد والکافر وزاد ابو داؤد والخنزیر وهذا منسوخ عند الجمهور ذکرہ الطحاوی وابن عبد البر . والکلب الاسود شیطان . حملہ بعضهم علی ظاہرہ وقال ان الشیطن يتصور بصورة الکلاب الاسود . وقال بعضهم لما کان الکلب الاسود اشد ضرراً من غیرہ واشد ترويعاً من غیرہ کان المصلی اذ ارادہ اشتغل عن صلاحہ بہ فربما اداہ ذلک الی قطع صلاحہ فسقی ذلک قاطعاً باعتبار ما يتخوف منه یؤل الیہ وكذلك تناولوا قطع المرأة والحمار للصلوة فانه يخاف من ذلک فالمرأة تفتن والحمار ينهق والکلب یروع اه

قلت ان النسخ یحتاج الی علم التاریخ ولم یعلم کما فی شرح ابی الطیب فالظہران المراد بالقطع نقص الصلوة اشغل القلب بهذه الاشياء کما ادله الامام النووی نقلہ عند ابو الطیب واما وجه التخصیص بهذه الاشياء فهو یستنبط مما ذکرناه عن قوت المغتدی من قوله لما کان لکن اثره قطع الخشوع لا قطع الصلوة کما ذهب الیہ القائل المذكور لثلاث تفرق الأدلة ولمراد بالقطع فی الحدیث الذی مر قبل هذا هو قطع الصلوة باعتبار نفسها فافہم .

باب ماجاء فی الصلوة فی الثوب الواحد

قوله عن عمر بن ابی سلمة الخ

اگر کسی کے پاس دو کپڑے نہ ہوں تو ایک ہی کپڑے میں ستر ڈھا تک کر نماز پڑھ لے اور جس کے پاس اللہ تعالیٰ کے دیئے ہوئے زیادہ کپڑے اور اچھے کپڑے ہوں تو وہ ان کپڑوں کو پہن کر نماز پڑھ لے۔ اس زمانہ میں صحابہؓ بہت مفلس تھے کسی کے پاس فقط لنگی تھی اور کسی کے پاس فقط چادر تھی اسی سے نماز پڑھا کرتے تھے۔ انتہی التقرير . قال الجامع اما قول الترمذی قالوا لا باس بالصلوة الخ فان کان المراد بہ تفصیل الجواز و عدم الجواز فلاختلاف حقیقی والا یمكن ان یکون الاختلاف لفظیاً حیث من قال یصلی الرجل الخ قالہ استحباباً وسنة ومن قال لا باس الخ قالہ جوازاً او یقال ان القائل الاول اعتبر حال الضرورة والضیق والثانی اراد حال الوسعة وعدم الضرورة وعلى کل حال انما یجب ستر العورة فافہم وفي شرح ابی الطیب زاد الشیخان واضعاً طرفیہ علی عاتقیہ والعائق مابین المتکب الی اصل العتق قال الطیبی الاشتمال التوسخ والمخالفة بین طرفی الثوب بان یاخذ الذی القاه علی منکبہ الایمن من تحت یدہ الیسر و یاخذ طرفہ الذی القاه علی منکبہ الایسر من تحت یدہ الیمنی ثم یعقدہما علی صدرہ یعنی لثلاث یكون سداً وكذا قال ابن السکیت وفي قوت

المغتذى قال العراقي كيف الجمع بينه وبين النهي عن اشتغال الصماء والجواب ان النهي ورد من اشتغال مخصوص فيحمل اشتغاله المطلق على غير مورد النهي وقد فسر اشتغال هذا بانه كان مخالفاً من طرفيه وهو مخالف للاشتغال الصماء ۱

باب ماجاء في ابتداء القبلة

قوله! ستة اوسبعة عشر شهرا في شرح ابى الطيب بحذف التنوين من ستته قاله السيوطي ووجه انه مركب تقدير ۱۵ قلت يعنى اصله ستة عشر وفي فتح الباري قوله وكان يحب ان يوجه الى الكعبة جاء بيان ذلك فيما اخرجه الطبري وغيره من طريق على ابن ابي طلحة عن ابن عباس قال لماها جرانبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة واليهود اكثر اهلها يستقبلون بيت المقدس امره الله ان يستقبل بيت المقدس ففرحت اليهود فاستقبلها سبعة عشر شهرا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يستقبل قبلة ابراهيم فكان يدعو وينظر الى السماء فنزلت ومن طريق مجاهد قال انما كان يحب ان يتحول الى الكعبة لان اليهود قال يخالفنا محمد ويتبع قبلتنا فنزلت وظاهر حديث ابن عباس هذا ان استقبال بيت المقدس انما وقع بعد الهجرة الى المدينة لكن اخرج احمد من وجه اخر عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه والجمع بينهما ممكن بان يكون امر صلى الله عليه وسلم لما هاجر ان يستمر على الصلاة بيت المقدس واخرج الطبراني من طريق ابن جريج قال النبي صلى الله عليه وسلم اول ماصلى الى الكعبة ثم صرف الى بيت المقدس وهو بمكة فصلى ثلث حجج ثم هاجر فصلى اليه بعد ذلك ومه المدينة ستة عشر شهراً ثم وجه الله الى الكعبة ۱

قلت دل هذا التقرير على ان النسخ وقع مرتين وذهب الى ذلك الشيخ ابن العربي من المالكية ومال اليه العلامة السيوطي وظاهرة يدل على نسخ القطعي بخبر الواحد فاجيب عنه ان الخبر الواحد اذا حف بالقرائن الدالة على اليقين يفيد اليقين والله تعالى اعلم ومن يجوز نسخ القطعي بخبر الواحد لايحتاج اليه ومحل البسط انما هو علم الاصول.

باب ماجاء ان ما بين المشرق والمغرب قبلة

قوله ما بين المشرق والمغرب قبلة.

يحكم اهل المدينة على ارشاد فرمايما كيا هو كيونكه ان كا قبله مشرق اور مغرب كے درميان هے اور سب جگه كا يه حكم نهى

۱- فنزلت: يعنى آيت شريفة قد نرى ثقل وجھك فى السماء نازل هوئى ۲- او پروالى آيت مراد ہے ۳- يعنى صرف ايك صحابى كے خبر دينے سے صحابہ كرام نے بيت المقدس سے رخ بدل كر كعبة اللہ كى طرف كر ليا اس سے معلوم هوا كه قطعى حكم كا خبر واحد سے جائز ہے۔

ہے اور مدینہ معظمہ میں قبلہ کی شناخت کا یہ طریقہ ہے کہ مغرب کو داہنے جانب اور مشرق کو بائیں طرف کرو اس کے درمیان میں جو جانب ہے وہ قبلہ ہے وہ قول ابن عمر کا ہے۔

وقوله لا اروی عنه شیئا يدل على ان التوثيق امر اجتهادی ومن ثم یختلف فیہ وقوله اختار ابن المبارک الخ قلت لعله مع كونهم بين المشرق والمغرب. انتهى التقرير قال الجامع وفي شرح السراج واین محمول ست بر قبله مدینه مطهره كه واقع است بجانب جنوب زیرا كه آن شمالی مكه معظمه ست ویا مراد آن ست كه هیچ جهتی از جهات نیست میان مشرق و مغرب مگر آنكه قبله ست مرقومی رابحسب اختلاف جهات بلاد ۵۱

باب ماجاء فی الرجل یصلی لغير القبلة فی الغیم

قوله قال كنا الخ

متقدمین نے ٹم وجہ اللہ کے معنی حقیقی مراد لئے ہیں یعنی جہاں کہیں تم منہ پھیر دو تو اسی طرف اللہ تعالیٰ کا منہ ہے۔ لیکن متقدمین نے یہ بھی کہا ہے کہ حق تعالیٰ کسی جہت کے ساتھ مقید نہیں ہے اور ہم ان ظاہری معنی کی تصدیق کرتے ہیں لیکن اصلی مراد نہیں سمجھ سکتے کہ اس سے کیا غرض ہے۔

اور متاخرین نے بضرورت اس کے معنی مجازی متعین فرمائے ہیں اور وہ ضرورت یہ ہے کہ متقدمین کی توجیہ پر نصاریٰ کے ساتھ تشبہ ہوتا تھا کیونکہ نصاریٰ بھی یہی کہتے ہیں کہ تین خدا ہیں مگر ہم سمجھ نہیں سکتے ہیں۔ پس انہوں نے وجہ اللہ کے معنی ذات اللہ کے لئے ہیں تو حاصل یہ ہوا کہ متقدمین کے نزدیک یہ لفظ معنی حقیقی پر محمول ہے۔ اور متاخرین کے نزدیک معنی مجازی پر۔

اب یہ جاننا چاہئے کہ اگر کوئی شخص مثلاً قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز نہ پڑھے تو اس کی نماز ہوگی یہ یا نہیں تو قیاس تو مقتضی تھا کہ نماز اس کی ہو جاتی۔ مگر چونکہ اس نے حق سبحانہ، و تعالیٰ کی عدول حکمی کی اس وجہ سے شرعاً نماز نہیں ہوگی اور اس جہت کے ساتھ مقید کرنے میں بہت قائلے ہیں نیز ایہ ایک امر تعبدی ہے جس پر ثواب مرتب ہوتا ہے

انتهی التقرير قال الجامع وفي قوت المغتدی لا نعرفه الا من حديث اشعث: قال العراقي تابعه تابعه عليه عمر بن القيس الملقب بسندل عن عاصم اخبره ابو داود الطيالسي في مسنده والبيهقي في سننه قال الا ان عمر بن قيس مشارك الاشعث في الضعف بل ربما يكون اسوأ حالا منه فلا عبرة جئنا بمتابعته وانما ذكرته ليستفاد ۵۱

۱۔ عبد اللہ بن المبارک کا یہ فرمان کہ ہذا اہل المشرق کا مطلب بعض نے یہ بیان کیا ہے کہ مشرق ان کے پیچھے ہوگا اور مغرب سامنے ہوگا تو یہ کہنا صحیح ہوا کہ ان کا قبلہ مشرق اور مغرب کے درمیان ہے۔ بعض حضرات نے یہ مطلب لیا ہے کہ اہل المشرق سے وہ علاقے مراد ہیں جو قبلہ سے شمال مشرق میں ہیں ان کا قبلہ مشرق شمال اور مغرب صیف کے درمیان ہے (من عرف العدی والکوکب الدری) (عبد القادر عفی عنہ) ۲۔ لیکن یہ تشبہ متقدمین کے نزدیک مؤثر ظاہر نہ ہوا اس وجہ سے انہوں نے تاویل کا اہتمام نہیں کیا وہ عندی کذلک دہوا الحق ۱۲ جامع ۳۔ مجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ جہت مقرر کرنے کے بعد سب لوگ ایک ہی طرف نماز پڑھیں گے۔ جس کو کیونکہ قلب میں حالت جماعت میں خاص اثر ہے۔ دوسرے انتظام کا مقتضا تقریر قواعد ہے تیسرے تنہا نماز پڑھنے والے کی بھی طبیعت پریشان نہ ہوگی۔ کیونکہ ہر طرف نماز پڑھنے کی اجازت ہوتی نماز میں جس طرف چاہتا اس طرف منہ پھیر لیتا جس سے قلب منتشر ہوتا۔ چوتھی جہت نماز کی اس قدر وقعت نہ ہوتی۔ جس قدر حالت تعین میں ہے ۱۲ جامع

باب ماجاء فی کراہۃ ما یصلی الیہ

وفیہ قوله نہی ان یصلی الخ

مزبلہ میں نماز پڑھنے سے اس لئے منع فرمایا کہ وہاں گندگی اکثر ہوتی ہے اور مجزرہ میں اس سبب سے کہ وہاں خون وغیرہ ہوتا ہے اور مقبرہ میں اس وجہ سے کہ وہاں نماز پڑھنے میں گور پرستوں کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے اور قارۃ الطریق میں اس واسطے کہ اگر وہاں سے گزرنے والا بیچ کر نکلے گا تو اس کو تکلیف ہوگی اور تکلیف کا باعث یہ نمازی ہوا۔ اور اگر اس نے اس کی رعایت نہ کی تو یہ گاڑی وغیرہ کے نیچے دب کر مر جائے گا یا کم سے کم خیال تو منتشر ہو ہی گا۔ اور حضور قلب میسر نہ ہوگا۔ اور حمام میں نہی کہ یہ علت ہے کہ وہاں تصویریں ہوتی ہیں پس وہاں نماز پڑھنے سے تصویر پرستوں کے ساتھ مشابہت ہوگی۔ یا یہ کہ اس میں بھی مثل مزبلہ کے اگر..... گندگی رہتی ہے پس وہاں نماز پڑھنے سے نہی فرمائی گئی اور معائن اہل سے یوں منع کیا گیا کہ اونٹ جو پیشاب کرتا ہے تو یہ سیدھے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کرتا۔ بلکہ کچھ ترچھے ہو کر کیا کرتا ہے سو اس کے پیشاب کرنے سے چھینٹیں زیادہ اڑا کرتی ہیں۔ دوسری یہ وجہ ہے کہ یہ جانور بلند زیادہ ہوتا ہے پس اس سے ضرر کا اندیشہ ہے کیونکہ احتمال ہے کہ پیر وغیرہ سے مصلی کو دبا دے۔

اور فوق بیت ظہر اللہ پر نماز نہ پڑھنے کی وجہ بعض لوگوں نے یہ بیان کی ہے کہ چھت پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں اپنا رخ کس طرف کرے گا۔ ہاں کوئی چیز مثل ٹٹی وغیرہ اگر سامنے کھڑی کر لے تو ان کے نزدیک پھر وہاں نماز جائز ہے کیونکہ وہ شخص مثل اس مصلی کے ہو جائے گا جو کعبہ میں اس کی کسی سمت کی طرف نماز پڑھے کیونکہ وہ ٹٹی گویا کعبہ کا جزو قرار دی جاوے گی۔ لیکن میرے نزدیک اس نہی کی وجہ بے ادبی ہے بیت اللہ کی۔ یعنی فوق البیت نماز پڑھنے میں بے ادبی ہے بیت اللہ کی پس کراہت ثابت ہوگی۔ اور چونکہ بیت اللہ ساتوں آسمانوں تک ہے حکماء لہذا جواز میں کلام نہیں پس پہلی وجہ صحیح نہیں ہو سکتی جس کے لئے ٹٹی وغیرہ کھڑی کر کے جواز کا فتویٰ دیا جاوے۔

اور مراہض کے مدنی ہیں نشست گاہ بکریوں کی اور اعطان نشست گاہ اہل انقریر۔

قال الجامع قال ابن ملک وانما ذکر الظہر مع الفوق اذ لا یکرہ الصلوۃ علی موضع ہو (غیر داخل فیہ ۱۲ جامع) فوق البیت کجبل ابی قیس کذا فی شرح ابی الطیب وقد مر الکلام فی العمری و توثیقه عن البعض والحديث رواه عبد بن حمید فی مسنده وابن ماجہ ایضا کما فی نیل الاوطار وفيه ایضا صححه ابو السکن قلت وقد مر ان الاختلاف غیر مضر فا الحديث صحيح وانما صححه من صحح لتوارد المتابعات او بوجوده سندا بغير رجال الترمذی وفي النیل اعطان بدل معائن ۱۵ وهو جمع مطعن کمجلس کما فی شرح ابی الطیب وفيه ایضا او جمع عطن وهو الموضع الذی یرک فیہ الابل عند

الظاهر انه من قبيل اضافة الصفت الى الموصوف ای الطريق التي يقرعها الناس بارجلهم. کذا فی شرح ابی الطیب
۲۷ نئی سے مراد بانس یا کڑی کی آڑ ہے۔ (عبد القادر غنی عنہ)

الرجوع من الماء ويستعمل في الموضع الذي يكون فيه الابل بالليل ايضا ويؤيده خبر مسلم نهى عن الصلوة في مبارك الابل ۱۵ محصلا.

باب ماجاء في الصلوة في مرائب الغنم واعطان الابل

قوله صلواتي مرائب الغنم الخ

وجہ یہ ہے کہ بکریاں شر نہیں ہوتی ہیں نیز ان کے پیشاب سے زیادہ چھینٹیں نہیں اڑتی ہیں۔ بخلاف ابل کے۔

باب ماجاء في الصلوة على الدابة حيث ما توجهت به

قوله عن جابر الخ یہ حکم نقل نماز کا ہے کہ جس طرف راحلہ متوجہ ہو جائے اسی طرف سوا نماز نفل پڑھ لے مضائقہ نہیں۔ مگر ہاں یہ ضرور ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے اس راحلہ کو مستقبل القبلة کر لے۔ پھر وہ راحلہ جس طرف چاہے منہ کر لے مضائقہ نہیں۔ انتہی التقرير قال الجامع هذا الجواز مخصوص بمن كان خارج المصر عند الحنفية وقد ورد في البخاري كان عبدالله بن عمر يصلي في السفر على راحلته اينما توجهت به يومئذ وذكر عبدالله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل في فتح الباري واختلفوا في الصلوة على الدواب في السفر الذي لا تقصر فيه الصلوة فذهب الجمهور الى ذلك في كل سفر غير مالک ۱۵ وفيه ايضا واحتج الطبري للجمهور من طريق النظر ان الله تعالى جعل التيمم رخصة للمريض والمسافر وقد اجمعوا على ان من كان خارج المصر على ميل او اقل ونية العود الى منزله لا الى سفر آخر ولم يجد ماء انه يجوز له التيمم قال فكما (على اختلاف الاقوال بين الامة ۱۲ جامع) جازله التيمم في هذا القدر جازله التنفل على الدابة لا شتر اكهما في الرخصة ۱۵

باب في الصلوة الى الراحلة

قوله عن ابن عمر الخ

اگر کوئی شخص راحلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے یا اس کو سترہ بنا کر نماز پڑھے تو کچھ ہرج نہیں ہے اھ التقرير قال

الجامع قوله ان يستتر به بدل اشتغال من قوله لا يرون الخ

باب ماجاء اذا حضر العشاء واقامت الصلوة فابدأ وبالعشاء

قوله اذا حضر العشاء

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کھانا سامنے آجائے اور نماز قائم کی جاتی ہو تو پہلے کھانا کھالے اور یہ اس وقت

۱۵ ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اونٹوں کے باڑے ہموار نہ ہوتے تھے نماز پڑھنے میں دشواری ہوتی تھی۔ اور بکریوں کے باڑے ہموار ہوتے تھے۔ (کذا فی المعارف) (عبد القادر عفی عنہ) ۱۶ هذا القيد عند البعض وقال باطلاق العلامة العيني لا طلاق المروى كما يتحصل من حاشية الهداية ۱۲ جامع ۱۷ ای للركوع والسجود لمن لم يتمكن من ذلك وبهذا قال الجمهور كذا في فتح الباري ۱۲ جامع

میں ہے جبکہ کھانا خراب ہو جانے کا خیال ہو اور تفصیل اس کی یہ ہے کہ کھانے دو طرح کے ہوتے ہیں بعض تو ایسے ہوتے ہیں کہ سرد ہو کر زیادہ مزیدار ہو جاتے ہیں مثلاً زردہ و فیرینی۔ اور بعض ایسے ہوتے ہیں کہ ٹھنڈے ہو جانے سے خراب ہو جاتے ہیں جیسے پلاؤ وغیرہ۔ پس دوسری صورت میں تو ابتداء بہ طعام کرنی چاہئے اور پہلی صورت میں ابتداء بصلوۃ اور کھانا بگڑنے کا خوف نہ ہو مگر بھوک یا اشتیاق اس درجہ کا ہو جس سے در صورت عدم خواہش نماز میں انتشار قلب کا اندیشہ ہے تو ایسی صورت میں بھی ابتداء بطعام کرے اور جو نہ بھوک ہو نہ اشتیاق بوجہ مذکور تو ابتداء بصلوۃ کرے۔ و قوله قال وتعشی ای قال نافع وتعشی الخ کما سیاتی انتھی التقرير۔

قال الجامع وفي قوت المغتذى قال العراقي المراد بحضوره وضعه بين يدي الاكل لا استواء الطعام او غرفه في الاوعية كما في حديث ابن عمر المتفق عليه اذا وضع و كما في حديث عائشة اذا قرب اه

قلت من علله بانتشار القلب في حال الصلوة بعدم الطعام فالحكم اعم عنده سواء كان الطعام في الادعية او بين يدي الأكل الا ان مدلول الحديث الذي ثبت بعبارة النص انما هو الثاني بالنظر الى جميع طريقه والعموم يتحصل باشتراك العلة تامل والعلة عندى مارجحه الترمذی وقد نقله البخاری عن ابی الدرداء حکیم الامت فان الطعام تابع للعبادة وذريعة الى تحصيلها وان كان نعمة عظيمة من الله تعالى فلا يرجح حفظه على حفظ الجماعة.

واما ما اشتهر على السنة العوام بالهند من مثل الخبز يصغر على الله تعالى ويفضل على محمد صلى الله عليه وسلم فغلط ظاهر فان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق له كل شيء اى كل شى موجود تابع وجوده لوجوده صلى الله عليه وسلم فكيف يفضل شىء عليه والتعظيم لشىء والتوقير له لا يدل على فضل الموقر له مطلقا فانه كان يوقر العباس فهل من احد يقول ان العباس يفضل عليه بل هو من مكارم الاخلاق ووضع الشى على محله والقدر لنعمته تعالى والفضل الكلى امر اخر تامل ودقق.

باب ماجاء فى الصلوة عند النعاس

قوله اذا نعس الخ فى قوت المغتذى بفتح العين وقد حملة طائفة على صلوة الليل وقال النووى مذهبا ومذهب الجمهور انه عام فى صلوة النفل والفرص فى الليل والنهار اه ملخصا وفى شرح ابى الطيب قوله فليرقد امر استحباب فيترتب عليه الثواب ويكره له الصلوة حينئذ.

۱۔ یعنی عوام جاہلوں میں یہ جو مشہور ہے کہ روٹی کا درجہ اللہ تعالیٰ سے کم ہے اور (نوعہ باللہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم روٹی کی تعظیم کرتے تھے۔ سو یہ بالکل غلط ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا حضرت عباسؓ کی تعظیم کرتے تھے حالانکہ ان کا درجہ حضورؐ سے کم تھا۔
۲۔ لیکن اگر فرض تھا ہونے کا خطرہ ہو تو کسی طرح نیند کو دھک کر کے فرض ادا کرے۔

وقوله فيسب منصوب عطفًا على يستغفر وهو منصوب بلام كي ويجوز دفعه على الاستيناف وقوله يذهب اى يريد وقصد اه ملخصا زاده الجامع عفى عنه (لكن معنى اللام فى فيسب غير ماد ۱۲ جامع)

باب ماجاء من زار قوما فلا يصل بهم

قوله عن ابى عطية رجل منهم فى شرح السراج مالک بن عامر الهمداني ابو عطية الوداعي الكوفي واورد عن ابى عقيل بودر مصلاى بن عقيل نماز ميکند ارداه ملخصا وفى شرح ابى الطيب قوله ياتينا فى مصلنا اى مسجدنا بالبصرة قوله ليتقدم بعضكم حتى احدثكم اى حتى نفرغ من الصلوة او نصلى فاحدثكم بسبب عدم تقدمى ثم قال بعد الفراغ سمعت الخ ففى الكلام حذف وفى ابى داؤد فقلنا له تقدم فصله فقال لنا قد موارجلا منكم يصلى بكم وساحدثكم لم لا اصلى بكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحديث قوله فليؤمهم رجل منهم فانه احق من الضيف وكانه امتنع من الامامة مع الاذن منهم عملا بظاهر الحديث اه قال الجامع ويحتمل ايضا انه امتنع لان الاذن منهم حصل فى حال عدم العلم بالفتوى مكانهم لم يعلموا ان الحق لهم نعم لو علموا ثم جازو ما قاله ابو الطيب زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى كراهة ان يخص الامام نفسه

قوله ولا يؤم قوما

فى شرح ابى الطيب منصوب على انه معطوف على ينظر وكذلك يخص منصوب بالعطف على منصوب وكذلك قوله ولا يقوم وقال الطيبي الحاقن الذى حبس بوله والحاقب وهو الحابس الغائط اه ملخصا

قوله فان فعل فقد خافهم قلت هذا الحكم مخصوص عندى والله تعالى اعلم بادعاء الذى يدعوه الامام ويؤمن الماموم فان الماموم لا يدعوا فى هذه الحال وانما يعتمد على الامام ويكتفى به عائه ويؤمن عليه ظنا منه انه يدعولهم ايضا فلما لم يدعوا الامام لهم كان خادعاهم والا فلا يجب الدعاء على احد لاحد فافهم ولقد انشرح صدرى بهذا التاويل وقال السراج وتحقيق وارد شده اند - احاديث صحيحه از آنحضرت كه دعا مي فرمود در تمام نهاز بالا افراد در حالت امامت در ركوع و سجود و تشهد و قومه و جلوسه - چنانكه در كتب احاديث مسطورند اه زاده الجامع عفى عنه

باب من ام قومًا وهم له كراهون

قوله ورجل سمع حى على الفلاح ثم لم يجب قلت يعنى اجابة القدم فانه المقصود الاصلى وقد ورد فيه الاحاديث الدالة اى فى وجوب اجابة القدم والاجابة باللسان ليست بواجبة وقد حقق الكلام فى هذا الباب من احياء السنن فانظر هناك لانعيده خوف التطويل. وقوله لا يصح لانه قد روى الخ قلت لعل هذا مبنى على قاعدة اكثر المحدثين ان الحديث اذا روى مرفوعا وموقوفا يجعلونه موقوفا فكذلك حكم الترمذى على كونه مرسلا ولكن الصحيح فى القاعدة المذكورة ان الرفع اذا كان ثقة حكم على صحة الرفع لانه زيادة ثقة فتقبل كما قاله النووى هذه القاعدة ونقل ذلك عنه الزيلعى فى تخريج احاديث الهداية وقوله محمد بن القاسم الاسدى ففى قوت المغتذى قال العراقى لم ار له عند المصنف الا هذا الحديث وليس له فى بقية الكتب شىء وهو ضعيف جدا كذبه احمد والدارقطنى وقال احمد احاديثه موضوعة ٥١

قلت الظاهر ان الترمذى لم يعتمد على ان احاديثه موضوعة والا لم يخرج هذا الحديث قوله تكلم فيه احمد بن حنبل الخ هذا كلام الترمذى فى الحديث غير الكلام الذى مر من كونه مرسلا وهذا مسلم والاول غير مسلم تامل زاده الجامع عفى عنه. قوله ثلاثة لاتجاوز صلوتهم اذا نهم فى قوت المغتذى اى لاترفع الى السماء كما فى حديث ابن عباس عند ابن ماجه لاترفع صلوتهم فوق رؤسهم مشبرا وهو كناية عن عدم القبول كما فى حديث ابن عباس عند الطبرانى لايقبل الله لهم صلوة ٥١

باب ماجاء اذا صلى الامام قاعد افصلوا قعودا

قوله عن انس الخ

اس حديث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر نماز پڑھائی اور سب لوگوں نے بھی آپ کے ساتھ بیٹھ کر ہی نماز پڑھی لیکن یہ حکم پہلے تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ اور وجہ اس کی یہ تھی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقصود یہ تھا کہ کفار کے ساتھ کسی طرح مشابہت نہ ہونے پائے۔ پس چونکہ شاہان سابق کا دستور تھا کہ خود بیٹھے رہتے تھے اور لوگ ان کے ہر چہار طرف ہاتھ باندھے کھڑے رہتے تھے تو مقتدیوں کے کھڑے ہونے اور امام کے بیٹھے رہنے میں ان لوگوں کے ساتھ تشبہ ہوتا اور اس وقت اسلام تھا حادث۔ سو آپ نے اس لئے ایسا عمل فرمایا پھر جب اسلام خوب قوی ہو گیا۔ اور مسلمانوں کی طرف سے بوجہ بعد زمانہ کفر اس بات سے اطمینان ہو گیا کہ وہ رسوم جاہلیت کی طرف مائل نہ ہوں گے تو یہ حکم منسوخ کر دیا گیا۔

اور امام احمد کے نزدیک یہ حکم اب بھی باقی ہے۔ اور جس حدیث میں یہ آیا ہے کہ آپ نے مرض وفات میں بیٹھ کر نماز پڑھائی اور مقتدی سب کھڑے تھے۔ تو اس حدیث کا امام احمدؒ یہ جواب دے سکتے ہیں کہ کبھی آپ نے اس طرح کیا اور کبھی اس طرح

کیا لہذا دونوں طرح جائز ہے لیکن جمہور کا اجماع ہو گیا ہے کہ یہ حکم منسوخ ہے اور مقتدیوں کی نماز اس طرح پڑھنے سے درست نہ ہوگی۔ انتہی تقریر

وقال الجامع ولك ان تقول ان القول مقدم على الفعل ولم يثبت النهي عنه كما ثبت الامر به وانما ثبت فعله فقط وهو لا يساوى القول وغايته ان يقال انه عليه الصلوة والسلام لم ينهم عن القيام خلفه حين صلى بهم جالسا فينتفى به الوجوب لاجل الجواز والاولوية تثبت من خارج فليتامل في الجواب عنه والله تعالى اعلم.

باب منہ

قوله عن عائشة قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ابى بكر الخ
یہ جو دوسرا قول ہے حضرت عائشہ کا یہ منسوخ ہے کیونکہ اب اجماع ہو گیا ہے کہ اگر امام نماز بیٹھ کر پڑھائے تو مقتدیوں پر واجب ہے کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھیں۔ اور یہ جزو جو منسوخ ہو گیا ہے اس پر عمل ابتداء اسلام میں تھا جس کا مفصل بیان اس سے پہلی حدیث کی تقریر میں گزر چکا ہے۔

اب اس باب میں گفتگو ہوئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض وفات میں حضرت ابو بکرؓ نے نماز پڑھائی ہے یا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی ہے اور اس میں تین صورتیں ہیں۔ اول تو یہ کہ نماز تو پڑھائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مکمل تھے پس راوی نے خیال کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی ہے۔ یہ مضمون اسی حدیث کے ان الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ لوگ اقتداء کرتے تھے ابو بکر کا۔ اور ابو بکر اقتداء کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ پس ان الفاظ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ نماز تو پڑھائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ مگر چونکہ آپ کی آواز بوجہ ضعف کے بہت آہستہ سی تھی۔ اس واسطے حضرت ابو بکرؓ تکبیر باواز کہہ دیتے تھے۔ راوی نے غلطی سے ان ہی کو امام تصور کر لیا تو ایک صورت تو یہ ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ آپ کا مرض وفات کئی روز تک رہا تھا سو احتمال ہے کہ کبھی حضورؐ نے خود نماز پڑھائی ہو اور کبھی حضرت ابو بکرؓ نے نماز پڑھائی ہو۔ اور راوی نے حضرت ابو بکرؓ کی نماز تو روایت کر دی اور حضورؐ اور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز نہیں روایت کی۔

اور تیسری صورت یہ ہے کہ اول نماز پڑھانے تو حضرت ابو بکرؓ کھڑے ہوئے ہوئے اور لوگوں نے ان کو کھڑے ہوتے

۱۔ یہ جواب اس صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ جلوس المتقین خلف الامام الجالس امام احمد کے نزدیک جائز ہو لیکن ان کا مذہب جیسا کہ فتح الباری میں منقول ہے یہ ہے کہ جلوس المتقین خلف الامام الجالس واجب ہے۔ ۲۔ جامع ۳۔ قبل فی الجواب ان هذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم كما يقول عروة ابن الزبير بلغني انه لا ينبغي لاحد غير النبي صلى الله عليه وسلم (كنز العمال عن عبد الرزاق) ويمكن ان يقال ان قوله واذا صلى قاعدا فصلوا قعود اجمعون رد على الذين لا يأتون بام اذا كان لهم وترد له شفع يقومون وهو جالس ويجلسون وهو قائم فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم باقتداء حال الامام قياما وقودا مع ان وجوب القيام في الصلوة مقطوع به لقوله تعالى وقوموا لله فانتبهين فلا يترك الكتاب بخبر الواحد والله اعلم ۴۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے دوسرے قول سے یہ قول مراد ہے اذا صلى الامام جالسا فصلوا جلوسا۔ ۱۲ جامع

دیکھا۔ اور جب ہی فوراً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکان سے تشریف لے آئے اور حضرت ابوبکرؓ پیچھے ہٹ کر کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔ اب جن لوگوں نے ان کو کھڑے ہوتے دیکھا انہوں نے یہ روایت کر دی کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز پڑھائی اور فی الواقع جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی تھی۔

باب ماجاء فی الامام ینھض فی الرکعتین ناسیا

قوله: فلما قضی صلوٰتہ الخ

اس بارہ میں اختلاف ہوا ہے کہ سجدہ سہو کا سلام پھیرنے سے پہلے ہے یا اس کے بعد۔ سو اس میں تین مذہب ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تو قبل سلام کے ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک قبل سلام کے بھی ہے اور بعد سلام کے بھی اور وہ یہ فرماتے ہیں کہ احادیث سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کی ہو گئی تو وہاں آپ نے قبل سلام سجدہ سہو فرمایا ہے اور جہاں کہیں زیادتی ہو گئی وہاں آپ نے بعد از سلام سجدہ کیا لہذا دونوں طرح جائز ہے۔ اور امام صاحبؒ کے نزدیک سجدہ سہو بعد سلام کے ہے۔

قوله فلا اروی عنه شیئا: اقول هذا غیر مضر عندی لانه وان لم يعرف لکن لما ذکر السنة یمکن لكل احد النظر فی الرجال انتھی التقرير. قال الجامع قد حققت المسئلة لمفصلة فی احیاء السنن فلانعیده خوف الاطالة واما ابن لیلی فاربعة رجال والذی تکلم فیہ کثیرا هو محمد بن ابی لیلی لکنہ ایضالیس بمجمع علیہ ضعفه بل هو مختلف فیہ وقدمر توثیق الجابر الجعفی عن البعض وان الاختلاف غیر مضر فتامل.

وقوله فسبح به القوم فی شرح ابی الطیب ای قالو سبحان الله لیرجع عن القيام ویجلس علی الرکعتین وقوله وسبح بهم ای قال سبحان الله مشیرا الیهم ان یقوموا فالباء بمعنی اللام کقوله تعالیٰ فکلا احذنا بذنبه وقوله فحدیثه اصح قلت لم یتظهر لی وجه کونه اصح والحديث سیاتی فی باب ماجاء فی سجدتی السهو قبل السلام وقال فیہ ابو عیسیٰ هناك حدیث ابن بجینة حدیث حسن وقال فی الحدیث الذی هو دلیل الحنفیة وهو حدیث زیاد بن علاقة هذا حدیث حسن صحیح وقدر وی هذا الحدیث من غیر وجه فکلامه متعارض حیث یدل هناك انه ادنی درجة من هذا ویدل فی هذا الموضوع بخلافه تامل والحاصل بالجملة ان کلا منهما قابل للاحتجاج ولقد انصف الامام ابوبکر بن العربی فی قوله وتعلق ابو حنیفة بان السجود استدراک وذلك یمکن بعد تمام الصلوة لتلایطراً بعده مثله وما ادق هذا النظر لولا السنة التی وردت بخلافه لکن قوله لولا السنة الخ متعقب فان ابا حنیفة لم یخالف السنة وقد طولنا الکلام فی احیاء السنن فی هذا الباب فانظر هناك.

باب ماجاء فی مقدار القعود فی الركعتین الاولین

قوله فعليه سجدة السهو قال المقرر والحديث يدل عليه اما ارسال ابی عبيدة فلا يضر لان مرسل التابعی وتبعه مقبول ۱۵ قال الجامع معنى قوله والحديث يدل عليه انما هو ان الحديث دل على عدم الزيادة فى القعدة الاولى على التشهد لان وجوب سجدة السهو لم يثبت بهذا الحديث بل بحديث آخر ومعنى قول الترمذى حديث حسن اى حسن منقطع وقوله فاقول حتى يقوم فيقول حتى يقوم فى شرح ابی الطيب يعنى قال شعبة حين اختفى سعد بكلمة سائلا عن سعد كانه على الرضف حتى يقوم فقال حتى يقوم اى كانه على الرضف حتى يقوم فقوله فاقول يقول مضارعاد بمعنى المامتى اشعار الاحضار تلك الحالة لضبط الحديث ويدل عليه مارواه النسائى عن ابن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى الركعتين كانه على الرضف قلت حتى يقوم قال ذلك يريد ۱۵

باب ماجاء فى الاشارة فى الصلوة

قوله. وقال لا اعلم الا انه قال اشارة باصبعه قال المقرر يعنى قال ابن عمر وغيره من الرواة وكذلك فى شرح السراج قوله نابل صاحب العباء قال الجامع فى شرح السراج در تقريب ست نابل صاحب العباد الاكسية والشمال بكسر المجمة مقبول اه قال الجامع - والمسئلة مفصلة فى احياء السنن -

باب ماجاء ان التسبيح للرجال

قوله التسبيح للرجال الخ.

اگر امام کو نماز میں سہو ہو جائے تو اگر مرد اس کو بتلادیں اور آگاہ کریں تو سبحان اللہ کہیں اور اگر عورتیں آگاہ کریں تو تصفیق کریں اور یہ اس لئے کہ عزت کی آواز باعث قنہ ہے انتہی التقرير قال الجامع اور علاوہ سہو امام کے اگر اور کوئی حاجت ایسی پیش آئے جس نے نمازی کو دوسرے لوگوں کے اس امر سے آگاہ کرنے کی ضرورت ہو کہ وہ نماز میں مشغول ہیں یا اس جگہ موجود ہیں تو بھی آگاہی بطریق مذکور ہی کی جاوے۔ وفی شرح ابی الطيب قال فى تاج المصادر التصفيق فى الحديث ماخوذ من صفق احدى اليدين على الاخرى لا يبطنهما ولكن بظهور اصابع اليمنى على الراحة من اليد اليسرى ۱۵

باب ماجاء فى كراهية التأؤب فى الصلوة

قوله عن ابی هريرة الخ: مطلب یہ ہے کہ جمائی آنے کا سبب سستی ہے اور نماز میں سستی ہونے

سے حق تعالیٰ کی یاد میں خلل پڑتا ہے جس سے شیطان خوش ہوتا ہے کہ اتنی دیر غفلت رہی یہی غنیمت ہے پس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تدبیر فرمائی کہ جہاں تک ممکن ہو اس کو روکے اور ایک طریقہ روکنے کا یہ ہے کہ کھکھار لے تب بھی جاتی رہے گی کیونکہ چمائی تو بے اختیاری سے آتی ہے اور کھکھارنا اختیار سے ہوتا ہے پس خیال دوسری جانب منتقل ہو جائے گا کہیں اس درجہ کا نہ ہو۔ جس سے نماز فاسد ہو جائے۔ انتھی التقریر قال الجامع فی قوت المغتدی قال العراقی فی هذه الرأیة تقييده بالصلوة وفي الصحيحين اطلاق ذلك وقد صرح النووي فی التحقيق بکراهة التثاؤب فی غیر الصلوة ایضا لکونه من الشیطان قال ابن العربی وكذلك فلیکظمه فی کل حال قال وخص الصلوة لانها اولی الاحوال به وقال العراقی روى ایضا عن یزید بن الاصم قال ماتثاؤب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی صلوة قط ۱۰ ملخصاً

باب ماجاء ان صلوة القاعد الخ

قولہ من صلی قائماً الخ، نائم سے مراد یہاں لیٹنے والا ہے اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ اگر کوئی شخص حالت صحت میں باوجود قدرت علی القیام نوافل بیٹھ کر پڑھے تو اس کو نصف ثواب ملے گا اور چونکہ بلاعذر حنفیہ کے نزدیک لیٹ کر نماز جائز نہیں ہے اس لئے اس کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص بیٹھ کر نماز نفل پڑھ سکتا ہے اور اس اعتبار سے وہ معذور نہیں مگر اس کو تکثیر نوافل مقصود ہے اور زیادہ نشست سے تھک جاوے گا اور اس اعتبار سے معذور ہے۔ پس ایسے شخص کو لیٹ کر نوافل جائز ہیں لیکن اس کا ثواب کم ہو جاوے گا۔ اور یہ مطلب نہیں ہے کہ جو شخص قیام یا قعود سے معذور ہو اور وہ قعود اور اضطجاع سے نماز پڑھے تو اس کا اجر کم ہو جاوے گا۔ اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جب کوئی ایسا بندہ بیمار پڑتا ہے جو حالت صحت میں بہت سے نوافل و وظائف پڑھا کرتا تھا تو حق تعالیٰ فرشتوں سے فرماتے ہیں کہ اس کا پورا ثواب لکھو۔ یعنی جس قدر یہ عبادات کیا کرتا تھا۔ اور اب ان میں کمی ہو گئی یا بالکل موقوف ہو گئیں۔ بوجہ مرض کے تو ان عبادات کا کامل ثواب اس کے لئے لکھ لو کیونکہ اگر وہ اچھا ہوتا تو حسب عادت ان عبادات کو بجا لاتا۔ اور اب بوجہ معذوری سے ادا نہیں کر سکا۔ یعنی ہماری رحمت سے اجر جاری رہے گا۔ گو کام بوجہ عذر جاتا رہا۔

فائدہ: جامع کہتا ہے کہ اس حدیث کا مذہب حنفیہ پر انطباق بظاہر مشکل معلوم ہوتا ہے۔ احیاء السنن میں اس کی پوری تحقیق ہے وہ مقام ضرور مطالعہ کرنا چاہئے۔ اور ابقاء اجر سے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ بندوں کو بھی ایسا برتاؤ اپنے نوکروں وغیرہ سے کرنا چاہئے کہ وفاداری کا مقتضاء ہے یعنی اگر ان کے کاروبار انجام دینے والے بیمار ہو جاویں اور خدمت نہ بجالا سکیں تو ان کے اجر میں جہاں تک ممکن ہو کمی نہ کریں اور تخلق باخلاق اللہ تعالیٰ کے عامل ہوں۔

باب فیمن يتطوع جالساً

قولہ عن حفصۃ الخ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بھر میں جتنی نوافل پڑھیں سب

۱۔ اس عبارت سے شبہ پڑتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے باہر جمائی لیتے تھے مگر یہ صحیح نہیں ہے صحیح یہ ہے کہ آپ نے نماز کے اندر اور نماز کے باہر کبھی جمائی نہیں لی۔ عمدۃ القاری میں ہے ماتثاؤب نبی قط ۱۲ (عبد القادر غنی عنہ)

کھڑے ہو کر پڑھیں مگر ہاں ایک برس وفات سے پہلے سے بیٹھنے لگے تھے کیونکہ آپ کی عمر مبارک ۶۳ سال کی تھی کسی قدر ضعف ہو گیا تھا اور دوسری وجہ بیٹھنے کی یہ تھی کہ قرآن مجید کی سورتیں اول تو آپ طویل پڑھتے تھے دوسرے بہت ترتیل کے ساتھ پڑھتے تھے۔ میں نے حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا تھا کہ شب میں جو نوافل پڑھے جاویں ان میں کیسی سورتیں پڑھنی چاہئیں۔ آیا بہت طویل یا اوسط انہوں نے ارشاد فرمایا کہ جس طرف طبیعت مرغوب ہو اس کے مطابق عمل کرنا چاہئے۔ کیونکہ بعض اوقات ذوق و شوق ہوتا ہے تو جی چاہتا ہے کہ خوب قرآن پڑھیں۔ پس ایسے وقت طویل کا پڑھنا مناسب ہے۔ اور کبھی جی چاہتا ہے کہ کثرت سے رکوع و سجود کریں سو اس وقت رکوع و سجود زیادہ کرنا چاہئے یہ قاعدہ کلیہ مولانا قدس سرہ نے ارشاد فرمایا تھا انتہی التقرير۔ قال الجامع۔ قوله رکع وسجد (فی شرح ابی الطیبر) وهو قائم لاشک ان الركوع والسجود ینافیان القیام فالمراد انه اذا اراد ان یرکع ویسجد وهو قائم من قیامہ الی رکوعہ ومن قومتہ الی ہی القیام ایضا الی سجودہ ۱۰

باب ماجاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انی لاسمع الخ

قوله قال اسی لاسمع الخ۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقتدیوں کی رعایت فرماتے تھے پس ایسے ہی اس زمانہ میں اماموں کو چاہئے کہ مقتدیوں کی رعایت کیا کریں۔

یہاں ایک اعتراض ہو سکتا ہے اور وہ یہ ہے کہ بعض اولیاء اللہ اور بعض صحابہ بھی ایسی نماز پڑھتے تھے کہ اس میں بالکل مستغرق ہو جاتے تھے اور دنیا اور دماغیہا کی کچھ خبر ان کو نہیں رہتے تھی۔ تو کیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس درجہ کی نماز نہیں پڑھتے تھے جس سے آپ بھی دنیا و مافیہا سے غافل ہو جاتے؟ اور پھر کسی کے رونے دھونے کی آپ کو خبر نہ ہوتی۔

جواب یہ ہے کہ پہلے یہ معلوم کرنا چاہئے کہ مقامات بہت ہیں چند مقام یہاں بیان کر دیئے جاتے ہیں۔ اول ناسوت، دوسرا ہاہوت، تیسرا لاہوت، چوتھا جبروت، پانچواں ملکوت۔ سو جو شخص پہلے مقام میں ہوتا ہے اس کو اس عالم کی کچھ خبر نہیں رہتی کہ کیا ہو رہا ہے۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ ممتحنی تھے..... پس مقام ناسوت میں بھی آپ پر سب کچھ منکشف ہو جاتا تھا۔ اور ہر جگہ حق تعالیٰ ہی نظر آتا تھا۔ لہذا اس اعتبار سے آپ ہر شے باعتبار اس کے مظہر حق ہونے کے منکشف ہو جاتی تھی۔ اور استغراق حالت اولیٰ و وسطیٰ میں ہوتا ہے اور انتہاء میں نہیں ہوتا اس لئے کہ مقصود تک پہنچنے کی ابتدائی اور درمیانی حالت میں حاجت ہوتی ہے۔ سو اگر یہ لوگ ماسوی اللہ سے روکے نہ جاویں تو رسائی وہاں تک نہیں ہو سکتی ہے۔

باب ماجاء لا تقبل صلوٰۃ الحائض الا بخمار

قوله لا تقبل صلوٰۃ الحائض الخ امام شافعیؒ کے اگر عورت کے سر کے بالوں سے کچھ بھی کھل جائیں گے تو نماز نہ ہوگی اور امام صاحبؒ کے نزدیک ربع سر سے کم کھل جاوے گا تو اس کی نماز ہو جاوے گی اور ایسے ہی امام صاحب سے منقول ہے کہ اگر اس کا منہ اور دونوں ہاتھوں کا بطن اگر کھلا رہے گا تب بھی نماز ہو جائے گی اور دیگر ائمہ کے نزدیک اگر دونوں پیر اور

۱۔ جب ہی تو آپ نے بچے کے رونے کی آواز سن کر نماز کو مختصر فرمادیا۔ (عبد القادر عفی عنہ)

دونوں ہاتھ معطن اور کف کے اگر کھلے رہیں تو نماز ہو جائے گی۔ اور قاعدہ اس امر کا مقتضی ہے کہ جب بوجہ ضرورت منداو بطن کف کے کشف کی اجازت ہے تو ظہر کف اور پیروں کے کشف کی بھی بوجہ حاجت اجازت ہونی چاہئے۔ امام صاحب کے مذہب پر مگر روایت امام صاحب سے اسی طرح ہے اتنی التقریر

فائدہ: قال الجامع قد تركت هذا ال واية عن الامام في احياء السنن واختير خلاف ذلك فانظر هناك واما كون كشف الر س اقل من الربع غير مضر في الصلوة وفي غيرها فلعله لان الربع عرف في حكم الكل في مواضع والحاجة دعية الى عفو ترك الاقل منه لعدم امكان الاحتراز عنه.

وقوله لا تقبل الخ في شرح ابى الطيب اى لاتصح صلوة البالغة الابستر العورة فذكر العام واراد الخاص لان نفى القبول الذى هو العام لايدل على نفى الصحة الذى هو الخاص فلا بد من الارادة المذكورة وانما قلنا ذلك للاجماع على وجوب ستر العورة وفي قوت المغتذى المراد من بلغت سن الحيض لامن هي ملابسة الحيض فانها ممنوعة من الصلوة ولفظ ابن خزيمة صلوة امرأة قد حاضت ۱۵

باب ماجاء فى كراهية السدل فى الصلوة

قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السدل فى الصلوة۔ سدل کے معنی ہیں کپڑا اپنے سامنے بغیر اس کے دونوں جانب لٹکانا۔ بعض لوگوں نے تو کہا ہے کہ سدل نماز میں مکروہ ہے کیونکہ یہود ایسا کرتے تھے پس سدل سے ان کے ساتھ تشبہ ہوتا تھا۔ اس لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر ایک کپڑا اپنے ہاتھ اور دوسرا کپڑا اس پر پہن لے اور پھر اس میں سدل کیا تو مضائقہ نہیں۔

فائدہ: قال الجامع فى قوت المغتذى قال ابو عبيد هو اسبال الرجل ثوبه من غير ان يضم جانبیه بين يديه (اى بين يدي المصلی وهو ظرف للاسبال ۱۲ جامع) فان ضم فليس بسدل وعبارة غيره ان يضع وسط الرداء على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير ان يجعلهما على كتفيه ۱۵ قلت مآلهما واحد وهو اسبال الثوب بين يدي المصلی بغیر ضم طرفیه ثم اعلم ان العلة اما ان تكون كشف الستر او التشبه باليهود او مخالفة العرف فقول الترمذی وقال بعضهم انما كره السدل فى الصلوة اذ لم يكن عليه الا ثوب واحد يستقيم على صورة كون العلة كشف الستر لا على البواقي وقوله غسل بن سفيان قلت ترجمته مستوفاة فى تهذيب التهذيب وتكلم فيه كثير الابن حبان فانه قال ثقة ويخطئ على قلة روايته ۱۵ كما قال.

وفى الجامع الصغير عن ابى هريرة رضى الله عنه (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم

۱۲ جامع) عن السدل فی الصلوة وان یخطی الرجل فاه رواه احمد فی مسنده والاربعة والحاكم فی المستدرک وسنده صحيح. (منهم الترمذی ۱۲ جامع)

باب ماجاء فی کراهیة مسح الحصى فی الصلوة

قوله: قال اذا قام الخ: اس حدیث کے معنی میرے نزدیک یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت محیط کو جب تک مقید نہ سمجھے گا تو خشوع و خضوع نہیں ہو سکتا ہے پس جب مصلیٰ یہ سمجھے گا اور پھر حصى کو دور کرے گا تو خشوع میں کمی ہوگی سو اس وجہ نہی فرمائی گئی پھر بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ ایک بار حصے دور کرنے سے کچھ مضائقہ نہیں ہے یعنی نیاز فاسد نہ ہوگی۔ اور امام صاحب کا اس بارہ میں یہ مسلک ہے کہ جس امر کی تعیین اللہ و رسول نے نہیں کی اس کی تعیین نہیں کی جاسکتی۔ بلکہ یہ امر مبتلا بہ کی رائے پر موقوف ہے پس جس مقدار کو کہ وہ عمل کثیر سمجھے وہ مفسد صلوة ہے اور جس کو قلیل سمجھے وہ مفسد نہیں اور یہ قاعدہ امام صاحب کا بہت عمدہ ہے۔ انتہی تقریر۔

قال الجامع تواجهه اى تقبل اليه من كل جهته وانما خص جانب القبلة لكونه اشرف من جميع الجهات وقوله فمرة واحدة فى شرح ابى الطيب بالنصب اى افعله مرة واحدة وقال العسقلانى ويجوز الرفع فيكون التقدير فالجائز مرة واحدة او فمرة واحدة تكفى او تجوز ا ه قلت قوله هذا اعنى مرة واحدة لا يدل على ان من فعله مرتين تفسد صلوته فلا ينافى ما مر من قاعدة الامام الآن فان الحديث لا تعرض فيه بفساد الصلوة بل المراد انه من احتاج اليه احتياجاً شليداً فيجوز له العمل القليل ويقل فى القليل ايضا على قدر الطاقة تامل

باب ماجاء فى كراهية النفخ فى الصلوة

قوله عن ام سلمة الخ. چونکہ نفخ سے خشوع و خضوع باطل ہوتا ہے اور وہ مقصود فی الصلوة ہے۔ اس لئے اس سے نہی کی گئی ہے انتہی التقرير قال الجامع. قوله ميمون ابو حمزة الخ قلت هو مختلف فيه ففى تهذيب التهذيب قال ابو عوانة قلت لمغيرة كيف تحدث عن ابى حمزة قال لم يكن يحترئ على ان يحدثنى الابحق وذكر له ابن عدى احاديث وقال ولميمون الاور غير ما ذكرت واحاديثه خاصة عن ابراهيم ممالا يتابع عليه ا ه ملخصاً.

وفى قوت المغتذى قوله عن ابى صالح مولى طلحة عن أم سلمة قال الذهبى فى الميزان هو مولاها واسمها ذكوان لا يعرف وقال المزی فى التهذيب اسمها زاذان وليس له فى الكتب الا هذا الحديث عنه المصنف ا ه قلت على قاعدة ابن حبان تزول الجهالة الحالية والعينية اذا روى عن المجهول الثقة وروى هو عن الثقة وهنا كذلك. وقوله واهل الكوفة قلت ان تقيد بخروج الحروف

ا ه اس حدیث سے یہ مراد ہے اذا قام احدکم الى الصلوة فلا یمسح الحصى فان الرحمة تواجهه۔ (عبد القادر غفرلہ عنہ)

فصحيح والا لافان النفخ عند الحنفية لا يفسد الصلوة الا بذلك.

باب ماجاء فى النهى عن الاختصار فى الصلوة

قوله عن ابى هريرة الخ. وجهه انى كى يه كى اختصار فعل متكبرين كا هى اور بعضوں نے تشبه بمشى الشيطان كى ساتھ معلل كىا هى۔ بهر حال نماز اس طرح نہ پڑھنى چاہئے۔ انتهى التقرير قال الجامع فى شرح السراج اخرجہ عبدالرزاق عن ابى هريرة قال اذا قام احدكم الى الصلوة فلا يجعل يده فى خاصرته فان الشيطان يحضر ذلك اه قلت ليس فيه مشى الشيطان فتنبه.

باب ماجاء فى كراهة كف الشعر فى الصلوة

قوله وهو معقوص شعره فى قوت المغتذى هو خاص بالرجال دون النساء لان شعرهن عورة يجب ستره فى الصلوة فاذا نقصته ربما استرسل وتعذر ستره اه قلت ظهر الحديث ان الحسن كان معقوصا شعره لا انه يعقص فى حال الصلوة والترجمة لا تطابقه فان كف الشعر قد يفضى الى بطلان الصلوة اذا ارتكب المصلى عملا كثيرا والذى عقصه من قبل الصلوة ثم صلى مع ذلك ولم يحمل فى هذه الحال عملا ما او عمل قليلا فلا تفسد بل تكره فينبهون بعيد تامل زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى التخشع فى الصلوة

وفى قوت المغتذى. قوله تشهد فى كل ركعتين وتخشع وتضرع وتمسك قال العراقي المشهور فى هذه الرواية انها افعال مضارعة حذف منها احدى التائين ويدل عليه قوله فى رواية ابى داود ان تشهد ووقع فى بعض الروايات بالتنوين فيها على الاسمية وهو تصحيف من بعض الروايات وقال فى النهاية تمسك اى تذل وتخضع وهو تفعل من السكون والقياس ان يقال تسكن وهو الاكثر الافصح وقد جاء على الاول احرف قليلة قالو تمندع وتمنطق ومنتدل اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى كراهية التشبيك بين الاصابع فى الصلوة

قوله اذا تواضأ احدكم الخ علماء حنفية كہتے ہيں كى جب كوئى شخص ظہر كى نماز سے پہلے چار سنتيں پڑھ لے تو پھر بات چیت (دنيا كى) نہ كرے اور اسی حدیث سے انہوں نے استدلال كىا هى كىونكہ وہ شخص (حكماً) ابھى سے نماز ميں داخل سمجھا جاتا هى اس لئے اس كو گفتگو وغیرہ كرنا مناسب هى لوگوں نے ان حضرات پر طعن كىا هى كى يہ مسئلہ ان كا مجوزہ بے اصل هى سو يہ ان لوگوں كى حماقت هى اس لئے كى ان كا استدلال تو حدیث

سے ہے پھر اس کو بے اصل کیونکر کہا جاسکتا ہے۔ انتہی التقرير قال الجامع فی شرح ابی الطیب قوله اذا توضع احدکم فاحسن وضوءہ بمراعاة السنن و حضور القلب وتصحيح النية وهو قيد خرج منخرج العادة لان شان المسلم ذلك لا انه قيد النهی عن التشييك بل النهی اذالم يحسن الوضوء اولی لثلا يجمع بين المكروهين كراهته ترك الاحسان فی الوضوء وكراهته التشييك قوله فانه تعليل لعدم التشييك يعنى فانه فی حکم الصلوة ثوابا فلا يفعل مالا يفعل ومنه اخذ المصنف الترجمة لانه لما نهى عن التشييك عند..... الذهاب الى الصلوة لكونه كانه فی الصلوة فلان ينهى عنه فی الصلوة اولی ا ه ملخصا قلت المسئلة مذکورة فی احیاء السنن فانظر ثمة. وفي طريق الليث رجل مجهول لكن قاعدة ابن حبان ان المجهول اذا روى عن الثقة وروى عنه الثقة والحديث لم يكن منكر افهو فی حکم المعروف وكعب بن عجرة صحابی كما هو ظاهر وسعيد المقبرى هو من رجال الستة ثقة كما فی ميزان الاعتدال فالجهالة غير مضرة تأمل والحديث لاينكر لانه رواه غير واحد عن ابن عجلان مثل حديث الليث كما قال الترمذی وفي تهذيب التهذيب وروى (ای المقبرى) عن كعب بن عجرة وقيل عن رجل عنه ا ه فعلى هذا لعل ادخال الرجل بينهما وهم فافهم تأمل.

باب ماجاء فی كثرة الركوع والسجود

قوله قال لقيت الخ۔ اس باب میں اختلاف کیا گیا ہے کہ طول قیام بہتر ہے یا کثرت رکوع وسجود میرے نزدیک دن کو تو چاہئے کثرت رکوع وسجود۔ کیونکہ دن کو فرصت کم ہوتی ہے اور شب کے وقت طول قیام کرے کیونکہ رات کے وقت بوجہ عدم مشغولی کا روبرو طول قیام کے ساتھ کثرت رکوع وسجود بھی ممکن ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسا ہی فرمایا کرتے تھے کیونکہ بوجہ مشغولی تبلیغ احکام دن کو تو آپ عظیم الفرصت رہتے تھے اور اگر آپ کو فقط طول قیام کا لحاظ ہوتا تو کثرت رکوع وسجود میں دن میں کمی فرمادیتے اور بجائے اس کے طول قیام فرماتے۔ انتہی التقرير قال الجامع وقد ورد تفسير القنوت فی الحديث بالقيام وقد اوردته مفصلا فی احیاء السنن واما قوله الا ان يكون رجل الخ ففي شرح ابی الطیب ای وظيفة مررة من صلوة الليل فياتي بها ولا يطول القيام لثلا تقوت وظيفه صلاته وهو احب لانه اتى بوظيفته وقد ربح بكثرة السجود فحصلت له فائدتان فائدة الوظيفة وفائدة كثرة السجود ويدل على هذا المعنى استثناءه من طول القيام فلايصح ان يقال ان المراد بالجزء طول القيام ا ه ملخصا قلت يحتمل ان يكون الاستثناء منقطعاً وهو الاصح عندی لكن العبارة ح غير واضحة ولك ان تقول انما ورد في فضل القيام لفظ التفضيل بخلاف فضل السجود فلا تعارض ويكون طول القيام افضل ولا حاجة الى الاستدلال بفعل النبي صلى الله عليه وسلم فان القول اقوى منه فيرجح تأمل.

باب ماجاء فی قتل الاسودین فی الصلوة

قوله عن ابی ہریرۃ الخ حدیث سے اس امر کی رخصت معلوم ہوتی ہے کہ سانپ اور بچھو کو نماز میں قتل کر دے مگر حدیث اس حکم سے ساکت ہے کہ نماز باقی رہے گی یا باطل ہو جاوے گی پھر علماء حنفیہ میں اسباب میں اختلاف ہوا ہے بعض تو یہ کہتے ہیں کہ اگر دو ایک قدم آگے بڑھ کر مار دیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر اس کے پیچھے دوڑنا پڑا تو نماز جاتی رہے گی۔ اور بعض کا یہ قول ہے کہ مطلقاً باطل ہو جائے گی انتہی تقریر۔

قال الجامع ان المسئلة مستوفاة فی احياء السنن وفي قوت المغتذى روى البيهقي من حديث ابی ہریرۃ مرفوعاً كفال الحية ضربة بالسوط اصبتها ام اخطاتها وهذا ان صح الخ اه قلت ان ثبت بسند محتج به يدل على ان الاجازة مقصورة على العمل القليل ولا تفسد به الصلوة والبواقي من احكام المتعلقة به لادلالة عليها في الحديث تامل.

اباب ماجاء فی سجدة السهو قبل السلام

قوله وعليه جلوس امام صاحب کا مذہب اس باب میں میرے نزدیک بہت عمدہ ہے کہ انہوں نے تمام احادیث کو جمع کر لیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ جب سجدہ سہو بعد سلام کے کرے گا اس وقت قبل سلام بھی ہو جاوے گا اور بعد سلام بھی اس طرح کہ جب سلام کے بعد سجدہ کیا تو بعد سلام ہونا ظاہر ہے اور قبل سلام اس طور کہ اس سجدہ کے بعد پھر سلام پھیرے گا تو یہ سجدہ اس سلام سے قبل ہوگا۔ وقوله يذكرنا اخر الخ يحتاج الى نقل صحيح انتهى التقرير قال الجامع وبعد الثبوت ايضا محتمل بين اج يفعله اباحة وبين ان يفعله نسخا للسابق.

باب ماجاء فی سجدتی السهو

قوله عن عبد الله بن مسعود الخ اس مسئلہ میں حنفیہ اور شافعیہ کا اختلاف ہے کہ اس شخص کی نماز ہوئی یا نہیں۔ کیونکہ یہ شخص بول پڑا درمیان نماز میں۔ سوعلمائے شافعیہ تو یہ کہتے ہیں کہ اس کی نماز ہوگئی اس لئے کہ یہ شخص سہواً بولا۔ اور سہواً بولانا معاف ہے یعنی وہ شخص تھا تو نماز میں مگر اس کو یقین ہو گیا تھا کہ میں نماز میں نہیں ہوں۔ اس وجہ سے بول پڑا جیسا کہ کسی کا روزہ ہو اور اس کو روزہ یاد نہ رہے اور کچھ کھاپی لے تو روزہ نہیں جاتا اور علماء حنفیہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں نماز جاتی رہے گی۔ اور اس کا قیاس روزہ پر کیسے ہو سکتا ہے اس لئے کہ روزہ تو عبادت و جود نہیں یعنی اس کی کوئی ہیئت ایسی ظاہر نہیں جو مذکر صوم ہو اور نماز عبادت و جود ہے اور اس کی ہیئت مذکر صلوٰۃ ہے پس ایسی صورت میں بولنا بڑی سخت غفلت ہے اور حنفیہ اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ اور میری رائے میں یہ آتا ہے کہ حدیث کو منسوخ نہ کہا جائے بلکہ یہ کہا جائے کہ انہوں نے چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی تھی اس لئے نماز نہیں باطل ہوئی کیونکہ آیت کریمہ استعجیو

لہ ویکراخ یعنی امام ترمذی کا یہ فرمانا کہ سجدہ سہو قبل السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری فعل ہے اس کے لئے نقل صحیح کی ضرورت ہے۔ (عبد القادر عفی عنہ) لہ هذه الآية تو جب الاجابة ولا تتعرض بالفساد بعدهم نعم ظاهر ما يقتضي ان لا تفسد فانها لو فسدت لبينه صلى الله عليه وسلم فان التأخير في البيان من ادائه لا يجوز. ۱۲ جامع عفی عنہ.

لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم سے ثابت ہے کہ آپ سے کلام کرنا مبطل صلوٰۃ نہیں۔

باب ماجاء فی التشہد فی سجدتی السہو

قوله عن عمران بن حصین الخ: قعدہ آخرہ میں تشہد امام صاحب کے نزدیک فرض ہے اور دوسرے لوگوں کے نزدیک بھی غالباً اور اس کی فرضیت قیاس سے ثابت ہوئی ہے (یعنی قعدہ اولیٰ میں جو تشہد ہے اور وہ واجب ہے اس پر قیاس کیا گیا ہے تشہد اخیر کو کسی حدیث میں صراحۃً تشہد اخیر اور اس کا وجوب وارد نہیں۔ لیکن مجمع الزوائد میں تشہد فی القعدۃ الآخرہ مرفوعاً بروایت امام احمد و سند صحیح بہ وارد ہے۔ وقد نقل فی احیاء السنن فانظر ثمہ۔ ۱۲ جامع) اور فرضیت کی دو قسمیں ہیں ایک علمی دوسری عملی قیاس سے جو فرضیت ثابت ہوتی ہے وہ عملی ہوتی ہے۔ اگر کوئی شخص اس کا انکار کرے تو وہ کافر نہیں ہوتا۔ بخلاف فرض علمی کے کہ اس کا منکر کافر ہے

انتہی التقرير. قال الجامع انما بحث هنا بحث التشہد الاخير مع ان الموضوع موضع التشہد بعد سجود السہو لانه التشہد الاخير وارتفع ماتشہد فی اخر الصلوٰۃ بسجود السہو وقام هذا مقامہ فاخذ حکمہ.

باب فیمن یشک فی الزیادۃ والنقصان

قوله عن عیاض بن ہلال الخ۔ اس باب میں تین قسم کی حدیثیں وارد ہوئی ہیں اول یہ ہے کہ اقل پر بنا کرے مثلاً کوئی شخص ہے کہ اس نے تین رکعت پڑھی تھیں۔ پھر اس کو شک ہوا کہ دو پڑھی ہیں یا تین تو اس کو چاہئے کہ وہ دو پر بنا کرے دوسرے قسم یہ ہے کہ پھر شروع سے نماز پڑھے۔ اور تیسری قسم یہ ہے کہ تحری کرے جس طرف گمان غالب ہو اس پر عمل کرے اسی وجہ سے مذاہب مختلف ہو گئے اور امام صاحب نے تینوں قسم کی حدیثوں کو جمع کر لیا ہے..... چنانچہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کو پہلی مرتبہ شک ہوا ہے اس کو چاہئے کہ استیناف کرے (کیونکہ پہلی بار استیناف دشوار نہیں ۱۲ جامع) اور جو شخص ایسا ہے کہ اس کو اکثر شک ہو جاتا ہے اس کو چاہئے کہ تحری کرے اور ظن غالب پر عمل کرے (کیونکہ ایسے شخص کو ہر بار استیناف سخت دشوار ہے والجرح مدفوع بالنقص ۱۲ جامع) اور جو شخص ایسا ہے کہ اکثر اس کو شک ہوتا ہے لیکن گمان غالب اس کا کسی جانب نہیں جاتا تو وہ اقل پر بناء کرے (کہ اس کے لئے یہ صورت آسان ہے ۱۲ جامع) امام صاحب نے اس جمع بین الاحادیث میں بڑی فقاہت سے کام لیا ہے۔

باب ماجاء فی الصلوٰۃ فی النعال

قوله یصلی فی نعلیہ قال نعم. نعلین پہن کر نماز پڑھنا سنت ہے لیکن بعض جگہ یہ امر بے ادبی اور خلاف تہذیب سمجھا جاتا ہے پس وہاں ایسا نہ کرنا چاہئے عرب میں جو تہ پہن کر نماز پڑھنے کی عادت تھی وہاں اس کو کوئی مذموم کسی درجہ میں نہ سمجھتا تھا۔ اسی وجہ سے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایسا کیا اور ہندوستان میں یہ رواج نہیں ہے بلکہ ایسا کرنا بے

۱۔ وهو غیر مرفوع انما هو قول ابن عمر وقد فصل فی احیاء السنن ۱۲ جامع ۲۔ ویؤید ہمارا وہ الترمذی الحاکم والبیہقی
کما فی شرح السراج بلفظ خالفوا البہود فانہم لا یصلون فی نعالہم ولا خفافہم ۱۲ جامع

تہذیبی اور بے ادبی شمار کیا جاتا ہے پس اس عارض کی وجہ سے آج کل نعلین پہن کر نماز نہ پڑھے ورنہ باعتبار اصل کے سنت ہے۔

باب ماجاء فی القنوت فی صلوٰۃ الفجر

قوله كان يقنت في صلوٰۃ الصبح والمغرب۔ قنوت میں حنفیہ اور شافعیہ کا اختلاف ہوا ہے چنانچہ شافعیہ کے نزدیک قنوت صبح کی نماز میں ہمیشہ پڑھے اور دیگر اوقات میں بوقت نزول بلاء اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور حنفیہ کے نزدیک تمام اوقات میں دفع بلاء کے لئے پڑھے اور بغیر نزول بلاء کسی وقت نہ پڑھے۔ اور اگلی حدیث ان کی دلیل ہے جو صریح ہے اثبات مطلوب ہیں۔ اور مغرب میں بغیر نزول بلاء کے قنوت پڑھنا اجماعاً منسوخ ہے۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قنوت پر دوام کرنا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقصود تو تھا لیکن کسی عارض کی وجہ سے آپ نے کبھی ترک بھی فرمادیا۔ جیسے کہ تراویح کی نماز میں آپ نے تین روز تک پڑھ کر چھوڑ دی تھی اور فرمایا تھا ہر اس وجہ سے ترک کی گئی ہے کہ کہیں فرض نہ ہو جائے بوجہ اس کے مقبول ہونے کے یعنی یہ ایسی مقبول نماز ہے کہ اس پر دوام کرنے سے اندیشہ فرضیت کا ہے۔ پس یہاں پر بھی یہ ممکن ہے کہ بوجہ خوف تا کہ آپ نے ترک فرمایا ہو اور حنفیہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے صبح کی نماز میں قنوت پڑھنا لیکن بوجہ ایک عارضؑ کے۔ اور وہ عارض یہ تھا کہ چند صحابہؓ کو ایک جگہ مشرکین کے پاس حضورؐ نے بھیجا تھا سو اس باب میں ایک ماہ تک آپ نے قنوت پڑھی تھی پھر ترک کر دی گئی۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ قنوت پڑھنا عارض تھا نہ کہ مقصود اور اسی طرح اب بھی نوازل کے وقت ایسا کرنا جائز ہے۔

باب ماجاء فی ترک القنوت

قوله نحو امن خمس سنين في شرح أبي الطيب اي مدة مجموع ملازمة الجميع والظاهر والله اعلم انه اراد مدة خلافة علي كرم الله وجهه ١٥ زاده الجامع عفی عنه۔

باب ماجاء فی الرجل يعطس فی الصلوٰۃ

قوله صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کلموں کی تعریف ارشاد فرمائی کہ یہ کلمے ایسے ہیں کہ میں نے اب دیکھا ہے کہ فرشتے جھگڑا کرتے تھے اس باب میں کہ ان کلمات کو کون لے جائے اور اکثر تابعین نے جو ایسے موقع پر حمد باللسان سے منع فرمایا ہے تو یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ انہوں نے بغیر دلیل ایسا فرمایا بلکہ ان کے پاس دلیل ہے اور وہ دلیل یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جب چھینکنے والا الحمد للہ کہے تو جو شخص اس کے پاس ہو اور اس کو سنے تو وہ یرحمک اللہ کہے پس گویا الحمد للہ کہنے کے لئے لازم ہے یرحمک اللہ کہنا..... سو جو شخص چھینے اور الحمد للہ کہے اور دوسرا

۱۔ اس زمانہ میں جو توں میں نماز پڑھنے میں یہودی مخالفت تھی اور آج کل جو تے اُتار کر نماز پڑھنے میں مخالفت ہے کیونکہ آج کل یہود و نصاریٰ جو توں سمیت نماز پڑھتے ہیں۔ ۲۔ والمسئلة مستوفاة فی احیاء السنن فانظر لہ۔ ۱۲ جامع۔ ۳۔ اور ای طرح دیگر نمازوں میں بھی آپ سے قنوت پڑھنا ثابت ہے رواہ ابوداؤد و ترمذی و کوفی احیاء السنن ۱۲ جامع۔ ۴۔ قدورد فی الصحیح من حدیث انسؓ انما قنت رسول اللہ ارادہ کان بعث قوما یقال لہم القراء زہاد سبعین رجلا الی قوم من المشرکین دون اولئک وکان بینہم و بین رسول اللہ عہد فقنت رسول اللہ شہرا بدعو علیہم کذا فی حاشیة الشروح الاربعہ ۱۲۵۱ جامع۔ ۵۔ وہ صحابہ کرامؓ شہید کر دیئے گئے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ظالموں کے خلاف بدعافرمانی کی۔ (عبدالقادر عفی عنہ) ۶۔ وکان ذلک لظہار فضل الکلمات لا علی سبیل الجدال المذموم ۱۲ جامع۔

شخص اس کا جواب دے تو اس مجیب کی نماز جاتی رہے گی۔ اس لئے کہ یہ اس جواب میں خطاب ہے بندوں کی طرف اور ایسے کلام سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

پس معلوم ہو گیا کہ یہ جملہ اللہ نہ کہنا چاہئے تاکہ نماز فاسد نہ ہو اور الحمد للہ کو یہ جواب لازم تھا اور انشاء لازم مستلزم ہے انشاء ملزم کو سو اس وجہ سے تابعین نے ممانعت فرمائی ہے اور چھینکنے والے کے الحمد للہ زبان سے یا دل میں کہنے سے نماز باطل نہیں ہوتی اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کی تعریف ہے اور نماز کا مقصود بھی یہی ہے پس نماز میں منافی نماز کوئی فعل نہیں صادر ہوا ہے۔ اب رہی یہ بات کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو ان کی بہت مدح فرمائی۔ سو جواب یہ ہے کہ مدح کلمات کی فرمائی نہ کہ اس تکلم بہذہ الکلمات کے جو ایک فعل ہے مصلیٰ کا۔ اور اگر کوئی کہے کہ آپ نے منع کیوں نہیں فرمادیا کہ آئندہ ایسا نہ کرنا۔ جیسا کہ جماعت میں سب کے پیچھے کھڑے ہونے والے کو جو بوجہ خوف فوت رکوع اس جگہ کھڑے ہو گئے تھے اور صف میں آکر شامل نہ ہوئے آپ نے لاتعد میں نبی عن ہذا الفعل فرمائی تھی اور مدح ان کی اپنے اس قول زادک اللہ حرصا میں ضمنا ارشاد فرمائی تھی۔ تو جواب یہ ہے کہ امر جائز سے ہر وقت نبی کرنا ضرور نہیں جائز کام تھا اس وجہ سے آپ نے سکوت کیا حدیث میں تو فقط عاٹس فی الصلوٰۃ کے ان کلمات پڑھنے کا بیان ہے۔ اور ان کلمات کی مدح ہے باقی امور دیگر ادلہ سے ثابت ہیں انتہی التقریر۔

قال الجامع قوله مبارک فيه مبارک کا علیہ یعنی بورک فیہ من باطن وظاہر والقصد بہ المبالغة فی فضل الحمد وقوله كما يجب الطاف زائدة مؤکدة بمعنى الحب وماموصوفة واصل العبارة كانه قيل حمدا كائنا كما يحبه ربنا ويرضى به وفي شرح ابی الطیب قوله ایہم یصعد بها قال الطیبی جملة ایہم یصعد سدت مسد مفعولی ینتظرون المحذوف علی التعلیق انتہی (ای غیر عامل ۲) امنہ

باب فی نسخ الکلام فی الصلوٰۃ

قوله ونهینا عن الکلام قلت الکلام مطلق فی هذا القول فیعم العمد والنسیان.

باب ماجاء فی الصلوٰۃ عند التوبة

قوله واذا حدثنی رجل من اصحابہ ظاہرہ انه لا یصدقہ بلا حلف وهو مخالف لما علم من قبول خبر الواحد العدل بلا حلف فالظاهر ان مراده بذلك زیادة التوثیق بالخبر والاطمینان بہ اذا الحاصل بخبر الواحد الظن وهو مما یقبل الضعف والشدة ومعنی صدقته ای علی وجه الکمال وان کان القبول الموجب للعمل حاصلًا بدونه قوله صدق ابوبکر ای علمت صدقہ فی ذالک علی وجه الکمال بلا حلف ۱۰ وقوله ثم یقوم ای للتوبة بالصلوٰۃ عن الذنب.

۱۔ لیکن ان کلمات کا اس وقت کہنا نہ چاہئے کیونکہ بعض مشترک ہے یعنی یہ کلمات بھی حمد باری تعالیٰ ہیں اور ان کا رنما بھی لیکن ان کا رنما مقصود صلی مامور بہ ہیں۔ بخلاف ان کلمات کے ۲۔ قول علی التعلیق یعنی ینتظرون محذوف ہے لیکن وہ ایہم میں عمل نہیں کر رہا رنما ایہم کی یاد پر نصب ہوتا حالانکہ رنم ہے (عبدالقادر غنی عنہ) ۳۔ قال الجامع قد فصلت المسئلة فی احیاء السنن وفي تقریر معنی الآیة بحث نفیس فی حاشیتنا ابانة البیان علی بیان القرآن لا بد لک لحل الآیة من مطالعته ۱۲ جامع

باب ماجاء متى يؤمر الصبی بالصلوة

قوله علموا الصبی الخ۔ اس حدیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ بعد دس سال کی عمر کے جو نماز ترک ہو اس کو قضا کرنا چاہئے کیونکہ ان کے نزدیک اس عمر کے بعد نماز واجب ہو جاتی ہے۔ اور وہ لوگ استدلال کرتے ہیں واضربوہ علیہا بن عثرة۔ تقریر استدلال کی یہ ہے کہ اگر نماز اس حالت میں واجب نہ ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب کا حکم کیوں فرماتے پس معلوم ہوا کہ واجب ہے اور ترک واجب کے قضاء لازم ہے اور جمہور کے نزدیک بعد بلوغ نماز واجب ہوتی ہے۔ اور امر ضرب ان کے نزدیک تادیب اور تربیت کے لئے ہے تاکہ عادت ہو جائے اور بعد بلوغ اس کا ادا کرنا سہل ہو ورنہ دفعۃً بعد بلوغ تمام احکام کا سیکھنا اور ان پر عمل کرنا دشوار ہے۔

باب ماجاء فی الرجل یحدث بعد التشہد

قوله اذا حدث الخ ای عمد الثلا یلزم مخالفة الاجماع وفيہ دلیل علی عدم فرضیتہ لفظ السلام وكذا قوله فقد قضیت ماعلیک۔

باب ماجاء اذا كان المطرفا لصلوة فی الرحال

قوله عن جابر الخ۔

اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر بارش وغیرہ ہو اور اسی کی وجہ سے کچھ وغیرہ ہو اور جماعت میں حاضر نہ ہو سکے وہ اپنے مکان میں نماز پڑھ لے۔ اور یہ حکم جو حدیث میں مذکور ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ ایک دوسرے عذر کے ارشاد فرمایا تھا۔ یعنی خیمہ آپ کا چھوٹا تھا جس میں سب لوگ نہیں سما سکتے تھے۔ اور باہر بارش اور کچھ تھی لیکن جہاں یہ عذر نہ بھی ہو وہاں بھی یہ حکم عام ہے کیونکہ عذر تو وہاں بھی موجود ہے اور حضور جماعت میں مشقت تحقیق ہے۔

باب ماجاء فی الصلوة علی الدابة فی الطین والمطر

قوله انهم الخ

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اگر سفر میں ہو اور بارش اور اس کی وجہ سے کچھ ہو اور سواری سے اترنے کی کہیں جگہ نہ ہو تو دابہ پر نماز پڑھنا جماعت کے ساتھ جائز ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ سب سواریاں قریب قریب کھڑی کر دی جائیں اور امام اپنا دابہ سب کے آگے کھڑا کر لے اور سب کا رخ قبلہ کی جانب ہوا تھی تقریر۔

قال الجامع وفي شرح ابی الطیب قوله فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم استدلال النووی بهذا وغیرہ انه صلى الله عليه وسلم باشر الاذان بنفسه وعلى استحباب الجمع

۱۔ فی شرح ابی الطیب الرجل المنزل سواء كان من حجر او ملر او خشب او شعرا و صوف او وبر او غیرها و جمعه الرجال ۱۲۵۱ جامع
۲۔ خیمہ کا چھوٹ ہونا قرینہ سفر معلوم ہوا۔ ۱۲ جامع ۳۔ امام محمد کے ہاں سواریوں پر اس طرح نماز باجماعت پڑھنا درست ہے لیکن یحییٰ کے نزدیک ممکنہ
متعدد ہونے کی وجہ سے جماعت درست نہیں ہے۔ ان کی طرف سے یہ جواب ہو سکتا ہے کہ حدیث ضعیف ہے کہ عثمان بن الحکم مجہول ہے۔ (عبدالقادر غفری عنہ)

بین الاذان والامامة ذكره في شرح المذهب مبسوطا وفي الروضة مختصرا ووردت روايات اخرى صريحة بذلك في سنن سعيد بن منصور ومن قال لم يباشر صلى الله عليه وسلم هذه العبادة بنفسه والغز في ذلك بقوله ماسنة امر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يفعلهما فقد غفل قاله في قوت المغتذى وقال الملا على القارئ في شرح المشكوة جزم النووى بانه صلى الله عليه وسلم اذن مرة في السفر واستدل له بخبر الترمذى وردبان احمد اخرجاه في مسنده من طريق الترمذى فامر بلا لافاذن وبه يعلم اختصار رواية الترمذى وان معنى اذن فيها امر بلالا بالاذان كبنى الامير المدينة ورواه الدارقطنى ايضا بلفظ فامر بلا لافاذن قال السهيلي والمفصل يقتضى على المجمل انتهى قال الجامع فوقع الشك كذلك في اقامته صلى الله عليه وسلم هل اقام بنفسه او امر بها وذهب الحافظ ابن حجر في فتح البارى الى ما ذهب اليه على القارئ وقال العلامة السيوطى في قوت المغتذى وقد بسطت المسئلة في شرح المؤطا وفي حواشى الروضة اه فلينظر فيهما ان تيسير الك.

باب ماجاء فى الاجتهاد فى الصلوة

قوله فقليل له اتكلف الخ

اس حديث كا يه مطلب ہے کہ جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگوں نے عرض کیا تھا کہ آپ اس قدر عبادت کرتے ہیں۔ حالانکہ آپ کے اگلے پچھلے گناہ حق تعالیٰ نے معاف کر دیئے ہیں۔ پس اس قدر مشقت اٹھانے کی کیا حاجت ہے تو آپ نے جواب میں یہ فرمایا کہ جب حق تعالیٰ نے مجھ پر اس قدر فضل فرمایا ہے تو مجھ کو اور بھی زیادہ شکر ادا کرنا چاہئے۔

جاننا چاہئے کہ واصلین کی یہی حالت ہوتی ہے اور مرتبے دو ہیں ایک واصلین کا مرتبہ اور ایسے حضرات کا محنت اور مشقت کرنا ہم لوگوں کی نظر میں گراں معلوم ہوتا ہے کہ بڑی مشقت میں مبتلا ہیں حالانکہ حقیقت میں ان کو اس حالت میں بڑی راحت اور لذت ہوتی ہے اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے کہ کوئی شخص اپنے دوست کے پاس رات کے وقت جاوے اور وہاں جا کر زنجیر دروازے کی ہلاوے پس وہ دوست باہر نکل آوے اور باتیں کرنے لگے تو اس وقت اس شخص کو کیسی کچھ لذت و

۱۔ فی التحریر المختار عن السندی قال السيوطي ظفرت بحديث اخر مرسل ولم يتيسر لي اخرجه سعيد بن منصور في سننه قال اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة فقال حي على الفلاح وهذه رواية لا تقبل التاويل اه قلت وذلك لقوله مرة افاده الشيخ المرشد وقدرى الحديث المذكور الضياء المقدسى في المختاره بسند صحيح مرسل كما في كنز العمال ۲۔ قوله الغز يعني پہلی اور عمر پیش کیا۔ (عبدالقادر عفی عنہ)

راحت معلوم ہوگی اگرچہ کھڑے کھڑے تمام رات گزر جائے۔ اور اگر وہ دوست یوں کہہ دے کہ تم چلے جاؤ تو اس کے حق میں جو دوست کے گھر آیا ہے غضب آجائے اور یہی معنی ہیں النوم اخو الموت کے اور دوسرا مرتبہ ہے طالبین کا۔ اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے کوئی اپنے کسی دوست کے پاس شب کے وقت جائے اور جا کر کنڈی ہلا دے اور وہاں سے کچھ آواز نہ آئے تو وہاں کھڑا رہنا فضول ہے پس اس لئے آپ نے طالبین کو زیادہ محنت کرنے سے منع فرمایا ہے۔

باب ماجاء فی رکعتی الفجر من الفصل

قوله. قد روى احمد بن حنبل الخ في نسخة الشروح الاربعة في اخر هذه العبارة حديثا صحيحا وهو الاظهر والاصوب والمقصود منه تقوية صالح بن عبد الله شيخ الترمذی فافهم زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی الکلام بعد رکعتی الفجر

قوله. عن عائشة رضى الله عنها الخ
اس باب میں علماء نے اختلاف کیا ہے کہ بعد سنتوں فجر کے قبل فرض پڑھنے کے بات چیت کرے یا نہیں۔ بعض نے تو یہ کہا ہے کہ مکروہ ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی ضرورت اور حاجت ہو تو جائز ہے بے ضرورت بولنا مکروہ ہے جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

باب ماجاء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر

قوله اذا صلى احدكم الخ: اس حدیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ جو شخص فجر کی سنتوں کے بعد نہ لیٹے وہی کر وٹ پر تو اس کی نماز نہ ہوگی۔ اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ امر معلل بعلت ہے اور وہ علت یہ ہے کہ جو شخص تہجد پڑھے اور اس کو تکان ہو جائے تو وہ بطریق استراحت لیٹ جائے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لیٹنا بھی اس وقت اسی وجہ سے تھا کہ آپ تہجد وتر پڑھ کر اور پھر صبح کی سنتیں پڑھ کر استراحت کے لئے لیٹے رہتے تھے۔

باب ماجاء اذا قيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة

قوله عن ابی هريرة: اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جماعت کھڑی ہو جانے کے وقت سنت وغیرہ کچھ نہ پڑھنا چاہئے۔ مگر ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ جب صبح کی جماعت ہوتی ہو تو اگر کسی نے سنتیں فجر کی نہ پڑھی ہوں وہ سنتیں ادا کرے پس یہ حدیث عام مخصوص البعض ہے۔

فائدہ: جامع کہتا ہے کہ وہ حدیث مرفوعہ مخصوص ضعیف اور اس میں سخت شبہ تصحیف کا ہے اور اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے پس اس حدیث کی شخص نہیں ہو سکتی ہاں اس باب میں آثار کثیرہ صحابہ سے وارد ہیں جو احیاء السنن میں نقل کئے گئے ہیں اور اس حدیث ضعیف کی بحث بھی اور نیز مسئلہ پر کلام بھی مفصلاً اسی کتاب میں ہے۔

۱۔ هذا اللفظ الحديث الذى أورده العلامة السيوطى فى الجامع الصغير ۱۲ جامع عفى عنه
۲۔ قولہ ایسی مثال۔ دونوں مثالوں کا حاصل یہ ہے کہ اصل کو عبادت میں لذت حاصل ہوتی ہے اور طالب کو وہ لذت نہیں ملتی (عبد القادر غفری عنہ)

باب ماجاء فی من تفوته الركعتان قبل الفجر یصلیهما بعد صلوٰۃ الصبح
 قوله فلا اذن الخ: بعض علماء کا تو یہی مذہب ہے کہ اگر کسی شخص کی صبح کی دو سنتیں فوت ہوگئی ہوں تو اس کو چاہئے کہ وہ بعد نماز فجر قبل طلوع آفتاب کے پڑھ لے اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور وہ اس جز یعنی فلا اذن کے معنی یہ بیان کرتے ہیں فلا بأس اذن اور امام صاحبؒ کے نزدیک صورت مذکورہ میں سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنی چاہئیں۔ کیونکہ ان کے نزدیک جب میح و محرم میں تعارض ہوتا ہے تو محرم مقدم کیا جاتا ہے اور یہاں ایسا ہی ہے کہ یہ حدیث میح اور وہ حدیث جس میں صبح کی نماز کے بعد طلوع آفتاب تک نماز پڑھنے کی ممانعت ہے محرم ہے پس وہ مقدم ہوگی اور یہ جواب اس صورت میں ہے جبکہ اس حدیث کے معنی وہی لئے جاویں جو ابھی مذکور ہوئے ہیں ورنہ اس کے دوسرے معنی بھی ہو سکتے ہیں جو امام صاحب کے مذہب پر دال ہیں یعنی فلا تصل اذن کیونکہ لا کا معمول کوئی خاص لفظ تو مذکور نہیں ہے اور نیز اس حدیث کے بعد جو حدیث ہے وہ امام صاحب کی دلیل ہے اور اس کا غریب ہونا مضر فی الاحتجاج نہیں۔

باب ماجاء فی الرابع قبل الظهر

قوله یصلی قبل الظهر. قلت ظاہرہ عدم الفصل بالسلام وقد فهم الترمذی ہکذا بقریۃ ذکر مذہب من قال بالسلام فی مقابلتہ انتہی التقرير قال الجامع اما قوله کنا نعرف الخ فالمراد به تقویۃ عاصم وترجیحہ علی الحارث ای الحارث العور وان کان کل منهما قد تکلم فیہ لکن ذلک الکلام فیہما غیر مضر فی الاحتجاج.

باب ماجاء فی الركعتین بعد الظهر

قوله رکعتین قبل الظهر قلت لعلہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی اربعاً فی بیتہ وھاتان تحیۃ المسجد او ترک الرابع احياناً بیاناً لعدم فرضیتہ وقد عرف بعضهم السنۃ المؤکدة بانھا ما واطب علیہ صلی اللہ علیہ وسلم وترکھا احياناً.

باب ماجاء فی الرابع قبل العصر

قوله یفصل بینھن الخ قلت ظاہرہ التشھد لا السلام بقریۃ المؤمنین فیکون حجة للحنفیۃ فی افضلیۃ الرابع کما فہمہ اسحق بن ابراہیمؒ

۱۔ وہ حدیث یہ ہے لا صلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس ولا صلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس رواہ الشیخان (عبد القادر غنی عنہ)
 ۲۔ و ہذا الکلام علی قطع النظر من ضعف السند والضعف کما حق فی احوال السنن ۱۲ جامعؒ فی شرح ابی الطیب فی شرح الحدیث الذی بعد
 هذا الحدیث غریب حسن قال العراقی جہت عادۃ المصنف ان یقدم الوصف بالحسن علی الغرابۃ وقدّم هنا غریب علی حسن
 فالظاہر انہ یقدم الوصف الغالب وهذا الحدیث لا یعرف الا من هذا الوجه وانتفت فیہ وجوہ المتابعات والشاہد فغلب علیہ
 وصف الغرابۃ فلذا قدّمہ ۱۵ قلت لیس هذا اللفظ فی بعض نسخ الترمذی بھذہ الصفة بل فیہ حسن غریب لعلہ غلط والظاہر
 صحۃ اللفظ الذی فی نسخۃ العراقی. ۱۲ جامع

باب ماجاء فی الرکعتین بعد المغرب والقراءة فیہما

قوله عن عبد الله الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں سورتوں کو ان دونوں وقتوں میں اس وجہ سے کہ ان دونوں سورتوں میں توحید کا بیان ہے اور ہر چند کہ ہر وقت میں حق تعالیٰ کی قدرت کی ایک نشانی ہوتی ہے مگر ان دونوں وقتوں میں بہت بڑی نشانی ہے کہ وقت بالکل متغیر ہو جاتا ہے پس اس وقت میں مناسب ہے کہ توحید بیان کی جائے۔ سو اس وجہ سے آپ ان دونوں سورتوں کی ان اوقات میں کثرت فرماتے تھے۔

باب ماجاء انه یصلیہما فی البیت

قوله عن ابن عمر الخ: سنتوں کے باب میں بھی وارد ہوا ہے کہ اپنے گھروں میں جا کر پڑھو مگر اب کچھ ایسی حالت ہو گئی ہے کہ بعد نماز کے گھر میں جانے سے انتشار ہو جاتا ہے اس وجہ سے لوگ مسجد ہی میں پڑھ لیتے ہیں۔ مناسب تو یہی ہے کہ مکان ہی جا کر پڑھیں۔

فائدہ: فی الواقع گھر میں جا کر سنتیں پڑھنا افضل ہے اور اس مسئلہ کی پوری تحقیق احیاء السنن میں کی گئی ہے وہاں دیکھ لی جاوے اور ظفر جلیل میں ہے جس کا حاصل نقل کیا جاتا ہے۔ چونکہ اس زمانہ میں ترک سنن شعار و افراط کا ہو گیا ہے پس جو شخص مسجد میں سنتیں نہ پڑھے تو اس پر رافضی ہونے کا شبہ ہوتا ہے اور تہمت سے بچنا نامور ہے پس اس زمانہ میں یہی بہتر ہے کہ مساجد میں سنن ادا کی جاویں۔

باب ماجاء فی فضل التطوع ست رکعات بعد المغرب

قوله عن ابی ہریرۃ الخ: پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ چھ رکعتیں ہیں اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بیس ہیں دونوں طرح ثابت ہیں جس کو چاہے اختیار کرے اور بیس کا افضل ہونا محتاج بیان نہیں اور اس باب میں گفتگو ہے کہ یہ رکعتیں چھ اور بیس علاوہ مغرب کی سنتوں کے ہیں یا مع اس کے ہیں میرے نزدیک ان سنتوں کے علاوہ ہیں۔ فائدہ: ترمذی نے اس حدیث کو ضعیف ثابت کیا ہے اور اس باب میں ایک صحیح حدیث وارد ہے جو احیاء السنن اور الترغیب والترہیب للحافظ زکی الدین عبد العظیم المنذری میں مذکور ہے اور عمر بن عبد اللہ بن ابی شعمہ لاوی جس کو بخاری نے ضعیف کہا ہے۔ احقر کے نزدیک بھی باوجود تتبع اس کا ثقف ہونا کسی محدث سے منقول نہیں گزرا۔

باب ماجاء ان صلوة اللیل مثنیٰ مثنیٰ

قوله صلوة اللیل مثنیٰ مثنیٰ الخ: چنانچا چاہئے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ دو دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے اور امام صاحبؒ یہ فرماتے ہیں کہ مثنیٰ مثنیٰ سے مراد ہے تشهد یعنی سب رکعتیں ایک ساتھ نہ پڑھ لے۔ بلکہ ہر دو رکعت کے بعد التحیات پڑھے اور اسی طرح وتر کے عدد میں بھی اختلاف ہے۔ بعضوں کے نزدیک وتر ایک ہے

۱۔ قال اللہ علیہ وسلم اتقوا مواضع التہم اخرجہ البخاری فی تاریخہ الکبیر کما فی کنوز الحقائق واغفل القاضي الشوکانی حیث قال فی الفوائد المجموعۃ ۶ اصل ۱۲ جامع مثنیٰ عند

اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور جن کے نزدیک وتر تین ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ فاوتر بواحدة کے یہ معنی^۱ ہیں کہ ایک رکعت کے ذریعہ سے جفت رکعتوں کو وتر کر لو یعنی مجموعہ کو وتر بنالو۔

باب ماجاء فی وصف صلوٰۃ النبی ﷺ

قوله. فقالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ. بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ان رکعتوں میں آٹھ رکعت تراویح ہیں لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ رکعات تو آپ رمضان اور غیر رمضان ہر زمانہ میں پڑھا کرتے تھے اور تراویح مخصوص ہیں رمضان شریف کے ساتھ بلکہ مراد اس نماز سے تہجد ہے یعنی آٹھ رکعت تہجد اور تین رکعت وتر ہیں مجموعہ گیارہ ہوا۔ اور جو لوگ ایک رکعت وتر کے قائل ہیں ان کے نزدیک دس رکعت تہجد اور ایک رکعت وتر ہے۔ اور تہجد کی رکعات کم سے کم دو ہیں اور زیادہ سے زیادہ بارہ ہیں۔ اس سے زیادہ نہیں ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی تو چھ رکعت پڑھی ہیں اور کبھی دس اور کبھی بارہ۔ اور یہ سب بیان جواز کے لئے عمل فرمادیا پس پڑھنے والے کو اختیار ہے جو صورت چاہے اختیار کر لے اور یصلی اربعاً حنفیہ کی حجت ہے اور اسی طرح یصلی ثلثاً بھی وتر کے تین ہونے پر حنفیہ کی حجت ہے۔ اور اس تقریر پر اس باب میں ترمذی میں جس قدر حدیثیں ہیں منطبق ہو سکتی ہیں۔ پس سب کا مطلب واضح ہو گیا۔

باب فی نزول الرب تبارک وتعالیٰ الی السماء الدنيا کل ليلة

قوله وهذا اصح الروایات قلت يمكن الجمع بان نزول الرحمة فی ثلث الليل الآخر يكون اتم بنسبة النزول فی ثلث الليل الاول فلا تعارض وقال العلامة ابوبکر بن العربي فی عارضة الاحوذی قدروی فی الصحیحین اذا ذهب نصف الليل وروی اذا بقی ثلث الليل قال ابو عیسیٰ وهو اصح والکل عندی صحیح والحکمة فیہ انه اذا ذهب ثلث الليل خرجت من صلوٰۃ العشاء واستأنفت وقتاً آخر للنفل والدعاء فالله یسمع ذلک فی النفل كما كان یسمعه فی الفرض اه زاده الجامع عفی عنه

باب ماجاء فی القراءة اللیل

قوله عن ابی قتاده الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آواز بلند کرنے کے لئے اس وجہ سے ارشاد فرمایا تھا کہ رفع صوت سے شیطان بھاگ جائے اور جو شخص جاگتا ہو وہ نماز نفل پڑھنے لگے اور حضرت عمرؓ کو آواز پست کرنے کا اس لئے حکم دیا کہ سونے والوں کی نیند میں خلل نہ ہو۔ اور نمازی کو اختیار ہے جس طرح قرأت کرے کبھی تو جبر

۱۔ قولہ یہ معنی ہیں ان بعض علماء فرماتے ہیں ”فاوتر بواحدة“ والی حدیث ”نمی عن البتیراء“ والی حدیث سے منسوخ ہے۔ ۲۔ قال الجامع ان المسئلة قد حقت وفصلت فی احیاء السنن فانظر ثمة. تجد تقریرہ والیاسافیا وهذا التقرير هنا مختصر غاية الاختصار ۱۲ جامع ۳۔ قولہ زیادہ نہیں ارث، یعنی سنت اس سے زیادہ نہیں لیکن اگر کوئی زائد پڑھے تو ممنوع بھی نہیں۔ ۴۔ قولہ ”اصح الروایات“ الخ یعنی ”یبقی ثلث اللیل“ والی روایت ”یمضی ثلث اللیل“ والی روایت سے زیادہ صحیح ہے۔ (عبد)

میں دل لگتا ہے اور کبھی اسراء میں لیکن حد سے زیادہ جبر اور اسی طرح بے حد پست آواز سے نہ پڑھے۔ درمیانی حالت ملحوظ رکھے۔
انتهی التقرير. قال الجامع اما قول الترمذی انما اسنده یحیی بن اسحق الخ قلت یحیی بن اسحق هو ابو زکریا علی ظنی واقول قد روی له مسلم والاربعة وهو ثقة کما فی تہذیب التہذیب والرفع زیادة وزیادة الثقة مقبولة فرفع هذا الحدیث صحیح ثابت.

باب ماجاء فی فضل صلوٰۃ التطرّع فی البیت

قولہ صلوٰفی بیوتکم ولا تتخذوا وھا قبورا۔ اس حدیث کے دو معنی مشہور ہیں۔ اول یہ کہ جس طرح قبرستان عبادت سے خالی رہتے ہیں کوئی اللہ تعالیٰ کا نام لینے والا وہاں نہیں ہوتا۔ اس طرح گھروں کو عبادت سے خالی نہ رہنے دو۔ بلکہ وہاں نوافل پڑھا کرو کیونکہ فرائض تو مساجد میں پڑھنا چاہئے۔ اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ گھروں میں قبریں نہ بناؤ اس لئے کہ قبور کی خاصیت تذکیر آخرت ہے سو جب وہ گھر میں بنائی جاویں گی تو ہر وقت پیش نظر رہیں گی۔ پس قلوب میں سے ان کا خوف جاتا رہے گا۔ اور تذکیر آخرت حاصل نہ ہوگی۔ جیسا کہ ظاہر ہے۔

فائدہ: جامع کہتا ہے کہ سیاق کلام سے معنی اول مراد معلوم ہوتے ہیں اور کہا جاسکتا ہے کہ دوسرے معنی کو حدیث اس طرح شامل ہے کہ جب گھروں کو صوری اور مجازی قبور بنانے سے منع کیا گیا ہے تو حقیقی اور واقعی قبور بنانے سے تو منع بطریق اولیٰ ثابت ہو گیا۔ اور وجہ یہ ہے کہ صورتی قبور بنانے سے مواضع ارض کا خلوعن ذکر اللہ تعالیٰ لازم آتا ہے لیکن اگر کوئی چاہے تو وہاں نماز وغیرہ پڑھ سکتا ہے اور گھروں میں حقیقی قبور بنانے سے تو امکان ذکر و صلوٰۃ بھی جاتا رہے گا۔ کیونکہ عام اجازت جب گھروں میں قبور بنانے کی دی جاوے گی تو جگہ باقی نہ رہے گی اور مثل قبرستان کے وہاں نماز وغیرہ پڑھنا ناممکن ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ابواب الوتر باب ماجاء فی فضل الوتر

قولہ ان اللہ امدکم الخ

اس حدیث سے وتر کا وقت معلوم ہو گیا کہ عشا کے وقت بعد طلوع فجر تک ہے اور نیز اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے وجوب وتر پر اس طرح کہ اصل قاعدہ یہ ہے کہ مزید مزید علیہ کی جنس سے ہوتا ہے اور یہاں پر مزید علیہ صلوٰۃ ہے اور ظاہراً اس سے مراد صلوٰۃ مکتوبہ ہے پس وتر بھی اسی صلوٰۃ کے حکم میں ہوں گے لیکن چونکہ وتر کا ثبوت خبر واحد سے ہے اس لئے اس کو فرض نہیں کہہ سکتے واجب کہیں گے اور استدلال وجوب وتر کچھ اسی حدیث پر موقوف نہیں ہے بلکہ اس سے زیادہ صریح حدیث ابن ماجہ میں ہے جو وجوب وتر پر دال ہے اور اس کے الفاظ یہ ہیں جن سے وجوب پر استدلال کیا گیا ہے الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا۔ اور اس جملہ کو آپ نے تین بار ارشاد فرمایا ہے اور وعید ترک واجب یا فرض پر ہوتی ہے۔

بات یہ ہے کہ امام صاحبؒ کے نزدیک احکام مؤکدہ کی تین قسمیں ہیں فرض، واجب۔ سنت مؤکدہ۔ اور دوسرے ائمہ کے نزدیک دو قسمیں ہیں فرض و سنت اور تقریر اقسام ثلاثہ کی یہ ہے کہ جس قدر احکام ہیں ان کی مثبت دو چیزیں ہیں ایک تو

دلالت الفاظ اور دوسرا ثبوت پھر دلالت اور ثبوت دونوں کی دو دو قسمیں ہیں یعنی دلالت قطعیہ و دلالت ظنیہ اور ثبوت قطعی اور ثبوت ظنی۔ پس جو حکم دلالت قطعیہ اور نیز ثبوت قطعی سے ثابت ہو وہ فرض ہے اور جو حکم قطعی الثبوت اور ظنی الدلالة یا بالعکس سے ثابت ہو وہ واجب ہے اور اگر وہ حکم ظن الدلالة اور ظنی الثبوت ہے تو اس کو سنت مؤکدہ کہیں گے تو اس اختلاف فی تعریف السنة والواجب کی وجہ سے اس مسئلہ وتر میں بھی اختلاف ہو گیا اور وتر کا ثبوت ظنی ہے اور دلالت قطعی ہے اس وجہ سے اس کو واجب کہا جاتا ہے۔ اب رہا یہ امر کہ جو چیز ہم لوگوں پر واجب ہے وہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر فرض ہے یا اس میں بھی یہی تحقیق جاری ہوگی۔ سو ظاہر ثانی ہے اس لئے کہ جو حکم صحابہ نے خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے تو ثبوت اس کا قطعی ہے جیسا کہ ظاہر ہے لیکن دلالت کا قطعی ہونا وہاں بھی ضرور نہیں پس الوتر حق گوہمارے نزدیک قطعی الدلالة اور ظنی الثبوت ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ایک مجتہد کے نزدیک لفظ حق سے وجوب ثابت ہو تو دوسرے مجتہد کے نزدیک یہ ضرور نہیں کہ اس لفظ سے حکم مذکور ثابت ہو۔ پس صحابہ نے ممکن ہے کہ اس کے معنی مطلق تاکد کے سمجھے ہوں۔ ہاں ثبوت صحابہ کے نزدیک جنہوں نے خود یہ حکم حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اس حکم کا قطعی ہے اور جس حکم کو صحابی نے خبر واحد سے معلوم کیا وہ ان کے حق میں بھی ظنی الثبوت ہے۔

باب ماجاء ان الوتر ليس بحتم

قوله الوتر ليس بحتم الخ اس حدیث کے جو لوگ کہ وتر کو سنت کہتے ہیں وہ تو اس کے یہ معنی بیان کرتے ہیں کہ وتر فرض نہیں ہیں سنت ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو پڑھا کرتے تھے جیسا کہ ظاہر حدیث کے الفاظ کا مدلول ہے۔ اور فاوتر وا یا اہل القرآن میں کو خطاب عام ہے۔ مگر مراد اس سے خاص لوگ ہیں یعنی حفاظ کو ترغیب دلائی گئی ہے کہ وہ تہجد میں قرآن سنائیں اور نماز تہجد کو وتر پر ختم کریں کیونکہ تہجد کے وقت اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ نمازی اس وقت کثرت سے کلام اللہ پڑھیں۔ اور جو لوگ وتر کے وجوب کے قائل ہیں وہ اس کے یہ معنی بیان کرتے ہیں کہ وتر ایسے ضروری نہیں ہیں جیسی کہ نماز مفروضہ ضروری ہے اور لکن من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ معنی لیتے ہیں کہ وتر کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا ہے اور ان اللہ وتر یحب الوتر الخ سے یہ مراد لیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ وتر ہے اور وتر کو محبوب رکھتا ہے۔ اور محبوبیت عام ہے فرائض و واجبات و سنن کو پس اس جملہ سے بھی وجوب کی نفی نہیں ہوتی۔

انتهی التقرير. الذی کتب بلسان الهند و فی الحاشیة العربیة نصاحب التقرير علی قوله ان الله وتر الخ الامر للوجوب ولا یضر قول علی لانه لا یقدم المرفوع ولا یضر کون رواية سفیان اصح منه لانه لا تعارض فلا ترجیح ۵۱

باب ماجاء فی کراهیة النوم قبل الوتر

قوله امرنی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الخ: یہ حکم اس شخص کیلئے ہے جس کو اخیر رات میں اٹھنے کا شوق نہ ہو

۱۔ جب کہ اس کے تارک پر کوئی وعید بھی ثابت ہو یا وعید نہ ہو تو امر کا صیغہ ہو اور ان قیود کا لحاظ واجب میں بھی ضرور ہے ۱۲ جامع
۲۔ سنت مؤکدہ کی تعریف میں بہت بڑا اختلاف ہے۔ مولانا عبدالحی صاحب مرحوم لکھنؤی نے اس باب میں بائیس قول نقل کئے ہیں۔ ۱۲ جامع
۳۔ اس مقام کی ایک خاص لطیف تحقیق ہے جو احقر نے احیاء السنن میں لکھی اس کا دیکھنا مقام کے حل کے لئے تہذیب ضروری اور موجب سرور ہے۔ ۱۲ جامع۔

یا اس وقت اٹھنے پر اعتماد نہ ہو تو ایسا شخص قبل سونے کے وتر پڑھ لے۔ اور اگر پھر تہجد کے وقت آنکھ کھلے تو نماز تہجد پڑھ لے کچھ مضائقہ نہیں۔ والا مرفی قوله صلى الله عليه وسلم فليوتر من اوله فليوتر من آخر الليل للوجوب وهذا الاهتمام دليل الوجوب.

باب ماجاء فى الوتر بسبع

قوله كان النبى صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث عشرة الخ

ان تیرہ رکعت سے یہ مراد نہیں ہے کہ یہ سب وتر تھے۔ کیونکہ یہ مذہب تو تمام امت میں کسی کا بھی نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ بارہ رکعتیں تہجد کی پڑھتے تھے اور پھر ان سب کو ایک رکعت اور ملا کر وتر فرمایتے تھے۔ اور بعض لوگوں کے نزدیک وتر ایک ہے اور بعض کے نزدیک تین ہیں اور بعض کے نزدیک پانچ ہیں اور ان سب میں تاویل مذکور جاری ہو سکتی ہے مگر میرے نزدیک عمدہ طریقہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تینوں طرح ثابت ہے۔ اب جیسا جس کو ثابت ہوا اس نے اس کو ترجیح دے لی۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ وتر ایک رکعت ہے ان کے نزدیک بھی تین ہی ہیں کیونکہ ان کے یہاں دو رکعت پڑھ کر بعد سلام پھیرنے کے ایک رکعت علیحدہ نیت کر کے پڑھتے ہیں تو اس طرح تین رکعتیں ہو جاتی ہیں۔ گوئی الواقع وہ لوگ وتر ایک ہی قرار دیتے ہیں لیکن بطریق مذکور تین رکعت لازم آ جاتی ہیں اور جو لوگ وتر کے پانچ ہونے کے قائل ہیں ان کے نزدیک ایک اور تین بھی اس میں داخل ہیں اس لئے انہوں نے زیادہ کو اختیار کیا۔ اب ائمہ اربعہ میں سے پانچ وتر کا مذہب کسی کا نہیں ہے صرف دو مذہب میں ایک تین رکعت وتر کا دوسرا ایک رکعت وتر کا۔ امام صاحب نے تین رکعات کو اختیار کیا ہے کہ یہ اوسط الامور ہے۔

باب ماجاء فى الوتر بخمس

قوله يوتر من ذالك بخمس لايجلس فى شئ منهن لىللسلام

باب ماجاء فى الوتر بثلاث

قوله بتسع سور من المفصل فى قوت المغتذى زاد فى مسند احمد قال اسود بن عامر شيخ احمد يقرأ فى الركعة الاولى الهكم التكاثر وانا انزلناه واذ انزلت الارض وفى الركعة الثانية والعصر واذا جاء نصر الله والفتح وانا اعطينا الكوثر وفى الركعة الثالثة قل يابها الكفرون وتبت يدا ابي لهب وقل هو الله احد انتهى وقال الجامع اما قوله عن محمد بن سيرين قال كانوا فالضمير فى لفظ كانوا راجع عندى الى الصحابة الكرام رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ثم رايت هكذا فى شرح السراج هذا الباب زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى القنوت فى الوتر

قوله قال الحسن بن على الخ. خواه یہ دعا پڑھے یا اور کوئی دعائے ماثور پڑھے اس باب میں توقیت نہیں ہے اور

۱۔ اس توجیہ کے مطابق پانچ رکعتوں کو ایک سلام سے پڑھنا ثابت ہوگا حالانکہ یہ مذہب احناف پر منطبق نہیں اس لئے بعض حنفیہ حضرات نے یہ توجیہ کی ہے لاکھنؤ لاسراحد یعنی سلام تو تین رکعت وتر پڑھ کر پھیرتے لیکن اس کے بعد استراحت کے لئے طویل جلوس نہیں فرماتے تھے جیسا کہ چار چار رکعت کے بعد آپ کا معمول تھا۔ بلکہ جلدی ہی دو نفل پڑھ لیتے۔ (کذا فی الکوکب) عبدالقادر عفی عنہ

اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے ہاں اس امر میں اختلاف ہے کہ قنوت قبل از رکوع پڑھے یا بعد از رکوع اور ائمہ کے نزدیک تو بعد از رکوع پڑھے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں طرح مروی ہے یعنی قبل از رکوع بھی اور بعد از رکوع بھی۔ سو بعد از رکوع تو محمول ہے قنوت للنوازل پر اور قبل از رکوع قنوت راتب پر۔

انتهی التقرير قال الجامع قد دلت الأدلة على هذا العمل وهي مذكورة في أحياء السنن فانظر ثمه وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم اهْدِنِي فِي فِيمَنْ هَدَيْتَ نَفِي شَرَحَ ابِي الطَّيِّبِ اِي ثَبَتْنِي عَلَى الْهَدْيَةِ فِي جُمْلَةٍ مِنْ هَدَيْتَهُمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ كَمَا قَالَ سَلِيمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَادْخُلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ. وَافَادَ ابْنُ مَالِكٍ أَنَّ فِي بَعْضِ مَعْنَى مِنْ اِيْ اَجْعَلْنِي مِنْهُمْ وَقِيلَ بِمَعْنَى مَعَ اِيْ اِهْدِنِي مَعَهُمْ ا ه وَفِي الْمَرْقَاةِ تَحْتَ قَوْلِهِ وَبَارَكَ لِي فِيمَا اَعْطَيْتَ قَالَ الطَّيِّبِيُّ..... فِي فِيهِ لَيْسَتْ كَمَا هِيَ فِي السَّوَابِقِ لِأَنَّ مَعْنَاهَا اَوْقَعَ الْبَرَكَةَ فِيمَا اَعْطَيْتَنِي مِنْ خَيْرِ الدَّارَيْنِ وَمَعْنَاهَا فِي قَوْلِهِ فِيمَنْ هَدَيْتَ اَجْعَلْ لِي نَصِيْبًا وَافْرَامِنْ الْاِهْتِدَاءِ مَعْدُودًا فِي زَمْرَةِ الْمُهْتَدِينَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ ا ه قُلْتُ يَشِيرُ الطَّيِّبِيُّ اِلَى أَنَّ قَوْلَهُ اِهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ اِبْلَغَ مِنْ قَوْلِ اَجْعَلْنِي مُهْتَدِيًا اَوْ مُهْتَدِيًا اَوْ اِهْدِنِي فَقَطْ وَقَدْ صَرَحَ الْمُحَقِّقُ النَّيْسَابُورِيُّ بِأَنَّ الْعِبَارَةَ فَلَانِ مِنَ الْعُلَمَاءِ اِبْلَغَ مِنْ فَلَانِ عَالَمٍ فَإِنَّ فِيهَا مَبَالِغَةً ا ه

باب ماجاء في الرجل ينام عن الوتر او ينسى

قوله من نام عن الوتر الخ ايجاب القضاء دليل على الوجوب ومن قال بسنية الوتر قال لا يخرج الوتر يايجاب القضاء عن كونه سنة وانما امر بالقضاء لان هذه السنة اشد تأكيداً او كذلك الكلام في حديث بادرو الصبح بالوتر وحديث واوتر وا قبل ان تصبحوا وحديث فاوتر وا قبل طلوع الفجر هذا حاصل التقرير العربي والهندي قال الجامع قوله حدثنا قتيبة ثنا عبد الله بن زيد بن اسلم عن ابيه ففي شرح السراج زيد بن اسلم اذا اكابر تابعين ست مولى مولى عمر بن الخطاب ثقة عالم فقيه عابد الخ هذا صيغ اسناد الترمذي يوهم ان الحديث مرسل لكن ظاهر السياق يدل على انه ليس بمرسل وانما اختصره واكتفى بذكر الثلاثة لذكر بقاياهم في السند الاول واحتاج الى ذكر من تغاير بهم السند ولما لم يكن مرسلًا لم يتكلم على الارسال ولقد فصلت المسئلة في أحياء السنن.

باب ماجاء لا وتران في ليلة

قوله لا وتران في ليلة. جس شخص نے اول رات میں وتر پڑھ لئے اور پھر اس نے اخیر رات میں

تہجد پڑھنا تو وہ بغیر نقض ورتہجد پڑھ لے۔ صحیح قول یہی ہے۔ انتہی التقرير قال الجامع فی شرح ابی الطیب الممدنی باب ماجاء لاوتران فی لیلۃ ای لایجتمع وتران اولا یجوز وتران فی لیلۃ بمعنی لاینبغی لکم ان تصلوه مرتین وعلى هذا لالیست لنفی الجنس لانها لو كانت لنفی الجنس وکان لاوترین لان اسم لا بعد لا النافیۃ للجنس مبنی علی ما ینصب به لا علی ما یرفع به الا ان یشترط ان یشترط موضع حکایۃ فیکون الرفع علی الحکایۃ وقال الحافظ السیوطی فی حاشیئہ ابی داؤد قلت جاء هذا علی لغة من ینصب المثنی بالالف وعلیه قرأۃ ان هذا ان لسنحران ولم ارا احدا ینصب علی ذلك فی هذا الحدیث انتہی وقال فی المعنی یقال فی لا بمعنی لیس لارجل فی الدار بل رجلان اورجال فیقال فی الحدیث لاوتران فی لیلۃ بل وتر فهذا اولی من حملة علی لغة واللہ اعلم اه ملخصاً وقول ام سلمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی بعد الوتر رکعتین فلفظ کان لیست فیہ للاستمرار لان الاحادیث الفعلیۃ وردت مختلفۃ ففی بعضها صلوتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی آخر اللیل وتر وفی بعضها انه کان یصلی بعد الوتر رکعتین وفی الحدیث القولی ورد الامر بجعل اخر صلوۃ اللیل وترا ولا یشترط ترجیح افضلیۃ جعل الصلوۃ وترا فان الحدیث القولی ورد فیہ وهو اقوی من الفعلی ومعلوم انه صلی اللہ علیہ واله وسلم یعمل بالعزائم فی الاکثر فالتطبیق بینہما بان الرکعتین بعد الوتر کانتا فی بعض الاحوال وفی الاکثر کان صلی اللہ علیہ وسلم یجعل آخر صلوۃ التہجد وترا فافہم۔

باب ماجاء في الوتر على الراحلة

قوله رایت رسول الله صلى الله عليه وسلم یوتر علی راحلة

جولوگ سنیت وتر کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ بوجہ سنت ہونے کے آپ نے وتر راہلہ پر پڑھے کیونکہ فرائض اور واجبات تو راہلہ پر جائز نہیں اور ایک حدیث ابن ماجہ میں یہ بھی وارد ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر راہلہ سے اتر کر زمین پر پڑھے پھر راہلہ پر سوار ہو گئے۔ لیکن یہ حدیث ابن ماجہ کی مخالف کے جواب میں کافی نہیں اس لئے کہ ترمذی کی حدیث بھی ثابت ہے پس دونوں طرح ثابت ہے لہذا انھم کے مقابل یہ جواب ہے کہ اس وقت تک وتر واجب نہ ہوئے تھے۔ فائدہ: احقر کے نزدیک ایک جواب^۱ یہ ہے کہ احتمال ہے آپ نے راہلہ پر کسی مجبوری اور عذر کی وجہ سے وتر پڑھے ہوں اور سخت مجبوری میں فرائض اور واجبات راہلہ پر پڑھنا جائز ہے۔ والا احتمال یکفی فی المنع۔

۱۔ قولہ ”ایک جواب یہ ہے“ الخ نقلہ فی المکواکب۔ اس جواب کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ علماء کے ایک قول کے مطابق حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر تہجد اور وتر کی نماز واجب تھی اور بغیر عذر کے فرامض و واجبات کو راحلہ پر پڑھنا درست نہیں۔ (عبدالقادر عفا عنہ)

باب ماجاء فی صلوة الضحیٰ

قوله وابو نعیم وهم فيه واخطأ فيه (ای فی نعیم حیث کناه باین خمار ثم ترک (ای تلك الكنية) فقال نعیم عن النبی (ای بترک الكنية وتسمیه باسمه) زاده الجامع عفی عنه اخذا من شرح السراج

باب ماجاء فی صلوة الحاجة

قوله موجبات رحمتک ای مقتضياتها بوعدک فانه لايجوز الخلف فيه والا فالحق سبحانه لايجب عليه شی اعزائم مغفرتک ای موجباتها جمع عزيمته کذا فی قوت المغتدی وفي شرح ابی الطیب قوله وعزائم مغفرتک ای مؤکداتها قال الطیبی ای اعمالا تنعز وتناکد بهالی مغفرتک اه وفي قوت المغتدی والسلام من کل اثم قال العراقي فيه جواز سوال العصمة من کل الذنوب وقد انکر بعضهم جواز ذالک اذا العصمة انما هی للانبیاء والملائكة قال والجواب انها فی حق الانبياء والملائكة واجبة وفي حق غیر هم جائزة وسؤال الجائر جائز الا ان الادب سوال الحفظ فی حقنا لا العصمة وقد يكون هذا هو المراد هنا اه زاده الجامع عفی عنه

باب ماجاء فی صلوة التسبیح

قوله عن ابی رافع الخ. اس حدیث میں جلسہ استراحت ہے اور حضرت عبداللہ بن المبارک کی حدیث میں نہیں ہے دونوں طرح جائز ہے لیکن مجھے طریق مرفوع احب معلوم ہوتا ہے انتہی التقرير.

قال الجامع وفي قوت المغتدی بالغ ابن الجوزی فاورد هذا الحديث في الموضوعات واعلم بموسى بن عبيدة الزبدي وليس كما قال فان الحديث وان كان ضعيفا لم ينته الى درجة الوضع وموسى ضعفه وقال فيه ابن سعد ثقة وليس بحجة وقال يعقوب بن شيبة صدوق ضعيف الحديث جدا وشيخه سعيد ليس له عنه المصنف الا هذا الحديث وقد ذكره ابن حبان في الثقات وقال الذهبي في الميزان ما روى عنه سوى موسى بن عبيدة اه وفي شرح ابی الطیب قال ابن حجر وممن رواه ايضا الطبرانی فی معجمه والخطیب والآجری ابو سعيد العسمعانی وابو موسى المدینی واختلف المتقدمون والمتأخرون فی تصحيح هذا الحديث فصححه ابن خزيمة والحاكم وحسنه جماعة انتهی وقال العسقلانی هذا حديث حسن وقد اساء ابن الجوزی بذكره فی الموضوعات اه مافی شرح ابی الطیب قال الجامع لا بد لك من مطالعة هذا الموضوع من احياء السنن لتفصل المسئلة عليك قوله ان ام سليم غدت على النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ قال الجامع وفي قوت المغتدی قال العراقي ايراد هذا الحديث فی باب صلوة التسبیح فيه نظر فان المعروف انه ورد فی التسبیح عقب

الصلوة لافى صلوة التسبيح وذلك مبين فى عدة طرق منها فى مسند ابى يعلى والذى للطبرانى فقال يا ام سليم اذا صليت المكتوبة فقولى سبحان الله عشر الى اخره ۱۰۱.

باب ماجاء فى صفة الصلوة على النبى ﷺ

قوله عن كعب بن عجرة الخ: حضرت كعب فرماتے ہیں کہ میں نے جناب سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم نے آپ پر سلام بھیجا تو معلوم کر لیا (یعنی التحیات میں السلام علیک ایہا النبى ۱۲ جامع) اب یہ فرمائیے کہ درود شریف آپ پر کس طرح پڑھا کریں اور یہ گزارش بوقت نزول آیت ان الله وملكته يصلون الخ کی گئی تھی۔ بعض لوگ اس موقع پر یعنی مکا صلیت میں یہ اعتراض کیا کرتے ہیں کہ یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ مشبہ افضل ہوتا ہے۔ مشبہ بہ سے۔ چنانچہ یہاں پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشبہ اور حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام مشبہ بہ ہیں اور فضل الاول علی الثانی ظاہر ہے لیکن یہ اعتراض ساقط ہے اس لئے کہ ہر جگہ یہ قاعدہ نہیں جاری ہو سکتا چنانچہ کلام اللہ میں ہے اللہ نور السموات والارض مثل نورہ کمشکوۃ فیہا مصباح۔ اور ظاہر ہے کہ اجراء قاعدہ مذکورہ یہاں غیر ممکن ہے۔ سو جاننا چاہئے کہ مشبہ بہ کا اشہر ہونا ضرور ہے نہ افضل ہونا، کیونکہ مقصود تفہیم الخ فی صورتہ الخلی ہے۔ اور وہ شہرت سے حاصل ہوتی ہے۔ پس یہاں پر بھی مشبہ بہ اشہر ہیں۔

باب ماجاء فى فضل الصلوة على النبى ﷺ

قوله من صلى على صلوة صلى الله عليه عشرًا. فى قوت المغتذى قال ابن العربى ان قيل قد قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فما فائدة هذا الحديث قلنا اعظم فائدة وذلك ان القرآن يقتضى ان من جاء بالحسنة يضاعف له عشرًا والصلوة على النبى صلى الله عليه وسلم حسنة فيقتضى القرآن ان يعطى عشر درجات فى الجنة فاخبر الله تعالى انه يصلى على من صلى على رسوله عشرًا وذكر الله للعبد اعظم من الحسنة مضاعفة قال وتحقيق ذلك ان الله تعالى لم يجعل جزاء ذكره الا ذكره وكذلك جعل جزاء ذكر نبیه ذکره لمن ذكره قال العراقى ولم يقتصر على ذلك بل زاده لفاية عشر سيئات وخط عشر سيئات ورفع عشر درجات كما ورد فى احاديث ۱۰۱ زاده الجامع عفى عنه.

ابواب الجمعة

باب فضل يوم الجمعة

قوله عن ابى هريرة الخ: اس حدیث سے بہت بڑی فضیلت اس دن کی معلوم ہوتی ہے کہ اس میں حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام پیدا کئے گئے اور یہ نعمت ظاہر ہے اور اسی طرح دخول فی الجنۃ کا بھی نعمت ہونا ظاہر ہے۔ اور خروج عن

۱۰۱ قلت رواه الطبرى عن ابن عباس وغيره باسانيد فى تفسيره ۱۲ احمد حسن.

۱۰۲ فللمشبه به فضل جزئى على المشبه باعتبار كونه اشهر. ۱۲ جامع

الجنة بھی بڑی نعمت ہے جیسا کہ تامل سے ظاہر ہوتا ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے دنیا میں حضرت آدمؑ کو اتار کر خلعت خلافت مرحمت فرمایا۔ اگر جنت ہی میں قیام رہتا تو خلافت کس طرح میسر ہوتی اور اس خلافت پر جو کچھ آثار کثیرہ محمودہ مطلوبہ مترتب ہوئے وہ سب انعامات نفیسہ ہیں پس خروج عن الجنة کا نعمت ہونا بھی ظاہر ہو گیا۔ اور قیام ساعت بھی نعمت ہے کیونکہ اس روز طالبان لقاء حق تعالیٰ کا مطلوب برآوے گا اور قیامت میں کچھ تکلیف ان کو نہ ہوگی۔ اور اہل جنت کو نعمائے جنت عنایت ہوں گی پس مؤمنین کے حق میں قیام ساعت نعمت و رحمت ہے اللہ تعالیٰ سب مسلمانوں کو نصیب فرماویں۔ اللہم آمین

باب فی الساعة التي ترجی فی يوم الجمعة

اس باب میں احادیث مختلفہ وارد ہوئی ہیں کسی حدیث میں ہے کہ وہ ساعت بعد العصر ہے اور کسی حدیث میں ہے کہ وہ ساعت درمیان نماز جمعہ کے ہے۔ پس محققین نے ان روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ کسی جمعہ کو کسی وقت ہوتی ہے اور کسی جمعہ کو کسی وقت۔ پس بین الروایات کچھ تعارض نہیں ہے۔

باب ماجاء فی الاغتسال فی يوم الجمعة

قوله من اتی الجمعة فليغتسل.

یہ حکم غسل کا آپ نے اس لئے ارشاد فرمایا تھا کہ بدوی اور جنگلی لوگ اور کاشتکار لوگ جمعہ میں شریک ہوتے تھے اور ان کے اجسام میں اس کا روبار کی وجہ سے بد بو آتی تھی۔ جس سے لوگوں کو تکلیف ہوتی تھی۔ سو اس واسطے آپ نے یہ حکم دیا تھا۔ پھر یہ علت منشی ہو گئی پس حکم وجوب غسل بھی باقی نہ رہا۔ نیز اگر غسل واجب ہوتا تو حضرت عثمانؓ ان مرد صحابی کو جو حضرت عثمانؓ تھے بغیر غسل کرائے ہرگز نہ چھوڑے۔ کما رواہ مسلم ۱۲ جامع۔

سو اس سے بھی معلوم ہوا کہ غسل واجب نہیں اور سکون صحابہ کا اس وقت اس مر پر دال ہے کہ غسل جمعہ واجب نہیں نیز خود حضرت عثمانؓ بہت بڑے صحابی ہیں اگر غسل واجب ہوتا تو وہ کس طرح ادائے واجب میں تسامح کر سکتے تھے۔

باب فی فضل الغسل يوم الجمعة

قوله من اغتسل يوم الجمعة وغسل فی شرح ابی الطیب قال زین العرب غسل بالتشديد قال كثير انه المجامعة قبل الخروج الى الصلوة لانه يجمع غرض الطرف فی الطريق يقال

لے عن ابن عباس قال الغسل يوم الجمعة ليس بواجب ومن اغتسل فهو خير ثم قال كان الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلبسون الصوف وكان المسجد ضيقا فخطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في يوم شديد الحر ففرق الناس في الصوف فنار ریح الصوف حتى كاد يوذی بعضهم بعضا حتى بلغت اربا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس اذا كان هذا اليوم فاغتسلوا وليمس احدكم اطيب مايجد من طيبه او دهنه اخرج ابن جرير في تهذيبه وعن يحيى قال سالت عمرة عن الغسل يوم الجمعة فقالت سمعت عائشة تقول كان الناس عما لهم انفسهم فيروحون بهنهم فقبل لهم لو اغتسلتم رواه ابن ابی شيبه وابن جرير كذا في كنز العمال ج ۳ ص ۲۷۶. (جامع عفی منه)

غسل الرجل امرأته بالتشديد والتخفيف اذا جامعها الخ ۱۵
 قلت يؤيده مارواه البيهقي والديلمي عن ابى هريرة مرفوعاً بسند ضعيف كما فى كنز
 العمال اعجز احدكم ان يجمع اهله فى كل جمعة فان له اجرين اجر غسله واجر غسل امرأته
 ۱۵ واما قول الترمذى عن ابن المبارك انه قال فى هذا الحديث من غسل واغتسل يعنى
 غسل رأسه واغتسل فقال ابن العربى هو الاشبه لحديث البخارى قال طاؤس قلت لابن
 عباس ذكروا ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اغتسلوا واغسلوا رؤسكم وان لم تكونوا
 جنباً واطبوا من الطيب قال ابن عباس اما الغسل فنعم واما الطيب فلا ادرى ۱۵ قال الجامع
 الاحسن عندى ان يحمل الحديث المطلق على ماورد فى حديث البيهقي والديلمي ليحصل
 مزيد الفائدة فان غسل الراس مصرح به فى حديث البخارى والله تعالى اعلم زاده الجامع.

باب فى الوضوء يوم الجمعة

قوله من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت الخ. قلت صريح فى الندب.

باب ما جاء فى التكبير الى الجمعة

قوله قرب بدنه فى شرح ابى الطيب اى تصدق بها لان معنى قرب بالتشديد تصدق
 بما يتقرب به الى الله تعالى ۱۵

وفى فتح البارى والمراد بطى الصحف طى صحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة الى
 الجمعة دون غيرها من سماع الخطبة وادراك الصلوة والذكر الدعاء والخشوع ونحو ذلك
 فانه يكتبه الحافظان قطعاً ۱۵ وفيه ايضاً قال القاضى حسين ان المراد بالساعات ما لا يختلف
 عدده بالطول والقصر فالنهار اثنتا عشرة ساعة لكن يزيد كل منها وينقص والليل كذلك
 وقدروى ابوداؤد والنسائى و صححه الحاكم من حديث جابر مرفوعاً يوم الجمعة اثنتا عشرة
 ساعته وهذا وان لم يرد فى حديث التكبير فليستأنس به فى المراد بالساعات اهـ ملخصاً
 وقدروى حديث الترمذى هذا خمس ساعات وكذلك فى حديث البخارى لكن ورد فى
 رواية الآخرين ذكر السادسة ايضاً.

ففى فتح البارى مانصه يحتمل ان يكون ذكر الساعة السادسة لم يذكره الراوى

۱۵ قوله فى المراد بالساعات - ساعات - مراد گھنٹے میں یعنی جس کے ساتھ منٹ ہوتے ہیں اس قول کے مطابق تکبیر پر عمل کرنے کے لئے دن کی ابتداء میں
 یعنی ربع نہار کے وقت مسجد میں پہنچنا چاہئے۔ بعض شارحین کے نزدیک ساعات سے عرفی ساعات مراد ہیں یعنی مطلق وقت اور زمانے کا ایک حصہ اور اس قول کے
 مطابق اگر زوال کے بعد جلدی مسجد چلا جائے تو بھی تکبیر پر عمل ہو جائے گا۔ راجح کا لفظ اس کی تائید کرتا ہے کیونکہ رواج کے معنی بعد زوال چلنے کے ہیں (عبد)

وقد وقع في رواية ابن عجلان عن سمي عند النسائي من طريق الليث عنه زيادة مرتبة بين الدجاجة البيضة وهي العصفور وتابعه صفوان بن عيسى عن ابن عجلان أخرجه محمد بن عبد السلام الخشنى وله شاهد من حديث ابى سعيد أخرجه حميد بن زنجويه فى الترغيب له بلفظ فكمهدى البدنة الى البقرة الى الشاة الى علية الطير الى العصفور الحديث ونحوه فى مرسل طاؤس عند سعيد بن منصور ووقع عند النسائي ايضا فى حديث الزهرى من رواية عبد الاعلى عن معمر زيادة البطة بين الكبش والدجاجة لكن خالفه عبد الرزاق وهو اثبت منه فى معمر فلم يذكرها اه قال الجامع عدم ذكره لا يدل على عدمه ولا يصلح للجرح فكما ان الساعة السادسة سلمت رواية فكذلك ينبغي ان تقبل هذه رواية الساعة السابعة ايضا ولم اقف على الفرق بينهما وما ذكره الحافظ العلامة ابن حجر فى عدم قبولها لا يصلح له تأمل والله تعالى اعلم زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى ترك الجمعة من غير عذر

قوله تها ونافى شرح ابى الطيب اى اهانة قال الطيبى وقال ابن مالك تساهلا عن التقصير لاعن عزر ورواه ابن خزيمة وابن حبان فى صحيحهما ولفظهما من ترك الجمعة ثلثا من غير عذر فهو منافق اه
وفى قوت المغتذى قال العراقى المراد بالتهاون الترك من غير عذراته يصير قلبه قلب منافق اه

قال الجامع الظاهر ان المراد بالتهاون هو التسهل فان الاحانة بالدين كفر فافهم. وقوله قال لا اعرف له عن النبى صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث فى قوت المغتذى قلت بل له حديثان احدهما هذا والثانى ما أخرجه الطبرانى الخ زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء من كم يؤتى الى الجمعة

قوله امرنا النبى صلى الله عليه وسلم الخ
اس باب میں چونکہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث صحیح بہ ثابت نہیں اسی وجہ سے اس مسئلہ میں یہ اختلاف واقع ہوا۔ اور میرے نزدیک تو قواعد شرعیہ میں تامل کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس باب میں تحدید کی حاجت نہیں۔ بلکہ مدار اس پر ہے کہ جس شخص کو جامع مسجد آنے جانے میں تکلیف نہ ہو اور سخت مشقت نہ ہو اس پر جمعہ واجب ہے

۱۔ علیہ الطیر الخ یعنی بڑا پرندہ جیسے بٹخ یا مرغی۔ يقال هم علیہ القوم یعنی قوم کے سردار اور بڑے ہیں۔ (عبد)
۲۔ اس مشقت یا عدم مشقت کا معیار فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے بیان فرمادیا ہے کہ جب آدمی شہر یا شہر کی فناء میں ہو اور تندرست ہو تو مشقت نہیں جمودا کر نافرض ہے اور جب شہر اور شہر کی فناء سے دور ہو تو جمعہ فرض نہیں ہے جیسا کہ سفر کو مشقت کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے۔ (عبد)

اور جس شخص کو سخت مشقت پیش آوے اس پر واجب نہیں اور اس کی مثال ایسی ہے جیسا کہ ایک شخص بیمار ہے اور وہ جامع مسجد کے قریب رہتا ہے اس پر جمعہ واجب نہیں ہے اور ایک شخص ہے اور وہ تندرست ہے اور جامع مسجد سے دور بھی رہتا ہے مگر چونکہ وہ جمعہ میں حاضر ہو سکتا ہے اس لئے اس پر جمعہ واجب ہے۔ انتہی التقریر۔

قال الجامع قوله فی شرح السراج۔ موضع قبا کہ قریب سے کردہ مسافت دار از شہر مدینہ و آں نیز از عوالی مدینہ سنت اہ و فیہ ایضاً علی قولہ وضعہ لال اسنادہ چہار کس در اسنادوے ضعیف اند و یک ضعیف دیگر روایت نمودہ چنانکہ حجاج بن نصیر از معارک و او از عبد اللہ و او از سعید مقبری اہ

باب ماجاء فی وقت الجمعة

قوله کان یصلی الخ: جمعہ کی نماز کا وقت بعد ڈھل جانے آفتاب کے ہوتا ہے ایسا ہی جمہور کا مذہب ہے اور اگر زوال سے پہلے کسی نے نماز پڑھ لی تو وہ نماز کافی نہ ہوگی۔ دوبارہ نماز جمعہ اس کو پڑھنی فرض ہوگی۔..... اور امام احمد بن حنبلؒ کا بھی یہی مذہب ہے کہ جمعہ کا وقت بعد زوال ہے مگر پھر بھی اگر قبل زوال پڑھ لیا جائے تو ان کے نزدیک کافی ہو جاتا ہے اور اعادہ کی حاجت نہیں اور یہ طریق انہوں نے بوجہ ایک حدیث کے اختیار کیا اور وہ حدیث یہ ہے کہ صحابہؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ صبح کا کھانا جمعہ کی نماز پڑھ کر کھاتے تھے اور قیلولہ کرتے تھے تو چونکہ اس حدیث میں قیلولہ اور تغدی کو مؤخر کیا گیا اور نماز کو مقدم کیا گیا حالانکہ ظاہر اس کا خلاف ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ نماز کے بعد قیلولہ اور تغدی ہوتا تھا۔ لیکن اس میں یہ احتمال ہے کہ جمعہ کے اہتمام کی وجہ سے صحابہؓ تغدی اور قیلولہ جمعہ کے دن نہ فرماتے ہوں اور بعد فراغت نماز کھانا کھاتے ہوں اور سوتے ہوں مگر چونکہ وہ کھانا بجائے صبح کے کھانے کے تھا اور وہ سونا بجائے قیلولہ کے تھا۔ اس واسطے اس پر غداء اور قیلولہ کا اطلاق صحیح ہوا۔ اور تطبیق احادیث کے لئے گویا یہ احتمال متعین ہے اور اصل معنی اس حدیث کے یہی ہیں۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ چونکہ حدیث کے ساتھ نہایت ادب کرتے ہیں اس لئے دونوں قسم کی احادیث پر انہوں نے اس طرح عمل کیا کہ وقت مختار تو جمعہ کا بعد زوال قرار دیا۔ اور اگر کوئی پہلے زوال سے پڑھ لے تو فرمایا کہ اس کو اعادہ کی حاجت نہیں لیکن اگر اعادہ کر لے تو منع بھی نہ کیا جائے۔ انتہی التقریر یا لہندیہ و بالعربیۃ ما حاصلہ فی ہذا الحدیث حجتہ وقت الجمعة و اما قبل الزوال فلم یثبت فعلہ قط اھ

باب ماجاء فی الخطبة علی المنبر

قوله کان یخطب الی جذع الخ: لکڑی کے منبر پر خطبہ پڑھنا مسنون ہے گوجائز پتھر کے منبر پر بھی ہے۔

باب ماجاء فی الجلوس بین الخطبتین

قوله کان یخطب الخ: دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے اور خطبہ پڑھنا فرض ہے اور جلوس بین الخطبتین کی یہ حکمت ہے کہ چونکہ جمعہ قائم مقام ظہر کے کیا گیا ہے۔ اور ظہر کی چار رکعتیں ہیں۔ دو تو جمعہ میں داخل ہو گئیں اور دو خطبے بطریق معروف قائم مقام دو رکعت کے ہو گئے۔

۱۔ سہ کردہ۔ یعنی تین کوس۔ کوس میل سے کچھ بڑا ہوتا ہے۔ (عبد القادر عفی عنہ) ۲۔ منسوب الی جدہ فان حنبل ام جدہ لایہ (۱۲ جامعہ)

۳۔ ذکر ہذا الحدیث بسندہ مع الجواب عنہ فی احیاء السنن ۱۲ جامع۔

باب ماجاء فی القراءة علی المنبر

قوله سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ: اس باب میں اختلاف ہوا ہے کہ آیت قرآنی خطبہ میں پڑھنا ضروری ہے یا نہیں۔ سوا امام شافعی کے نزدیک اگر بالکل قرآن پڑھا خطبہ میں تو خطبہ کا اعادہ لازم ہے اور دلیل ان کی یہ آیت ہے فاسعوا الی ذکر اللہ وذروا البیع۔ اور اس کی تقریر یوں فرماتے ہیں کہ آیت میں ذکر اللہ مامور بہ ہے اور ذکر اللہ کلام اللہ سے ہوتا ہے پس کلام اللہ پڑھنا خطبہ میں ضرور ہوا۔ اور وجہ اختلاف کی یہ ہے کہ امام شافعی تو آیت کو محمل سمجھتے ہیں لہذا فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انہوں نے اس آیت کی تفسیر کر لی۔ اور وہ فعل خطبہ کا مع آیات قرآنیہ کے پڑھنا ہے اور حضرت امام اعظم آیت کو مطلق سمجھ لہذا انہوں نے ذکر سے عام ذکر مراد لیا۔ پس فرض عام ذکر ہے نہ کی ذکر خاص قراءة آیت قرآنیہ۔

باب فی الاستقبال اذا خطب

قوله ولا یصح الخ فی شرح السراج روى عبد الرزاق عن ابن جریج عن عطاء کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صعد المنبر یوم الجمعة استقبل الناس بوجه وقال السلام علیکم ولا بن ابی شیبہ نحوه ۱۵ وفيه ایضاً وحديث شعبی وعطاء کہ ایشان باسناد ہائے خود روایت کردہ اند صحیح اند مصنف از ایشان ہمیں حدیث نہ رسیدہ است ولہذا او گفته است ولا یصح فی ہذا الباب الخ ۱۵

قال الجامع ہما مرسلان لكن المرسل محتج به اذا كان رجالہ ثقات عند الجمهور وهم من قبل الامام الشافعی یلزم علیہ انه خالف الاجماع لكن حسن الظن به یقتضی ان یقال ان الاجماع لم یثبت عنده والمسئلة الباب مستوفاة فی احياء السنن زاده الجامع عفی عنه

باب فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب

قوله اذا جاء رجل الخ: اس امر میں اختلاف ہوا ہے کہ جب امام خطبہ پڑھتا ہو تو اس وقت نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں۔ امام شافعی کا تو یہ مذہب ہے کہ جائز ہے کچھ حرج نہیں اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے۔ اور امام صاحب یہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے تو اجازت معلوم ہوتی ہے اور ایک دوسری حدیث سے ممانعت ثابت ہے اور وہ حدیث یہ ہے اذا خرج الامام فلا صلوٰۃ ولا کلام۔ پس ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے اور تعارض کے وقت امام صاحب کے نزدیک محرم کو ترجیح ہوتی ہے۔ لہذا اس حدیث پر عمل نہ کیا جاوے گا۔

اور حدیث ”اذا خرج“ الخ پر عمل کیا جاوے گا۔ اور بعض نے تعارض نہیں تسلیم کیا پس کہا ہے کہ حدیث الباب خصوصیت ہے اس شخص کی۔ اور شافعیہ یہ جواب دیتے ہیں کہ نوافل بالسبب اوقات نہی میں جائز ہیں فلا تعارض اتھی التقریر (لا دلیل علیہ ۱۲ جامع)

۱۔ یعنی امام شافعی سے پہلے جو فقہاء تھے ان کے ہاں مرسل حدیث حجت تھی۔

قال الجامع حديث اذا خرج الامام الخ ضعيف^۱ روى معناه ولفظه والمسئلة مستوفاة في احياء السنن بادلة اخرى فانظر ثمة واما ما نقله في حاشية الترمذى ونصه وفي البرهان لقوله عليه السلام لا تصلوا ولا امام يخطب رواه عبدالحق من حديث على فقال الحافظ ابن حجر في الدراية اسناده وفي فتح البارى لا يثبت فاحفظه وقد بالغ العلامة ابوبكر بن العربى المالکى فى شرح الترمذى الرد على الشافعية فى هذه المسئلة ومن ادلة الرد لابن العربى با محصله ان هذا الحديث خبر واحد يعارضه اخبار اقوى منه واصول من القرآن والشريعة فوجب تركه ۵۱ قوله وفى الباب عن جابر قال العراقى ان قيل قد صدر المصنف بحديث جابر فما وجه قوله وفى الباب عن جابر بعد ان ذكره اولاً وما عاداته ان يعيد ذكر صحابى فى الحديث الذى قدمه على قوله وفى الباب فالجواب لعله اراد حديثاً اخر لجا بر غير الحديث الذى قدمه وهو ما رواه الطبرانى من طريق الاعمش عن ابى سفيان عن جابر قال دخل النعمان بن نوفل ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يخطب يوم الجمعة فقال له النبى صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين تجوز فيهما فاذا اتى احدكم يوم الجمعة والامام يخطب فليصل ركعتين وليخففهما ۵۱

باب ماجاء فى كراهية الكلام والامام يخطب

قوله عن ابى هريرة الخ: جس وقت خطبہ پڑھا جائے اس وقت کسی قسم کا کلام کرنا مکروہ ہے اور یہ آیت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له، وانصتوا الآية۔ خطبہ اور نماز کے بارہ میں نازل ہوئی ہے بعض لوگ کہا کرتے ہیں کہ جب مکتبوں میں قرآن مجید پڑھا جائے وہاں پر بھی سننا اور خاموش رہنا واجب ہے میں کہتا ہوں کہ آیت اس امر سے ساکت ہے لہذا آیت سے استدلال نامناسب ہے۔ اور آیت سے اس درجہ کا عموم مراد لینا متکلم کی مراد سے خارج ہے۔..... اب رہی یہ بات کہ ایسی مجلس میں خود قرآن مجید پڑھنا افضل ہے یا سننا۔ سومیرے نزدیک سننا افضل ہے کیونکہ سماع قرآن میں جس قدر خشوع میسر ہوتا ہے قرآن میں اس قدر نہیں حاصل ہوتا۔ (هذا مختلف باختلاف الطباع فمنهم من يحصل له الخشوع والتوجه فى عكسه اكثر من هذا ۱۲ جامع)

۱۔ قولہ ضعیف الخ مگر اس کے شواہد موجود ہیں (معارف السنن) جن کی وجہ سے یہ درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہے۔ (عبد القادر عفی عنہ)

۲۔ قلت لم ارنزول الآية فى الخطبة فى شئ من الروايات والله تعالى اعلم ۱۲ جامع

۳۔ لیکن جب تعلیم وحفظ قرآن مطلوب ہو تو وہ پڑھے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا لہذا ایسے موقع پر پڑھنا اولیٰ ہوگا۔ (عبد)

۴۔ نیز اس میں فرق ان مجید کا ادب یہی ہے کہ اس کے سننے کے وقت دوسرا کام نہ کیا جائے ۱۲ جمع

باب ماجاء فی کراهیۃ الاحتباء والامام یخطب

قوله نهی عن الحيوة الخ جوه کے معنی ہیں گوٹ مار کر بیٹھنا بعض لوگوں نے تو مطلقاً اس طرح بیٹھنے سے خطبہ کے وقت منع کیا ہے اور بعض نے اس کو معلل بعلت کہا ہے۔ اور وہ علت یہ ہے کہ اس طرح نشست میں نیند آ جاتی ہے کیونکہ بدن کو راحت اس صورت میں زیادہ میسر ہوتی ہے پس خطبہ سننے سے محرومی نیز انتفاض وضوء کا قوی اندیشہ ہے اس واسطے اس طرح بیٹھنے سے منع کیا گیا۔ سو جو شخص ان دونوں باتوں سے مامون ہو اس کے لئے یہ نشست ممنوع نہیں۔

باب ماجاء فی کراهیۃ رفع الایدی علی المنبر

قوله قبح الله الخ فی شرح ابی الطیب والیدیتین تشیۃ تصغیر الید وهو الیدۃ باظهار التاء والقصیر تین بتشدید الیاء تصغیر القصیرۃ کذا قالہ بعض الفضلاء ههنا لکن روایۃ مسلم بتکبیر الیدین والقصیر تین ۵۱

قلت ان كان التصغير مرويا في الحديث فعلى الرأس والعين والا فهو تكلف لاحاجة اليه لاسيما لما صح الرواية في مسلم بالتكبير فان صح في الرواية فهو للتحقير زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی اذان الجمعة

قوله على الزوراء فی شرح ابی الطیب بفتح الزای وسكون الواو وراء ومد وهی دار بالسوق قاله السيوطی وقال غيره دار فی سوق المدينة يقف المؤذنون على سطحها وعند ابن ماجه بلفظ زاد النداء الثالث على دار فی السوق يقال لها الزوراء الحديث.

باب فی الصلوة قبل الجمعة وبعدها

قوله عن سالم الخ.

اس باب میں اختلاف ہوا ہے کہ جمعہ کے بعد سنتیں مؤکدہ دو ہیں یا چار یا چھ۔ سوامام شافعی کے نزدیک تو دو رکعتیں ہیں اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور صاحبین کے نزدیک چھ رکعتیں ہیں اور حضرت ابن عمرؓ کے فعل سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ چار رکعت مسجد میں پڑھا کرتے تھے اور دو مکان میں آ کر پڑھتے تھے یا برعکس اس کے۔ یعنی دو مسجد میں پڑھتے ہوں اور چار مکان میں آ کر پڑھتے ہوں اور حضرت علیؓ سے جو مروی ہے اس کے بھی یہی معنی ہیں۔ پس ممکن ہے کہ رسول اللہؐ کا بھی یہی طریقہ عمل ہو کہ پہلے دو رکعت یا چار رکعت اور پھر چار رکعت یا دو رکعت پڑھتے ہوں جیسا جس نے دیکھا اسی طرح بیان کر دیا۔ انتہی تقریر۔

قال الجامع قال الفاضل ابو الطیب قوله قال ابو عیسیٰ وابن عمر وهو الذی الخ اراد به ان ماذکره اسحق فی التوفیق بعید بل الوجه فی التوفیق بالنظر الی فعل ابن عمر وامر علی ان

يقال ان الركعتين من الرواتب المؤكدة بعد صلوة الجمعة كالتابعة لها بحيث يمكن عدّها من الجمعة تجوزا والاربع من المندوبات بعدهما فالمراد بقوله من كان منكم مصليا بعد الجمعة اى بعد اداء صلواتها مع توابعها فاعتبر الكل جمعة تجوزا والا مر بالاربع امر ندب بعد ذلك ۵

باب فى القائلة يوم الجمعة

قوله ما كنا نتغدى الخ: جمع كى نماز كا اہتمام اس درجہ كرنا مستحب ہے۔

باب فى من ينعس يوم الجمعة انه يتحول من مجلسه

قوله اذا نعس احدكم الخ

تجربہ سے ثابت ہے کہ یہ عمل وتدبیر کرنے سے اونگھ جاتی رہتی ہے۔

باب ما جاء فى السفر يوم الجمعة

قوله عن ابن عباس الخ لو انفقت الخ كى وجہ لوگوں نے یہ بیان كى ہے کہ چونکہ انہوں نے جہاد میں سرعت نہیں كى۔ اس وجہ سے ان كا ثواب كم ہو گیا۔ مگر یہ تاویل مخدوش ہے اس لئے کہ جو لوگ پہلے گئے وہ ان کے پہنچنے سے پہلے تھوڑا ہی جہاد کرتے بلکہ جب یہ پہنچ جاتے اس وقت سب مل کر جہاد کرتے پھر عدم سرعت کے كىا معنی لیكن میرى ناقص رائے میں یہ وجہ سمجھ میں آتى ہے کہ انہوں نے چونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم كى تعمیل ارشاد میں تاخیر كى اس وجہ سے ثواب كم ہو گیا۔ اگر آپ ارشاد فرمائیں کہ نماز پڑھو تو اس وقت نماز پڑھنا طاعت ہے اور جب آپ نماز سے روکیں اس پر عمل كرنا طاعت ہے اور اس کے خلاف كرنا عصیان ہے گو یہاں پر عصیاں بوجہ خطاء اجتہادى متحقق نہیں..... اور وجہ ہر امر میں اطاعت لازم ہونے كى یہ ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا لعلهم يذكروا اور یہ معلوم ہى ہے کہ ہر چیز حق تعالیٰ كى تسبیح میں مشغول ہے كما افصح عنه قوله عز شانہ ان من شىء الخ پس جن وانس كى تخصیص بالعبادة میں یہ نکتہ ہے کہ ان دفرقوں كى عبادت غیر مقررہ ہیں۔ كبھی ان كو كسى كام كا حكم فرما دیا جاتا ہے اور كبھی كسى كام كا۔ بخلاف دیگر مخلوقات كے کہ ان كى خدمت مقررہ ہے۔ جیسے کہ نو كروں كے متعلق خاص خاص خدمتیں كر دى جاتى ہیں اور انسان و جن بطور غلام كے ہیں اور غلام كى خدمت متعین نہیں ہوتى خوب سمجھ لو۔

باب فى السواك والطيب يوم الجمعة

قوله حقا على المسلمين الخ

”حقاً“ كا لفظ یہاں وجوب كے لئے نہیں ہے بلکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طیبیا نہ و مشققانہ طور پر بطریق تاكید ارشاد فرمایا ہے اور اس میں حكمت یہ ہے کہ لوگوں كو راحت ہو۔ بدن كى بدبو سے لوگوں كو..... تكلیف نہ ہو۔ اتنى التقریر۔

۱۔ ولہ امر ندب الخ وفى رواية للجماعة الا البخارى اذا صلى احدكم الجمعة فليصل بعدها اربعاً (نقله فى شرح المنية) فهذا دل على وجوب الاربع فلا اقل ان تكون سنة مؤكدة على ان كونها سنة مؤكدة احوط ۱۲ عبد.

قال الجامع قوله من طيب اهلہ قيد واقعی فان متاع الرجل يكون عند اهلہ غالباً وفيہ اشارة الى انه لا يتكلف باهتمام الطيب بل يمس ما يكون حاضراً عنده وميسراً له او يقال انه لم يكن عنده طيب فلا بأس فی ان يمس من طيب اهلہ فانه شئ يسير قليل المؤنة فلا يتكلف فی اجتنابه فان الاجتناب عند الحاجة من مثل هذا الشئ اليسير من ملك اهلہ تكلف وغلو ودال على التباين بينهما والشق الثاني اظهر والله تعالى اعلم.

باب فی صلوة العیدین قبل الخطبة

قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ
عیدین میں نماز سے پہلے خطبہ پڑھنا بدعت سیئہ ہے اور مروان کی عادت تھی کہ خطبہ میں صحابہ کو برا کہتا تھا اس لئے مسلمان نماز سے فارغ ہو کر بغیر خطبہ سے چل دیتے تھے کیونکہ خطبہ عیدین کے لئے نشست واجب تو ہے نہیں بلکہ مستحب ہے۔ اس وجہ سے مروان نے نماز سے پہلے خطبہ پڑھنا شروع کیا کہ مجبوراً لوگوں کو بیٹھنا پڑے نماز کے انتظار میں۔ کیونکہ بغیر نماز پڑھے تو لوگ جا نہیں سکتے جیسا کہ بغیر خطبہ سے چلے جاتے تھے اتنی تقریر۔

قال الجامع وفي البخاری فی حدیث فیہ طول عن ابی سعید الخدری فلم یزل الناس علی ذلک ای علی ابتداء الصلوة قبل الخطبة حتی خرجت مع مروان فاذا مروان یرید ان یرتقیہ قبل ان یصلی فجبذته بثوبه فخطب قبل الصلوة الحدیث قال الشیخ ابن حجر هذا من ابی سعید رحمة الله علیه لم حکى ان عثمان رضى الله تعالى عنه قدم الخطبة شطر خلافته الخيروان عمر و معاوية قد ماها ایضا ومما یرد ذلک ایضا ناصح عن ابن عباس شهدت صلوة الفطر مع النبی صلى الله علیه وسلم وابی بکر و عمر و عثمان و علی و کلهم یصلیها قبل الخطبة اه

باب فی التکبیر فی العیدین

قوله وروی عن ابن مسعود انه قال فی التکبیر فی العیدین تسع تکبیرات فی الركعة الاولى خمس تکبیرات قبل القراءة الخ

قال الشیخ ابو الطیب فی شرحه فان كان المراد بقوله وهو قول اهل الكوفة ابا حنیفة واصحابه فیكون الخمس فی الركعة الاولى مع تکبیرة التحریمة وتکبیرة الركوع ففي تعبیره خمسا قبل القراءة نوع مسامحة وذكره ابن الهمام مفصلاً فقال اخرج عبدالرزاق انا سفیان الثوری عن ابی اسحق عن علقمة والاسود ان ابن مسعود كان یکبر فی العیدین تسعا اربعا قبل القراءة ثم یکبر فی رکع وفي الثانية یقرأ فاذا فرغ کبرا اربعا ثم رکع اه وفيه

ایضا عن ابن الهمام وقد روی من غیر واحد من الصحابة نحو هذا ومثل هذا لا یكون من رأى بل من سماع فحكمه الرفع فصح الاخذ بالامرين. ۵۱

باب لا صلوة قبل العیدین ولا بعدها

قوله ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج يوم الفطر الخ
مانعین عن الصلوة قبل العید وبعد العید عید گاہ میں نوافل پڑھنے کو منع فرماتے ہیں کیونکہ عید گاہ میں نوافل پڑھنے سے تشبہ بصلوة الفرض لازم آتا ہے جیسے فرائض کے آگے پیچھے سنن پڑھے جاتے ہیں وہی صورت عیدین کی نماز کی ہو جائے گی اور لوگ اس کو بھی فرض نماز خیال کریں گے اس اہتمام کی وجہ سے۔ انتہی التقریر

فائدہ: جامع کہتا ہے کہ حنفیہ کا یہ مذہب ہے کہ قبل صلوٰۃ العیدین نوافل پڑھنا مکروہ ہے عید گاہ میں بھی اور مکان پر بھی۔ اور بعد نماز عیدین مکان میں آ کر نوافل پڑھنا جائز ہے بلکہ مستحب ہے۔ دلیل اس استحباب کی نیز کراہت کی ابن ماجہ کی یہ حدیث ہے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی قبل العید شیئا فاذا رجع الی منزل صلی رکعتین۔ اور حافظ ابن حجر نے درایہ میں اس کی تحسین کی ہے سو اس حدیث میں بذریعہ کان کے عادت نبوی کا بتلانا مقصود ہے۔ کیونکہ باعتبار اصل کان سے دوام مراد ہوتا ہے پس عدم صلوٰۃ قبل العید عادت دائمہ نبویہ تھی تو اس کے خلاف پر عمل مکروہ ہوتا۔ کیونکہ باوجود حدیث قرۃ یعنی فی الصلوٰۃ اور عادت کثرت نوافل فی ایام آخر۔ بلا تعبد ترک نوافل بطریق عادت ان ایام میں مستحب ہے۔ اور بقرینہ کان اذا کو بھی استراء حال پر محمول کیا جاوے گا۔ گو اذان استمرار اصل نہیں ہے لیکن گاہے گاہے اس معنی میں بھی مستعمل ہوتا ہے۔ اور اس کا معنی دوام میں مستعمل ہونا تجرید حاشیہ مختصر المعانی میں مطول سے اور فتح الباری میں کرمانی سے منقول ہے تو اس حدیث کے اس دوسرے جزو سے دوام علی الصلوٰۃ بعد صلوٰۃ العید فی المنزل ثابت ہوا اور ان دو رکعت پر مواطبت مقتضی ہے۔ اس نماز کے سنت مؤکدہ ہونے کو لیکن چونکہ اجماع امت ہے اس نماز کی عدم تاکید پر اس لئے استحباب ثابت ہے خوب سمجھ لو۔ ہاں ترمذی کے الفاظ سے یہ کراہت مذکورہ ثابت نہیں ہو سکتی کیونکہ لم یصل قبلہا عادت نبویہ پر دال نہیں بلکہ ایک واقعہ کا بیان ہے اور کراہت کی اس سے زیادہ قوی دلیل بھی ہے اور وہ حدیث ہے جس کو حافظ ابن حجر نے تلخیص جبیر میں امام احمد سے نقل کیا ہے اور وہ یہ ہے روی احمد من حدیث عبد اللہ بن عمرو مرفوعاً لا صلوة يوم العید قبلہا ولا بعدها اھ اور وجہ قوت اس دلیل کی یہ ہے کہ یہ خبر ہے بمعنی نبی کے اور ایسی خبر نبی کے الفاظ سے ابلاغ ہوتی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ حدیث مسند امام احمد کی ہے۔ تتبع سے یہ امر معلوم ہی ہے کہ جب مطلقاً کسی محدث کی طرف کوئی حدیث محدثین منسوب کرتے ہیں تو اس مصنف کی مشہور کتاب مراد لیتے ہیں یعنی وہ حدیث اس محدث کی مشہور کتاب میں ہوتی ہے۔ اور جب کسی غیر مشہور کتاب کی طرف نسبت کی جاتی ہے تو اس کی تصریح کرتے ہیں گو اتفاقاً اس کے خلاف بھی ہو جاتا ہے لیکن اصل یہی ہے اور اس نقل کے بعد حافظ ابن حجر نے اس پر کلام بھی نہیں کیا۔

اور قاضی شوکانی نے تصریح کی ہے کہ مسند امام احمد میں جو احادیث ہیں وہ سب صحیح بہا ہیں بلکہ بعضوں نے تو مبالغہ کیا ہے اور ان سب کو صحیح کہہ دیا ہے اھ..... بہر حال اس حدیث کی دلالت اقویٰ ہے کہ اہت صلوٰۃ پر رہا۔ ثبوت سواگر بطریق صحیح بہ ثابت ہو فہو المطلوب وان ضعیفاً فیکفی بہ للتائید۔ تامل۔

باب فی خروج النساء فی العیدین

قوله عن ام عطية الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین میں عورتوں کو اس لئے لے جاتے تھے کہ کفار منافقین کو معلوم ہو کہ اہل اسلام کثرت سے ہیں اور یہ وجہ خود اسی حدیث سے مستفاد ہوتی ہے چنانچہ حانہات کا وہاں جانا ظاہر ہے کہ نماز کے لئے نہ تھا بلکہ اظہار کثرت مسلمین کے لئے تھا۔ صحابہؓ نے جب دیکھا کہ اسلام کثرت سے پھیل گیا اور اب اظہار کثرت کی حاجت نہیں۔ تو مساجد و مصلیٰ عید میں عورتوں کے جانے کو منع فرمادیا۔ نیز زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں بوجہ ایام نزول وحی کے لوگ ڈرتے تھے کہ اگر ہم کوئی ناشائستہ حرکت کریں گے تو وحی کے ذریعہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہو جاوے گی پس رسوائی ہوگی۔ اور خدا جانے کیا مصیبتیں پیش آویں گی اور یہ خوف بعد زمانہ نزول وحی جاتا رہا پس ضرورت بھی نہ رہی اور فتنہ کا اندیشہ قوی ہو گیا اس لئے ممانعت فرمادی گئی۔ مگر بعض علماء نے ایک حدیث کے ظاہر پر عمل کر کے اور حدیث کے ادب کو ملحوظ رکھ کر اجازت دی ہے اور وہ حدیث یہ ہے کہ اللہ کی بندویوں کو اللہ تعالیٰ کے گھر سے مت روکو اتھی التقریر۔

فائدہ۔ جامع کہتا ہے کہ ایک حکمت اخراج النساء فی العیدین یہ بھی تھی کہ اجتماع مسلمین کی برکات اور ان کی دعا سے مستفید ہوں جماعت کی دعا میں ایک خاص اثر ہے مگر جب فتنہ کا اندیشہ قوی ہو تو اس مصلحت کو نظر انداز کیا گیا۔ (اس لئے کہ جلب منفعت دفع ضرر سے مؤخر ہے نیز یہ اشتراک مستحب ہے اور فتنہ تو یہ کہ اندیشہ سے بچنا واجب ہے والواجب مقدم علی المستحب۔ تامل۔

ابواب السفر

باب التقصیر فی السفر

قوله عن ابن عمر الخ: قصر کرنا سب کے نزدیک اولیٰ ہے اور حدیث ابن عمرؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات شیخینؓ کی عادت قصر کی معلوم ہوئی۔ اور ظاہر ہے کہ غیر افضل کی عادت ان حضرات سے مستبعد ہے اور حضرت عثمانؓ کا عمل درآء ابتداء خلافت میں اسی پر رہا۔ پھر ان کا عمل بدل گیا۔ اور اس کی وجہ لوگوں نے مختلف بیان کی ہیں۔ چنانچہ بعض نے تو یہ کہا ہے کہ حضرت عثمانؓ کو یہ خیال ہوا کہ چونکہ میرے پیچھے بدو اور جنگلی لوگ نماز پڑھیں گے تو اگر میں قصر کروں تو یہ لوگ یوں سمجھ جاویں گے کہ اصل نماز دو ہی رکعتیں ہیں بوجہ جہل کے پس اس وجہ سے قصر نہیں فرمایا۔

اور بعض یہ کہتے ہیں کہ چونکہ انہوں نے مکہ معظمہ میں شادی کر لی تھی تو گویا وہ ان کا گھر تھا اس وجہ سے انہوں نے قصر نہیں فرمایا۔ اور بعض یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے سمجھا کہ جہاں تک میری عملداری ہے وہ سب میرا مکان ہے پس اسی وجہ سے قصر

۱۔ قلت قلبت ذالک بسند صحيح به من رواية الامام احمد كما في احياء السنن واما قول عروة في البخاري تاوالت ماذا اول عثمان فهو اماظن من عروة باتحاد التاويلين او المراد به هو المشاركة في نفس التاويل لافى التاويل المخصوص. تامل ۱۲ جامع (ای عائشہ ۱۲ جامع)

نہیں فرمایا لیکن یہ سب تاویل میں مخدوش ہیں اس لئے کہ حضرت عائشہ بھی اتمام فرماتی تھیں اور وہاں ان وجہوں میں سے کوئی وجہ نہ تھی۔ اصل یہ ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت عثمانؓ کا مذہب یہی تھا کہ اتمام و تقصیر دونوں جائز ہے اور پہلے حضرت عثمانؓ بھی قصر فرماتے تھے لیکن پھر رائے بدل گئی۔ اور سنتوں کا تا کد سفر میں جاتا رہتا ہے اگر پڑھے بہتر اور جو نہ پڑھے تو کچھ حرج نہیں ہاں فجر کی سنتیں زیادہ مؤکد ہیں اس لئے ان کو سفر میں بھی نہ ترک کرے۔ اور اس باب کی اخیر حدیث میں حضرت ابن عباسؓ نے جو یہ فرمایا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج من المدینہ الى مکة لا يخاف الارب العلمین یہ اس وجہ سے فرمایا کہ آیت قرآنی ان خفتم ان یفتکم الذین کفروا سے شبہ ہوتا ہے کہ جب کفروں کا خوف ہو اس وقت قصر کرنا چاہئے ورنہ اتمام کرنا لازم ہے پس لا یخاف الارب العلمین سے یہ شبہ جاتا رہا کیونکہ آپ کو تو کسی کا خوف ہی نہ تھا اور پھر بھی قصر فرمایا۔ زمانہ نزول آیت میں اکثر خوف ہوتا تھا اس وجہ سے شرط لگائی گئی تو شرط واقعی ہے احترازی نہیں۔ اور شرط گو فوت ہوگئی مگر اس کا حکم باقی ہے جیسے کہ کابل میں جنگ جب ہوئی تھی تو چندہ وصول کیا گیا تھا مصارف جنگ کے لئے۔ اور بعد موقوف ہونے جنگ کے بھی وہ طریقہ چندہ امداد یہ جاری رکھا گیا اس کی ایک مثال ہے۔

باب ماجاء فی کم تقصر الصلوۃ

قولہ: خرجنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ
اس باب میں کوئی حدیث قوی مرفوع نہیں ہے اور مرفوع فعلی سے کام نہیں چل سکتا کیونکہ اس باب میں جو فعل حدیثیں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں وہ مختلف ہیں اور آپ کی نیت کا حال معلوم نہیں ممکن ہے کہ آپ امر و زفر د میں واپسی وطن کا قصد کرتے ہیں اور کوئی مانع پیش آ جاتا ہو پس واپسی نہ ہو سکتی ہو اور صحابہ کے بھی افعال مختلف ہیں۔ حضرت ابن عمر کے اقوال بھی متعارض ہیں نیز ان کا قول محتمل ہے کہ مسوع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہو۔ اور ممکن ہے کہ قیاسی ہو اسی طرح کہ سفر میں قصر کا حکم بوجہ عدم حصول اطمینان کے دیا گیا ہے اور ہفتہ مدت قلیلہ ہے اور مہینہ مدت متوسطہ ہے اور سال مدت طویلہ ہے اور مہینہ میں یقینی ۲۹ دن ہیں جس کے نصف ۱۴ دن علاوہ کسر کے ہوتی ہیں اور جب مہینہ ۳۰ دن کا ہو تو اس کے نصف ۱۵ دن ہوتے ہیں تو اس بناء پر ۱۴ روز تک مدت عدم اطمینان قرار دی ہو۔ غرض جو جس کے نزدیک مرنج معلوم ہو اس پر اس نے عمل کیا۔ امام صاحب کے نزدیک اگر پندرہ روز قیام کرے تو اتمام کرے ورنہ قصر۔

باب ماجاء فی التطوع فی السفر

قولہ عن ابن عمر فی آخر الباب وفیه هی و ترالنهار فهذا حجة علی ان الوتر ثلث من غیر فصل السلام.

(۱) قال الجامع ان هذا الاحتمال ابعد فی شان مثل ابن عمر المتبع ولمتبع للسنة وهو مبرأ عن مثل هذا التكلف بل الصحابة کلهم فان مدار استدلالهم یكون ظاهرا اظهر. ۱۲ جامع

(۱) قول الجامع البعد الخ جامع کا یہ اعتراض نہیں ہے کیونکہ صحابہ کرامؓ کو جب حدیث مرفوع نہیں ملتی تھی یا معلوم نہیں ہوتی تھی وہ اجتہاد فرماتے تھے اور یہ ان کی شان سے بعید نہیں ہے جیسا کہ ابن عمرؓ بغیر وضو کے بعد تلاوت کر لیتے اور قبلہ رخ ہو کر پیشاب کر لیتے جب درمیان میں اونٹنی یا دیوار حائل ہوتی تھی۔ (عبد)

باب ماجاء فی الجمع بین الصلواتین

قوله عن معاذ بن جبل الخ. امام شافعیؒ کا تو یہی مذہب ہے جو ظاہر حدیث سے ثابت ہے یعنی جب آپ دوپہر ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تھے تو ظہر کی نماز اس کا وقت گزر جانے کے بعد عصر کی نماز کے ساتھ پڑھتے تھے۔ اور جب آفتاب ڈھلنے کے بعد آپ کوچ فرماتے تھے تو عصر کی نماز کو وقت سے پہلے ظہر کے ساتھ جمع کر کے پڑھتے تھے اور یہی معنی ہیں حدیث کے دوسرے جزو کے اور ایک دوسرے معنی بھی اس حدیث کے ہو سکتے ہیں وہ یہ کہ آپ ظہر کی نماز کچھ دیر سے مگر اس کے وقت میں پڑھتے تھے حتیٰ کہ عصر کی نماز کا وقت ہو جاتا تھا۔ پس اس کو ادا فرماتے تھے۔ اور جب قبل زوال آفتاب کوچ فرماتے تھے تو عصر کی نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھتے تھے جو باعتبار معمول و عادت کے تعیل تھی اور ظہر کو آخر وقت میں پہلی صورت میں جو مراد ہے یعنی جمع حقیقی بین الصلواتین یہ حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اور دوسری صورت میں جو معنی بیان کئے گئے یعنی جمع صوری۔ سو یہ ان کے ہاں بھی جائز ہے اور چونکہ یہ حدیث دونوں معنی کو محتمل ہے اس لئے احتجاج بزجمع حقیقی یا بجمع صوری اس سے نہیں ہو سکتا لیکن بعض صریح احادیث مسلم میں ایسی ہیں جن سے جمع حقیقی مراد ہیں اور ان کا تاویل جمع صوری سے غیر ممکن ہے کما ذکر فی احیاء السنن واجیب عن ذلک بجواب آخر غیر حملہ علی الجمع الصوری فانظر هناک۔ پس اس کا حنفیہ کی طرف سے جواب دینا ضرور ہے سو امام صاحب کا احتجاج برعدم جواز جمع حقیقی قرآن مجید کی اس آیت سے ہے ان الصلوة کانت علی المومنین کتباً موقوتاً اور احادیث معارضہ للآیۃ کا یہ جواب فرماتے ہیں کہ میح اور محرم میں تعارض کے وقت محرم مقدم ہوتا ہے پس آیت سے جو حکم ثابت ہے وہ مقدم ہوگا اور یہ جواب اس صورت میں ہے جبکہ تعارض تسلیم کر لیا جاوے۔ ورنہ اگر احادیث کو جواز جمع صوری پر محمول کیا جائے اور آیت کو عدم جواز جمع حقیقی پر تو تطبیق ہو جاوے گی اور تعارض نہ رہے گا۔ لیکن بعض احادیث میں جیسا کہ اوپر بیان ہوا یہ تاویل نہیں چلتی وہاں پھر وہی قاعدہ تعارض میح و محرم کا استعمال کرنا ہوگا ولا باس بہ..... اور بہت حدیثوں میں جمع صوری مصرحاً مذکور ہے وقد ذکر فی احیاء السنن۔ اور امام شافعی جمع حقیقی کو استدلالاً بالاحادیث جائز رکھتے ہیں اور آیت کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ جمع آیت کے خلاف نہیں اس لئے کہ جس روز جمع کی جائے ان نمازوں کا اس روز وہی وقت ہے فافہم۔

قوله عن ابن عمر الخ یہ اثر بھی بظاہر حنفیہ کے مخالف ہے لیکن اس کی تاویل یہ ہے کہ غیبیہ شفق (حمرہ) کے بعد امام صاحب کے ایک قول پر وقت مغرب کا باقی رہتا ہے پس بناء علی ہذا القول مغرب کی نماز حضرت ابن عمرؓ نے آخر وقت میں پڑھی اور امام صاحب کے دوسرے قول پر کہ بعد غیبیہ شفق وقت مغرب کا باقی نہیں رہتا حتیٰ غاب الشفق کے یہ معنی ہوں گے حتیٰ کاد غیبیۃ الشفق فافہم۔

۱۔ قولہ بعض صریح احادیث۔ الخ صحیح بخاری میں حضرت انسؓ کی حدیث میں ہے اذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس صلی الظهر ثم رکب اه اس حدیث میں جمع تقدیم کی نفی صریح ہے نیز امام ابو داؤد فرماتے ہیں لیس فی جمع التقديم حدیث قائم۔ پس اس سے حنفیہ کی تائید واضح ہے۔

باب ماجاء فی صلوة الاستسقاء

قوله فلم يخطب الخ يعني بل كان اكثره الدعاء قوله كما كان يصلي في العيد معناه عند نافي العددو الجهر بالقرأة انتهى التقرير قال الجامع في قوت المغتذى وهو مقنع بكفيه بضم الميم وسكون القاف وكسر النون اى رافع يديه خرج متبذلا بضم الميم وفتح ثناء المثناة من فوق والموحدة وتشديد الذال المعجمة قال العراقي هكذا هو في الاصول الصحيحة من سما عنا قال ويجوز ان يقرأ متبذلا بتقديم الموحدة ساكنة وتخفيف الذال وهو هكذا في عبارة الشافعي يقال تبدل وابتذل اذا لبس الثياب البذله وهي بالكسر مايتمهن من الثياب ٥١

باب فی صلوة الكسوف

قوله عن ابن عباس الخ: امام شافعي كايه مذهب ہے کہ صلوة کسوف تین رکوع کے ساتھ پڑھنی چاہئے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح پڑھی ہے اور امام صاحب کے نزدیک ایک رکوع سے پڑھے اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ حضور سرور عالم نے صبح کی نماز پڑھائی پھر بعد طلوع ہونے آفتاب کے کسی قدر دن چڑھا تھا تو اس وقت کسوف ہوئی۔ پس حضور نے ارشاد فرمایا کہ پڑھو نماز جس طرح کہ ہم نے صبح کی نماز پڑھی ہے۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ صبح کی نماز ایک ایک رکوع سے ہوتی ہے پس امام صاحب نے اس دلیل سے نماز کی اصل حالت پر اس کو محمول کیا ہے یعنی اصل نماز میں یہی ہے کہ ایک رکوع سے پڑھی جاوے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ زیادت رکوع چونکہ حدیث میں وارد ہے اس لئے اس کو اختیار کرنا چاہئے۔ اور بعض حنفیہ نے یہ جواب دیا ہے کہ حضور نے نماز پڑھی تو ایک ہی رکوع سے تھی مگر چونکہ رکوع طویل کیا تھا اس لئے پیچھے والے شخص نے سر اٹھا کر دیکھا کہ آپ رکوع میں ہیں یا قیام میں پھر اس کے پیچھے جو شخص تھا اس نے اسی طرح دیکھا اور اگلے والے شخص کے سر اٹھانے کو قوم سمجھا اور پھر رکوع میں داخل ہو جانے کو رکوع ثانی سمجھا علی ہذا رکوع ثالث کو بھی اسی طرح سمجھا اور اس فعل کو حضور کی طرف منسوب کر دیا۔ حالانکہ یہ اشتباہ تھا اور غلطی تھی..... اور اس باب میں بھی اختلاف ہوا ہے کہ قرأة جہراً ہونا چاہئے یا سراً۔ سو بعض کا مذہب تو جہر کا ہے چنانچہ عنقریب حضرت عائشہ کی حدیث آتی ہے جس کا یہی

۱۔ قول تین رکوع الخ معارف السنن میں تین رکوع کا قول قاده، عطاء، اسحاق اور ابن منذر کا نقل کیا گیا ہے اور امام شافعی اور امام مالک کا مذہب علامہ یعنی کی شرح سے دو رکوع کا نقل کیا گیا ہے (عبد) ۲۔ فیہ ان التشبيه يحتمل ان يكون في عدد الركعة بل المحمل عليه اولی لئلا تضیع زیادة الركعات الواردة فی الحديث و تغلیط الراوی بغیر دلیل لا یفید نعم قد اضطربت الروایات فی نقل عدد الركوع فهو موجب للضعف الا ان تحمّل علی تعدد الوقاعات تامل وانصف ۱۲ جامع ۳۔ بعض حضرات نے یہ جواب دیا کہ یہ تعدد رکوع بطور ہبت کے تھا جو آپ کی خصوصیت تھی امت کو آپ نے اس کا حکم نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ صبح کی نماز کی طرح پڑھ لیا کر علاوہ ازیں تعدد رکوع میں سخت تعارض ہے جس سے تناقض ہوگا پس اصل کی طرف رجوع کیا جائے گا اور اصل نماز میں ایک رکوع ہے (عبد)

(۱) لئلا تضیع الخ لا تضیع الزیادة بل ہی محمول علی رکوع الروبة (۱۲ عبد) (۲) قوله تعدد الوقاعات الخ هذا مشكل لان الكسوف وقع مرة واحدة علی ما هو التحقیق حین مات ابراهیم ابن النبی علیہ السلام کذا فی المعارف (عبد القادر عفی عنه)

مدلول ہے اور امام صاحب کے نزدیک کسوف و خسوف دونوں میں قرآن^۱ سُرّا ہے اور دلیل امام صاحب کی حدیث سمرہ بن جندب ہے جو عنقریب اسی باب میں آتی ہے اور حضرت عائشہؓ کی حدیث کا یہ جواب دیا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت کوئی آیت ذوق و شوق میں جہر اُنکل گئی۔ حضرت عائشہؓ نے یہ خیال کیا کہ آپ جہر سے قرآن فرما رہے ہیں اور مجھے بوجہ بعد کے پوری قرآن کا حال معلوم نہیں ہو سکتا۔

اور فریق ثانی کہتے ہیں کہ حضرت سمرہ بن جندب مستغرق ہوں گے اس وجہ سے انہوں نے قرآن نہیں سنی۔ میرے نزدیک یوں معلوم ہوتا ہے کہ تعدد رکوع کی وجہ یہ تھی کہ جب آپ رکوع کرنا چاہتے تھے تو اس وقت ایک تجلی ہوتی تھی پس آپ کھڑے ہو جاتے تھے پھر جب آپ رکوع کا قصد فرماتے تھے پھر تجلی ہوتی تھی پھر آپ کھڑے ہو جاتے تھے اسی طرح تیسری بار یہی ہوا یہ وجہ تھی تین رکوع فرمانے کی۔ اور جو تاویل بعض نے کی ہے اور ابھی مذکور ہو چکی وہ ضعیف ہے۔

فائدہ: قال الجوامع وفي شرح ابی الطیب قوله ثم رفع ثم سجّد ثم سجّدین وقع فيه. (ای فی روایة ابن عباس هذا ۱۲ جامع) نقص فان مقتضاه انه قام فی كل ركعة ثلث مرات ولم یصرح بالركوع فی المرة الثالثة وانما قال ثم رفع والمعروف من هذا الطريق ان قیامه وركوعه فی (ای بعدہ ۱۲ جامع) كل ركعة اربع مرات هكذا هو عند مسلم وابی داؤد والنسائی قالوا فيه قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم سجد قال فلعلة سقط من روایة المصنف ذكر القيام الرابع والركوع قاله العراقي ۵۱. احياء السنن میں یہ باب ضرور دیکھنا چاہئے وہاں اس کی پوری تحقیق ہے۔

فائدہ: فی شرح السراج وگفت ابن القیم نقل نہ گشتہ است از آنحضرت کہ نماز گزار در کسوف قمر بجماعت لیکن حکایت کردہ است ابن حبان در سیرۃ کہ خسوف قمر در سنہ پنجم شدہ بود از ہجرت پس نماز گزار در آنحضرت ہمراہ یاراں و آں اول نماز بود کہ نماز گزارد (امام الحدیث ۱۲ جامع) آنحضرت در کسوف اہ قلت ولكن اللہ تعالیٰ اعلم بسندہ۔

باب ماجاء فی صلوة الخوف

قوله عن سالم عن ابيه الخ: امام صاحب کے نزدیک یہی طریقہ صلوة الخوف کا ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے اور یہ طریقہ اولیٰ ہے ورنہ جائز۔ جمیع طرق ثابتہ سے ہے وقد نقل الثامی عن المستصفی ان كل ذلك جائز والكلام فی الاولیٰ..... اور نسائی میں بارہ روایتیں ہیں جو امام صاحب کی مؤید ہیں۔ اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے کہ سب طرق مرویہ ثابتہ سے ان کے نزدیک یہ نماز جائز ہے۔ وجہ اختلاف مذاہب کی یہی ہے کہ یہ نماز مختلف طریقوں سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی ہے پس جو طریق جس کے نزدیک رائج معلوم ہو اس کو اس نے اختیار کر لیا اور محدثین نے لکھا

۱۔ قولہ سُرّا ہے اے مگر خسوف قمر کی نمازات کو بغیر جماعت کے پڑھی جاتی ہے اس میں امام صاحب کے نزدیک جہر جائز ہے۔ (عبد)

۲۔ لیس لفظ ثم رفع فی نسخه. دیارنا. ۱۲ جامع

ہے کہ میںؑ طرح آپ سے یہ نماز منقول ہے۔ دو طریق یہ جو ترمذی میں ہیں اور اٹھارہ طریق اور ان کے سوا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مختلف طور پر پڑھنے کی وجہ یہ ہے کہ آپ کے مثال مصاحبان سلاطین کی ہے اور ہم لوگ مثل رعایا کے ہیں مصاحبوں کا یہ کام ہوتا ہے کہ بادشاہ مزاج شناس ہوتے ہیں جس وقت جیسارخ سلطان کا پاتے ہیں اس کے موافق امور انجام دیتے ہیں اور ان کے لئے کوئی قاعدہ مقرر نہیں ہوتا ہے اور رعایا کا قاعدہ معین ہوتا ہے اس کے موافق اس کو کرنا لازم ہے پس حضور بھی حضرت ذوالجلال والا کرم کے دربار عالی کے مصاحب ہیں لہذا جس وقت جیسا موقع دیکھا اس طرح اپنے مالک کی خدمت بجالاتے اور ہم لوگوں کے لئے قاعدہ وضابطہ مقرر ہے پس ہم کو اسی حد کے اندر رہنا چاہئے۔

اسی لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جس قدر اذکار و اشغال ہیں وہ سب غیر مقید ہیں۔

باب ماجاء فی سجود القرآن

قوله عن ابی الدرداء الخ

امام مالک کا یہی مذہب ہے کہ قرآن مجید میں سجود التلاوة گیارہ ہیں لیکن اس حدیث میں کوئی حصر کا لفظ نہیں ہے جو گیارہ سے زائد کی نفی کرتا ہو یہاں تو وہ خود اپنا واقعہ بیان کر رہے ہیں اور یہ امر بعید نہیں کہ ان سجود سے زیادہ ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اتفاق نہ ہوا۔ اور سورے مفصل میں بھی امام مالکؒ کے نزدیک سجدہ نہیں ہے اُن کو حدیث سجدہ مفصل نہ پہنچی ہوئی اور کیا کہا جاوے۔ انتہی التقریر

قال الجامع قال ابو عیسیٰ حدیث غریب فظاہرہ الغرابۃ فقط ولكن فهم العلامة ابن العربی الضعف فلعلة بانضمام قرینة اخرى فان الغرابۃ منفردة لاتستلزم الضعف فقال الاسناد ضعفه ابو عیسیٰ وقطعة بان رواه عن عمر الدمشقی ۱۵ ولعل القرینة واللہ تعالیٰ اعلم تکلم البعض فی سعید هذا ففی شرح ابی الطیب عن التقرب صدوق ولم ار لا بن الحزم فی تضعیفه سلفا الا ان الساجی حکى عن احمد انه اختلط ۱۵ وفی السند الثانی راو مجهول کما هو مذکور فی الترمذی فقوله هذا اصح محمول علی کونه اضافیا لا یدل علی کون الحدیث باعتبار نفسه صحیحا بل حسنا فضلا عن ان یکون اصح تامل والاحادیث القویة فی مسائل سجود التلاوة ذكرت فی احیاء السنن

باب فی خروج النساء

قوله ایذنوا للنساء باللیل الی المساجد۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہی یہ حکم ہو گیا تھا کہ عورتیں دن کو مسجد میں نہ آنے پائیں۔

فائدہ: اور صبح کی نماز میں جو عورتوں کی شرکت حدیث میں آئی ہے تو ظاہر یہ ہے کہ وہ شرکت قبل نہی تھی یا صبح کو حکمرانات

۱۔ لم ارہ عد ذلك الحافظ ابن حجر فی التلخیص باربعة عشر نوعا ثم ساق مخارجه مجملا وقال ابن العربی فی شرح الترمذی وقد ادیت عز النہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہا روایات كثيرة اصحبها ستة عشر روایات ہی مختلفة کلها جلد ۲ ص ۲۹۷

کہا جائے کیونکہ اس وقت اُجالا کم ہوتا ہے۔ اہل فسق پڑے سوتے ہیں اور چونکہ احکام پردہ کے ابتداء اسلام میں نہ تھے۔ اس لئے ظاہر یہ ہے کہ پہلے عورتیں سب نمازوں میں شامل ہوتی ہوں گی پھر دن کی حاضری سے منع کر دیا گیا وہی حاشیۃ الشروع الاربعة عن عقود الجوهر ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم عن الشعبي عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص فی الخروج لصلوة الغداة والعشاء الاخرة للنساء فقال رجل لابن عمر اذن يتخذونه وغلا فقال ابن عمر اخبرک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتقول هذا هلکذا رواہ ابو یوسف عنہ اھ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی عورتوں کے لئے گھر میں نماز پڑھنا افضل تھا جیسا کہ احادیث میں عورتوں کے گھر میں نماز پڑھنے کی فضیلت وارد ہونے سے ظاہر ہے گو مسجد میں جانا جائز تھا اور ایذا میں امر کا صیغہ استحباب کے لئے معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ مسجد میں جانا عورتوں کے لئے ضروری تو ہے نہیں پس وہاں جانے کی اجازت دینا محض تطیب قلب ہے اور غالباً یہی معنی ابن ابن عمر نے سمجھے تھے اور حضرت ابن عمرؓ کو چونکہ اتباع سنت کا نہایت درجہ اہتمام تھا اس لئے انہوں نے ظاہری مراد وجوب لیا۔ اور اسی بناء پر صاحبزادہ پر انکار فرمایا وہ بھی استحباب کے قائل ہوں لیکن چونکہ عنوان صاحبزادہ کا بظاہر مقابلہ کا سا تھا۔ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور تفصیل و توضیح تھی نہیں اس لئے ان پر انکار فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وقوله فعل الله بك قال ابو الطيب اى فعل الله بك ماتكراه قوله وفعل اى وقد فعل بك جملة معترضة ذكرت للتفاوت فى الاستجابة اه قاله الجامع عفى عنه

باب فى كراهية البزاق فى المسجد

قوله عن طارق الخ: یہ حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر مسجد کا ارشاد فرمایا ہے یعنی اگر میدان یا جنگل میں یا اور کہیں علاوہ مسجد کے نماز پڑھے وہاں کا یہ ادب ہے اور دہنی طرف تھوکنے سے بوجہ ادب ملک یمین کا تب حنات کے منع فرمایا اور یہ حکم اس کے لئے ہے کہ تھوکنے پر مضطر ہو اور مسجد میں تھوکنا تو گناہ ہے پھر وہاں کیسے اجازت ہو سکتی ہے اگر وہاں سخت مجبوری ہو تو اپنے کپڑے میں تھوک لے اور مل ڈالے تاکہ مسجد ملوث نہ ہو۔

چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کپڑے پر تھوکا اور پھر مل ڈالا اور فرمایا کہ اس طرح تھوکا کرو۔

باب ماجاء فى السجدة فى النجم

قوله ابن عباس الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو سجدہ اس وجہ سے کیا کہ آپ پر واجب تھا۔ اور مسلمین جن وانس نے آپ کی اتباع کی وجہ سے کیا۔ رہے مشرکین جن وانس ان پر آپ نے تصرف فرمایا اس وجہ سے وہ سجدہ کرنے پر مضطر ہو گئے۔ و فی اثبات التصرف اور اس باب میں ایک قصہ مشہور ہے کہ شیطان لات وعزرائی کے ذکر کے بعد جو اس صورت میں ہے اپنی طرف سے کچھ مضمون مفید مشرکین ملا دیا تھا اس لئے مشرکین نے بھی سجدہ کیا۔ سو یہ قصہ موضوع ہے

اھ چنانچہ سنن ابی داؤد میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے، صلوة المرأة بیتھا الفضل من صلوتھا فی حجرتها وصلوتھا فی مخدعھا الفضل من صلوتھا فی بیتھا۔ (ابی داؤد ص ۸۲) عبدالقادر عفی عنہ

شیطان کا۔ اگر نبی کے پاس دخل ہو تو سارا کام درہم برہم ہو جاوے۔

باب ماجاء فی من لم یسجد فیہ

قوله عن زید بن ثابت الخ: جو لوگ سجدہ تلاوت کو واجب کہتے ہیں وہ اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ آپ کو موقع نہ ملا ہوگا اس وقت سجدہ کرنے کا اس وجہ سے آپ نے نہیں کیا یا آپ کو اس وقت وضو نہ ہوگا اور آپ نے پھر کر لیا ہوگا اور واجب علی الفور تو ہے نہیں جو فوراً کرتے اور یہی جواب ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا۔

باب ماجاء فی السجدة فی ص

قوله ولیست الخ: امام صاحب کے نزدیک یہ سجدہ نیز تمام سجدے تلاوت کے واجب ہیں اور اس سجدہ کے وجوب کی دلیل قرآن مجید کی ایک آیت ہے جس کا یہ مطلب ہے کہ ہم نے ہدایت کی موٹی اور یعقوبؑ اور داؤد علیہم السلام کو۔ اور یہ سیدھی راہ ہے تم اس کا اقتداء کرو۔ اللہ تعالیٰ نے امر کا صیغہ ارشاد فرمایا ہے اور امر رب اصل میں وجوب کے لئے ہوتا ہے پس اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس موقع پر سجدہ فرمایا کرتے تھے اور ابن عباسؓ کا قول معارض آیت کے نہیں ہو سکتا نیز حدیث ذیل سجود تلاوت کے وجوب کی دلیل ہے فی الزیلعی اخرج مسلم فی الایمان عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا قرأ ابن ادم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ویتی امر ابن ادم بالسجود فسجد وامر ابن ادم بالسجود وابتعد فطاهر الامر الوجوب..... اور یہ جو حافظوں میں مشہور ہے کہ بعض سجدہ کلام اللہ کا فرض ہے اور بعض واجب ہے اور بعض سنت ہے سو یہ تقسیم غلط ہے سجود تلاوت تمام امام صاحب کے نزدیک واجب ہیں اور امام شافعیؒ صاحب کے نزدیک سنت ہے۔

باب فی السجدة فی الحج

قوله عن عقبۃ بن عامر الخ

امام صاحب کے نزدیک سورہ حج میں سجدہ تلاوت ایک ہے اور دوسرا سجدہ تعلیمیہ ہے وہ مروی عن ابن عباسؓ لیکن حدیث مرفوع اس باب میں صحیح ثابت ہوئی ہے۔ چنانچہ احیاء السنن میں اس کی سند ہے پوری بحث ہے اس لئے دونوں سجدے واجب ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ امام صاحب کو یہ حدیث پہنچی نہیں اور مسئلہ کی پوری تحقیق احیاء السنن میں ہے وہاں ضرور ملاحظہ ہو وہی قولہ فلا یقرأ ہما دلیل علی وجوب السجدة

فائدہ: قال الجامع لعل الترمذی ضعف الحديث بابن لهیعة فانه مختلف فيه ولكن صحح احمد

۱۔ یہ قصہ مختلف کتب میں ہے اور ترمذی مطبوع کے حاشیہ پر لمعات سے مفصلاً منقول ہے ۱۲ جامع ۲۔ قولہ آیت ہے۔ وہ آیت سورۃ النعام میں ہے اولئك الذين هدى الله فيبهدهم اقتده۔ (عبد القادر عفی عنہ) ۳۔ پس باعتبار تحقیق پندرہ سجدہ تلاوت ہیں ۱۲ جامع ۴۔ برہان میں حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ سے نقل کیا گیا ہے کہ سورہ حج کا پہلا سجدہ تلاوت کا ہے دوسرا تلاوت کا نہیں ہے بلکہ وہ سجدہ صلوة ہے، (حاشیہ کوکب) پس احتیاط اس میں ہے کہ نماز میں یہ سجدہ مستقلاً نہ کیا جائے بلکہ آیت پر رکوع کر لیا جائے۔ (عبد القادر عفی عنہ)

حدیثہ وروی عنہ مسلم والاختلاف غیر مضرو فی قوت المغتدی قال العراقی یحتمل ان المراد فضلت علی سائر السور وعلی السور التی فیها سجود التلاوة قال والثانی اولی لثبوت تفصیل سورة الفاتحه ۱۵

باب ماجاء ما یقول فی سجود القرآن

قوله حدیث غریب فی شرح ابی الطیب قال ابن حجر لکنہ صححه الحاکم وحسنہ غیرہ ۱۵ زادہ الجامع عفی عنہ

باب ما ذکرہ فی من فاتہ حزبہ من اللیل فقضاه بالنهار

قوله من نام عن حزبہ الخ: یعنی جس شخص کا شب کا وظیفہ بوجہ عذر کے خواہ وہ نماز ہو یا تلاوت یا ذکر قضا ہو جاوے اور وہ ظہر اور فجر کے درمیان پڑھ لے تو اس کو پورا ثواب ملے گا جیسا کہ رات کے پڑھنے سے ملتا تھا۔

باب ماجاء فی الذی یصلی الفریضة ثم یؤم الناس بعد ذلک

قوله عن جابر الخ: اس حدیث سے امام شافعی نے استدلال کیا ہے جواز وصحت اقتداء بمفترض خلف المتفصل پر کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ حضرت معاذ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھ کر پھر اپنی قوم کی امامت فرماتے تھے اور حنفیہ کے نزدیک یہ اقتداء صحیح نہیں اور وہ کہتے ہیں کہ یہ کیسے معلوم ہوا کہ حضرت معاذ حضور کے ساتھ (فیہ نظر قوی ۱۲ جامع) فرض ہے کہ نیت کرتے تھے ممکن ہے کہ وہ حضور کے ساتھ نفل کی نیت کرتے ہوں (فیہ نظر قوی ۱۲ جامع) اور دوسرے یہ بات ہے کہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ امام ضامن ہے اور امام ضامن جب ہی ہو سکتا ہے جب امام اور مقتدی کی نماز مشترک ہو ورنہ لازم آئے گا کہ اگر امام بغیر وضو نماز پڑھائے تو وہ خود تو گنہگار ہو اور اس کی نماز صحیح نہ ہو لیکن مقتدیوں کی نماز صحیح ہو جائے حالانکہ یہ کسی کا مذہب بھی نہیں ہے پس معلوم ہو گیا کہ مقتدی اور امام کی نماز میں اتحاد ہونا ضرور ہے۔ یعنی اگر مقتدی فرض پڑھتا ہو تو امام کی نماز بھی فرض ہی ہو۔ اور مثلاً مقتدی کی نماز ظہر کی ہو تو امام کی نماز بھی ظہر کی ہو۔

باب ما ذکر من الرخصة فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد

قوله علی ثیابنا: یہاں کپڑوں سے وہ کپڑے مراد ہیں جن کو مصلی پہنے ہوئے ہو اور ضرورت میں ایسا کرنا جائز ہے کچھ مضافاً لثیابنا قال الجامع قوله قد روی هذا الحدیث وکیع الخ تقویۃ للحدیث ومعناه روی وکیع عن خالد بن عبد الرحمن کما روی عنہ ابن المبارک وفي قوت المغتدی احمد بن محمد هو ابن موسیٰ

۱۔ ایک جواب یہ بھی ہے کہ ابتدائے اسلام میں ایک فرض کو دو دفعہ پڑھنا درست تھا۔ یہ اس زمانہ کا واقعہ ہے (کوکب) عبد القادر عفی عنہ۔ ۲۔ اگر کہا جائے کہ اقتداء بمقتفل بالمفترض میں اقتداء صحیح ہے باوجودیکہ اتحادی صلوٰتیں نہیں پھر یہ تقصیر صلوٰۃ الامام لصلوٰۃ المقتدی جو مفاد ہے الامام ضامن کا۔ کیسے صحیح ہوگا تو جواب یہ ہے کہ بظاہر جب امام کی فرض نماز تقصیر مقتدی کی فرض نماز کو ہے اور فرض کا رتبہ اعلیٰ ہے تو مقتدی کی نفل نماز کا تقصیر بطریق اولیٰ ہوگا اور گویا لزوم ادائیگی کا علیٰ کو غفلت نہیں لیکن حاوی ضروری ہے۔ ۱۲ جامع۔ ۳۔ احیاء السنن میں یہ مسئلہ تفصیلاً مع تحقیق اسانید احادیث وارد وہی الباب ذکر کیا گیا ہے ۱۲ جامع۔

المروزی السمسار یلقب مردویہ وترک بیانہ لانه مشهور بالروایۃ عن ابن المبارک ۵۱

باب ماذکر فی الالتفات فی الصلوۃ

قوله كان يلحظ الخ (على زنة يفتح ۱۲ جامع)

داہنے بائیں اس طرح سے دیکھنا جائز ہے کسی ضرورت کی وجہ سے مثلاً سانپ کی کچھ آہٹ سنے تو اس طرح دیکھ لے۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو اپنی امت کے معالج تھے جہاں کہیں کسی نے نماز میں گڑبڑ کی آپ نے فوراً دیکھ لیا پھر نماز کے بعد ان کی اصلاح کر دی اور یہ معنی تو باعتبار ظاہر کے ہیں اور دوسرے معنی جن کا تعلق حقیقت سے ہے یہ ہیں کہ کلام اللہ میں جو ہے فنم وجہ اللہ یہ خاص آپ ہی کے واسطے ہے سوا اگر آپ قبلہ کی طرف پشت پھیر کر کھڑے ہو جائیں تو قبلہ وہیں آپ کے سامنے آ کر کھڑا ہو جائے اور قبلہ کوئی اس پتھر کا نام تھوڑا ہی ہے بلکہ تجلی حق سبحانہ تعالیٰ کا نام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس طرف کھڑے ہوتے تھے وہیں تجلی ہونے لگتی تھی۔ لیکن ہم لوگوں کو یہی چاہئے کہ سامنے نگاہ رکھیں اتنی تقریر۔

قوله فان الالتفات هلكة الخ جامع کہتا ہے کہ یہ حدیث محمول ہے التفات بلا ضرورت پر اور فان کان لا بد۔ الخ محمول ہے بیان اہتمام فرائض پر یعنی فرض ہے التفات سے بچنے کا زیادہ اہتمام کرے۔ بہ نسبت نوافل کے یہ غرض نہیں ہے کہ فرائض میں منع اور نوافل میں جائز ہے کیونکہ جب علت ضرورت مشترک اور عام ہے فرائض و نوافل میں تو معلول اجازت کا مشترک اور عام ہونا بھی لازم ہے۔

باب ماذکر فی الرجل یدرک الامام ساجدا کیف یصنع

قوله هذا حديث غريب. وفي شرح ابی الطیب قال النووی ضعیف قلت لعل الضعف من جهة حجاج بن ارطاة فانه مختلف فيه وقد ذکر فی احیاء السنن من وثقه وفي حاشیة الشروح الاربعة روى له الترمذی فی جامعہ هذا فی موضع اخر وقال حدیث حسن ۵۱ قلت ان الاختلاف فی التوثیق غیر مضر۔

باب كراهية ان ينتظر الناس الامام وهم قيام عند افتتاح الصلوۃ

قوله وقال بعضهم الخ

جولوگ قدمامت الصلوۃ پر اللہ اکبر کہتے ہیں اس کی اصل ہمیں تو کہیں معلوم نہیں ہوئی۔ یوں چاہئے جبکہ مؤذن کہے حسی علی الصلوۃ اس وقت کھڑے ہوں۔ در صورت عدم موجودگی امام۔
فائدہ: جامع کہتا ہے کہ قد قامت الصلوۃ پر تکبیر تحریمہ کہنا اس کا پورا بیان احیاء السنن میں ہے وہ ضرور ملاحظہ ہو۔

۱۔ اب کسی پیر کو مریدوں کی اصلاح کے لئے ایسا کرنا ممنوع ہے اس لئے کہ اس زمانہ میں ابتداء اسلام کی وجہ سے تشہیر احکام کی قولا وفعلا سخت حاجت تھی جواب مرتفع ہے فاحفظ۔ ۱۲ جامع ۲۔ قولہ عدم موجودگی الخ یعنی اگر امام تکبیر کے وقت سجد میں موجود ہو تو شروع اقامت میں کھڑا ہو جانا چاہئے تاکہ اقامت کے اختتام تک صفیں درست ہو جائیں۔ عبد۔

اور وجہ ممانعت عن القيام امام کی عدم موجودگی میں یہ ہے کہ اگر کوئی عارض پیش آ گیا اور امام کو آنے میں دیر ہوئی تو مقتدیوں کو تکلیف ہوگی۔ وقوله حتى تروفي خرجت من رؤية العين وخرجت حال من ياء المتكلم بتقدير قدوفي شرح ابی الطیب وهذا يدل على جواز تقديم الاقامة على خروج الامام نقله الطیبی ۵
اب یہ امر باقی رہا کہ جب تکبیر قبل از خروج امام جائز ہے۔ اور مسنون طریقہ تکبیر کا قیام کے ساتھ ہے اور مقتدیوں کو قبل خروج امام قیام نہی عند ہے تو مکبر تو کھڑا ہو گا ہی، پھر بعد فراغ از اقامت اگر امام کے آنے میں توقف ہو تو مکبر مثل دوسرے مقتدیوں کے بیٹھ جائے یا کھڑا رہے تو ظاہر دفع حرج اور علت نہی عن قیام المامومین قبل رؤیة الامام یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ بیٹھ جاوے۔
ولم اره ولا ارجوه فليتب في الفقه وشروح الاحاديث

باب ماذکر فی الثناء علی اللہ والصلوة علی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قبل الدعاء

قوله فلما اجلس الخ قلت الطاهر انه الجلوس بعد الفراغ عن الصلوة وحمل الجلوس على قعدة الصلوة والثناء على التشهد احتمال بعيد عندی واللہ تعالیٰ اعلم وفي شرح ابی الطیب قوله سل تعطه بضم التاء المشاة من فوق علی بناء المجہول والهاء اما للسكت كقوله حسابيه واما ضمير للمستول عنه لدلالة سل عليه ۵

باب ماذکر فی تطیب المساجد

قوله امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ: دار احاطہ کو کہتے ہیں اور بیت کو ٹھری کو اور منزل صحن وغیرہ کو انتہی التقریر قال الجامع فی شرح السراج وان تنطف وتطیب وامر کر دہ پا کیزہ داشتہ شوند مسجد ہا و خوشبو گردا بندہ شوند و فیہ ایضا و ہذا اصح الخ و ایس حدیث کہ مرسل است اصح است از حدیث اول و فی قوت المعتمدی قال العراقی فسر ابن عیینہ الدور فی الحدیث بالقبائل ومنه قوله صلی اللہ علیہ وسلم خیر دور الانصار الحدیث ففسر قبائل الانصار بالدوراء

باب ماجاء ان صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی

عن ابن عمر الخ. قوله عن ابن عمر الخ
امام شافعی کا مذہب تو یہی ہے کہ دو دو رکعت پر سلام پھیرا جاوے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ دو دو رکعت کے بعد تشہد مراد ہے اور وجہ یہ ہے کہ جو عبادت مشقت سے ہوتی ہے اس کا اجر زیادہ ہوتا ہے اس لئے چار چار رکعت پڑھنا افضل ہے۔ اور صلوة النہار کا ذکر اگر حدیث میں ہوتا تو حضرت ابن عمر اس پر ضرور عمل کرتے اس سے معلوم ہوا کہ حدیث میں فقط صلوة اللیل کا ذکر ہے۔ انتہی..... جامع کہتا ہے کہ اس مسئلہ کا مفصل بیان احیاء السنن میں ہے بقدر ضرورت شدیدہ اپنی رائے

ناقص اور کچھ اسناد میں گفتگو نقل کرتا ہوں جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے چار کا پڑھنا فعلاً ثابت ہے اور دو کا پڑھنا بھی ثابت ہے اور قولاً ایک قاعدہ کلیہ صلوٰۃ لللیل والنہار ثنی ثنی ثابت ہے، اور اس قاعدہ سے فرائض و واجبات و سنن مؤکدہ خارج ہیں۔ دوسری دلیلوں سے اور محض بناء علی المصلحة حدیث کی تاویل کرنا جیسا آج ظاہر ہے۔ پس سہل طریق یہ ہے کہ کہا جاوے چار رکعت اور دو رکعت دونوں طرح نوافل درست اور غیر مکروہ ہیں لیکن افضل دو رکعت ہیں کیونکہ قاعدہ کلیہ اس کے بارہ میں وارد ہی ہے جو بحیثیت قاعدہ وحدیث قوی ہونے کے قوی ہے اور فعل اس درجہ کی قوت نہیں رکھتا۔

اور سند حدیث کی احقر کی رائے میں اس کی صحت راجح ہے اگرچہ اس سند میں کلام کیا گیا ہے لیکن میرے نزدیک وہ کلام قابل اعتدائے نہیں۔ اور تعلیق حسن میں اس کی تصحیح بیہقی سے نقل کی ہے نص البیہقی فی التعلیق ہذا حدیث صحیح علی الباری ارجح بہ مسلم والزیادۃ من الثقة مقبولۃ اھ..... اور صاحب تعلیق کا تعقب اس قول پر رد اللحدیث نہیں ہو سکتا۔ اور کوئی دلیل ثانی اس وقت تک نہیں ملی جو حدیث کے ترک کو مستلزم ہو۔

باب کیف کان يتطوع النبی ﷺ بالنہار

قوله من اطاق ذلك منافی شرح ابی الطیب ای فعل فمن مبتداً وخبره محذوف ۱
قلت هذا الحديث يدل على الفرق والتباين بين صلوٰۃ الاشراف وبين صلوٰۃ الضحی وقوله على الملئكة المقربين والنبيين والمرسلين يدل على ان المراد بالتسليم هو التشهد فان السلام للفراغ لا يكون عليهم فافهم. زاده الجامع عفی عنه

باب فی کراہیۃ الصلوٰۃ فی لحف النساء

قوله لا یصلی فی لحف نسائه: وجہ اجتناب یہ ہے کہ عورتوں میں پوری احتیاط نہیں ہوتی اس لئے نجاست کا احتمال باقی رہتا ہے خصوصاً جو بچوں والی عورتیں تو بہت گڑ بڑ بنتی ہیں وہاں احتیاط اور زیادہ مناسب ہے گواپنی عورتوں کے کپڑوں میں نماز جب تک نجاست متیقن یا کامتقن نہ ہو جائز ہے لیکن اولیٰ یہی ہے کہ ان کپڑوں میں نہ پڑھے اور آپ بھی اسی وجہ سے نہیں پڑھتے تھے۔ اور لحاف کے معنی ہیں جو کپڑا بدن سے لپٹا ہوا اور ہندوستان میں اس کے معنی خاص ہیں لیکن یہاں مراد عام ہے۔

فائدہ: قال الجامع وفي قوت المغتذى بضم اللام والحاء جمع لحاف بكسر اللام وهي الملحفة اللباس الذي فوق سائر اللباس من دثار البرد ونحوه قاله في المحكم.

اور جو لباس عورتوں کی بدن سے ملا ہوا ہو۔ اس کا بھی یہی حکم ہے اور ممکن ہے کہ علت لحف نساء میں نماز نہ پڑھنے کی یہ بھی ہو کہ عورتوں کے چادر وغیرہ میں نماز پڑھنے سے حضور قلب میں خلل کا احتمال ہے کیونکہ عورت کے ساتھ کپڑا ملنے سے جو

۱۔ قولہ دلیل ثانی ارجح اس میں نظر ہے کیونکہ صحیحین میں یہ حدیث ہے مگر اس میں النہار کا لفظ نہیں ہے امام ترمذی فرماتے ہیں ثقاہ کی روایت میں النہار کا لفظ نہیں ہے۔ دارقطنی فرماتے ہیں النہار کا لفظ وہم ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کے شاگردوں میں سے ازوی کے علاوہ اور کوئی النہار کا لفظ ذکر نہیں کرتا۔ امام طحاوی کے نزدیک بھی یہ لفظ درست نہیں۔ پس ان دلائل کی بناء پر اس روایت کو چھوڑا جاسکتا ہے۔ علامہ بیہقی آثار السنن کے حاشیہ میں محققانہ کلام فرمائی ہے۔ من شاء فلیراجع۔ (عبدالقادر عفی عنہ) ۲۔ یعنی وہ کپڑے جو عورتوں کے ساتھ مخصوص نہ ہوں۔ در نہ تشبہ کی وجہ سے ان کا پہننا جائز نہ ہوگا گو پاک ہوں۔ ۱۲ جامع۔

خاص بوعورت کی پیدا ہو جاتی ہے اس کی وجہ سے عورتوں کا خیال آنے کا احتمال ہے فافہم۔

وفي عارضة الاحوذى للعلامة ابن العربي المالكي تلميذ الامام العلامة الغزالي قدس سره وقدرويت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رخصة في ذلك كما جاء في حديث ابن عباس اذ بات عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال فقام فتوضأ ثم اخذ طرف ثوب ميمونة فصلى به وعليها بعضه واصح من ذلك ما ثبت عند كل فريق ومن كل طريق ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى و عائشة في قبلته فاذا اسجد غمزني فقبضت رجلى فاذا قام بسطتهما والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح ولم يرمس لحانها او السجود عليها موثرا في صلاحه اه

باب ما يجوز من المشى والعمل في صلوة التطوع

جامع کہتا ہے کہ اس باب میں جو حدیث ہے اس سے بقرینہ بیت یہ معلوم ہوا کہ وہ نماز نفل تھی۔ نیز ایک روایت میں حضرت عائشہؓ سے یصلی تطوعا وارد بھی ہے مکاتالہ ابو الطیب۔ لیکن عمل قلیل ہر نماز میں جائز ہے خواہ فرض ہو یا نفل چنانچہ حدیث ذیل اس پر دل ہے کیونکہ مطلق ہے اور یہ حدیث مع شرح پہلے بھی گزر چکی ہے عن معیقب قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسح الحصى في الصلوة فقال ان كنت لابد فاعلا فمرة واحدة صححه الترمذی اور لیکن ضرورت کے وقت غیر مکروہ اور بلا ضرورت مکروہ ہے اور ضرورت کا شدید ہونا شرط نہیں جیسا کہ فتح باب سے جو اس حدیث میں مذکور ہے ظاہر ہے۔

باب ما ذکر فی قرأة سورتین فی رکعة

قوله عن الاعمش الخ

یقرن ینہن کا مطلب یہ نہیں ہے کہ آپ ہمیشہ دوسورتیں ایک رکعت میں پڑھا کرتے تھے آپ نے کسی روز ایسا کیا ہوگا۔ حضرت ابن مسعود یہ سمجھ گئے کہ آپ روزمرہ ایسا ہی عمل فرماتے ہیں پس یوں ہی روایت فرمادیا جو ترتیب کلام اللہ میں آج کل ہے۔ اگر کوئی شخص اسکے خلاف تلاوت کرے یعنی تقدیم اور تاخیر سورۃ میں کرے جائز ہے مگر خلاف اولیٰ ہے مثلاً پہلے سورۃ آل عمران پڑھے پھر سورۃ بقرہ پڑھے تو جائز مگر خلاف اولیٰ ہے اور آیات میں خلاف ترتیب پڑھنا ناجائز ہے مثلاً کوئی سورۃ آل عمران کی اول دوسری آیت پڑھے اور پھر پہلی آیت پڑھے تو یہ منع ہے اور کلام اللہ کو الٹا لکھنا بھی ناجائز ہے۔

فائدہ: جامع کہتا ہے کہ شرح سراج میں ہے۔

وجواب نداد اور ابن مسعود و دانست کہ ایں در سوال خود مسترشد نیست و غرض او تعلم نیست بلکہ مجادل ست برائے ہمیں

جواب نداد اور اھ

احقر کہتا ہے کہ میرے فہم میں جواب نہ دینے کی وجہ یہ ارجح معلوم ہوتی ہے کہ اس طرح قرآن مجید پڑھنے کو حضرت ابن مسعودؓ نے خلاف سنت سمجھا اور وہ شخص اس درجہ کا تھا نہیں کہ باوجود تجوید و ترتیل کے تمام مفصل کو ایک رکعت میں پڑھ لیتا۔ جیسا کہ صحیحین سے ابوالطیب نے اس کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں وفی الصحیحین جاء رجل الى ابن مسعود فقال له قرأت المفصل الليلة فی رکعة فقال (هذا كهذا الشعر هذا لفظ البخاری ولفظ مسلم رجل من بنی بجيلة يقال له نهيك بن سنان. فقال انی اقرأ المفصل فی كل رکعة الحديث.

وفی رواية لسملم كيف تقرأ هذا الحرف الفاتجده اویاء من ماء غیر أسنن او من ماء غیر یاسن قال فقال عبدالله وكل القرآن قد احصیت غیر هذا قال انی لاقرأ..... المفصل فی رکعة فقال عبدالله هذا كهذا الشعران اقواما یقرون القرآن لا یجاوز..... تراقیه ولكن اذا وقع فی القلب فرسخ فیہ نفح الحديث ۵۱

پس اس وجہ سے اس کے سوال کا جواب حضرت ابن مسعودؓ نے نہیں دیا

وفی شرح ابی الطیب ایضا قوله لا یجاوز تراقیهم جمع ترقوقة بالفتح وهی العظیم بین النحر والعاتق وهو کنایة عن عدم القبول والصعود فی موضع العرض وقال النووی معناه ان قوما یقرّون وليس خطهم من القرآن الامورہ علی اللسان فلا یجاوز تراقیهم لیصل قلوبهم وليس ذلک هو المطلوب بل المطلوب تعقله وتدبره قوله السور النظائر جمع النظیر وهو المثل والشبه ای السور المماثل بعضها ببعض فی الطول والقصر وقال القسطلانی المماثلة فی المعانی..... کالمواعظ والحکم والقصص لا المماثلة فی عدد الای اوہی المراد لما سیاتی من ذکر هن المقتضی اعتبارهن بارادة التقارب فی المقدار قوله یقرن بینهن بضم الراء وکسرھا ای یجمع بینهن فی القراءة قوله عشر سورة من المفصل الرحمن والنجم فی رکعة واقتربت والحاقة فی رکعة والطور والذاریات فی رکعة واذا وقعت والنون فی رکعة وسأل سائل والنازعات فی رکعة وویل للمطففین وعبس فی رکعة والمدثر والمزمل فی رکعة وهل اتی ولا قسم بیوم القیمة فی رکعة وعم یتساء لون والمرسلت فی رکعة والدخان واذا الشمس کورت فی رکعة رواه ابو داؤد وقال جمعا هذا تألیف ابن مسعودؓ ۵۱

اور ظاہر یہ ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے اکثر آپ کو یہ سورتیں پڑھتے دیکھا ہوگا اس واسطے لفظ کان سے تعبیر فرمایا۔ ہاں یہ احتمال رہا کہ نوافل میں دیکھا ہو یا فرائض میں یا دونوں میں اور آخر پارہ قرآن مجید کا الٹا لکھنا سہولت اطفال کے لئے جائز کہا گیا ہے۔

باب ماذکر فی فضل المشی الی المسجد

وما یکتب له من الاجر فی خطاه (بالضم جمع خطوة ۱۲ جامع)

قوله الا اياها فی بعض الحواشی الموافق لما تقرّر فی النحو ان يقال الاهی بصیغة.....
المرفوع لکن الامر سهل فان ابدال الضمائر ووضع بعضها موضع بعض کو وضع
المنصوب موضع المرفوع شائع ذائع فی کلام العرب اه زاده الجامع

باب ماذکر فی الصلوة بعد المغرب انه فی البيت افضل

قوله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

نوافل گھر میں پڑھنا اولیٰ ہے کیونکہ اکثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی عادت تھی جیسا کہ لفظ کان اس پر دل ہے اور
نوافل و سنن مسجد میں بھی پڑھنا جائز ہے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے لیکن گاہے ایسا ہوا ہے ہاں اگر قلب
میں مکان جا کر انتشار پیدا ہونے کا خوف ہو اور طبیعت حاضر نہ رہ سکے تو مسجد ہی میں پڑھنا بہتر معلوم ہوتا ہے۔ اتنی تقریر۔
قال الجامع قدنبه العارف العلامة قطب الدين خان الدهلوی قدس سره فی ظفر جلیل
ماحصله ان ترک السنة الآن صار من شعار الروافض فمن لم یصلها فی المسجد یتهم
فالسنن بهذا الزمان فی المسجد اولیٰ اه قلت قدروی البخاری فی تاریخہ مرفوعا کما
فی کنوز الحقائق للعلامة المناوی اتقوا مواضع التهم اه ولا یخفی ان هذا الحكم ای
افضلية السنة فی المسجد مخصوص بالمواضع التي یتهم فیها والا فلا فضل مادلت علیه
الاحادیث ولا یعارض العادة النبویة الثابتة بلفظ کان مافی شرح ابی الطیب وروی ابو داؤد
عن ابن عباس قال کان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة فی الركعتين بعد
المغرب حتی یتفرق اهل المسجد اه لان هذا الحديث لا یصرح بانه کان فی المسجد
فمن الجائز الغير البعید انه یصلی فی بیتہ بهذا المقدار هذا المعنی وهو الموافق لماورد
من فضل النوافل فی البيت من الاحادیث القویة وقد بسطناها فی احياء السنن.

باب فی الاغتسال عند ما یسلم الرجل

قوله فامرہ النبی صلى الله عليه وسلم الخ

یہ امر و وجوب کے لئے نہیں ہے بلکہ استحباب کے لئے ہے اور علامہ ابن العربی نے امام مالک اور امام شافعی کا مذہب
وجوب غسل نقل کیا ہے۔

ونصه اختلف العلماء رحمهم الله تعالى في الكافر يسلم هل يلزمه غسل امر لافقال مالک والشافعی یغتسل لانه جنب وقال اسمعيل القاضي لا غسل عليه لان الاسلام يجب ما قبله ولو كان هذا صحيحا مالزمته طهارة الحدث لان الاسلام ايضا يجب ما قبله ۱

اور عدم وجوب کی وجہ یہ ہے کہ کفار اپنے دین کے موافق جو عمل کرتے ہیں مثلاً اپنا نکاح وغیرہ شریعت..... اس کو برقرار رکھتی ہے چنانچہ بعد اسلام تجدید نکاح کی حاجت نہیں رہتی۔ اور اموال میں بھی تغیر و تبدل نہیں کیا جاتا۔ بلکہ جس طرح وہ اپنے دین کے موافق مالک قرار دے دیئے گئے ہوں۔ شریعت بھی اسی پر ان کو برقرار رکھتی ہے پس غسل کا بھی یہی حکم ہے کہ جب وہ اپنے دین کے موافق طاہر قرار دیئے گئے اور غسل ان پر لازم نہ ہوا باوجودیکہ جنابتیں پیش آتی رہیں۔ تو وہ ہماری شریعت میں بھی طاہر قرار دیئے جاویں گے اور جو نو مسلم محل جنابت ہی نہ ہو وہاں تو کلام کرنا بہت بعید ہے اس لئے کہ وہاں تو مسلم قدیم پر بھی غسل نہیں اور عجب نہیں کہ اسی وجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفصیل نو مسلم کے جب ہونے اور نہ ہونے کی دریافت نہیں فرمائی۔ بلکہ نفس اسلام کی وجہ سے استنباطاً غسل کا امر فرما دیا۔ پس امام مالک و امام شافعی کا مطلقاً نو مسلم کو جب قرار دینا محل کلام ہے۔ رہا یہ اعتراض ابن العربی کا کہ اس سے تو لازم آتا ہے کہ طہارت حدث بھی اس کے ذمہ لازم نہ ہو سو جواباً اس کا یہ ہے کہ یہ اعتراض جب وارد ہو سکتا ہے جبکہ حالت کفر میں اُن کو وضو کی حاجت ہوتی اور ان کا عدم وضو بجائے وضو کے ان کے دین میں قرار دیا جاتا اور پھر بھی ہم ایجاب وضو کا امر کرتے جیسا کہ باوجود جب ہونے کے حالت کفر میں ان کا عدم غسل گویا مقام غسل فی الاسلام کے قرار دیا گیا۔ پس اسمعيل قاضی کا یہ قول ان الاسلام يجب ما قبله صحیح رہا فافهم زاده الجامع عفی عنہ۔

باب ما ذکر من سیما هذه الامة من اثار السجود والطهور يوم القيامة
 قوله غر من السجود معجلون من الوضوء فی شرح ابی الطیب بضم الغین المعجمة وتشديد المهملة جمع اغر (جمع الاغر من الغرة بياض الوجه كذا فی النهاية ۱۲ منه) ای ابیض الوجوه و معجلون من التعجيل بتقديم الحاء المهملة على الجيم ای بیض الايدي والارجل و كان نور وجوههم اقوى واكثر فنسب الى السجود بخلاف نور الاطراف والا فالوضؤ يشمل الوجه ايضا ۱ زاده الجامع عفی عنہ

باب ما يستحب من التيمن فی الطهور

قوله كان يجب التيمن الخ

یہ حکم ان اشیاء کا ہے جو دو دو ہوں۔ جیسے کہ ہاتھ پیر اور جو فقط ایک ہی ہو مثلاً منہ وہاں یہ حکم نہیں ہے نیز یہ حکم عمدہ چیزوں کے ساتھ خاص ہے۔ جیسے وضو کرنا۔ مسجد میں جانا اور مسجد سے نکلنے وقت اور پانچخانہ میں جانے کے وقت بایاں پیر اول رکھنا چاہئے۔

۱۔ قولہ جواب الخ ممکن ہے کہ ابن عربی کی مراد حدث سے نجاست ظاہرہ ہے جیسا کہ منی اور پیشاب وغیرہ پس جواب مذکور نہیں چل سکے گا۔ عبد۔
 ۲۔ عمدہ عندی علی زیہ اسم المفعول ۱۲ منہ

فائدہ: قال الجامع مسجد میں جانے کے وقت داہنا پیر پہلے رکھنا اور نکلتے وقت بائیاں پیر پہلے نکالنا مسلم سے تعلیم الدین میں منقول ہے۔

باب ذکر قدر ما یجزئ من الماء فی الوضوء

قوله وطلان من ماء فی شرح السراج
ومقصود ازین تعیین و تحدید نیست کہ زیادت و کم ازال درست نباشد بلکہ تمام شستن اعضا است بے اسراف بہر قدر کہ
باشد و مقدار کفایت رواں گذرانیدن آب ست بر عضو ہای اھ

قلت فان ماء الوضوء یزید و ینقص بذلہ باعتبار ضخیم الاعضاء و مخفها و ایضا باعتبار المستعملین فلا یعتبر التحدید فافهم و فی شرح ابی الطیب قوله کان یتوضأ بالمکوک و هو کتور قال فی تیسیر الوصول الملوک الممد انتھی و یؤیدہ ما اخرج ابو داؤد بسندہ عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یغتسل بالصاع و یتوضأ بالمدو المکاکی جمع مکوک علی ابدال الیاء من الکاف الاخیرة و یختلف مقداره باختلاف اصطلاح الناس علیہ فی البلاد کذا فی النہایة ۱۵ زادہ الجامع عفی عنہ

باب ما ذکر فی نضح بول الغلام الرضیع

قوله ینضح الخ

امام صاحب کے نزدیک تو لڑکی اور لڑکے کے پیشاب میں کچھ فرق نہیں ہے دونوں کو دھونا چاہئے اور نضح بمعنی غسل خفیف کے ہے اور امام صاحب کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں بول سے بچنے کی مطلقاً ممانعت آئی ہے اور دیگر ائمہ کا یہی مذہب ہے جو ظاہر حدیث میں ہے یعنی لڑکے..... رضیع کے (قد ذکر فی احیاء السنن ۱۲ جامع)..... پیشاب کو دھونا ضرور نہیں فقط اس پر پانی چھڑک دیا جاوے اور رضیع لڑکی کا بول دھویا جائے اور مجہد فرق بین البولین یہ ہے کہ لڑکی کے پیشاب میں غلاظت زیادہ ہوتی ہے جس سے بدبو زیادہ ہو جاتی ہے اور لڑکے کے پیشاب میں بو کم ہوتی ہے کیونکہ اس کے پیشاب میں حرارت زیادہ ہوتی ہے اتنی اتر کر۔

و فی شرح ابی الطیب ومن لم یقل بظاہرہ یحملہ علی الغسل الخفیف و یؤیدہ ما فی صحیح مسلم عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بصبی یرضع فبال فی حجرہ فدعا بماء فصبہ علیہ والصب غالباً یستعمل فی اللغسل ۱۵..... قلت حدیث الباب قاعدة کلیة قولیة فلا یعارضها فعللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا

(۱) مقدار المد زائد علی مقدار الرطین ۱۲ جامع

(۱) فیہ نظر لان المدری طلان عند اهل العراق. عبد

كان التعبير عنه نصافي الغسل دون غيره فكيف اذا يحتمل غيره ايضا والتطبيق الظاهر اولي من ترك احد الحديثين ويمكن الجواب عن الحديث الذي ذكر في التقرير استدلال الحنفية ان الاجتناب عن البول متحقق في حال النضح ايضا فان الشرع اذا جعل شيئا مطهرا فهو لا يوصف بالنجاسة التي تستلزم عدم الاجتناب عن البول والله تعالى اعلم.

باب ما ذكر في الرخصة للجنب في الاكل والنوم اذا توضأ

قوله رخص الخ في شرح ابي الطيب ظاهره انه لا رخصة في هذه الاشياء بلا وضوء وقد تقدم في كتاب الطهارة انه صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب والايمس ماء وقال النووي كما ذكرناه سابقا ان المراد به انه كان في بعض الاوقات لايمس ماء اصلا لبيان الجواز اذ لو اطلب عليه لتوهم وجوبه انتهى يعني ان الوضوء ليس بواجب قبل النوم وهذا الحديث يفيد عدم الرخصة فيكون النوم قبل الوضوء مكروها وكذا الاكل والشرب قبله والله اعلم اه قلت يحتمل ان يكون المراد بالرخصة هناك هي الرخصة الفعلية الحاكية عن فعله صلى الله عليه وسلم ولا يخفى ان رخصة والغسل عزيمة فهذه الرخصة مقابلة لتلك العزيمة واما نومه صلى الله عليه وسلم في حال الجنابة بغير غسل ووضوء فهو رخصة ثانية ادنى من الرخصة الاولى ولا تكون مكروهته بهذا الاحتمال تامل زاده الجامع عفى عنه.

باب ما ذكر في فضل الصلوة

قوله فمن غسى. في شرح ابي الطيب من غسى فلانا اذا اتاه يعني من دخل ابوابهم اه وفيه ايضا ولا يرد على من ورود الماء فالحوض مفعوله وعلى بتشديد الياء اه وفيه ايضا قوله تطفئ الخطيئة لكونها تؤدي الى النار نزلت منزلة النار فعبر عن قلعها وازالتها ودفعها بالاطفاء المناسب بالنار اه وقوله لا يربو لحم بنت من سحت الخ قلت محمول على مكلف اكل واستعمل مالا حراما فان من لا يوصف بالتكليف لا يستحق الوعيد وقوله اولي به اى احق به وان كان مستحقا ببركة الايمان للجنة ايضا بعد الجزاء

اور صلوة کو برہان اور صوم کو سپر فرمایا گیا اور صدقہ کو پانی سے تشبیہ دی گئی۔ سو وجہ فرق ان عنوانات کی میرے نزدیک یہ معلوم ہوتی ہے کہ نماز افضل العبادات اور خاص حضوری دربار حق کا ذریعہ ہے اس لئے اس کو حصول معرفت میں خاص دخل ہے اور دلیل و راہبر کا کام تعریف کسی شے کی ہوتا ہے پس نماز معرفت حق ہے اور معرفت کا علو مرتبہ ظاہر ہے اور صوم کو کسر خواہشات میں خاص دخل ہے اس لئے اس کو سپر کہا گیا ہے وہ دشمن کے وار سے آڑ ہو جاتی ہے اور صدقہ کا نفع چونکہ عام ہے اور روپیہ کا خرچ کرنا بہ نسبت جان خرچ

کرنے کے سہل ہے اس لئے اس کو پانی سے جس کا نفع عام اور اکثر قیمت اس کی ارزاس ہوتی ہے تشبیہ دی گئی فافہم زادہ الجامع۔

آخر ابواب الصلوٰۃ ابواب الزکوٰۃ

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: باب ماجاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی منع الزکوٰۃ من التشدید قوله فقال وهم الاخسرون فی شرح ابی الطیب ذکر الضمیرین غیر ذکر مرجعہ لکن فسرہ بعدہ بقولہ ہم الاکثرون فالضمیر للاکثرون والتقدير الاکثرون مالاہم الاخسرون فیکون من قبیل حصر الاخسریۃ علی الاکثر مالاوہو المطلوب واما من قال ضمیر مبہم یفسرہ مابعدہ من الخبر وہو الاخسرون فلا یفید الحصر المطلوب لانہ یصیر قال الکلام ہم ای الاخسرون اکثرون مالا وہو غیر مطلوب لان محط الفائدة العصر لایبان ان الاخسرین منهم واللہ اعلم۔

ویفید هذا الحديث الشريف ان من هو اكثر ما لا اشد خسارة وقوله الامن قال استثناء منه ای من هو اكثر مالا اخسر الامن تصدق منهم فی جمیع الجوانب فقوله هکذا الخ کنایۃ من کثرة التصدق فذاک لیس من الاخسرین والمراد نفی الخسارة لانفی المبالغة بل مبالغة فی النفی من قبیل لیس بظلام للعبید والتلیث اشارة الى الامام والیمین والیسار والقول بمعنی الفعل لان العرب تجعل القول عبارة عن جمیع الافعال فیقولون قال بیدہ ای اخذ وبرجلہ ای مشی وهکذا اشارة الى الحثی ای تصدق تصدقا کثیراً کالحثی فی الجهات الثلاث ۱۵ وفيه ایضا قوله تطأه باحفافها حال من ضمیر جاء ته او استیناف ای تدوسه واخفاف جمع خف المراد به رجلها الا ان الخف للبعیر کما ان القدم للأدمی وانظف للبقر والغنم وانظباء والحافر للفرس والبغل والحمار ۱۵

قوله اسم ابی ذرالخ فی قوت المغتذی والصحیح الذی صححه المتقدمون والمتاخرون الثانی ۱۵ زادہ الجامع عفی عنہ۔

قولہ ان عن الضحاک بن مزاحم الخ امام ترمذی نے الاکثرون کی تفسیر جو یہاں پر نقل کی ہے تو یہ بے موقع ہے اصل یہ ہے کہ یہ (تابعی مفسر جامع) تفسیر اس حدیث میں ہے جس کا یہ مضمون ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص ایک رات میں ایک ہزار آیتیں پڑھے اس کے پاس گویا دس ہزار درہم ہیں پس یہاں اس کی روایت کا موقع نہیں نیز اس سے یہ خرابی لازم آتی ہے کہ جس شخص کے پاس دس ہزار درہم سے کم ہوں اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہو حالانکہ جو شخص دو سو درہم کا مالک

۱۔ قوله ولتلیث الخ یعنی هکذا کوثین دفع ذکر کرنا۔ عبد ۲۔ قوله اس حدیث الخ۔ یہ حدیث مشکوٰۃ ص ۷۰ پر ہے بحوالہ ابو داؤد، الفاظ یہ ہیں ومن قام بالف اية كتب من المقنطرين۔ (عبد القادر عفی عنہ)

ہو وہ صاحب زکوٰۃ ہے انتہی التقریر جامع کہتا ہے کہ یہ حدیث احقر کی نظر سے نہیں گزری۔ ترمذی کے حاشیہ پر مضمون ذیل بغیر سند منقول ہے ولم ارہ ایضا بسندہ ونصہ ہذا التفسیر من الضحاک لحدیث آخر ہو قولہ صلعم من قرأ الف آیت کتب من المکثرین المقطعین^۱ وفسر المکثرین باصحاب عشرة آلاف درہم اور یہ حدیث اگر ثابت بھی ہو اور ضحاک کی یہ تفسیر وہاں منقول ہو تب بھی احقر کے نزدیک امام ترمذی کا یہاں نقل کرنا بوجہ ادنیٰ مناسبت کے نامناسب نہیں معلوم ہوتا۔ اور چونکہ یہ تفسیر الاکثرین کی ہے۔

پس تفسیر ضحاک سے اس موقع پر یہ لازم نہیں آتا کہ اصحاب عشرة آلاف ہی پر زکوٰۃ واجب ہو کیونکہ اس درجہ کا مالدار جو زکوٰۃ نہ دے خسر ہے اور جو اس مقدار سے کم مال رکھتا ہو مگر بقدر نصاب اور پھر وہ زکوٰۃ نہ دے وہ خاسر ہے والظاہر ہو حمل الاخرین علی التفصیل ہاں اگر اخرون کے معنی خاسرین کے لئے جاویں وہو غیر ظہر تب البتہ اشکال مذکور وارد ہوگا۔

وفی عارضة الاحوذی للعلامة ابی بکر بن العربی وانما جعله حد الکثرة لانه قيمة النفس المؤمنة وما دونه فی حد القلة وهو فقه بالغ وقدر وی عن غیرہ وانی لاستحبه قولاً واصوبه رأياً ۱۵

باب ماجاء اذا ادیت الزکوٰۃ فقد قضیت ما علیک

قوله اذا ادیت زکوٰۃ مالک الخ

پہلے یہ حکم تھا کہ جب جانوروں کو پانی پلانے لے جاتے تھے تو دودھ نکال کر محتاجوں کو پلایا جاتا تھا اور گویا یہی پہلے زکوٰۃ تھی پھر جب حق مالی خاص طریق پر مقرر کر دیا گیا تو وہ حکم منسوخ کر دیا گیا۔ پس یہ مطلب ہے حدیث کا اور یہ فرض نہیں ہے کہ سوائے زکوٰۃ کے اور کوئی حق مال میں نہیں انتہی التقریر۔ جامع کہتا ہے کہ زکوٰۃ کا ناخ ہونا بعض حقوق سابقہ کو میری نظر سے کسی حدیث میں نہیں گزرا۔ البتہ ابوداؤد میں یہ الفاظ تو ضرور ہیں عن ابی ہریرۃ عن النبیؐ نحوه (المذکور قبلہ من الحدیث الطویل۔ قال فی قصة الابل بعد قوله لا یؤدی حقها قال ومن حقها حلبها یوم وردھا اھ وقد سکت عنه۔ اور میرے نزدیک حدیث کے یہ معنی ہیں کہ صدقہ فطر جو زکوٰۃ سے پہلے واجب ہو چکا ہے (جیسا روایت ذیل سے معلوم ہوگا) وہ تو واجب ہے ہی پھر اس کے بعد زکوٰۃ واجب ہوئے پس زکوٰۃ سے مراد عام ہے زکوٰۃ فطر کو بھی اور زکوٰۃ بالمعنی المتبادر کو بھی اور عشر وغیرہ۔ اگر اس حدیث کے ورود سے پہلے واجب ہو چکا ہو تو وہ بھی اس عموم میں داخل ہے اور اگر اس کے بعد واجب ہی ہو تو اس کے ذکر کی حاجت نہیں تھی اس لئے وہ اس عموم میں داخل نہ ہوا اور اسی پر نفقات زوجہ واولاد وغیرہ کو قیاس کیا جاسکتا ہے۔ نیز یہ بھی احتمال قوی ہے کہ یہاں زکوٰۃ سے مراد زکوٰۃ مفروضہ وصدقہ فطر واجبہ اور عشر ہی مراد ہو اور نفقات سے مطلق تعرض

نہ ہو ووالا ظہر پس بحمد اللہ تعالیٰ یہ حدیث باعتبار اپنے عموم کے جمیع صدقات واجبہ کو شامل ہے اور یہ اعتراض وارد نہیں ہو سکتا کہ فقط زکوٰۃ ادا کرنے سے بری الذمہ نہیں ہو سکتا حالانکہ حدیث میں ہے فافہم۔ اور اگر زکوٰۃ سے مراد زکوٰۃ مفروضہ ہی لیا جائے تو صدقہ فطر کا وجوب پہلے ہی سے معلوم تھا اس لئے اس کے ذکر کی حاجت نہ ہوئی۔ زکوٰۃ کے ذکر سے اور صدقات کا غیر مفروضہ ہونا ظاہر کر دیا گیا اور عشر اگر پہلے واجب تھا تب تو صدقہ فطر ہی پر اس کو قیاس کر لیا جائے۔ اور اگر بعد میں واجب ہے تو اس کے ذکر کا موقع

۱۔ حدیث کا حاصل مفہوم بیان کیا گیا ہے فلا اعتراض۔ اور اس کی سند اوپر بیان کی جا چکی ہے۔ (عبد القادر عفی عنہ) ۲۔ فی الاصل هناک قسم والظہر ان الصحیح هو فسر ۱۲ جامع

نہ آیا تھا۔ اس کا وجوب مستقل دلیل سے ثابت ہے۔ اور صدقہ فطر کا وجوب زکوٰۃ سے پہلے اس حدیث سے ثابت ہے۔
 روى النسائی عن قيس بن سعد عبادة قال كنا نصوم عاشوراء ونؤدى زكوة الفطر فلما
 نزل رمضان ونزلت الزكوة لم نؤمر به ولم ننه عنه وكنا نفعله ۵۱

اس حدیث کونسائی نے دو سندوں سے روایت کی ہے پہلی سند میں حکم اور دوسری میں سلمۃ بن کھیل راوی ہیں جن کی وجہ سے دونوں سندوں میں کچھ اختلاف واقع ہی ہے جو نسائی دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے اور حکم کونسائی نے اثبت کہا ہے اور حکم کی سند سے جو حدیث ہے وہ میں نے نقل کی ہے پس یہ حدیث بوجہ سکوت نسائی صحیح ہے اور حافظ ابن حجر کا یہ کہنا کہ اس میں ایک راوی مجہول ہے غیر مضر ہے کیونکہ نسائی کی تصحیح احتیاج کے لئے کافی ہے۔ فان الاختلاف فی نحو هذا غیر مضر عند المحدثین وفی زهر الزلی علی هذا الحدیث استدلال به من قال ان وجوب الزکوة الفطر نسخ وتعقب بانه لا دلیل فیہ علی

النسخ لاحتمال الاكتفاء بالامر الاول لان نزول فرض لا یوجب سقوط فرض اخر ۵۱ محصلا
 قوله عن انس بن مالك اس حدیث کے اس جو یعنی لا ادع منهن شیئا ولا اجاوزهن کے معنی میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے اور وجہ اختلاف یہ ہے کہ اس سے تو لازم آتا ہے کہ سنن ووافل کچھ نہ ادا کروں گا۔ سوائے کا جواب مختلف طریقوں سے دیا گیا ہے لیکن میرے نزدیک یہ لزوم ہی صحیح نہیں اس لئے کہ سنن اور ووافل تو فرائض کے تابع ہیں پس فرائض ادا کرنے والا ان کو بھی ادا کرنے والا ہے۔ پھر اسباب میں بھی اختلاف ہوا ہے کہ شاگرد کا استاد کو سنانا افضل ہے یا بالعکس یا دونوں مساوی ہیں وبالاول قال الامام الاعظم والحدیث دلیلہ۔ اور وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ جب شاگرد استاد کو سنا دے گا تو مطالعہ بھی کرے گا اور اطمینان سے پڑھ کر اچھی طرح مطلب سمجھے گا کیونکہ اپنا کام ہے اور وہ اپنے ہی کرنے سے طبعاً خوب ہوتا ہے بخلاف استاد کے کہ وہ جلدی جلدی پڑھے گا۔ اتنی التقریر

جامع کہتا ہے کہ احقر کے نزدیک لا ادع منهن شیئا ولا اجاوزهن کے یہ معنی ہیں کہ میں آپ کے اس امر پر خوب عمل کروں گا۔ اور جس طرح فرمایا ہے اسی طرح عمل کروں گا فرائض میں کوتاہی نہ کروں گا عقیدۂ وعمل۔ اور ووافل کو اگرچہ ادا کروں گا لیکن نقل سمجھ کر۔ یہ مضمون احقر کی سمجھ میں بہت سہولت سے آیا تھا اور یہ کہ اتفاقاً شرح ابی الطیب اور شرح شیخ ابوبکر ابن العربی میں بعض عبارات نظر سے گزریں جن کا مجموعہ حاصل یہی ہے۔

وفی قوت المغتدی العاقل روى بالعين المهملة والقاف وهو المشهور وبالغین المعجمة والفاء والمراد به هنا الذى لم يبلغه النهی عن السؤال وفى شرح ابی الطیب فبالذى ای اقسامک بالذى رفع السماء وبسط الارض قال ذلك لزيادة التوثيق والتشیت كما یوتی بالتاكيد لذلك ويقع ذلك فى امریتهم بشانه ولم یقل ذلك لاثبات النبوة لان معجزاته صلى الله علیه وسلم كانت مشهورة معلومة فهی ثابتة بتلك المعجزات ۵۱ وفيه ایضاً

باب ماجاء فی زکوٰۃ الذهب والورق

قوله قد عفوت الخ: اس باب میں اختلاف ہے کہ گھوڑے ہیں زکوٰۃ ہے یا نہیں اور ائمہ کے نزدیک گھوڑے

میں نہیں ہے اور امام صاحب کے نزدیک گھوڑوں کی دو قسمیں ہیں ایک تو وہ گھوڑا ہے جو جہاد وغیرہ کے لئے باندھ رکھا ہے یعنی اپنی سواری کے لئے اور ایک وہ گھوڑا ہے جو نسل بڑھانے کے لئے رکھا گیا ہے اول میں زکوٰۃ نہیں ہے ثانی میں ہے اور امام صاحب عدم زکوٰۃ کو اول قسم پر محمول کرتے ہیں اور یہ قرینہ اس کا رقیق للخدمت ہے یعنی جیسے خدمت کے غلام میں زکوٰۃ..... نہیں ایسے ہی خدمت و سواری کے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں انتہی التقریر۔

قال الجامع فی الدراية للحافظ العلامة ابن حجر قدس سره روى ابو احمد بن زنجويه فى كتاب الاصول باسناد صحيح عن طاؤس سألت ابن عباس عن الخيل فيها صدقة قال ليس على فارس الغازى فى سبيل الله صدقة ١٥ وفيه ايضا وروى الدارقطنى فى غرائب مالک باسناد صحيح عنه عن الزهرى ان السائب بن يزيد اخبره قال رايت ابى يقيم الخيل ثم يدفع صدقتها الى عمر ١٥ وفيه ايضا اخرج عبدالرزاق عن ابن جريج اخبرنى ابن ابى حسين ان ابن شهاب اخبره ان عثمان كان يصدق الخيل وان السائب بن يزيد اخبره انه كان ياتى عمر بصدقة الخيل الخ قلت والتفصيل فى احياء السنن وفى شرح ابى الطيب قوله صدقة الرقة بكسر الراء وتخفيف القاف اصله ورق وهو الفضة حذف منه الواو وعوض منها التاء كه فى عدة ودية وقال الطيب الرقة الدراهم المضروبة اقول فى وجوب الزکوۃ لا يشترط المضروبة وانما يشترط قدر المضروبة ١٥

باب ماجاء فى زکوۃ الابل والغنم

قوله فقره بسيفه قلت معطوفة على قوله كتب كتاب الصدقة وقوله فلم يخرج به..... الى عماله جملة معترضة اوفى العبارة تقديم وتأخير وفى شرح السراج وقرآن آں كتاب بسيف اشارت ست بزدن مانعان زکوۃ را بسيف وعادت وراں زمان نیز آں بود كه كاغز را در شمشير مى نهادند ١٥

قوله بنت مخاض فى شرح ابى الطيب بفتح الميم والمعجمة الخفيفة هى التى تمت لها سنة ودخلت فى الثانية سميت بذلك لان امها تكون حاملا والمخاض الحوامل من النوق لا واحد لها من لفظها لكن لا يشترط فى بنت مخاض ان تكون امها حاملا انما تكون صالحة للعمل. قوله بنت لبون هى التى دخلت فى الثالثة سميت (اى حامل بچه ٢ جامع) بها لان امها تكون ذات لبن ترضع به اخرى غالباً (معطوف على لفظ الجيم ١٢ جامع)

قوله حقه. بكسر الحاء المحملة وتشديد القاف اى مالها ثلث سنين ودخلت فى الرابعة قوله جزعة بفتح الجيم والذال المعجمة مالها اربع سنين ويقال للابل فى السنة الخامسة

اجذع وجذع والانثى جذعة وهو (معطوف على لفظ الجیم ۱۲ جامع) اسم له فى زمن ليس له سن يثبت ولا يسقط ۵۱ وفيه ايضا

قوله فاذا زادت على عشرين مائة ففي كل خمسين حقة وفي كل اربعين ابنة لبون وهذا قول الامام الشافعى وهو ظاهر هذا الحديث وقال ابو حنيفة والنخعي والثوري يستأنف الحساب بايجاب الشياه ثم بنت مخاض ثم بنت لبون واحتجوا بما روى عن عاصم بن ضمرة عن على في حديث الصدقة فاذا زادت الابل على عشرين ومائة ترد الفرائض الى اولها وبما روى انه صلى الله عليه وسلم كتب كتابا لعمر بن حزم فى الصدقات والديات وغيرها وذكر فيه ان الابل اذا زادت على عشرين ومائة استوتفت الفريضة وقد صحح المحقق ابن الهمام هذين الحديثين وقال فى الغاية السروجى قد وردت احاديث كلها تنص على وجوب الشاة بعه المائة والعشرين وقال الامام احمد (هو من محدثى الحنفية ۱۲ جامع) كتاب عمرو بن حزم صحيح وقال بعض الحفاظ فى نسخة كتاب عمرو بن حزم تلقتها الامة بالقبول وهى متوارثة وقال يعقوب بن سفيان لا اعلم فى جميع الكتب المنقولة اصح منه فان اصحاب النبى والتابعين يرجعون اليه ويدعون آراءهم ۵۱ مخلصا بلفظه . وفى شرح ابى الطيب . قوله وما كان من خليطين الخليط المخالط والمراد به الشريك الذى يخالط ماله بمال شريكه قال ابن الهمام تصح الخلطة بينهم باتحاد السرح والمرعى والراعى والفحل او المحلب انتهى قال بعض الشراح من علمائنا اما الرجوع على مذهب الامام ابى حنيفة وهو قائل بان لا تاثير للخلطة فى حكم الصدقة والمعتبر هو الملك فمثل ان ياخذ الساعى شاتين من جملة مائة وعشرين شاة بين رجلين اثلاثا

قبل قسمتها الاغنام فالما خوذ من صاحب الثلاثين شاة وثلاث وواجهه فى الثمانين شاة والماخوذ من صاحب الثلاثين ثلثا شاة وواجهه فى فى الاربعين شاة فصاحب الثلاثين يرجع بالسوية على صاحبه بثلث شاة حتى يرجع حصة من ثمانين شاة الى تسع وسبعين وحصة صاحبه من اربعين الى تسع وثلثين الخ زاده الجامع عفى عنه .

باب ما جاء فى زكوة البقر

قوله عن ابيه عن عبد الله هو عبد الله فالوجه ان يقال ان قوله عن عبد الله بدل عن قوله عن

له قوله املانا . يعنى ايك سوئیں بکریوں کے تین حصے ہوں اور ایک کے دو حصے یعنی اسی بکریاں اور دوسرے کا ٹلٹ بھی چالیس بکریاں ہوں گی زکوة ادا کرنے کے بعد ایک کی ۹ اور دوسرے کی ۳۹ بچ جائیں گی ۔ اور دو ٹلٹ والا ایک ٹلٹ والے سے ایک بکری کے ۳/۱ کی قیمت وصول کرے گا ۔ (عبد القادر)

ابیه قوله حدثنا محمد بن بشار الخ هذه العبارة يناسب ما مر من قبل من قوله ابو عبيدة (باعدة الجار) لم يسمع من ابيه انتهى التقرير قال الجامع وهكذا قاله السراج وفي شرح ابی الطیب قوله تبیع ای ماکمل له سنة ودخل فی الثانية وسمى به لانه يتبع امه بعد والانثی تبعية قوله مسنة ماکمل له سنتان وطلع سنهها ودخل فی الثالثة قلت المسنة مؤنث ولكن القيد عندنا ليس احترازا بل من باب الاكتفاء قياس على المذكور لان التبیع ذکر من قبل مذکرا و مؤنثا. قوله عن معاذ بن جبل الخ فی شرح السراج عدل الشیء بفتح العين مثله فی القيمة وبکسرهما مثله فی الصورة ومعافرجامه ست دریم وهمدان غیر منصرف ست وفي شرح ابی الطیب ويعنی بالدينار من الحالم الجزية اه وكذا فی عارضة الاحوذی لابن العربی وقد رجح الترمذی الارسال فی الحديث وغيره الاتصال فی شرح ابی الطیب رواه ابن حبان فی صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه واعله عبدالحق بان مسروقا لم يلق معاذ او صرح ابن عبد البر بانه متصل وفي شرح السراج وصحه ابن عبد البر اه ثم اعلم ان الحديث فيه احكام بعضها يتعلق بالمسلمين وهو الزكوة وبعضها يتعلق بالكافرين وهو الجزية زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فی كراهية اخذ خيار المال فی الصدقة

قوله عن ابن عباس الخ استدل بهذا الحديث على عدم كون الكفار مخاطبين بالفروع وفيه خدشة من وجهين الاول ان المشروط الاعلام لا الافتراض والثاني انه لو تم لزم توقف فرضية الزكوة على فرضية الصلوة ولا قائل به

اس حدیث میں عبادات کی ترتیب بتلانا مقصود نہیں ہے ورنہ لازم آوے گا کہ جو نماز نہ پڑھے وہ زکوٰۃ بھی نہ دے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ نماز و زکوٰۃ دونوں مستقل فرض ہیں۔ ہاں چونکہ نماز اشرف العبادات ہے اس لئے اس کو..... مقدم بیان کیا گیا اور امام شافعی کے نزدیک کفار اصول و فروع دونوں کے مکلف ہیں اور امام صاحب کے نزدیک فقط اصول کے اور میرے نزدیک امام صاحب کے اس قول کے یہ معنی ہیں کہ جب آخرت میں کفار سے سوال کیا جاوے گا کہ تم ایمان کیوں نہیں لائے تو اس سوال میں سوال عن الفروع بھی داخل ہو گیا۔ کیونکہ فروع تابع اصول ہیں اور فقہاء کو تو اس مسئلہ میں کلام مناسب نہ تھا کیونکہ ان کا کام تو جواز و عدم جواز کا بتلادینا ہے اور مکلف بالفروع ہونا نہ ہونا احکام آخرت سے ہے جس کا حال اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جہاں کی زکوٰۃ ہو اس کا اسی شہر میں صرف کرنا اولیٰ ہے۔

۱۔ قوله بهذا الحديث الخ محل الاستدلال قوله عليه السلام فان هم اطاعوا ذلك فاعلهم ان الله افترض عليهم۔ عبد القادر عفى عنه۔ ۲۔ قال الجامع ان المسئلة محله الكلام و حرمها في بعض الصور متوفقه على البحث في كونهم مكلفين بالفروع وعدمه فلولم يتكلم فيه لما حاصل الجواز وعدم الجواز فالكلام فيه من منصبهم ولو ظنا تامل ۱۲ جامع

وفی قوله عليه الصلوة والسلام ترد على فقرائهم دليل على عدم جواز اعطاء الزكوة للذمی انتهى التقرير قال الجامع فی قوت المغتدی واتق دعوة المظلوم ای اتق الظلم خشية ان يدعوا عليك المظلوم فانها ليس بينها وبين الله حجاب. ای ليس لها ما يصرفها ولو كان المظلوم فيه ما يقتضى انه لا يستجاب لمثله من كون مطعمه حراما او نحو ذلك حتى ورد فی بعض طرقه وان كان كافرا رواه احمد من حديث انس اه قال الجامع وكل هذا عدلا من الله عزوجل ولكن المراد بقبول دعاء الفاسق والكافر انما هو حصول مطلوبه لا ما هو المقصود الاصلی من الدعاء وهو اكرام الداعی وحصول الرضاء من الخالق عزوجل فافهم.

باب ماجاء فی صدقة الزرع والثمر والحبوب

قوله عن ابی سعيد الخ

اس حدیث کی پہلی دو جزو میں تو سب کا اتفاق ہے لیکن تیسرے جزو میں اختلاف ہے جمہور کے نزدیک تو اس کے معنی یہ ہیں کہ پانچ وسق سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے تو ان کے نزدیک اس سے مراد عشر ہے یعنی پانچ وسق سے کم ہیں عشر واجب نہیں ہے اور پانچ وسق میں زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے کیونکہ اس کی قیمت ۴۰۰ درہم ہوتی ہے اور ایک حدیث میں جو آیا ہے کہ جس چیز کو سیراب کرے آسمان اس میں عشر ہے اس کا جمہور یہ جواب دیتے ہیں کہ اس حدیث میں ما خاص ہے یعنی اگر زمین میں تھوڑی چیز پیدا ہو تو اس میں زکوٰۃ نہیں ہے تو جمہور اس حدیث کی تاویل کرتے ہیں اور ترمذی کی حدیث کو علی ظاہر رکھتے ہیں۔ اور امام صاحب نے اس کے برعکس کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ اس صدقہ سے مراد زکوٰۃ ہے یعنی پانچ وسق سے کم میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ پانچ وسق کی قیمت دوسو درہم ہوتی ہے اور اس سے کم میں زکوٰۃ ہی نہیں اور حدیث فیما سقت السماء عام ہے اور صاع سے اگر مراد من حیث المقدار والکیل لیا جائے تب تو صاع اہل مدینہ کا مراد ہونا چاہئے جو زمانہ نبوی میں تھا۔ اور اگر من حیث کو نہ صاعا مراد لیا جائے تو اپنے عموم پر رہے گا جہاں جو صاع ہو وہی معتبر ہوگا اور ظاہر یہی ہے کہ حضور نے عام ہی مراد لیا ہو۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاع کے برابر ایک صاع تھا۔ حضرت مولانا شاہ محمد یعقوب صاحب قدس سرہ کے پاس اور اس کو لتوانے سے معلوم ہوا تھا تو اس کی مقدار ڈیڑھ سیر سے کچھ اوپر تھی پچھان کی سیر سے جس کو نہ ۱/۲ مار سمجھ لیا جاوے اور کانپور کے سیر کے حساب سے ۲/۲ مار ہوگا کیونکہ یہاں کا سیر چھوٹا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاع کی مقدار ۸ ارطال اس حدیث میں ہے فی حاشیۃ الہدایۃ عن الیہی مرفوعاً انہ کان یقتسل بالصاع ثمانیۃ ارطال۔ اور مولانا عبدالحی

۱۔ وقت ایک پیانہ کا نام ہے اور اس سے ہر قسم کے ثمرات وغیرہ کی ناپ ہو سکتی ہے پس اس سے پائش کردہ چیز کی عموماً قیمت مقرر کرنا یہ صحیح نہیں کیونکہ اختلاف اشیاء سے اختلاف قیمت ہوگا۔ ۲۔ اخراج البخاری عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فیما سقت السماء والعیون او کان عشرا عشر وفيما سقى بالنضح نصف العشر كذا فی فتح القدیر ومیاتی فی الترمذی بعد الجواب نحوہ ۱۲ جام عفی عنہ ۳۔ ڈیڑھ سیر مراد ہے۔ ۴۔ دو سیر مراد ہے۔

صاحب مرحوم نے لکھا ہے۔ پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔ سواصل بات یہ ہے کہ مثقال کی قیمت میں اختلاف ہے۔ اسی بنا پر مولوی صاحب نے وجوب زکوٰۃ پر لکھ دیا ہے اس مقام پر اوزان شرعیہ میں حضرت مفتی صاحب کی تحقیق دیکھ کر حاشیہ لکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے جس سے علاوہ لکھنوی کو اس مقام پر جواشتباہ ہوا ہے اس کی وجہ بھی ظاہر ہو جاتی ہے۔

فائدہ: قال الجامع قد ضعف البيهقي حديث ثمانية ارطال وقال الصحيح عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بالمدويغتسل بالصاع الى خمسة امداد اه كما في الزيلعي. وفي الدراية اخرج ابو عبيد عن ابراهيم النخعي قال كان صاع النبي صلى الله عليه وسلم نذكر مثله! يعني ثمانية ارطال وهذا مرسل وفيه الحجاج بن اوطاة اه قلت الحجاج مختلف فيه فلا يضرفي الاحتجاج بالحديث وذكر كل البحث فيه في كتاب الزكوة من احياء السنن

باب ماجاء ليس في الخيل والرقيق صدقة

قوله عن ابى هريرة الخ دليلنا مافى الهداية عن الدارقطني مرفوعاً فى كل فرس سائمة ديناراً او عشرة دراهم انتهى التقرير قلت هذا الحديث ضعيف كما فى الزيلعي وقد مردلنا مع الآثار فى باب ماجاء فى زكوة الذهب والورق فيمكن ان يعتضده تامل.

باب ماجاء فى زكوة العسل

قوله فى العسل فى كل عشرة ازق زق قلت لا يدل على عدم وجوب العشر فى اقل من ذلك ثم الحديث غير صحيح. امام صاحب کے نزدیک دس ازق سے کم میں بھی عشر ہے لعموم حدیث فیما سقت السما الخ وقد مر اور اس حدیث میں بطور مثال کے دس کا لفظ اختیار کیا گیا ہے۔

باب ماجاء لازكوة على المال المستفاد حتى يحول عليه الحول

قوله من استفاد مالا الخ.

جمہور کے نزدیک اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ جس شخص کو کچھ مال ملا خواہ اس کے پاس پہلے سے کچھ مال زکوٰۃ ہو یا نہ ہو اس میں وجوب زکوٰۃ کے لئے حولانِ حول شرط ہے۔ مثلاً ایک شخص ہے کہ اس کے پاس دوسور روپیہ تھے پھر اس کا باوا مر گیا اور سوروپیہ اس کے ورثہ سے مل گئے تو جمہور کے نزدیک ان سوروپیہ کی زکوٰۃ جب واجب ہوگی جب کہ ان پر پورا سال گزر جائے

۱۔ یعنی پچیس تولہ۔ حالانکہ صحیح بات یہ ہے کہ ساڑھے باون تولہ چاندی یا اس کی قیمت پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے (عبدالقادر غنی عنہ)

۲۔ حضرت مولانا عبدالحی کی غلطی کا سبب اوزان شرعیہ میں ملاحظہ کریں۔ ۳۔ بفتح الحمزة وضم الزای وتشديد القاف افعل جمع قلة

وزق بكسر الزای مفردة وهو ظرف من جلد يجعل فيه السمن والعسل كذا فى شرح ابى الطيب. ۴۔ امام

۵۔ دوسور روپے پر زکوٰۃ پہلے زمانہ میں فرض ہوتی تھی جب چاندی سستی تھی آج کل تقریباً تین ہزار روپے سے کم میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔ (عبدالقادر غنی عنہ)

پہلے مال سے اس مال کو کچھ تعلق نہ ہوگا اور پہلے مال کی زکوٰۃ کا مستقل حساب ہوگا یعنی جب اس کا سال پورا ہو جاوے گا تب اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور امام صاحب کے نزدیک یہ حدیث محمول ہے اس شخص پر جس کے پاس پہلے سے مال اس مال جدید کا محتاج اس مال نہ ہو۔ اور لفظ من اس میں خاص ہے۔ اور استفاد کے لفظ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم اس شخص کے متعلق ہے جس کے پاس پہلے سے مال نہ ہو پس امام صاحب کے نزدیک مراد یہ ہے کہ جس شخص کے پاس پہلے سے کچھ مال نہیں ہے یہ حکم اس کے بارے میں ہے اور جس کے پاس پہلے سے مال زکوٰۃ ہے اور پھر اس میں اور مال زکوٰۃ اسی جنس کا مل گیا تو اس کے حکم سے حدیث ساکت ہے اور حکم اس کا امام صاحب کے نزدیک یہ ہے کہ وہ مال جدید تابع ہوگا مال قدیم کے جب مال قدیم پر زکوٰۃ واجب ہوگی تب ہی مال جدید پر ہی بانضمام مال قدیم واجب ہو جائے گی تو مستقل اس باب میں مال قدیم ہوگا اور اس کے لئے حوالان حول کی ضرورت ہے۔

اور استفاد مقصود امام میں گونص نہیں لیکن محتمل ضرور ہے۔ اور نیز صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے پس جمہور کا استدلال اس حدیث سے نہیں ہو سکتا اور حدیث موقوف مطلقاً گو ہمارے نزدیک حجت ہے جبکہ مرفوع اس کے معارض نہ ہو لیکن امام شافعی کے نزدیک چونکہ باطلاق حجت نہیں بلکہ غیر مدرک بالرائے حجت ہے اس لئے ان کو یہ حدیث مفید نہیں اور امام صاحب کے قول میں احتیاط بھی ہے۔

غرض جمہور نے اتباع لفظ محتمل کیا ہے اور امام صاحب نے معنی کو اور مغز کو سمجھا ہے۔

باب ماجاء ليس على المسلمين جزية

قوله لا يصلح قبلتان الخ

قبلتان سے مراد مسلمانوں کا قبلہ اور یہود و نصاریٰ کا قبلہ مراد ہے یعنی یہ دونوں دین اسلام و دین اہل کتاب ارض حجاز میں نہیں رہ سکتے اور ان کا اجتماع نہیں چاہئے اور آپؐ کا ارادہ تھا کہ یہود و نصاریٰ کو ارض حجاز سے نکال دیں۔ اور حق تعالیٰ نے آپؐ کو اس ارادہ میں کامیاب فرمایا چنانچہ حجاز میں یہود و نصاریٰ کا پتہ بھی نہیں مسلمان ہی رہتے ہیں۔

اور ليس على المسلمين جزية سے یہ حکم بتلانا مقصود ہے کہ جو شخص ذمی ہو اور پھر مسلمان ہو جائے تو اس پر جزیہ باقی نہیں رہتا۔ ورنہ جزیہ کا کفار پر مقرر ہونا ظاہر تھا۔ اس کی نفی کی حاجت نہ تھی اتنی التقریر

فائدہ: قوله انما يعنى جزية الرقبة قال الجامع يريد ان العشور والجزية بمعنى وليس كذلك فقد غلط ابو عيسى في النهاية لابن الاثير بعد نقل حديث العشور هذا مانصه جمع عشر يعنى ما كان من اموالهم للتجارات دون الصدقات ۱۵ قلت فقولہ فی الحدیث

۱۔ روی الامام مالک فی موطا مرفوعاً لا یجتمع دینان فی جزیرۃ العرب اھ قالہ السراج ۱۲ جامع

۲۔ قدروی ابو داؤد مرفوعاً وسکت عنه لاخر جن الیہود والنصارى من جزیرۃ العرب فلا ترک فیہا الاسلام ۱۵۱ جامع

۳۔ وهو معنی مارواہ ابو داؤد والطبرانی فی الاوسط من اوسط فلا جزیۃ علیہ ذکر الحدیث السراج ۱۲ جامع

ولیس علی المسلمین عشور احتراز عن الزکوة فان علی المسلمین زکوة فی اموال تجارتهم لا عشرا و فی عارضة الاحوذی ظن ابو عیسیٰ ان حدیث ابی امیة عن ابیه فی العشور انه الجزیة ولیس كذلك وانما اعطوا العهد علی ان یقروا فی (وفی ابی داؤد عن جدہ عن ابی امہ. ۱۲ جامع۔

هذا الحدیث رواه ابو داؤد مرفوعا وفيه هذا ان الروایان وقد سکت عنه وذكره الترمذی تعلیقا كما ترى ۱۲ جامع) بلادهم ولا یعترضوا فی انفسهم واما علی ان یتکونوا فی دارنا کهيئة المسلمین فی التصرف فیها والتحكم بالتجارة فی مناکبها فلما ان داحت الارض بالاسلام وهدأت الحال عن الاضطراب وامکن الضرب فیها للمعاش اخذ منهم عمر ثمن تصرفهم وكان شیئا یؤخذ منهم فی الجاهلیة فاقره الاسلام وخفف الامر فیما یجلب الی المدينة نظرالها اذا لم یکن تقدیر حتم ولا من النبی اصل وانما کان كما قال ابن شهاب حملا للحال كما کان فی الجاهلیة وقد کنت فی الجاهلیة امور اقرها الاسلام فهذه هی العشور الی انفراد بروایتها ابو امیة فاما الجزیه كما قال ابو عیسیٰ فلا والله اعلم ۱۵ زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی زکوة الحلی

قوله عن زینب الخ امام شافعیؒ کے نزدیک زیور میں زکوة نہیں اور وہ فرماتے ہیں کہ زیور اموال نامیہ میں سے نہیں ہے اور امام صاحب کے نزدیک اموال نامیہ میں سے ہے اس لئے اس میں زکوة واجب ہے یعنی اس میں قابلیت نموبے۔ گویا استعمال نموکا کام اس سے نہیں لیا جاتا اور اگر اس وجہ سے یہ نامی نہیں تو لازم آتا ہے کہ اگر کوئی چاندی سونے سے بھی نموکا کام نہ لے تو حکمی نموکا وجہ سے زکوة فرض ہوگی۔

اور دوسری سند سے ترمذی نے جو حدیث روایت کی ہے وہ امام صاحب کی دلیل ہے اور مقدار زیور میں نصاب کا وہی اعتبار ہے جو نفس چاندی و سونے میں ہے قوله فی اسنادہ فقال قلت ذلک من جهة اسناد عمرو بن..... شعيب وقد اعتبره البخاری وقوله هذا الحدیث لیس بصحیح قلت لا یضر ذلک بعد قول الله تعالیٰ والذی یکنزون الذهب والفضة الآية انتهى التقرير قال الجامع فی شرح ابی الطیب وانما ذکر (حرف) لَوْلَدَفَع تَوْهَم من یتوهم ان الحلی من الحوائج الاصلیة ولا تجب فیها الزکوة ۱۷

وفیه قوله ولا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شی قال المحقق ابن الهمام قوله هذا امؤول والا وخطأ قال المنذری لعل الترمذی قصد الطریقین اللذین ذکرهما والافطریق ابی داؤد لامقال فیها وقال اخرج ابو داؤد والنساء ان امرأة اتت النبی صلی الله علیه

۱۷ قوله لوان یعنی حدیث کا جملہ لوگوں حلین دفع توہم کے لئے ہے۔ عبدالقادر عفی عنہ ۱۷ واما الزینة الازمة الضرورية للنساء فتحصله بالولولونحوه ممکن فلا حاجة الی حلی القضية بضم الحاء وكسرها وكسر اللام وتشديد الباء جمع الحلی بفتح الحاء وسكون اللام وهو ما یزین به قاله ابو الطیب والنهب وهو اقرب الی الزهد وفقه الله تعالیٰ لیساء المسلمین ۱۲ جامع ۱۷ من الحوائج الاصلیة ولا تجب فیها الزکوة ۱۵

وسلم ومعها ابنة لها وفي يدبنتها مسكتان غليظتان من ذهب فقال لها اتعطين زكوة هذا قالت لا قال ايسرك ان يسورك الله بهما يوم القيمة سوارا من نار قال فخلعتها فالتفتها للنبي صلى الله عليه وسلم فقالت هما لله ورسوله قال ابو الحسن بن القطان في كتابه اسناده صحيح وقال المنذرى في مختصره اسناده لا مقال فيه ثم بينه رجلا رجلا وقال ابن القطان بعد تصحيح لحديث ابى داود وانما ضعف الترمذى هذا الحديث لان عنده فيه ضعيفين ابن لهيعة والمثنى بن الصباح وقال و منها ما اخرج ابوداؤد عن عبدالله بن شداد بن الهاد قال (صححه الامام احمد حديث ابن لهيعة فهو مختلف فيه ۱۲ جامع) دخلنا على عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى فى يدي فتحات ورق فقال ما هذا يا عائشة فقلت صنعتن اتزين لك بهن يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افتؤدى زكاتهن فقلت لا فقال هو حسبك من النار اخرجه الحاكم وصححه واعله الدارقطنى بان محمد بن عطاء مجهول وتعقبه البيهقى وابن القطان بان محمد بن عمرو بن عطاء احد الثقات ولكن لما نسب فى مسند الدارقطنى الى جده ظن انه مجهول وتبعه عبدالحق ۱

باب ماجاء فى زكوة الخضروات

قوله عن معاذ الخ: جمهور كاذب توہی ہے کہ ترکاریوں میں عشر نہیں ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک بمحوم حدیث فیما سقت السماء الخ اس میں بھی عشر ہے اور اس حدیث میں گویا حکام کو حکم ہے کہ عشر میں ترکاریاں نہ لیں کیونکہ وہ بکڑ جاتی ہیں بیت المال میں کیسے باقی رہیں گی۔ ثم لا یصح الحدیث وهذا جواب الزامی والا المرسل جتہ عندنا وقد اثبت الترمذی المرسل بغير تكلف۔

باب ماجاء فى الصدقة فى ما يسقى بالانهار وغيرها

قوله فيما سقت الخ: هذا دليلنا بعمومه فى مادون خمسة اوسق وفى الخضروات انتهى التقرير قال الجامع قوله بالنضح فى شرح ابى الطيب بفتح النون وسكون المعجمة بعد ها مهملة وهو فى الاصل مصدر بمعنى السقى والمراد فيما سقى ببعيرا او ثورا وغير ذلك من بيرا ونهرا وساقية بالناضح وفى النهاية النواضح هى الابل يسقى عليها والواحد

الواحد فى الدار الثير للامام السيوطى الفتح بفتح تين جمع فتحه وهى خواتيم لانصوص لها وجمع ايضا على فتحات وفتاخ وفتوخ ۱ قلت الاستدلال بهذا الحديث مشكل فان فتحات ورق يبعد ان تبلغ مقدرا والزكوة منفردة ولو حمل على ان المراد بها مع غيرها من الحلى عند سيدتنا عائشة رضى الله تعالى عنها لكان ايضا بعيدا فان من تتبع احوال زهد اهل البيت فى زمن النبى يبعد ان تكون ذات نصاب بلا تامل فافهم نعم الحديث الاول صريح بالمقصود ولو حمل حديث عائشة على استحباب زكوة الفتحات لكان وجها والوعيد قد يتعلق بغير الواجب للمبالغة كما ورد فى ادخار^(۱) النخل لابی هريرة وهو فى المشكوة ۲ جمع الخصرة بفتح الخاء وكسر الضاد..... فى القاموس حضر لكثف البقله الخضراء كالخصرة ۰ كذا فى شرح ابى الطيب ۱۲ جامع

(۱) قوله كما ورد فى ادخار النخل الخ يعنى ادخار تمر الصدقة عبد القادر

ناضح انتھی وجاء نی خبر مسلم فیما سقت الانهار والغیم ای المطر عشر وفیما سقی بالسانية نصف العشر فعلى هذا تفسیر النضح بالسانية تفسیر بالماثور ۵۱ وفيه ایضا قوله او كان عشر یا بفتح العين المهملة والمثلثة المفتوحة المخففة فی النهاية هو من النخيل الذی یسرب بعروقة من ماء المطر یجتمع فی حفيرة وقال ابن فارسی فی المجلد العشری ماسقی من النخل بالماء الجاری ۵۱

باب ماجاء فی زکوة مال الیتیم

قوله الا من ولی یتیم الخ: جہور کے نزدیک یتیم کے مال میں زکوة ہے اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے اور تقریر اس مذہب..... پر یوں ہے کہ جو شخص کسی یتیم صاحب مال کر کے مال کا متولی ہو تو اس کو چاہئے کہ اس مال میں تجارت کرے اور ویسے ہی نہ چھوڑ دے تاکہ اس کو زکوة نہ ختم کر دے اور امام صاحب کے نزدیک یتیم کے مال میں زکوة نہیں ہے اور اس حدیث کے یہ معنی فرماتے ہیں کہ یہاں صدقہ سے مراد امام صاحب کے نزدیک خود اس یتیم کا نان و نفقہ ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اپنی اولاد کو کھانا کھلانا یہ بھی صدقہ ہے اپنی زوجہ کو کھلانا بھی صدقہ ہے اور خود کھانا بھی صدقہ ہے پس اس صدقہ سے بھی مراد خود اس کا کھانا پینا ہے تو حاصل یہ ہے کہ ولی کو چاہئے کہ یتیم کے مال میں تجارت کرے تاکہ یتیم کے نفقہ میں وہ مال تمام نہ ہو جاوے اور اگر صدقہ سے مراد زکوة ہو تو یہ معنی کیسے صحیح ہونگے کہ اگر تجارت نہ ہوگی تو زکوة سے وہ مال ختم ہو جاوے گا اور عدم صحت کی یہ وجہ ہے کہ جب مال نصاب سے تھوڑا سا بھی کم ہو جاوے گا پھر وہ مال زکوة کی وجہ سے کیسے فنا ہو سکتا ہے جب کہ اس میں زکوة واجب ہی نہیں رہی۔ اور یہ حدیث مرفوعاً ضعیف ہے اور ابوداؤد اور نسائی نے مرفوعاً روایت کیا ہے اور حاکم نے تصحیح کی ہے۔

رفع القلم عن ثلثہ عن النائم حتی یستيقظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل ۱۵ فیقدم هذا علیه

باب ماجاء ان العجماء جرحها جبار

قوله العجماء جرحها جبار الخ: جبار کے معنی ہیں باطل کے سو پہلے جزو کے تو یہ معنی ہیں کہ مثلاً اگر کسی شخص کا گھوڑا چھوٹ جاوے اور وہ کسی کو زخمی کر دے جب کہ مالک سائق اس کے ہمراہ نہ ہو اور دن کا وقت ہو تو اس صورت میں ضمان لازم نہ ہوگا اور جبکہ سائق یا مالک ہمراہ ہو یا رات کا وقت ہو تو بوقت ہمراہی جو شخص ہمراہ ہوگا خواہ سائق ہو یا مالک اس پر ضمان لازم ہوگا کیونکہ اس کی کوتاہی اس حالت میں واقع ہوئی اور بوقت شب اگر ایسا ہو تو مالک کے ذمہ ضمان ہوگا اس لئے کہ اس صورت میں اس کی تقصیر ہے کیونکہ عادت یوں ہے کہ شب کے وقت جانور باندھ دیئے جاتے اور دن میں چھوڑ

۱۵ یہ مذہب امام شافعی کا ہے ہمارا مذہب یہ ہے کہ اگر سائق اور قائد نہ ہو تو رات کو بھی ضمان ہوگا۔ بیان القرآن میں صاحب تقریر رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور ”در مختار“ اور ”عمدہ“ میں اسی طرح ہے (کذا فی معارف السنن ص ۲۴۰ ج ۵) (عبد)

دیئے جاتے ہیں اور معدن جبار سے بھی یہی مراد ہے کہ اگر کوئی شخص کان کھدوائے اور اس میں کوئی شخص دب کر مر جاوے تو اس میں بھی ضمان نہیں اور یہی حکم چاہ کا ہے اور رکاز سے مراد دینہ ہے خواہ وہ دینہ خداوندی ہو یا دینہ مخلوق ہو سو معدن میں بھی خمس واجب ہے کیونکہ وہ دینہ خداوندی ہے اور جمہور کے نزدیک معدن میں خمس نہیں کیونکہ والعدن جبار حدیث میں ہے اور امام صاحب جواب دیتے ہیں کہ المعدن جبار میں تو ایک اور حکم معدن کا بتلانا مقصود ہے جو اس کے قرین بیر اور عجماء کا بھی ہے جس کی تقریر گزر چکی اور رکاز کے عموم میں معدن کا حکم خمس کا بتلانا مطلوب ہے لہذا معدن کے دو حکم اس حدیث میں مذکور ہیں اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ معدن میں وجوب خمس کی یہ وجہ ہے کہ وہ مال غنیمت ہے جیسے کہ مثلاً کوئی لشکر اسلام کسی ملک پر چڑھائی کرے اور وہاں جا کر وہ فتح پالے اور اس کو مال غنیمت ملے تو اس کل مال میں سے خمس واجب ہے بیت المال میں داخل کرے اور باقی چار حصے باہم تقسیم کر لیں اور پھر وہاں کوئی دینہ مل جاوے تو وہ بھی ظاہر ہے کہ غنیمت ہی ہے لہذا اس کا حکم بھی مال غنیمت کا ہے اور اگر آج کل کہیں مال مل جاوے تو اس کا حکم لفظ کا ہے اتنی تقریر فی بعض الصور ۱۲ جامع

فائدہ: فی شرح ابی الطیب العجماء البہمة وہی فی الاصل تانیث الاعجم وهو الذی لا یقدر علی الکلام سمیت بذلک لانہا لا تقکم قولہ جرحھا بفتح الجیم لا غیر علی مافی النہایۃ وهو مصدر وبالضم الجراحة والمراد اتلافھا قولہ جبار بضم الجیم وخفة الموحدة ای ہدر اھ

باب ماجاء فی الخرص

قول فحدث ان رسول الله الخ: خرص کے معنی ہیں کن کوٹ کے اور چونکہ شریعت کا حکم ہے کہ جو کھیت میں پیدا ہوا اس میں سے دسواں حصہ جس کو عشر کہتے ہیں بیت المال میں دینا واجب ہے تو اب اس پیداوار کا اندازہ بھی ضروری ہے سو اگر محض کاشکار کے کہنے پر اعتبار کیا جاوے تو انتظام کے خلاف ہے اس لئے کہ ہو سکتا ہے وہ پیداوار کم بتلاوے اور جھوٹ بولے اور اگر کوئی نگران سلطنت کی طرف سے پابندی کے ساتھ مقرر کیا جاوے تو خرچ بہت بڑے اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ طریقہ ارشاد فرمایا کہ سلطنت کی طرف سے کوئی واقف کار شخص بھیجا جاوے جو پوری اٹکل کر سکے پھر وہ جا کر اندازہ کرے کہ بعد پکنے کے کس قدر باقی رہے گا جو کچھ باقی رہے اس کے دسویں حصے کے لئے کہہ دے کہ یہ عشر دینا ہوگا اور اگر مالک کے پاس اس اندازہ سے زیادہ پیداوار ہو جاوے تو اس کو چاہئے کہ اس زیادتی کا دسواں حصہ مساکین کو دیدے تاکہ قضا دیا نہ ٹھیک ٹھیک برأت ذمہ ہو جاوے اور یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ زمانہ کے رفتار بدلنے سے حکم بدل جاتا ہے چونکہ اس زمانہ میں ظلم نہیں تھا اس لئے کن کوٹ جائز تھا اور اب چونکہ ظلم ہوتا ہے دیانت رہی نہیں اس لئے کن کوٹ جائز نہیں ہے عام لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ حدیث میں خرص وارد ہی ہے اور آج کل علماء منع کرتے ہیں اور وجہ منع کی سمجھتے نہیں۔

۱۔ لانہ من الرکز مراد ابہ المرکزوز اعم ن کون را کزہ الخالق او المخلوق ذکرہ ابو الطیب ۱۲ جامع
۲۔ فی الہدایۃ ولانہا (ای اراضی المعدن ۱۲ ب) کانت فی ایدی الکفرۃ وحوثھا ایدینا غلبۃ فکانت غنیمۃ . ۱۲ جامع
۳۔ کنکوٹ الخ اس کے معنی ہیں۔ کھڑے کھیت کا اندازہ لگانے والا۔ (عبد القادر عفی عنہ)

انتهی التقرير وله بالعربية لما كان القسمة يتضمن المبادلة ونهى عن المحاقلة دخل فيها الخرص فيقدم على المبيع وايضا يا خذه هو بدل ماعقد ۱۵ عليه والربوا في الاموال الربوية حرام ويمكن التأويل لانه كان لبيت المال لالرب الارض ۱۵

فأكد: قال الجامع قوله ودعوا الثلث الخ معناه ماتحصل لي ان هذا المقدار يعني الثلث او الربع يترك من جميع المال الحاصل وقت الخرص ثم يحسب العشر من الباقي رحمة على المالك ويؤيده ما في عارضة الاخودي ومن حديث ابن لهيعة وغيره عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله قال خففوا في الخرص فان في المال العرية والرطوبة والاكل والوصية والعامل والنائب ۱۵

قال النبي دعوا الثلث او الربع وفيه ايضا وهو قدر المؤنة ولقد جربناه فوجدناه كذلك في الاغلب لوربما ياكل رطباً يحتسب المؤنة يتخلص الباقي ثلثة ارباع او ثلثين والله اعلم اه
وقوله و حديث سعيد بن المسيب عن عتاب بن اسيد اصح فاعلم ان لفظ اصح قد يستعمل مقابلة الصحيح يعني احد المقابلين صحيح السند والثاني ازيد صحة منه وقد يطلق في ازاء غير الصحيح بل غير الحسن اي احد المقابلين حسن والثاني ضعيف او اضعف فالمراد من كونه اصح هنا كونه حسنا كما صرح به الترمذي في قوله هذا حديث حسن غريب فمعنى اصح اثبت ومقابله اعم من ان يكون ثابتا بسند ضعيف او قوى ويعلم التعيين من خابع فاحفظه تجده مفيدا في مواضع كثيرة وقد حررت هذا بما اوى اليه نظري من كلام المحدثين.

باب في المعتدى في الصدقة

قوله المعتدى في الصدقة كما نعتها: مطلب یہ ہے کہ جو شخص تحصیل صدقہ کے لئے عامل بن کر گیا اور اس نے اخذ صدقہ میں اعتداء کیا اور اہل نصاب نے بوجہ اس تعدی کے زکوٰۃ نہ دی اس وقت یا آئندہ سال میں تو وہ شخص اس درجہ کا گنہگار ہوگا جس درجہ کا مانع زکوٰۃ گنہگار ہوتا ہے کیونکہ یہ سب ہو گیا منع زکوٰۃ کا۔

باب ما جاء في رضي المصدق

قوله اذا اتاكم الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں طرف کا بندوبست فرما دیا عامل کو تو حکم دیا

۱۔ قلت الصحيح عندی تقدیم المحرم علی المبیح حیث لا یمكن التطبيق والا فالتطبيق اولیٰ لئلا یهجر حدیث ربیع عمل بحديث وهناك یمكن بقاعدة تخصيص البعض من العام فارتفع الاشكالان تامل وحقق ۱۲ جامع ۳۔ قوله فيقدم على الخ يعني حديث باب سے خرص کی اباحت معلوم ہوتی ہے اور نبی عن المحاقلة سے حرمت معلوم ہوتی ہے پس دونوں میں تعارض ہے تو محرم کو ترجیح دیں گے یعنی خرص کو منع کریں گے۔ (عبد القادر عفی عنہ) ۴۔ بتخفيف الصاد وكسر الدال المشددة عامل الصدقة كذا قال ابو الطيب ۱۲ اجامع

کہ تعدی نہ کرے اور مزی کو حکم دیا کہ مصدق کو ناراض مت لوٹاؤ اور ایک اور حدیث میں ہے کہ چند لوگوں نے دربار نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں آکر شکایت کی کہ عامل صدقہ ہم کو ستاتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اگرچہ یہ تم کو ستاتے ہیں مگر تم ان کو خوش کر کے لوٹاؤ تو وجہ یہ تھی کہ وہ لوگ ستاتے نہ تھے لیکن متصدقین کو مال دینا ناگوار ہوتا تھا کیونکہ اکثر جب مال اپنے پاس سے جاتا ہے تو کچھ ناگوار ہوتی ہی ہے۔

باب من تحل له الزکوة

قولہ خموش او خدوش او کدوح: ان سب کے معنی ہیں پھلنا بقد رکب ویشی یعنی خموش کے معنی ہیں تھوڑا سا چھلا ہوا اور خدوش کے معنی ہیں اس سے زیادہ چھلا ہوا اور کدوح کے معنی اس سے بھی زیادہ چھلا ہوا اور اس حدیث سے لازم آتا ہے کہ جس کے پاس پچاس درہم ہوں اس کو بھی زکوٰۃ لینا حرام ہو حالانکہ یہ حکم نہیں ہے امام ترمذی کو اسباب میں وہ حدیث لانی چاہئے تھی جس میں زکوٰۃ کا ذکر ہوتا کیونکہ سوال کرنے کا اور حکم ہے اور عدم حلت زکوٰۃ کا اور حکم ہے تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی نصاب نامی کا مالک ہے اس کو زکوٰۃ حلال نہیں ہے اور جو شخص مالک ہو نصاب غیر نامی کا اس کو مال زکوٰۃ حلال ہے اور سوال کرنے کی تفصیل یہ ہے کہ مسائل کی حالت دیکھی جاوے گی کہ اس میں بالفعل یا بالقوة طاقت کسب کی ہے یا نہیں طاقت بالفعل تو یہ ہے کہ وہ تندرست ہٹا کٹا ہے اور بالقوة یہ کہ وہ حرفہ جانتا ہے تو ایسے لوگوں کو سوال کرنا حلال نہیں ہے اور اگر کوئی شخص اپنا حج لولائکثر محتاج ہو تو اس کو سوال کرنا جائز ہے اور بعض آدمی تو ایسے ہیں جن کو سال کے ختم پر آمدنی ہوتی ہے سو مثلاً ایک شخص ہے اس کو چھ ماہ کے خرچ کی مقدار آمدنی ہوتی ہے تو جب تک وہ آمدنی کافی ہو جاوے اس وقت تک سوال جائز نہیں کیونکہ اس کے پاس بالغیہ موجود ہے اور باقی چھ ماہ کے لئے سوال کر کے جمع کر لینا ایسے شخص کو جائز ہے اور بعضوں کی ماہوار آمدنی ہے اور مدار خرچ کا اسی پر ہے سو اگر وہ آمدنی چوری ہو جاوے تو اسکو بھی سوال کرنا بمقدار خرچ ایک ماہ کے جائز ہے کیونکہ اس کے پاس جو بالغیہ تھا وہ ضائع ہو گیا اور بعض لوگوں کے روزانہ آمدنی ہے مثلاً کوئی شخص مطبخ میں ۳ روپے روز کا ملازم ہے اور وہ تین روپے شام کو اس کو مل گئے ہیں اب اس کو جائز نہیں ہے کہ وہ سوال کرے کیونکہ اس کے پاس مال غنیہ موجود ہے۔ اور متاخرین نے جو لکھا ہے کہ ذی مال مسائل کو کچھ نہ دینا چاہئے اس لئے کہ اس کو دینا مستلزم ہے اس سے سوال کرانے کو کیونکہ اگر اس کو دینا نہ جاوے تو سوال ہی نہ کرے سو یہ کوئی بات نہیں ہے اس لئے کہ گو وہ مالدار ہے لیکن ممکن ہے اسے اس مال سے زیادہ حاجت ہو پس تم کو اس کی حاجت پوری کرنی چاہئے تم کو ثواب مل ہی جاوے گا گو وہ کاذب ہو اور اسی طرح کوئی مالدار شخص جس کے خدم و حشم بھی ہوں اتفاقاً کہیں محبوس ہو جاوے اور حاکم کچھ روپیہ لے کر رہائی کا وعدہ کرتا ہے اور روپیہ اس کے پاس ہے نہیں تو اس روپیہ کی مقدار سوال کر کے وہ رقم ادا کرنا درست ہے۔ اتھی التقریر۔

۱۔ فی قوت المغنی فی حدیث الباب وزاد ابو داؤد قالوا یا رسول اللہ وان ظلمونا قال ارضوا مصلحتکم وان ظلمتم ۵۱ محصلہ ۱۲ جامع
۲۔ فقہاء حضرات نے یوں تفصیل لکھی ہے کہ جس شخص کے پاس نصاب نامی یا غیر نامی ضرورت سے زائد ہو یا نصاب کے برابر ضرورت سے زائد سامان ہو۔ وغنی
ہے اس کو زکوٰۃ لینا حرام ہے اور جس کے پاس نصاب نامی یا غیر نامی ضرورت سے زائد نہ ہو مثلاً مقروض ہو یا نصاب کے برابر سامان ضرورت ہو تو غنی نہیں اس کو زکوٰۃ
لینا جائز ہے۔ کنز فی البر المصنوع علی هامش الشامی ص ۷۰ ج ۲ ولا الی غنی بملک قدر نصاب فارغ عن حاجتہ الاصلیہ۔ عبد القادر
۳۔ جبکہ اس کی رہائی میں کسی کی حق تلفی نہ ہو۔ ۱۲ جامع۔

فائدہ: قال الجامع وفي شرح ابی الطیب وذهب القاضی الى ان الا لفاظ متبانية واول للتنويع لا للشك فالخدش قشر الجلد لمعود ونحو والخمش قشره باظفار والكدح العض وهي في اصلها مصادر لكنها لما جعلت اسماء للآثار جوز جمعها ولما كان السائل على ثلاثة انواع مقل ومفرط ومتوسط ذكره الآثار الثلاثة المتفاوتة بالشدة وضحف واول للتقيم لا للارتباب نقله الطیبی اه
اس حدیث سے پچاس درہم کے مالک پر سوال کرنا حرام معلوم ہوا اور ابوداؤد میں ایک حدیث ہے جس میں یہ مضمون ہے کہ چالیس درہم کے مالک کا سوال کرنا سوال الخاف ہے اھ

ونصه من سأل منكم وله اوقية او عدلها فقد سال الحافا قال الاسدی فقلت للحقة لناخير من اوقية والاوقية اربعون درهما الحديث وقد سكت عنه اور ابوداؤد میں ایک دوسری حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں فقالوا يا رسول الله ومالغیه قال قدر ما يغذية ولعسیه اور یہ حدیث بہت طویل ہے اور قولہ سکت عنہ تو اس سے معلوم ہے کہ صبح و شام کے طعام کی مقدار جس کے پاس ہو اس کو سوال کرنا منع ہے یہ تین حدیثیں مختلف المعانی لیکن تامل سے حقیقتہ المعانی ہیں درایت اور قواعد کلیہ شرعیہ کا مقتضایہ ہے کہ ضروری حاجت کے وقت سوال جائز ہو اور صبح و شام کا کھانا جس کے پاس ہو اس کو حاجت نہیں اس لئے کہ یہ مقدار تسلی و رفع حاجت کے لئے کافی ہے اور کپڑے اور دیگر امور ضروریہ بھی اس میں ملحوظ رہیں گے گو حدیث میں ان کا ذکر نہیں مگر قواعد کلیہ اس کی دلیل ہیں مثلاً صبح و شام کے کھانے کی مقدار کسی کے پاس ہے لیکن ضروری کپڑے نہیں تو اس کے لئے بمقدار تیاری پارچہ سوال جائز ہے و علی هذا القیاس اور نفقات و ضروریات کو بھی سمجھ لو اب چالیس اور پچاس درہم والی حدیثوں کا یہ جواب ہے کہ جو کنبہ دار شخص ہو اور اس کا ضروری صرف اس مقدار کا ہو اور پھر وہ سوال کرے تو یہ حرام ہے کیونکہ اختلاف احوال و ازمان سے حکم بدل جاتا ہے پس تینوں احادیث کے محال متبائن ہیں لہذا تعارض نہیں اور کسی کو ناخ و منسوخ کہنے کی حاجت نہیں اور نہ تاریخ معلوم ہے اور یہ تاویل میں نے گو کہیں دیکھی نہیں لیکن قلب کو بالکل شفا ہو گئی ہے اور ظاہری قواعد کے مطابق ہر تاویل بعید نہیں ہے اور بندہ کی عادت بھی نہیں ہے کہ تاویلات بعیدہ سے کام لے کیونکہ اللہ و رسول کے کلام کو بہت احتیاط سے کسی محمل پر محمول کرنا چاہئے تاکہ اپنی رائے میں مراد متکلم کے خروج نہ ہو والحق عند اللہ تعالیٰ والحمد للہ تعالیٰ علی ذلک

باب ماجاء من لا تحل له الصدقة

قوله الذى مرة سوى فى شرح ابی الطیب بكسر الميم وتشديد الراء القوة ای ولا لقوى على الكسب ومعنى سوى مستو صحيح البدن تام الخلقة (هذا من الجامع) قوله الا لذی فقر مدقع او غرم مفضع.

مولانا نے فرمایا کہ اس جملہ میں نہایت بلاغت ہے اور مبالغہ کے ساتھ عدم حلت بیان فرمائی گئی ہے کیونکہ مدقع کے معنی ہیں ملصق بخاک اور یہ کنایہ ہے شدت فقر سے جو اس کو خاک سے ملادے تو مطلب یہ ہے کہ اگر اس کے پاس در یہ بھی موجود ہو تو اس کو

سوال نہ کرنا چاہئے۔ بلکہ اس بوری کو فروخت کر کے بسر کرے ہاں جب کچھ ہی پاس نہ رہے تو سوال کرنا مضائقہ نہیں اتنی التقریر۔
 قال الجامع فی شرح ابی الطیب قوله الا لذی فقر استثناء من قوله لذی مرة فهو متصل ولوقیل انه مستثنی من قوله لغنی فالظاهر انه منقطع قوله مدقع ای شدید من اوقع لصق بالقعاء وهو التراب قوله او غرم مفتح بضم العین ای دین شدید ۵۱ دفیہ ایضا یشری به ماله یرفع ماله علی انه فاعل ۵۲

باب من تحل له الصدقة من الغارمین

قوله وليس لكم الا ذلك : مطلب یہ ہے کہ اس وقت جس قدر مل گیا وہ لے لو۔ اور غریم کو تنگ نہ کرو باقی جب اس کے پاس ہوگا لے لینا یہ مطلب نہیں کہ بقیہ دین ساقط ہو گیا۔

باب ماجاء فی کراهیة الصدقة

للنبی صلی اللہ علیہ وسلم واهل بیتہ وموالیہ

قوله اذا اتی بشئ الخ

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صدقہ کھانا منع تھا کیونکہ اس میں توہین ہے اور لوگوں کے دل سے ایسے اشخاص کی وقعت جاتی رہتی ہے اس کے سوا اور بھی فوائد ہیں اور حضرات اہل بیت کے لئے بھی صدقہ حلال نہیں بوجہ شرف ان حضرات کے اور موالی چونکہ اپنے آقا کے تابع ہوتے ہیں اس لئے ان کو بھی جائز نہیں اتنی التقریر قال الجامع فی شرح ابی الطیب

قوله فان قالو صدقة لم یا کل لان الصدقة منحة لثواب الآخرة والهدية تمليك الغير شیئا تقربا الیہ واکراما لہ ففی الصدقة نوع ترحم وذل للاخذ فلذلك حرمة الصدقة علیہ صلی اللہ علیہ وسلم دون الهدیة ۵۱ ثم اعلم لم یرد الامام الترمذی حدیثا صریحا فی حرمة الصدقة علی اهل بیتہ مع انه جعله جزء من الترجمة ولكن اشار الی ذلك. فی قوله ومیمون ومهران فتلك الروایة رواه الامام احمد بلفظ انا لا تحل لنا الصدقة ومولی القوم منهم

باب ماجاء فی الصدقة علی ذی القرابة

قوله اذا افطر احدکم الخ

تمر سے روزہ افطار کرنے میں بہت سے فائدے ہیں ایک تو بہت بڑا فائدہ یہ ہے کہ قلب کو روزہ سے جو ضعف ہو جاتا ہے تو شیریں شے کھانے سے طاقت آ جاتی ہے اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا ہے کہ تمر سے روزہ افطار اجائے اور

تمر کے حکم^۱ میں اور تمام شیریں چیزیں داخل ہیں۔

اور اسی وجہ سے اکثر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمر سے افطار فرمایا کرتے تھے اس کے سوا اور بھی فوائد ہیں۔ اور ذی قربت کو صدقہ دینے سے دو ثواب ملتے ہیں ایک تو صدقہ دینے کا اور دوسرا حق قربت ادا کرنے کا۔

اور جانا چاہئے کہ مردہ کا کھانا جو برادری میں تقسیم کیا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں نے چاہا کہ برادری میں جو لوگ غریب غرباء ہیں ان کو کھانا پہنچ جائے تاکہ وہ ہر ثواب ہو لیکن اس میں یہ خیال بھی مد نظر تھا کہ اگر غرباء کو فقط کھانا بھیجا جاوے گا تو وہ لوگ یوں سمجھیں گے کہ ہم کو محتاج ذلیل سمجھ کر بھیجا ہے اس لئے بطور تقسیم غرباء اور کچھ امراء کو بھی اُس کھانے میں شریک کر لیا جاتا تھا تاکہ اس حیلہ سے غرباء کو رنج بھی نہ ہو اور ان کی ذلت بھی نہ ہو اور کام بھی چل جائے لیکن اب تو موٹے موٹے آدمیوں کو کھلایا جاتا ہے اور غرباء کو نکال دیا جاتا ہے اس طرح جو مقصود ہے جو وہ حاصل نہیں ہوتا۔

ایک شخص تھا قصبہ جھنھانہ میں اُس نے نذر مانی کہ میرا فلاں کام ہو جائے تو میں مسکینوں کو کھانا کھلاؤں گا جب حق تعالیٰ نے اس کا کام پورا فرمادیا تو اُس نے داروغہ اور تحصیلدار اور امراء کو وہ نذر کا کھانا کھلایا۔ سوا لوگوں نے تو مال حلال کھایا کیونکہ ان کو اطلاع نہ تھی کہ یہ نذر کا کھانا ہے مگر اس شخص کی نذر نہیں پوری ہوئی پس یہاں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضرات سادات کرام کو جو شخص زکوٰۃ دے گا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی دوبارہ محل میں ادا کرنا فرض ہوگا۔ مگر ان کو سخت حاجت کی حالت میں اس زکوٰۃ کا لینا حلال ہو جاوے گا۔ گو مزکی کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

اور علماء نے لکھا ہے کہ حضرات اہل بیت کو فضل صدقہ دینا اور ان کو لینا حلال ہے اور خود ذات بابرکات علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام پر دونوں طرح کا صدقہ حرام تھا۔

باب ماجاء ان فی المال حقاً سوی الزکوٰۃ

قوله عن فاطمة ابنة قیس الخ

اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ زکوٰۃ دے کر یہ نہ سمجھ جاوے کہ مجھ پر اور کوئی حق باقی نہیں رہا۔ بلکہ علاوہ زکوٰۃ کے اور بھی حقوق مالیہ ہیں۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ علاوہ زکوٰۃ (اور صدقہ فطر و عشر) کے اور جو حقوق مالیہ ہیں وہ لاعلمی التعمین ہیں اور بعض ان میں واجب ہیں مثلاً ایک شخص کھانا کھا رہا ہے اور اس کے پاس اس کی حاجت سے کھانا زائد ہے اس حال میں اس کے ہاں کوئی شخص بھوکا سائل آیا تو اس کو کھانا دینا واجب ہے، یہ کہہ کر بری نہیں ہو سکتا کہ میں تو زکوٰۃ دیا کرتا ہوں تیرا سوال پورا کرنا مجھ پر واجب نہیں ہے اور اس مضمون ارشاد فرمانے کے بعد آپ نے یہ آیت شریفہ پڑھی یعنی اس آیت سے استدلال کیا۔

۱۔ فد روی الدیلمی مرفوعاً الفضل مایید ابہ الصائم زبیب اوشی هلو کما فی کنوز الحقائق ۱۲ ج ۱
 ۲۔ کیونکہ آج کل یہ طعام دعوت بن چکا ہے اور موت کے موقع پر دعوت کھانا کھانا ناجائز ہے لہذا آج کل احتراز کیا جائے اگر زیادہ شوق ہو تو نقد رقم یا جنس فقراء کو دیدی جائے۔ (عبد القادر عفی عنہ) ۳۔ واختار و حقق الشیخ ابن الہمام حرمة الصدقة مطلقاً لا هل البيت واما جمهور الحنفية فذهبوا الى جواز صدقة النفل لهم واما انا فاذھب الی ماذهب المحقق المجتهد المقید الشیخ ابن الہمام لقوة الدلیل علیہ عندی وسبقہ الیہ الزبلی شارح الكنز ۱۲ جامع

وذلك لانه جمع في هذه الآية بين ايتاء المال على حبه وبين ايتاء الزكوة.....
 بالعطف المقتضى لمغايرة.

اور زکوٰۃ کو تو مطلقاً ارشاد فرمایا اور مال کو مقید فرمایا فقال واتى المال على حبه توجه یہ ہے کہ جو شخص فرض صدقہ دیتا ہے اس سے بھی حق تعالیٰ کو محبت ہوتی ہے لیکن جو نفل صدقہ ادا کرتا ہے اُس سے بہت محبت ہوتی اسی طرح دیگر فرائض و نوافل کا حال ہے پس محبت اللہ تعالیٰ کی حاصل کرنے کا طریقہ کثرت نوافل ہے اور اس کی ایسی مثال ہے کہ ایک شخص کے دو غلام ہیں اس نے دونوں سے کہا کہ مجھے آٹھ آٹھ آندروزانہ کما کر دیا کرو تو ایک اُن میں سے اسی قانون پر چلتا ہے اور دوسرا علاوہ اس مقدار کے کبھی اور چیزیں بھی مالک کی خدمت میں پیش کرتا ہے۔ تو ظاہر ہے کہ مالک کو دوسرے سے زیادہ محبت ہوگی۔ انتہی التقرير قال الجامع قوله عن الشعبي هذا الحديث قوله ففى شرح السراج قول آنحضرت صلى الله عليه وسلم را کہ در حدیث ست ان فى المال لحقا سوى الزكوة اه قلت فمراد الترمذی ترجیح الحدیث المرسل وتضعیف المتصل والظاهر انه لا كلام فى مرسل الشعبى وضعف المتصل بميمون فى تهذيب التهذيب وذكر له ابن عدی احادیث وقال ولميمون الا عور غير ما ذكرت واحاديثه خاصة عن ابراهيم لا يتابع عليه اه وروايته هنا ليس عن ابراهيم فافهم وفى شرح السراج بيان بن بشر المعلم الطائى مجهول از سادسہ بود اه

باب ماجاء فى فضل الصدقة

قوله ما تصدق احد الخ: اس حدیث سے صدقہ کی بہت بڑی فضیلت معلوم ہوتی ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ اگر ایک خرما بھی ہوگا تو حق تعالیٰ پہاڑ سے بھی زیادہ بڑھا دے گا اور اس طرح پرورش کرے گا جیسا کہ کوئی تم میں سے گھوڑی کے بچے یا اونٹ کے بچے کی پرورش کرتا ہے چونکہ گھوڑی اور اونٹ کے بچے ہاتھ پھیرنے سے بہت بڑھتے ہیں..... شک من الراوى كذا فى شرح السراج قلت ويحتمل ان تكون او للتنويع ۱۲ جامع تو ان کو بڑھوار بہت ہوتی ہے کیونکہ ان کے بڑھنے کا سہل طریقہ ہے پس اس لئے یہاں ان دونوں کا ذکر بطریق تشبیہ مناسب ہے تاکہ مالغنی التریبہ پر دال ہو اور یہاں سے معنی آیت مثل الذين ينفقون الخ کے معلوم ہوتے ہیں بعض لوگوں نے سات سوار بعض نے چودہ سو تک ترقی لکھی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ آیت سے مقدار معین ثواب کی نہیں معلوم ہوتی۔ بلکہ آیت تو اس بات کی خبر دیتی ہے کہ اللہ تعالیٰ ثواب کو مضاعف کرتا ہے۔

چنانچہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے اللہ! اور بڑھائیے تب اس کے بعد یہ آیت نازل

۱۱۱۔ هذا التقرير يفيد ان الاضافة فى حبه من اضافة المصدر الى الفاعل اى من حبه تعالى لذلك المال سوى الزكوة او يقال انه من اضافة المصدر الى المفعول والمعنى على حب اى لتحصيل حبه تعالى فافهم ۱۲ جامع ۱۱۲۔ روى مرفوعا عن الله تعالى قال وما تقرب الى عبدى لشئ احب الى مما افترضه عليه وما يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى احبه اخرجه البخارى فى حديث طويل كما فى الجامع الصغير

ہوئی وہ یہ ہے کہ من الذی یقرض اللہ قرضا حسناً فیضعفہ لہ اضعافاً کثیراً لوگوں نے کہا ہے کہ یہ وہی ضعف ہے اقل درجہ جمع و قلت کا اطلاق تین پر ہوتا ہے تب بھی اکیس سو درجہ ہوئی اور جمع کثرت کا اطلاق کم سے کم دس پر ہوتا ہے اس اعتبار سے اکیس ہزار ہوئے اب کبھی نہ کہنا کہ ثواب سات سو تک محدود ہے اور اللہ یقبض ویبسط یعنی یقبض الصدقة ویبسط الثواب۔ یہ معنی ابھی القاء ہوئے ہیں۔

انتہی التقرير قال الجامع قوله من طيب قال القرطبي الطيب المستلذ بالطبع ويطلق على المطلوب بالشرع وهو الحلال قال ابن عبد البر المحض او المتشابه لانه في حيز الحلال على اشبه الاقوال للدلالة وجملته ولا يقبل الله الا الطيب معترضة بين الشرط والجزاء تأكيد التقرير المطلوب في النفقة من انه لا ثواب في غير الطيب لا ان ثوابه دون هذا الثواب اذ قد يتوهم من التقييد انه شرط لهذا الثواب بخصوصه لا لمطلق الثواب فمطلق الثواب يكون بدونہ ايضا فذكر الجملة المعترضة دفعا لهذا التوهم ومعنى عدم قبوله انه لا يثيب عليه ولا يرضى به ا ه وفيه ايضا قوله فلو ه او فصيله بفتح الفاء وضم اللام وتشديد الواو المهر وهو ولد الفرس سمي بذلك لانه فصل عن امه والفصيل فعيل بمعنى مفعول كجريح بمعنى مجروح وهو ولد الناقة اذا فصل من رضاع امه ا ه

قوله عن انس الخ: شعبان میں روزہ رکھنے کے کئی فائدے ہیں ایک تو رمضان شریف کی تعظیم ہے (کا نہ لاستقبال رمضان ۱۲ جامع) دوسرے یہ کہ جب رمضان میں روزے رکھے جاتے ہیں تو اولاد شوار معلوم ہوتے ہیں۔ پھر عادت پڑ جاتی ہے تو سہل معلوم ہوتے ہیں اسی طرح اگر شعبان میں روزے رکھے جاویں گے تو رمضان کے روزے سہل ہو جائیں گے۔ تیسرے یہ کہ روزے سے تصفیہ قلب ہوتا ہے تو جب نفل روزہ سے تصفیہ کر لیا۔ اب فرض روزے طہارت قلب کے ساتھ رکھے گا پس ثواب زیادہ ہوگا۔ سوان تینوں کے ساتھ روزہ رکھنا شعبان میں کوئی مضائقہ نہیں اور دوسری حدیث میں جو شعبان کے آخر روز میں روزہ رکھنے کی ممانعت آئی ہے (سیاتی بسندہ ۱۲ جامع) اس کے یہ معنی ہیں کہ اگر شعبان میں روزہ رکھا جاوے گا تو رفتہ رفتہ لوگ اس کو بھی ضروری سمجھنے لگیں گے۔

پس اس وجہ سے آپ نے اہتمام فرمایا کہ نہ اول رمضان کے آخر شعبان میں روزے رکھے جاویں اور نہ بعد رمضان متصل روزے رکھے جاویں تاکہ خلط نہ ہو جائے اور اگر شعبان میں روزے نفل رکھے تو بہتر ہے کہ آخر شعبان میں رمضان سے ایک روز پہلے چھوڑ دے تاکہ نفل اور فرض مخلوط نہ ہو جاویں۔ اور رمضان میں صدقہ دینے کی بڑی فضیلت ہے جیسا کہ ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص رمضان میں ایک فرض ادا کرتا ہے تو اس کو ستر فرضوں کا ثواب ملتا ہے۔

۱۔ اضعاف اوزان جمع قلت سے ہے اور پھر وہ کثیر سے موصوف ہے اس لئے اس کی مقدار متعین نہیں ہو سکتی ہاں اکیس سو سے بہر حال بڑھ رہیں گے ۱۲ جامع

۲۔ قوله المحض الخ تفسیر آخر للطیب والمحض الخالص۔ (عبد القادر)

۳۔ اور بعض نے ممانعت کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ رمضان آنے تک ضعف نہ آجائے اور نشاط ختم نہ ہو جائے۔ (عبد القادر عفی عنہ)

اور جو شخص ایک نفل ادا کرتا ہے تو اس کو ایک فرض ادا کرنے کا ثواب ملتا ہے۔ سو ایسا ہی یہاں پر ہے بعض امراء کی عادت ہے کہ رمضان شریف میں زکوٰۃ ادا کیا کرتے ہیں۔ تاکہ ثواب زیادہ ہو۔ یہ بہت اچھی بات ہے۔

انتہی التقرير فائده: فی شرح ابی الطیبؒ وهذا الحديث وان ضعفه لكن يؤيده ما ثبت من فعله فی الصحيحین عن عائشة قال ما رأيتہ فی شهر اکثر منه صياما فی شعبان وفي رواية كان يصوم شعبان كله ولا يعارضه حديث افضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وقد تقدم فی الكتاب فی باب صلوة الليل وهو صحيح رواه مسلم ايضا لجواز ان يكون افضل الصيام بعد رمضان عند الاطلاق صيام المحرم وعند قصد تعظيم رمضان صيام شعبان اه ملخصاً زاده الجامع عفی عنه

قوله ان الصدقة تطفى غضب الرب وتدفع ميتة السوء قال الجامع شبه الصدقة بالماء والغضب بالنار ثم اثبت تاثير الماء فی النار للصدقة فی اطفاء الغضب ووجه التشبيه بين الماء وبين الصدقة قد مر عن قريب فی اواخر كتاب الصلوة واما وجه التشبيه بين النار وبين الغضب فهو اشتراك الحرارة بينهما فان النار سبب وجودها الحرارة الظاهرة وسبب وجود الغضب هو الحرارة الباطنة الكائنة فی الانسان وفي شرح ابی الطیب قوله وتدفع ميتة السوء بكسر الميم الحالة التي يكون عليها الانسان من الموت والسوء بفتح السين ويضم اه

وفي قوة المغتذى قال العراقي الظاهر ان المراد بها ما استعاذ منه النبي صلى الله عليه وسلم الهدم والتردى والغرق والحرق وان يتخبطه الشيطان عند الموت وان يقتل فی سبيل الله مدبراً اه وفي شرح ابی الطیب قوله مهره بضم الميم ولد الفرس اه

قوله وتصديق ذلك فی كتاب وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وياخذ الصدقات قال العراقي فی هذا تخليط من بعض الرواة ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة الاية وقدر ويناہ فی كتاب الزکوۃ ليوסף القاضي علی الصواب كذا فی قوت المغتذى هذا كله من قوله ان الصدقة الى ههنا من زيادات الجامع قوله وقد قال غير واحد الخ

مولانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بہت سے اہل علم یہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیثیں اپنے ظاہر پر رکھی جائیں یعنی یوں کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ بھی ہیں اور پیر بھی اور آنکھ اور کان سب چیزیں ہیں مگر ہم ان کی کیفیات سے آگاہ نہیں ہیں جیسا وہ خدائے بے مثل ہے اور جیسا اس کی ذات کا کما حقہ ادراک نہیں ہو سکتا ایسے ہی اس کے صفات کا ادراک بھی محال ہے اور سلف صالحین و علماء متقدمین کا یہی مذہب تھا اور جہمیہ جو ایک فرقہ اسلامیہ ہے وہ ان سب امور میں تاویل کرتے ہیں۔ مثلاً ید اللہ فوق ایدیہم میں ید سے مراد قوت کہتے ہیں۔

اور متاخرین نے ان مبتدعین کے مذہب کو اختیار کیا ہے ایک خاص ضرورت سے اور وہ یہ ہے کہ نصاریٰ کے ساتھ مشابہت ہوتی تھی یعنی جیسا کہ وہ قائل ہیں کہ تین بھی خدا ہیں اور ایک بھی ہے مگر سمجھ میں نہیں آ سکتا ہے ایسے اہل اسلام کے یہاں بھی ان امور کے باب میں گفتگو تھی تو گویا اس اعتراض صوری کے رفع کرنے کو یہ طریق اختیار کیا گیا لیکن اعتقاد متاخرین کا وہی ہے جو مقتدین کا مذہب ہے بعض لوگ یوں سمجھ گئے ہیں کہ متاخرین کا مذہب وہ ہے جو مبتدعین کا ہے یہ غلط ہے اور اصل امر وہ ہے جو مذکور ہوا اور بعض فرقوں کا اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے اور عرش سے دود و انگل باہر نکلا ہوا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اس کی شکل گھوڑے کی جیسی ہے معاذ اللہ! اور بعض کہتے ہیں کہ اس کی شکل مثل شکل انسان کے ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ سونے کا ہے۔ اور آج کل کے اہلسنت والجماعت تنزیہ کے قائل ہیں۔ یعنی حق تعالیٰ مکان اور زمان سے پاک ہے اور آج کل کے صوفیاء کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نہ من کل الوجوہ منزہ ہے اور نہ من کل الوجوہ مشابہ ہے سب باتیں ہیں۔

مولانا فرماتے تھے کہ اگر کسی کے دل میں یہ خیال آئے کہ صوفیہ نے یہ برزخ کہاں سے نکالا ہے یا تو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ پیر ہماری مثل ہوں گے یا بالکل نہ ہوں گے تو دل کو یہ جواب دینا چاہئے کہ ہمارے ہاتھ پیر وغیرہ مجازی ہیں اور حق سبحانہ و تعالیٰ کے حقیقی ہیں جیسا وہ خدا ہے ویسے ہی اس کے ہاتھ پیر بھی ہوں گے انتہی تقریر۔

قوله امر وھا من الامرار ای اجر وھا قالہ ابو الطیب قوله بلا کیف ای کیفیتہ فہو مجرور

باب ماجاء فی حق السائل

قوله الاظلفا محرقا: مطلب یہ ہے کہ سائل کو جہاں تک ممکن ہو خالی واپس نہ کرے جو کچھ میسر ہو دے دے اگرچہ تھوڑی ہی چیز ہو۔ یہ خیال نہ کرے کہ تھوڑی چیز کیا دوں۔

انتہی التقرير قال الجامع وفي شرح ابی الطیب قوله الاظلفا محرقا بكسر الظا المعجمة واسكان اللام بالفاء هو للبقر والغنم كالحافر للفرس والبغل ومحرقا من الاحراق وقيد بالاحراق مبالغة في رد السائل بادنی ماتيسير و لم يرد صدور هذا الفعل من المسئول منه فان الظلف المحرق غير منتفع به كذا في شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی اعطاء المؤلفة قلوبہم

قوله عن صفوان الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطریق تالیف قلوب جن لوگوں کو مال دیتے تھے تو وہ لوگ دو قسم کے تھے اول تو وہ جو اس وقت تک مسلمان نہ ہوئے تھے کہ وہ مال دینے کی وجہ سے ایمان لے آویں اور اسلام سے ان کو محبت ہو جائے۔ اور دوسری قسم کے وہ لوگ تھے کہ مسلمان تو ہو گئے تھے مگر ایمان ان کا ضعیف تھا تو جناب رحمۃ اللعالمین کو یہ خیال تھا کہ ایسا نہ ہو کہ ان کا اسلام ڈگمگا جائے اس لئے ان کی تالیف قلوب فرمایا کرتے تھے لیکن اس حدیث سے تو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ حضرت صفوان رضی اللہ عنہ کو مال زکوٰۃ دیا گیا تھا۔ بلکہ ظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ غزوہ حنین میں جو مال غنیمت ملا تھا اس میں سے ان بزرگ کو دیا گیا تھا اور آپ کی عادت تھی کہ مؤلفۃ القلوب میں جو انبیاء تھے ان کو بھی آپ عطا فرماتے تھے اب ائمہ میں

قوله وكان هذا الحديث اصح واشبه الخ قال القاضي العلامة ابوبكر بن العربي في عارضة الاحوذى الاسناد الصحيح من هذا عن سعيد بن المسيب ان صفوان بن امية لان سعيد الم يسمع من صفوان شيئاً وانما يقول الراوى فلان عن فلان اذا سمع شيئاً ولو حديثاً واحداً فيحمل سائر الاحاديث التى سمعها من واسطة عنه من العننة فاما اذا لم يسمع منه شيئاً فلا سبيل الى ان يحدث عنه لابعننة ولا بغيرها اه قال الجامع ثبت ان المرسل صحيح وهو يكفى للاحتجاج عندنا وعند الجمهور على ان الامام الشافعى قد صرح بان مراسيل سعيد بن المسيب كلها مسندة فهذا ايضا مسند فان قيل اذالم يسمع سعيد عن الراوى شيئاً فكيف يحكم عليه انه مسند قلنا يحتمل ان يكون سماعه منه قد ثبت عند من حكم عليه انه مسند او يقال ان الحديث ثبت مسند امن طريق اخرى فحكم عليه بانه مسند بحكم المتابعة فافهم وفي الزيلعى روى ابن ابى شيبه فى مصنفه حدثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن عامر الشعبي قال انما كانت المؤلفة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ولى ابوبكر رضى الله تعالى انقطعت اه وقال فى الدراية (وفى اسناده جابر الجعفى آه قلت هو مختلف فيه الوثقه بعضهم كما حقق فى احياء السنن فيحتج بحديث جابر وفى الدراية وروى الطبرانى من طريق حبان بن ابى جلبة ان عمرانا اتاه شيبه بن حصين قال الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر يعنى اليوم ليس مؤفة اه)

(۱) اس دلیل کا جواب یہ ہے کہ اس وقت اسلام ضعیف تھا۔ عبدالقادر عفی عنہ

باب ماجاء فی المتصدق یرث صدقته

قوله صومی عنہا: اس میں تو سب کا اتفاق ہے کہ عبادت مالیہ میں نیابت ہو سکتی ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عبادت بدنیہ میں بھی نیابت جائز ہے اور اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث معارض ہے ایک اور حدیث کے۔ جس کا یہ مضمون ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے نہ نماز پڑھے اور نہ روزہ رکھے اور اس حدیث کے معنی ان کے نزدیک یہ ہیں کہ صوم سے مراد روزہ نہیں ہے بلکہ مراد بدلہ ہے روزہ کا۔ اور وہ فدیہ ہے چونکہ وہ عوض ہے روزہ کا اس لئے مجاز اس کو روزہ سے تعبیر کر دیا۔ میں کہتا ہوں کہ معنی مجازی اختیار کرنے کی کیا حاجت ہے بلکہ یوں کہا جائے کہ اس حدیث سے تو فقط میت کی طرف سے روزہ رکھنے کی اجازت معلوم ہوتی ہے چونکہ آپ سے ایک نیک کام کی بابت دریافت کیا گیا تھا۔ آپ نے اجازت دے دی اس سے یہ تو نہیں معلوم ہوا کہ میت کی طرف سے وہ روزے کافی ہو جائیں گے اور وہ قضا وہی کام دے گی جو خود مکلف کا قضا کرنا کام دیتا ہے پس اس حکم سے حدیث ساکت ہے و ہذا اصل فی وصول ثواب العبادۃ البدنیۃ ولا یلزم منہ کفایۃ ہذا الصوم لاحتمال ان لا یکون مقصود السؤال مطلق النفع لہا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو وصیت فرمائی تھی کہ تم میری طرف سے ہر سال قربانی کرتے رہا کیجیو۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ایسا ہی کیا کرتے تھے اور ایک اور حدیث میں ہے۔ ایک جگہ سے آئے تھے اور حضرت ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ کون شخص ہے جو میری طرف سے اس مسجد میں دو رکعت نماز پڑھے اور یہ حدیث مرفوع حکمی ہے پس ان دونوں حدیثوں سے بھی باستدلال دقیق عبادات بدنیہ کا ثواب پہنچنا ثابت ہوتا ہے۔

اور علماء حنفیہ کا یہی مذہب ہے اور امام صاحب^۱ و نیز جمہور کے نزدیک ثواب عبادات بدنیہ کا نہیں پہنچاتا۔ غالباً ان حضرات کو یہ حدیثیں پہنچی نہیں۔

قوله حجبی عنہا: اس جزو میں بھی اختلاف نہیں ہے مگر ہاں حنفیہ کے نزدیک یہ ضرور ہے کہ اگر حج میت کے ذمہ فرض تھا تو اگر اس نے وصیت کی تب تو اس کے ذمہ کا فرض ادا ہو جاوے گا اور اگر وصیت نہیں کی تو اس کا فرض ادا نہ ہوگا ہاں مطلق ثواب پہنچے گا کیونکہ وصیت کرنے کی صورت میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کی نیت ادا نے فرض کی تھی۔ کو کسی عارض سے اس کو ادا نہ کر سکا۔ اور اگر کسی کو اس کا صدقہ میراث میں مل جائے تو اس کا لے لینا حلال ہے لیکن طبیعت گوارا نہیں کرتی۔ اس لئے بہتر ہے کہ اس کو کسی خیر میں صرف کر دے اجر ملے گا جیسے کہ ایک روٹی کسی فقیر کے دینے کے لئے نکالے اور پھر وہ فقیر چلا گیا تو دل گوارا نہ کرے گا کہ اس کو اپنی اور روٹیوں میں ملا کر رکھا جائے پس اس کو بھی خیرات کر دے اور یہ انسان کی طبعی بات ہے۔

۱۔ هذا الحديث ليس بمرفوع كما وهم صاحب الهداية وانما هو موقوف ففقد روی النسائی فی سننه الکبریٰ بسند صحیح عن ابن عباس موقوفاً علیہ لا یصلی احد من احد ولا یصوم احد من احد ولكن یطعم عنه مکان کل یوم مدمن حنطة ۱۲ جامع ۲ رواہ ابوداؤد والترذی (مشکوٰۃ ص ۲۸) عبدالقادر عفی عنہ ۳۔ معارف السنن میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک دوسرے حنفیہ کے موافق ذکر کیا گیا ہے (عبدالقادر) ۴۔ قولہ اگر وصیت نہیں کی الخ اگر میت نے وصیت نہیں کی اور وارث یا غنمی نے اس کی طرف سے حج ادا کر دیا تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امید ہے کہ انشاء اللہ میت کا حج ادا ہو جائے گا (معلم الحجاج ص ۲۸۹) (عبدالقادر عفی عنہ)

باب ماجاء فی کراهیۃ العود فی الصدقة

قوله لا تعد فی صدقتک

وجہ نہی کی یہ ہے کہ صدقہ گویا حق تعالیٰ سے وعدہ ہے کہ میں یہ چیز آپ کے نام پر نکال چکا اب اس کو واپس نہ لوں گا۔ اور متصدق علیہ کو جب معلوم ہوگا کہ متصدق ہی خرید رہا ہے تو ضرور ہے کہ وہ قیمت میں رعایت کرے گا کیونکہ وہ سمجھے گا کہ آخر اسی کا تو دیا ہوا ہے اس سے ضرور رعایت کرنی چاہئے اور جب ایسا ہوگا تو حق تعالیٰ سے وعدہ خلائی ہوگی اس وجہ سے منع کیا گیا ہے تاکہ بائع کا نقصان نہ ہو اور حق تعالیٰ سے وعدہ خلائی نہ ہو۔ ہاں اگر متصدق کے علاوہ اور کوئی دوسرا شخص متصدق علیہ سے اس صدقہ کی ہوئی چیز کو خرید لے تو مضائقہ نہیں جبکہ متصدق علیہ کو اس امر کی اطلاع نہ ہو کہ یہ متصدق کے لئے خریدی جا رہی ہے۔

باب ماجاء فی نفقة المرأة من بیت زوجها

قوله لا تنفق امرأة الخ: اگر بیوی بغیر اجازت خاوند کے خرچ کرے گی تو گنہگار ہوگی اور اجازت کی دو قسمیں ہیں ایک تو صراحۃً اجازت ہونا دوسرے دلالت ہونا دونوں صورتوں میں عورت کو تصدق جائز ہے۔ اور اسی طرح جو نفقہ عورت کو دیا جاتا ہے اس مقدار میں سے بھی تصدق جائز ہے کیونکہ وہ اس کی ملک ہو گیا۔ اور اگر خاوند بقدر واجب نفقہ میں کمی کرے تو اس کمی کی مقدار اس کے مال میں سے لے سکتی ہے۔

قوله عن عائشة الخ مقدار وکیت ثواب میں تو تینوں برابر ہیں لیکن کیفیت ہر ایک کے ثواب کی جدا گانہ ہے اس لئے کہ جس قدر حق مالک کا ہے دوسروں کا نہیں جیسا کہ ظاہر ہے۔ انتہی التقرير

قوله مانوت حسنا قال الجامع قوله حسنا حال من الضمیر المحذوف المنصوب فی نوت الراجع الی الموصول و حیث ورد الثواب بانفاقها من مال زوجها فهو معمول علی الانفاق باجازته و حیث ورد النهی عنه یحمل ذلک علی صورة عدم رضائه به. وقوله بطیب نفس یعنی بطیب نفس امرأة او زوجها.

باب ماجاء فی صدقة الفطر

قوله عن ابی سعید الخدری الخ

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی یہی مقدار ہے جو اس حدیث میں اور جس تفصیل سے مذکور ہے اور گندم میں نصف صاع ہے امام صاحب کے نزدیک و قوله صاعا من طعام محمول علی الاستحباب او ايراد بالطعام غیر الحنطة کما فی الحدیث الذی بعده او یقال قوله نخرج لا یستلزم وجوبہ۔ اور جو چیزیں حدیث میں مذکور نہیں ہیں ان سب میں قیمت

۱۔ والا کثرون ان الکراهۃ کراهۃ تنزیہ لکون القبح فیہ لغیرہ قالہ ابو الطیب ۱۲ جامع

۲۔ فی الحدیث ولا الطعام فیہ حرف استفہام یزید یعنی اولاً تحقق الطعام ۱۲ جامع

۳۔ قال ابو الطیب یتقص یتعدی ۱۱ مفعولین کز او یعد الیہما ۱۲ جامع (من الثانی ۱۲ جامع)

دی جاوے گی یعنی جس چیز غیر مذکور فی الاحادیث سے صدقہ فطر ادا کیا جائے تو اس سے یوں صدقہ ادا کرے کہ نصف صاع گندم کی مقدار کی قیمت صدقہ کی جائے اور یہ نہ ہوگا کہ خود وہ چیز ایک صاع صدقہ کی جائے مثلاً جہاں چاول کثرت سے ہوتے ہیں وہاں اگر کوئی چاول صدقہ فطر میں دیوے تو نصف صاع گندم کی قیمت ادا کی جاوے گی نفس چاول نہ دیئے جاویں گے۔

وقوله مدین من سمراء الشام صريح في كون الصاع اربعة امداد والمد رطلان فالصاع ثمانية ابطال وهو مذهب ابي حنيفة وكان هذا بمحضر (كما يدل عليه قوله فاخذ الناس بعمومه ۱۲ جامع) من الصحابة ولم ينكر فكان كالا جماع انتهى التقرير.

قال الجامع قال الشيخ ابو الطيب وقال علماؤنا المراد به (الطعام) الا اعم لا الحنطة بخصوصها فيكون ما بعده من قبيل عطف الخاص على العام دعى اليه وان كان خلاف الظاهر ماروى ابن خزيمة في مختصر المسند الصحيح من حديث فضيل بن غزوان عن نافع عن ابن عمر قال لم تكن الصدقة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا التمر والزبيب والشعير ولم تكن الحنطة ومما يؤيده ما عند البخاري عن ابي سعيد نفسه كذا نخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر صاعا من طعام وقال ابو سعيد وكان طعا منا يومئذ الشعير والزبيب والاقط والتمر فلو كانت الحنطة من طعامهم الذي يخرج لبادرالى ذكره قبل الكل اذ فيه صريح مستنده على معاوية اه قال الجامع فخلافا ابي سعيد فيه مبنى على ارايه لا على دليل حاصل من عند النبي صلى الله عليه وسلم فلما اجتماع اكثرهم على راي سيدنا معاوية رضى الله عنه كان العمل به اولى فافهم زاده الجامع عفى عنه قوله عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده الخ.

یہ حدیث امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے اور مرفوع حقیقی ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں وہ مرفوع حکمی ہے (اس اعتبار سے کہ انہوں نے ان چیزوں کے عموم میں گندم کو بھی سمجھا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں صدقہ فطر میں ادا کی جاتی تھیں ۱۲ جامع) اور مرفوع حقیقی ارنج ہے مرفوع حکمی پر اور طعام کے معنی گندم کے لئے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور کے زمانہ میں جیسا ہوتا تھا اب بھی ویسا ہی ہونا چاہئے۔

امام صاحب کی طرف سے یہ جواب ہے کہ ممکن ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم نہ دیا ہو۔ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ خود اپنی رائے سے استحباً یا ایسا کرتے ہوں اور ایک اعتراض یہ وارد ہوتا ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے حدیث کے ہوتے ہوئے قیاس سے کام لیا۔ جواب یہ ہے کہ اُن کو دوسری حدیث جس میں مدان من قمح ہے ممکن ہے کہ پہنچی ہو لیکن اس کو ذکر نہ کیا ہو۔

۱۔ مطلب یہ ہے کہ اگر چاول دے تو اتنی مقدار دے جتنی صاع گندم کے عرض میں آتے ہی (عبد القادر عفی عنہ) ۲۔ احتیاطاً حتی اذا کان منصوباً علیہا یا تادی باعتبار القدر وان لم یکن فباعتبار القیمۃ۔ (۱۲ جامع) ۳۔ چار مد کا ایک صاع ہے اور یہ متفق علیہ ہے اور ایک مد دو رطل کا ہے اس میں اختلاف ہے اس حدیث سے اول امر کا فیصلہ ہوتا ہے نہ ثانی کا۔ (عبد القادر عفی عنہ)

قوله عن ابن عمر الخ فعدل الناس الخ

یہ اُن کی رائے ہے اور اس کی وجہ عدم بلوغ حدیث معلوم ہوتا ہے یا یوں کہا جائے کہ اس جملہ کا یہ مطلب ہے کہ اس زمانہ میں بوجہ قلت گندم کے لوگ گیسوں صدقہ میں نہیں دیتے تھے دیگر اشیاء مذکور ایک صاع ادا کرتے تھے اب چونکہ گندم زیادہ میسر آنے لگے تو وہ لوگ نصف صاع گندم بجائے ایک صاع ان اشیاء کے ادا کرتے ہیں پھر اس باب میں اختلاف ہوا ہے کہ کافر لوٹڈی غلاموں کا صدقہ فطر مولیٰ کے ذمہ ہے یا نہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تو نہیں ہے اور امام صاحب کے نزدیک ہے اور وجہ اختلاف یہ معلوم ہوتی ہے کہ امام صاحب نے تو یہ سمجھا ہے کہ یہ صدقہ خیرات ہے اس لئے ان کی طرف سے بھی ادا کرنا ضرور ہوا جس طرح کے دیگر اہل و عیال کی طرف سے ضرور ہے۔ اور امام شافعی نے یہ سمجھا ہے کہ یہ صوم کی وجہ سے واجب ہے تاکہ صوم میں جو لغویات کا صدور ہوا ہے وہ صدقہ اس کا کفارہ ہو جائے اور ان کفار نے وہ روزہ رکھا نہیں اس لئے ان کی طرف سے واجب نہ ہوگا۔

قوله من المسلمین المطلق یطلق علی اطلاقه فوجب الجمع بینہما ۱۵

باب ماجاء فی تقدیمہا قبل الصلوٰۃ

قوله کان یامر الخ: اس حدیث سے صدقہ فطر کا نماز سے پہلے ادا کرنا مستحب معلوم ہوتا ہے انتہی التقرير قال الجامع لعل الصدقة للامر عن الوجوب هو الاجماع او يقال ان المقصود هو اخراج المال عن الذمة ففی ای حین وجدالا خراج قبل الموت یکفی للامثال وانما استحب التعجیل بحکم فاستبقوا الخیرات

باب ماجاء فی تعجیل الزکوٰۃ

قوله عن علی الخ: زکوٰۃ کا وقت سے پہلے ادا کرنا اچھا بھی ہے جبکہ دل میں یہ خیال ہو کہ یہ حق تعالیٰ کا حق ہے جلد ادا ہو جائے تو اچھا ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی عارض پیش آ کر اس میں کچھ کوتاہی ہو جائے اور اگر یہ قصد ہو کہ یہ بیکار ہے جلدی ٹالو۔ تو اس صورت میں تعجیل غیر محمود ہے۔

فائدہ: قوله قبل انتحل بکسر الحاء ای تجب الزکوٰۃ وقیل قبل ان تصیر حالا بمعنى الحول قوله قبل محلها ای قبل وجوبها من قولهم حقى عليه يحل محلا وجب مصدره كالمرجع والدين صار حالا قاموس ۱۵

باب ماجاء فی النهی عن المسئلة

قوله فان اليد العليا الخ: یہ اس واسطے فرمایا گیا ہے کہ دینے والے کا ہاتھ اوپر رہتا ہے اور لینے والے کا ہاتھ نیچے رہتا ہے۔ انتہی قال الجامع فی شرح ابی الطیب فان اليد العليا خیر من اليد السفلى العليا هی المنفقة

۱۔ اس کا مقتضایہ ہے کہ نابالغ بچوں کی طرف سے بھی ادا کرنا لازم نہ ہو جنہوں نے روزہ نہیں رکھا ہے مع ان الشافعی بقول بہ کفائی رحمۃ اللہ علیہ قائل ۲۔ اجماع

والسفلى هي السائلة كما ورد تفسيرهما في الاحاديث الصحيحة وفي رواية لابي داود عن ابن عمر ان العلياهي المتعفة ولا شك ان الخيرية بالنسبة الى الانفاق لا بالنسبة الى المعطى والآخذ فلا يرد ان كثيرا من الآخذين افضل من المعطين ۵ قوله الا ان يسأل الرجل سلطانا اوفى امر لابلدمنه.

مولانا فرماتے تھے کہ اس کے معنی مشہور تو یہ ہیں کہ اگر اس کو حاجت پیش آوے تو سلطان سے مانگ لے کیونکہ بیت المال میں اس کا بھی تو حق ہے مگر میرے نزدیک یہ معنی ہیں کہ سلطان سے مانگنے میں ذلت نہیں ہے گو وہ مانگنا بلا حاجت ہی ہو۔ اس وجہ سے یہ اجازت مرحمت فرمائی گئی۔ اور مدارِ نبی عن المسلمۃ کا ذلت پر ہے جہاں کہیں ذلت نہ ہو وہاں مانگنا جائز ہے اور اس مقصود کا قرینہ یہ ہے کہ آگے فرماتے ہیں اوفی امر لابلدمنه تو یہ جملہ باعتبار اپنے عموم کے سلطان اور غیر سلطان سے مانگنے کو حاجت کے وقت شامل ہے پس سلطان سے مانگنا بلا حاجت مانگنا مراد ہے انتھی التقریر۔

فائدہ: اب رہی یہ بات کہ سلطان کو اس کی حاجت پورا کرنا ضروری ہے یا نہیں نیز سلطان سے باوجود عدم حاجت رجوع کرنا بہت رہے یا نہیں۔ تو ظاہر یہ ہے کہ سلطان کو اس کی حاجت کا پورا کرنا ضروری نہیں اس لئے کہ یہ حاجت حوائج ضروریہ میں سے نہیں ہے اور اگر وہ بمقتضائے مکارم اخلاق و مروت پورا کرے تو خاص اپنے حق اور اپنے مملوک مال سے پورا کر سکتا ہے بیت المال سے دینا اس کو جائز نہیں کیونکہ بیت المال میں جو مال ہے اس کا خرچ کرنا وہ مخصوص ہے حوائج ضروریہ کے ساتھ۔ اور بلا ضرورت سلطان سے بھی رجوع کرنا احقر کے نزدیک بہتر نہیں اور کمال حوصلہ و ہمت و تعفف کے خلاف ہے فلیسئل اللہ تعالیٰ ربہ ولیتوکل علیہ فانہ عزیز رحیم۔

ابواب الصوم

باب ماجاء فی فضل شهر رمضان

قوله اذا كان اول ليلة من شهر رمضان الخ

صفت الشياطين ومردة الجن میں مردۃ الجن تفسیر ہے شیاطین کی۔ یعنی بڑے بڑے جن قید کر دیئے جاتے ہیں اور ان کی ذریات باقی رہتی ہیں۔ سوان کا انواء باقی رہتا ہے گو بڑے بڑے گمراہ کنندوں کا اغوا جاتا رہتا ہے بوجہ ان کے قید ہو جانے کے۔ اور یہ بھی محتمل ہے کہ شیاطین سے مراد چھوٹے چھوٹے جن ہیں۔

اور مردۃ الجن سے بڑے بڑے سرکش جن مراد ہیں اس صورت میں بعض لوگ یہ اشکال کیا کرتے ہیں کہ جب شیاطین مقید کر دیئے گئے ہیں تو پھر رمضان شریف میں گناہوں کا صدور کیوں ہوتا ہے تو جواب یہ ہے کہ گناہ کا سبب فقط شیاطین ہی نہیں ہیں بلکہ نفس بھی معاصی کا سبب ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں

۱۔ قوله فی الحدیث یکدر الخ فی قوت المغتدی یکدر بها الرجل وجهه قال العراقی المراد بالوجه ماؤه ورولقه اھ وفيه ايضا كدخ الکاف وتشديد الهمزة وهو التعب والصب ۱ھ مصلا ۱۲ جامع غنی عنہ

وما أبرئ نفسي ان النفس لا مارة بالسوء الا مارحم ربي الآيه

پس شیاطین کا اثر جاتا رہتا ہے اور نفس کا اثر باقی رہتا ہے خواہ کل شیاطین کا اثر جاتا رہتا ہو یا بعض کا جیسا کہ ان دونوں صورتوں کی تقریر گزر چکی اور غفلت ابواب النیران الخ میرے نزدیک نیران سے مراد دوزخ ہے اور عالم قبر مراد نہیں جو برزخ ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ جو دوزخ میں داخل ہوگا وہ اس سے نکالا نہ جائے گا اور جو جنت میں داخل ہوگا وہ بھی وہاں سے پھر نہ نکالا جائے گا۔ اور قبر کے بارہ میں وارد ہوا ہے کہ یا تو وہ ایک باغ ہے باغوں جنت سے اور یا وہ ایک گڑھا ہے گڑھوں دوزخ سے۔

پس معلوم ہوا کہ اصلی جہنم بند کر دیا جاتا ہے اور عالم برزخ میں عذاب جاری رہتا ہے۔ فائدہ: جامع کہتا ہے کہ احادیث سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ برزخ جہنم کا ایک حصہ ہے پس ظاہر یہ ہے کہ جب اصلی دوزخ بند کر دیا جاتا ہے تو اس حصہ برزخ سے بھی عذاب دور کر دیا جاتا ہے اور اس صورت میں معذبین کو نفع عذاب ہوگا جو مقصود ہے۔ اس فضل رمضان سے اور اصلی جہنم بند کئے جانے اور برزخ کے عذاب جاری رہنے سے قبل قیامت معذبین کو کچھ بھی نفع نہیں اور بعد قیامت حاجت نہیں اس لئے کہ جب برزخ میں عذاب نہ ہوگا۔ نیز اس وقت بیان بھی قبل قیامت کا ہو رہا ہے پس برزخ جہنم بند کر دیا جاتا ہے مع اصل جہنم کے اور ان ایام میں کسی پر عذاب نہیں ہوتا۔ اور خلود اہل جہنم مخصوص ہے دخول بعد القیامت کے ساتھ ورنہ ظاہر ہے کہ حساب کے واسطے اخراج ان لوگوں کا جہنم سے ہوگا۔ پیش کے واسطے فافہم وھذا عندی والحق عند اللہ تعالیٰ۔

اور مولانا نے فرمایا کہ اللہ عتقاء من النار اس کے بھی دو معنی ہو سکتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ قول منادی کا ہو تو معنی یہ ہوں گے کہ اے طالب خیر! نیکی کی طرف توجہ کر اور اے طالب شر! اپنے شر سے باز آ۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس زمانہ میں جہنمیوں کو آزاد کرتا ہے یعنی بہت سے گناہ معاف کر دیتا ہے (کسی کو ہمیشہ کے لئے کسی کو چند روز کے لئے جیسے مسلمانوں کے جو گناہ معاف کئے جاویں گے۔ ان پر پھر مواخذہ نہ ہوگا اور کفار کو جو بوجہ جہنم کے بند ہونے کے اس زمانہ میں عذاب نہ ہوگا۔ بعد ان ایام کے پھر وہ عذاب جاری ہو جائے گا ۱۲ جامع) پس اے مخاطب تجھے بھی اللہ سے خاص رحمت طلب کرنی چاہئے کہ یہ وقت خاص رحمت کا ہے اور دوسرے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو تو معنی یہ ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ اس زمانہ میں دوزخیوں کو آزاد فرماتے ہیں اور اس کی ایسی مثال ہے کہ جب کوئی بادشاہ کسی خاص خوشی میں ہوتا ہے تو قیدیوں کو آزاد کر دیتا ہے ایسے ہی حق تعالیٰ کی اس خاص زمانہ میں رحمت ہوتی ہے بوجہ برکت اس ماہ کے انتھی التقریب ۱۱، الجامع فی شرح ابی الطیب . قوله صفدت الشیاطین بالتشدید ویخفف ای شدت واثقت بالاغلال والصفد والصفاد الشد والمردة جمع مارد وهو العاتی الشدید۔

قوله اقصر بفتح الهمزة وكسر الصاد ای امسك عن المعاصی ۱۵ ملخصاً قوله

من صام رمضان وقامه ایماناً واحتساباً غفر له ماتقدم من ذنبه۔

۱۵ ایماناً ای تصدیقاً بانہ فرض علیہ حق و انه من ارکان الاسلام ومما وعد اللہ علیہ من الثواب والاجر واحتساباً ای طلباً للثواب . غفر له ماتقدم من ذنبه زاد احمد فی مسنده وماتاخر کذا فی قوت المغتدی . ۱۲ جامع

مولانا فرماتے تھے کہ یہ حکم کبار کو بھی شامل ہے کیونکہ کبار جب توبہ سے معاف ہو جاتے ہیں تو جس شخص نے دن بھر روزہ رکھا اور رات کو قیام کیا تو اس نے تو گناہوں کی جڑ ہی کاٹ دی تو اس کے گناہ کبیرہ تو بطریق اولیٰ معاف ہو جائیں گے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں دو بہت بڑے اور اصل مجاہدے ارشاد فرمائے ہیں۔ ایک تو قلت طعام اور دوسرا قلت منام اور دو مجاہدے یعنی قلت اختلاط اور قلت کلام جو تابع ہیں اصل پر عمل کرنے سے۔ سو وہ بھی حاصل ہو جائیں گے۔ کیونکہ جب آدمی بھوکا ہوتا ہے تو اس کا دل کسی سے ملنے کو نہیں چاہا کرتا۔

پس اس صورت میں کسی سے اختلاط بھی نہ ہوگا۔ اور جب اختلاط نہ ہوگا تو قلت کلام بھی حاصل ہو جائے گا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسا عمدہ علاج ارشاد فرمایا ہے لیکن یہ شرط ہے کہ سمجھ کر اس مجاہدہ کو عمل میں لائے اور عارفین اس مقصود کو خوب سمجھتے ہیں اور اس پر عمل کرتے ہیں چنانچہ وہ افطار اور سحری دونوں وقت کم کھاتے ہیں اور جو شخص اس چار امور کا لحاظ رکھے یعنی قلت طعام، قلت منام، قلت کلام، قلت اختلاط، تو وہ ضرور ولی ہو جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔

فائدہ: قال الجامع ان الجوع مقصود لغيره وهو كسر النفس فمنهم من يحتاج اليه ومنهم من ليس كذلك والطبائع مختلفة ولكنه يفيد في الجملة للكل اذا كان على حد وسط وقد ورد في فضل قلة الطعام مطلقا احاديث واما في رمضان خاصة فلم ارفيه حديثا مصرحاً به ولكن يشير اليه مارواه الديلمي (كما في كنز العمال ۱۲) من طريق مكحول عن ابي امامة واثلة بن الاسقع وعبد الله بن بسر مرفوعاً بسند ضعيف اتقوا شهر رمضان فانه شهر الله جعل لكم احده عشر شهرا تشبعون فيه وتردون وشهر رمضان شهر الله فاحفظوا فيه انفسكم ۱۵ واما مارواه الديلمي عن ابن مسعود مرفوعاً بسند ضعيف كما في كنز العمال جاء كم شهر رمضان المبارك فقدموا فيه النية ووسعوا فيه النفقة فلا يدل على كثرة الاكل بل هو محمول على التصديق اوبقال انه عام للنفقة على النفس وعلى غيره لكن المراد به وسعة النفقة في الجملة لتقوية النفس اذا احتاج اليه وكثيرا ما يحتاج اليه من حيث كيفية الطعام وقد بكميته ايضا فهذا ان الحديثان يستحصل من مجموعهما ان الصائم يعتدل في الاكل فحيث يحتاج الى الوسعة توسع فيه والا فالافضل له قلة الطعام تأمل والله تعالى اعلم بالصواب.

باب ماجاء لا تقدموا الشهر بصوم^۳

قوله لا تقدموا الشهر الخ : او پر کی حدیث کو یعنی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے فضل صوم شعبان میں جو عنقریب

۱۵۔ هذا هو التحقيق عندی فی کل مقام ورد فيه اللفظ العام ولم تكن هناك صارفة قوية ۱۲-جامع ۲۔ وعليه اجماع الصوفية رضی اللہ عنہ ۱۲-جامع ۳۔ بفتح التاء واصله لا تتقدموا بالتائين حذف احدهما كما فی تلظى وهو من التقدم بمعنى الاستقبال اي لا تستقبلوا رمضان بصوم يوم ولا بصوم يومين قاله ابو الطيب ۱۲-جامع

حدیث گزری ہے لوگوں نے ضعیف کہا ہے اگر ضعیف نہ ہوتی تو یہی جواب دیا جاتا کہ چونکہ اس میں احتمال ہے کہ لوگ رفتہ رفتہ اس کو فرض سمجھنے لگیں گے اس لئے اس سے ممانعت کی گئی انتہی تقریر۔

فائدہ: یہ تاویل اس حدیث کی شرح میں بھی کی گئی ہے۔ سو مقصود اس مقام کا یہ ہے کہ بر تقدیر ثبوت حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ اس تاویل کی حاجت ہے ورنہ صحیح ضعیف پر مقدم ہے۔

وفی قوت المغتذی والحکمة فی النہی ان لا یختلط صوم الفرض بصوم نفل قبلہ ولا بعدہ حذرا مما صنعت النصاری فی الزیادة علی ما افترض علیہم براہم الفاسد ۵۱۔ وفی شرح ابی الطیب عن فتح الباری وفیہ منع انشاء الصوم قبل رمضان اذا کان لا جل الاحتیاط فان زاد علی ذالک فمفہومہ الجواز واجیب عن معارضة حدیث اذا انتصف شعبان فلا تصوموا اخرجه اصحاب السنن وصححه ابن حبان وغیرہ بان هذا الحدیث محمول علی من یضعفه الصوم و حدیث الباب مخصوص بمن یحتاط بزعمہ وهو جمع حسن ۵۱۔

باب ماجاء فی کراہة صوم یوم الشک

قوله فقد عصی ابا القاسم الخ: مولانا نے فرمایا کہ امام صاحب کے نزدیک اگر بہ نیت نفل یوم شک میں روزہ رکھ لے تو منع نہیں ہے۔ ہاں بہ نیت فرض نہ رکھے۔ اور نفل روزہ رکھنے کے بعد اگر وہ یوم رمضان ثابت ہو گیا تو وہ روزہ رمضان میں معدود ہو جاوے گا اور اگر شعبان ہی رہا تو نفل ہو جاوے گا لیکن یہ نیت نہ کرے کہ اگر رمضان کا دن ہوگا تو اس میں وضع ہو جائے گا۔ ورنہ نفل ہو جائے گا۔ اور دلیل امام صاحب کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا نفل ہے کہ وہ اس روزہ روزہ..... رکھا کرتی تھیں۔ (بکذا قالوا ۱۲ جامع)

فائدہ: فی شرح السراج وروی عن علی وعائشة رضی اللہ عنہما انہما کانا یصومان یوم الشک تطوعا ابن حجر گفته است لم اجدہ (قالہ صاحب الہدایہ ۱۲ جامع) ونقل ابن الجوزی عنہما: لافہ ۵۱ قلت قدرواہ ابو داؤد من فعل ابن عمر رضی اللہ عنہ وسکت عنہ وقد طول المقام فی احیاء السنن۔

قوله مصلية بوزن مرمية ای مثویہ من صلی اللحم یصلیہ صلیا شواہ او القاہ فی النار للاحراق کا صلاح وصلاۃ قالہ فی القاموس والظاهر ان المرادہنا الاول ۵۱ ملخصا مافی شرح ابی الطیب۔

باب ماجاء فی احصاء ہلال شعبان لرمضان

قوله احصوا ہلال شعبان لرمضان: هذا مختصر من حدیث وقدرواہ الدارقطنی بتمامہ فزاد ولا

۱۔ یہ حدیث باب فضل الصدقہ میں گزری ہے اس کے متعلق تقریر ہذا میں تشریح گزر چکی ہے۔ یہ حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور اس حدیث میں ایک راوی صدقہ ہیں جو کمزور ہیں اس لئے یہ حدیث کمزور ہے ۱۲ عبد القادر۔

تخلطوا..... بر رمضان الا ان يوافق ذالك صياما كان يصومه احدكم وصوموا للرؤيته وافطروا للرؤيته فان غم عليكم فاكملوا العدة فانها ليست تغمي عليكم العدة كذا في قوت المغتذى زاد الجامع

باب ماجاء فى الصوم بالشهادة

قوله رايت الهلال الخ: محمول على الغيم والغالب ان فى القصة كان الغيم لقريئة تفرد المخبر والا لرآه الناس.

اور امام صاحب بغیر ابر (ای ۱۲ جامع) کے ایک شخص کی شہادت اس لئے قبول نہیں فرماتے کہ جب ابر نہ ہو تو یہ امر مستبعد ہے کہ ایک ہی شخص چاند دیکھے اور دوسرے لوگوں کو نظر نہ آوے۔

باب ماجاء شهر اعيد لا ينقصان

قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

اس کے مشہور معنی یہ ہیں کہ دو چاند یعنی رمضان کا۔ اور ذی الحجہ کا ۲۹ کے نہیں ہوتے ہیں یعنی اگر ایک انتیس کا ہوگا تو دوسرا تیس کا ہوگا۔ اور میرے نزدیک اس کے یہ معنی ہیں کہ ثواب میں کمی نہیں ہوتی یعنی اگر رمضان کا چاند ۲۹ کا ہو تو پورے تیس روز دن کا ثواب ملے گا۔ اور اسی طرح اگر ذی الحجہ کے نوروزہ رکھے اور معلوم ہوا کہ چاند ۲۹ کا تھا پس یہ آٹھ روزے ہوئے تو یہ آٹھ باعتبار ثواب کے نو ہی قرار دیئے جائیں گے اور اس مراد کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ آپ احکام شرعیہ کے مظہر ہیں نہ کہ احکام حسابیہ کے۔

اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے ظاہری معنی مراد لئے ہیں انہوں نے تجربہ کیا ہوگا.....

فائدہ: جامع کہتا ہے کہ اگر امام محمد سے یہ قول صحیح طور پر منقول ہو تو اس ظاہر مراد لینے کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ دونوں مہینے تیس تیس دن کے ہوتے ہیں دوسرے یہ کہ اگر ایک ۲۹ کا ہوگا تو دوسرا تیس کا ہوگا۔ اور ان دونوں کا مراد لینا اس لئے صحیح نہیں کہ بعض سال میں ایسا ہو بھی جائے مگر کلیہ نہیں ثابت ہو سکتا جیسا کہ طحاوی کا تجربہ اس کے خلاف مذکور ہو چکا ہے اور پہلے معنی پر ایک دوسرا اشکال بھی ہے۔ فتح الباری میں اس عنوان سے منقول ہے۔

ویکفی فی ردہ قوله صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فاكملوا العدة فانه لو كان رمضان ابدًا ثلثين لم يحتج الى هذا ۱۵

وفى قوت المغتذى قال العراقي ونسبة العيد الى رمضان وانما هو فى شوال على طريق مجاز لكونه مجاور الہ ملاصقا ۱۵ قلت وذلك اشارة الى ان شهر عيد الفطر حصل له الفضل من جهة رمضان فاطلق ذلك عليه اشارة اليه كذلك القى فى روعى هذا المعنى واللفظ من تاليفى.

۱۵ قال الطحاوى الاخذ بظاهره او حملة على نقص احدهما يدفعه العيان لانا قد وجدنا هما ينقصان معا فى اعوام كذا فى فتح البارى ۱۲ احمد حسن عفى عنه

باب ماجاء لكل اهل بلد رؤيتهم

قوله لا هكذا امرنا الخ: اس جزو سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے استدلال کیا ہے کہ ہر اہل بلد پر خود ان کی رویت حجت ہے اور ایک شہر کا دیکھنا دوسرے جگہ کے لوگوں پر حجت نہیں اور حضرت ابن عباس کے قول کا انہوں نے یہی مطلب سمجھا ہے کہ انہوں نے اسی واسطے اس قول کو رد کیا کہ ایک شہر کی رویت دوسرے شہر والوں پر حجت نہ تھی اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ رد کی وجہ یہ تھی، کہ دو شاہد نہ تھے پس حجت شرعیہ نہ تھی۔ پس معنی یہ ہوئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو یہی حکم دیا ہے کہ ہم بغیر حجت شرعیہ روزہ نہ رکھیں سو تمہارا کہنا حجت نہیں بلکہ اس کے خلاف خود ہمارا مشاہدہ موجود ہے جو حجت شرعیہ ہے اور بغیر حجت تو حکم ابتداء بھی ثابت نہیں ہوتا۔ چہ جائیکہ حکم ثابت بالجحد رد کر دیا جائے۔ لہذا حاصل التقریر مع الزیادۃ الموضیہ اور اصل ترمذی پر جو اس صفحہ پر جو حاشیہ ۲ کا ہے اس کی بابت یہ حاشیہ صاحب تقریر کا ہے۔

فائدہ: قال الجامع فلا دليل لاحد الفريقين في الحديث ولا حديث لهم اخرا ايضا فالمسئلة قياسية وحسابية وفي مجموعة الفتاوى للعلامة المولوى عبدالحى رحمة الله عليه.

حنفیہ کا اس باب میں اختلاف ہے بعض کی رائے یہ ہے کہ اختلاف مطالع کا مطلقا اعتبار نہیں ہے حتیٰ کہ اہل مشرق پر رویت ہلال مغرب جب خبر وہاں کی بطور شرعی پہنچ جائے روزہ واجب ہے اور بعض کی یہ رائے ہے کہ جس قدر مسافت میں بحسب قواعد مبرہنہ علم ہیأت اختلاف مطالع ہوتا ہے اور ایک شہر میں رویت ہو سکتی ہے دوسرے میں نہیں اس قدر میں اختلاف مطالع معتبر ہے اور اس سے کم میں نہیں اور ادنیٰ مسافت اختلاف مطالع کا بمقدار ایک مہینہ کی راہ ہے اھ و فیہ و فی القدروی ان كان بين البلدتين تفاوت لا يختلف به المطالع يلزمه وذكر شمس الائمة الحلواني انه الصحيح من مذهب اصحابنا انتھى۔

اور طحاوی حاشیہ مراتی الفلاح میں لکھتے ہیں یختلف باختلاف المطالع واختاره صاحب التجريد وهو الاشبه لان انفصال الهلال من شعاع الشمس يختلف باختلاف الاقطار وهذا مثبت في علم الافلاك والهيئة و اقل ما يختلف به المطالع مسيرة شهر كما في بحر الجواهر انتھى وفيه ايضا: اور یہ جو عوام میں مشہور ہے لکل اہل بلد رؤیتہم اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ مطلقا ایک جگہ کی رویت دوسرے مقام پر معتبر نہ ہو ورنہ لازم آئے گا کہ اگر ایک شہر میں رویت ہو اور دوسرے شہر کہ اس سے صرف دو ایک منزل یا دو چار کوس دور ہو۔ رویت نہ ہو تو وہ رویت ان لوگوں کے حق میں معتبر نہ ہو اور یہ امر کوئی عاقل کا ہے جس کو کتب حدیث کے ساتھ ممارست اور فن ہیأت کے ساتھ مناسبت ہے تجویز نہ کرے گا اھ ص ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵۔ ج اقلت فالأ وجه حمل قول ابن عباس على هذا التفصيل فافهم لكن لقائل ان يقول ورد في الحديث المتفق عليه انا امة امية لا نكتب ولا نحسب الخ فنحن لم نكلف بد قائق علم الهيئة زاده الجامع عفی عنہ

۱۔ یحتمل ان یكون معناه انه امرنا ان لا نقبل شهادة الواحد في حق الافطار وانه امرنا بان نعتمد على رؤيتهم اهل بلدنا ولا يعتمد على رؤية غير اهل بلدنا والمصنف حمله..... على المعنى الثانى فلذا استدلل به لكن احتماله المعنى الاول يخل بالاستدلال اذا الاحتمال يمنع الاستدلال كذا قاله ابو الطيب. ۱۲ جامع.

باب ماجاء ما يستحب عليه الافطار

قوله فان الماء طهور اى بالغ فى الطهارة فهو اولى ان يستعمل فى القربة التى هى الافطار وتتميم للقربة التى هى الصوم ۵۱

احقر کے نزدیک تمر کے مقدم فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ تمر میں حلویہ اور غذائیت موجود ہے اور افطار کے وقت اول ایسی غذا کا کھانا زیادہ تسکین و تقویت قلب کا باعث ہے کہ حلویہ چیز ہے اور جب یہ میسر نہ ہو تو پانی کا استعمال جو دفع خشکی ہے غنیمت ہے۔ و اخرج ابو یعلیٰ عن انس رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب ان یقطر علی ثلث تمرات اوشی لم تصبه النار۔ حسنه العلامة لسیوطی وفى التلخیص ما حصلہ فیہ عبدالواحد بن ثابت التابعی قال البخاری منکر الحدیث قلت یمکن ان تحسین السیوطی یکون مبني علی وجود المتابع له او هو ثقة فاحفظه۔

قوله: فان لم تكن تمرات مصغر ۱۲ حاشیہ لمعات بالرفع و كان تامة۔ قوله حسا حسوات بفتح حین اى ثلث مرات فى النهاية الحسوة بالضم الجرعة من الشراب بقدر ما يحس مرة واحدة وبالفتح المرة ۵۱ وفيه ايضا۔ وقوله يفطر قبل ان يصلى اى المغرب وفيه اشارة الى كمال المبالغة فى استحباب تعجيل الفطر واما ما صح ان عمرو عثمان رضی اللہ عنہما كان برمضان يصليان المغرب حين ينظر ان الى الليل الاسود ثم يفطر ان بعد الصلوة فهو لبيان جواز التأخير لثلايظن وجوب التعجيل ۵۱

قوله رطبات فى الصراح رطب بالضم وفتح طاء خرمائ تر ورطبة يكي رطبات ج

باب ماجاء ان الفطر يوم تفطرون والاضحى يوم تضحون

قوله الصوم الخ: اس حدیث کا یہ مطلب ہے کہ روزہ رکھنا اور افطار کرنا سب تمہارے اختیار میں ہے یعنی زیادہ تشدد نہ کرو۔ اگر سب سے غلطی ہوگئی تو حق تعالیٰ معاف فرمادیں گے۔ یہ نہیں جائز ہے کہ تفرقہ اندازی کرے اور اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد جدا گانہ تیار کرے یہاں تک حکم ہے کہ اگر کوئی شخص عید کا چاند دیکھ لے اور قاضی سے کہے اور وہ اس کی شہادت قبول نہ کرے تو اس شخص کو بھی اس روز روزہ رکھنا ضروری ہے اور عید کرنا منع ہے تاکہ تفرقہ نہ پڑے۔

باب ماجاء اذا قبل الليل وادبر النهار فقد افطر الصائم

قوله فقد افطرت: فى شرح ابى الطيب وقيل دخلت فى وقت الافطار قال ابو عبيد فيه رد على المواصلين اى ليس للمواصل فضل على الاكل لان الليل لا يقبل الصوم زاده الجامع عفى عنه۔

باب ماجاء فى تعجيل الافطار

قوله عن سهل بن سعد الخ: حفاظت حدود کیلئے جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم ارشاد فرمایا ہے تاکہ تاکید سے

لوگوں کو اطلاع ہو جائے کہ یہ امر نہایت مطلوب ہے ورنہ کلام اللہ میں موجود ہے۔ ثم اتوا الصیام الی اللیل اور وہ کافی تھا انتہی تقریر۔
 قوله: بخیر فی شرح ابی الطیب ای بسنتی لما روی ابن حبان والحاکم من
 حدیث سهل ایضاً لا تزال امتی علی سنتی ما لم تنتظر بفطرها النجم اه زاده الجامع قوله
 والاخر ابو موسی مولانا فرماتے تھے کہ حضرت ابو موسی رضی اللہ عنہ کے اندر احتیاط بہت تھی اس لئے تاخیر
 فرماتے تھے اور تعجیل کا حکم اس شخص کے لئے ہے جس کو غروب کا یقین ہو جاوے اور جس کو تردد ہو تو اس کو جب
 ہی افطار کرنا چاہئے جبکہ غروب کا یقین ہو جائے۔

باب ماجاء فی بیان الفجر

قوله ولا یھدینکم النخ
 جس شخص کو سحری کے وقت کی شناخت نہ ہو ہم اس کو ایک سہل صورت بتلاتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ ہر موسم میں آفتاب
 نکلنے سے ڈیڑھ گھنٹہ پہلے تک سحری کا وقت باقی رہتا ہے۔ انتھی التقرير۔ قوله ولا یھدینکم بفتح اولہ و دال مہملہ
 من ہادوہو یھد لا ھید او هو الزجر وقوله الساطع ای المرتفع المصعد الی وسط السماء قبل
 الاعتراض کذا فی شرح ابی الطیب قوله حتی یعرض لکم الاحمر قال الخطابی معناه ان یستطیر
 البیاض المعترض معہ اوائل الحمرة و ذالک ان البیاض اذا تم طلوعہ ظهر اوائل الحمرة والعرب
 تشبہ الصبح بالبلق فی الخیل لما فیہ من بیاض و حمرة کذا فی حاشیة السیوطی لابی داؤد۔
 قوله: ولكن الفجر المستطیر فی الافق ای المنتشر ضوہ المعترض فی الافق بخلاف
 المستطیل باللام کذب السرحان وهو الذئب والمستطیر بالراء هو المنتشر المتفرق
 کانه طار فی الأفق اه زاده الجامع عفی عنه

باب ماجاء فی التشدید فی الغیبة للصائم

قوله من لم یدع قول الزورای من لم یت ترک الباطل وهو مافیہ اثم والاضافة بیانیہ
 وقال الطیبی الزور الکذب والسب والشتم اللعن وامثالها مما یجب علی الانسان اجتنابها
 ویحرم علیہ ارتکابها
 قوله: فلیس لله حاجة بان یدع طعامه وشرابه ای لیس لله التفاة بمبالاة فی ان یدع
 طعامه وشرابه وهو مجاز عن عدم القبول بنفی السبب و ارادة نفی المسبب قال القاضی
 البیضاوی المقصود من الصوم کسر الشهوة وتطويع الامارة فاذا لم یحصل منه ذلک لم
 یبال الله لصومه ولم ینظر الیه نظر عناية فعدم الحاجة عبارة عن عدم القبول وكيف یلتفت

الیہ والحوالہ انہ ترک مایباح فی غیر زمان الصوم من الاکل والشرب وارکتب مایحرم علیہ فی کل زمان کذا فی شرح ابی الطیب زادہ الجامع عفی عنہ
 قوله: تسحروا امر ندب کما اجمعوا علیہ ای تناولوا شیاً ما وقت السحر لحديث
 تسحروا ولو بحرعة ماء وقد صححه ابن حبان کذا فی شرح ابی الطیب وفيه ایضاً قوله
 فان فی السحور بركة الروایة بفتح السین وهو ما يتسحر به من الطعام والشراب وبالضم
 اكله وفي النهاية اكثر ما يروى الفتح وقيل الصواب بالضم لانه المصدر والاجر فی الفعل
 لا فی الطعام انتهى وعلى تقدير الفتح يؤل الى معنى الضم بتقدير مضاف ای فی اكله والیه
 اشار فی النهاية فقال هو علی حذف مضاف تقديره فی آكل السحور بركة اه مخلصاً قوله
 اكلة السحر قال النووی ضبطه الجمهور بفتح الهمزة وهی عبارة عن المرة الواحدة من
 الاكل وان كثر الماكول فيها كالغدوة والعشوة کذا فی قوت المغتذى.
 قوله: اهل مصر يقولون موسى بن علی (بلفظ مكبر) واهل العراق يقولون موسى
 بن علی (بلفظ تصغير) کذا فی شرح السراج زادہ الجامع عفی عنہ.

باب ماجاء فی كراهية الصوم فی السفر

قوله عن جابر بن عبد الله الخ: امام صاحب کے نزدیک روزہ رکھنا سفر میں افضل ہے کہ اس میں سہولت
 ہے کیونکہ سب کے ساتھ کوئی کام کرنا سہل ہوتا ہے اور تنہا دشوار پس مرگ انہوہ جشن وارد کا مضمون ہے اور رخصت بھی ہے دل
 چاہے اس پر عمل کرے۔

قوله فشرب الخ لحكمة التشريع فهو مخصوص به صلى الله عليه وسلم ولا يباح
 لاحد. فائده: قوله اولئك العصاة محمول على ما استضرروا به قاله ابن الهمام كما في
 المرقاة والقرينة عليه قولهم قد شق عليهم الصيام وكان ذالك العتاب عليهم لعدم
 تدبرهم في الامر وان كان خطأ اجتهدا في انهم لم يفهموا مراده صلى الله عليه وسلم
 وجوب الافطار عند تلك الشدة بل حملوا امره سواء كان ذالك الامر صريحاً كما
 رواه الواقدي ونقله عنه في المرقاة او دلالة كما يدل عليه هذا الحديث على الاستحباب
 او الا باحة قوله كراع الغميم بضم الكاف وتخفيف الرائ و آخره عين مهملة ماسأل من
 انف الجبل وكراع كل شى طرفه والغميم بفتح الغين المعجمة وكسر المميم قال

۱۔ العشوة۔ شروع رات کی تاریکی ۲۔ والقائل ان يقول انما كان مراده صلى الله عليه وسلم بيان جواز الافطار عند المشقة
 فثبت به الافطار بعد الصوم عند المشقة والتخصيص كان به صلى الله عليه وسلم فقط فانه صلى الله عليه وسلم لم يكن محتاجا
 الى الافطار فافهم. ۱۲ جامع ۳۔ جو پہاڑ کے گوشے سے بہہ نکلے ۱۲۔ عبد القادر غفرلہ عنہ

العراقی هذا هو المعروف وقال النووی هو وادامام عسفان بثمانیة امیال یضاف الیه هذا الکراع وهو جبل اسود متصل به.

باب ماجاء فی الرخصة فی الصوم فی السفر

قوله: ان شئت فصم لقوله تعالیٰ وان تصوموا خیر لکم وفي تقدیم هذا الحكم ایماء الی انه افضل کذا قاله ابو الطیب زاده الجامع عفی عنه

باب ماجاء فی الرخصة للمحارب

قوله يوم بدر فی مفردات الراغب وهو موضع مخصوص بین مكة والمدينة اه قلت المسافة بینہ وبين المدينة لاتقل عن مسافة السفر عند الحنفیة ففی مجمع البحرین بدر اسم موضع بین مكة والمدينة وهو اليها اقرب یذكرو يؤنث اه وفي یذیل الدراية للعلامة عبدالحی رحمته الله علیه قال ابن قتیبہ فی کتاب المعارف بیر كانت لرجل يدعی بدر افسمیت باسمه وهناك قرية عامرة علی نحوار بع مراجل من المدينة الطیبه زاده الجامع عفی عنه

باب ماجاء فی الرخصة فی الافطار للحبلى والمرضع

قوله فكل فقلت انی صائم قال الجامع دل علی ان المسافر يجوز له الافطار فی اثناء النهار بعد ان صامه بخیر مشقة وعذر فلیتا مل فانه خلاف مذهب الامام.

قوله ولا نعرف لانس بن مالک فیدل علی انه غیر انس بن مالک خادم النبی علی الصلوة والتسلیم فان مروياته كثيرة. امام صاحب کے نزدیک ان لوگوں پر در صورت افطار فقط قضاء لازم ہوتی ہے اور دلیل ان کی پارہ والمحصنت میں نصف کے بعد ایک آیت ہے اھی

باب ماجاء فی الصوم عن الميت

قوله فحق الله الحق: حنفیہ کے نزدیک یہاں معنی مجازی مراد ہیں یعنی فدیہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو روزہ رکھنے کی اجازت دی سو اس سے اتنا تو معلوم ہوا کہ میت کو یہ روزہ جو اس کے ثواب پہنچانے کے لئے رکھا گیا ہے مفید ہوگا لیکن کافی ہو جانا اس طرف سے یہ حدیث اس سے ساکت ہے۔ اور اسی طرح کوئی اگر کسی میت کی طرف سے بلا وصیت قرض ادا کرے اور دائن اس کو قبول کر لے تو اس میں بھی ثواب کی قوی امید ہے میت کے لئے لیکن کافی ہونا اس کا حال اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ وہ اس روزہ اور اس اداء دین کے عوض نجات مرحمت فرمائیں اور دین وصوم کا مواخذہ نہ فرمائیں یا ایسا نہ ہو کہ اداء دین و روزہ کا فقط ثواب جس قدر ان کو منظور ہو مرحمت فرمائیں کیونکہ اداء کرنے والے نے تو بطور تطوع ادا کیا ہے اور روزہ میں وصیت بھی کرے کہ میری طرف سے روزہ رکھ دینا اور موصی لہ

روزہ رکھ بھی لے تب بھی کفایت نہیں ہو سکتی ہاں دین کی اپنے مال سے وصیت کرنا البتہ مستطدین ہے انتہی التقریر۔

فائدہ: فی شرح ابی الطیب المدنی وقال میرک ذهب الجمهور الى انه لا يصام عنه وبه قال مالک و ابو خنیفة والشافعی فی اصح قولیه واولوا الحدیث علی انه یطعم عنه ولیه وذهب اخرون الى ان الولی یصوم عنه عملاً بظاهر هذا الحدیث وبه قال احمد وهو احد قولی الشافعی وصححه النووی انتهى وقال المحقق ابن الهمام الاتفاق علی صرف حدیث الصحیحین انه جاء رجل الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان امی ماتت وعلیها صوم شهر افاقضیه عنها قال لو كان علی امک دین كنت قاضیه عنها قال نعم قال فدين الله احق عن ظاهره فانه لا یصح فی الصلوة الدین وقد اخرج النسائی عن ابن عباس وهو راوی الحدیث فی سننه الکبریٰ (باسناد صحیح کما فی التلخیص ۱۲ جامع) انه قال لا یصلیٰ احد عن احد ولا یصوم احد عن احد وفتویٰ الراوی علی خلاف مرویه بمنزلة روايته للناسخ ونسخ الحكم يدل علی اخراج المناط عن الاعتبار ولذا صرحوا بان من شروط القیاس ان لا یكون حکم الاصل منسوخا لان التعدية بالجامع و نسخ الحكم یستلزم ابطال اعتباره اذ لو كان معتبرا لاستمر ترتیب الحكم علی وفقه وقدروی عن عمر رضی اللہ عنه نحوه اخرجه عنه عبدالرزاق وذكره مالک فی المؤطا بلاغا قال مالک ولم اسمع عن احد من الصحابة ولا من التابعین بالمدينة ان احدا منهم امر احدا ان یصوم عن احد ولا یصلی عن احد انتهى وهذا مما یؤید النسخ وانه الامر الذی استقر الشرع علیہ اخرنا انتهى زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی الکفارة

قوله فلیطعم عنه مکان کل یوم مسکینا فی شرح ابی الطیب وقد اخذ به علماؤنا لکن یقید ان یوصی وبدون الوصية لا یلزم وبشرط ان یدخل من الثلث وان زاد علی الثلث لا یجب علی الوارث ولا علی الوصی فان اخرج کان متطوعا عن المیت ویحکم بجواز اجزائه اه وفي قوت المغتدی قال العراقی فی الروایة هنا بالنصب (ای مسکینا) وکان وجهه اقامة الظرف (ای مکان کل یوم) مقام المفعول وقد قرئ لیجزی قوما بما کانوا یکسبون وفي رواية ابن ماجه و ابن عدی مسکین بالرفع علی الصواب اه قلت فی الصورة الاولى فلیطعم مبنی للفاعل وفاعله محذوف وهو ولیه او ذو قرابته وعلی الثانية فهو مجهول مبنی

۱۔ وفي البخاری عنه تعلیقا الامر بالصلوة کما فی التلخیص لکن نفی قوله فی الصوم عن المعارضة وان تعارض قوله فی باب الصلوة ۱۲ جامع ۲۔ لانه لا مطالب له من جهة العباد فهو دین ضعیف علی ماقالو. ولینامل فیہ تأملاً دقیقاً ۱۲ جامع

للمفعول فافهم زاده الجامع عفی عنه

وقوله والصحيح عن ابن عمر موقوف قوله في شرح السراج اما ابن موقوف و حكم مرفوع زیرا که تقدیر کفارت بے سماع از شارع درست نباشد و حسن رفع هذا الحديث القرطبی فی شرح المؤطا کما فی عمدة القاری.

باب ماجاء فی الصائم یدرعه القی

قوله ثلث الخ قال الجامع قد ضعف الترمذی وصله ورجح (یغلبه ۱۲ ج) ارسالاً ووجه الارسال ان زید بن اسلم تابعی جلیل. وقد رواه ابو داؤد موصولاً وسکت عنه ولفظه حدثنا محمد بن کثیر انا سفین عن زید بن اسلم عن رجل من اصحابه عن رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یفطر من قاء ولا من احتلم ولا من احتجم اه فان قلت فيه رجلان مجهولان قلت جهالة الصحابی غیر مضر واما جهالة رجل بین ذالک الصحابی و بین زید بن اسلم فیجبره سکوت ابو داؤد علیه فانه ماسکت علیه فی کتب السنن محتج به وصالح عنده کما افصح بمعناه هو نفسه فیکفی الحديث للاحتجاج فانه یحتمل ان یكون متابعاله عنده او کان عنده وجه اخر یقویه فافهم وقد قال الحافظ فی الدراية و صوب الدارقطنی هذا الاسناد و فی شرح ابی الطیب. قوله الحجامة بکسر الحاء ای الاحتجام و اختلف فيه فقال الامام احمد تفطر الحجامة لقوله صلی الله علیه وسلم افطر الحاجم والمحجوم رواه ابو داؤد والجمهور علی عدم الافطار وقال محی السنة صاحب المصابیح فی تاویلہ ای تعرضاً للافطار المحجوم للضعف والحاجم لانه لا یامن من ان یصل الی جوفه شیء بمص الملازم جمع الملزمة یکسر المیم قارورة الحجام قوله والقی ای اذا غلبه بقرينة الاحادیث الصریحة ان من استقاء عمداً فلیقض وقد افاد المصنف هذا القید بالترجمة اه

باب ماجاء فی من استقاء عمداً

قوله من ذرعه القی الخ: امام محمد کا تو یہی مذہب ہے کہ اگر خود بخود آجائے تو روزہ نہیں جاتا اور اگر قصداً کرے تو جاتا رہتا ہے خواہ تھوڑی سی کرے یا زیادہ اور امام یوسف استقاء میں ملاء اللہ کی قید لگاتے ہیں اور اس سے کم کو کالعدم قرار دیتے ہیں انتہی التقریر۔

قال الجامع لم یدکر صاحب الهدایة فی المسئلة مذہب الامام وقال محمد فی موطاء وبہ ناخذ وهو قول ابی حنیفة اه فاحفظہ قوله لا اراه محفوظاً قال الجامع فی شرح ابی الطیب لضم الهمزة قال الطیبی الضمیر راجع الی الحديث وهو عبارة عن کونه منکراً اقول لكن

قال المحقق ابن الهمام قال البخاری لا اراه محفوظا لهذا یعنی للغرابة ولا یقدح فی ذالک بعد تصدیقه الراوی فانه هو الشاذ المقبول وقد صححه الحاكم وقال علی شرط الشیخین وابن حبان ورواه الدارقطنی وقال رواه کلهم ثقات انتهی فقول الطیبی فیہ ما فیہ اه قال الجامع ولو حمل قول العلامة المحقق رحمة الله علیه الطیبی وهو کونه منکرا علی کونه شاذ الا یتعارض القولان نعم فی قول ابن الهمام تفصیل مفید.

باب ماجاء فی الصائم یا کل ویشرب ناسیا

قوله عن ابی هريرة النخ: اس حکم پر سب کا اتفاق ہے مگر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ قضا واجب کرتے ہیں لیکن بڑے تعجب کی بات ہے کہ حدیث کے ہوتے ہوئے وہ قیاس پر عمل کریں لوگوں نے لکھا ہے کہ وہ قیاس کو خبر واحد پر ترجیح دیتے ہیں لیکن یہ بالکل غلط ہے ان کو جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت محبت تھی پھر بھلا وہ کب قیاس کو خبر واحد پر مقدم کر سکتے تھے۔ شاید اس جملہ فلا یفطر الخ کے ان کے نزدیک معنی یہ ہوں گے کہ یہ رزق خداوندی ہے۔ جس نے بھول کر کھالیا تو اب نہ کھاتا پھرے ادب رمضان کی وجہ سے گوروزہ باقی نہ رہا۔ یہ تاویل حدیث کی ہو سکتی ہے انتہی التقریر۔

قال الجامع وللجمهور ما روى ابن حبان وابن خزيمة في صحيحهما والحاكم وقال صحيح علی شرط مسلم من حدیث ابن هريرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من افطر فی رمضان ناسیا فلا قضاء علیہ واذا ثبت هذا الحديث فلا یؤول قوله فلا یفطر بل معناه لیس بمفطر بل باق علی صومه اه

باب ماجاء فی كفارة الفطر فی رمضان

قوله عن ابن هريرة النخ

اس حدیث کے معنی مشہور تو یہ ہیں کہ اس شخص پر وہ کفارہ دین رہا جب اس کے پاس ہو دے دے لیکن ایک اور حدیث میں تصریح ہے کہ وہ تیرا کفارہ بھی ہو گیا ہاں یہ خصوصیت تھی اس شخص کی۔ اور امام صاحب کے نزدیک کفارہ اور قضا افطار تہمید میں بہر صورت لازم ہے خواہ وہ افطار بالجماع ہو یا بالاکل یا بالشراب۔ کیونکہ جنایت ہونے کی حیثیت سے تینوں چیزیں یکساں ہیں کہ تینوں سے روزہ جاتا رہتا ہے انتہی التقریر۔

قوله بعرق بفتح العين والراء هذا هو الصواب المشهور فی الرواية واللغة وروی باسکان الراء قوله المکتل الضخم بکسر المیم وفتح التاء المشناة فوق والضخم بسکون الخاء فی المغرب یسع ثلاثین صاء وقیل خمسة عشر وفي شرح السنة هو مکتل یسع خمسة

عشر صاعاً فيكون ستين هذا لان الصاع اربعة امداد ويقال له السفيفة بفتح المهملة والفائين .
 قوله ما بين لا بتيها بغير همزة تشية لابة قال بعض رواته يريد الحرتين كما في البخارى
 وقال النووى هما الحرتان والمدنية بين الحرتين والحرّة الارض الملبسة حجارة سودا قوله
 انيابه جمع ناب وهي الاسنان الملاصقة للرباعيات وهي اربعة قوله فاطمعه اهلك وفي لفظ
 لابي داود وزاد الزهرى وانما كان هذا رخصة له خاصة ولوان رجلا فعل ذالك اليوم لم
 يكن له بدمن التكفير قال المنذرى قول الزهرى ذالك دعوى لادليل عليها وعن ذالك
 ذهب سعيد بن جبير الى عدم وجوب الكفارة على من افطر في رمضان باى شىء افطر وقال
 لانتساخه بقوله كلها انت وعيالك انتهى وجمهور العلماء على قول الزهرى قال النووى
 واما الحديث فليس فيه نفى استقرار الكفارة بل فيه دليل على استقرارها لانه اخبر النبى
 صلى الله عليه وسلم بانه عاجز عن الخصال الثلاث ثم اتى النبى صلى الله عليه وسلم بعرق
 التمر فامره باخراجه فى الكفارة فلو كانت تسقط بالعجز لم يكن عليه شىء ولم يامره باخراجه
 فدل على ثبوتها فى ذمة وانما اذن له فى اطعام عياله لانه كان محتاجا ومضطرا الى الانفاق
 على عياله فى الحال والكفارة على التراخي فاذا فى اكله واطعام عياله وبقيت الكفارة فى
 ذمته وانما لم يبين له بقاءها لان تاخير البيان الى وقت الحاجة جائز عند جماهير الاصوليين
 فهذا هو الصواب فى معنى الحديث انتهى قلت تقرير النووى كانه تمويه ومؤول للحديث
 عن ظاهر معناه فان حديث الدارقطنى ورد فى الاجزاء عن الكفارة يردّه قال الزيلعى وزاد
 الدارقطنى فى هذا الحديث فقد كفى الله عنك وكان الشافعى لم يقع له هذه الرواية
 فان البيهقى نقل عنه فى المعرفة انه قال يحتمل ان الكفارة دين عليه متى قدر عليها او شى
 منها ومن هنا بعلم فضل الرواية على الدراية وكثرة الروايات مع الدراية الضرورية كافية
 للمقصود بخلاف عكسه ويؤيد مذهبا فى وجوب الكفارة بالافطار بالاكل ما فى الزيلعى
 واستدل لنا ابن الجوزى رحمة الله عليه فى التحقيق بحديث اخرجه الدارقطنى عن ابي
 معشر عن محمد بن كعب القرظى عن ابي هريرة ان رجلا اكل فى رمضان فامره النبى عليه
 السلام ان يحتق رقبة او يصوم شهرين او يطعم ستين مسكينا انتهى واعله بابى معشر وقال

له وقد ورد فى تقدير الاطعام حديث على عند الدارقطنى بلفظ يطعم ستين مسكينا لكل مسكين مدويه فأتى بخمسة عشر صاعا
 فقال اطعمه ستين مسكينا وكذا عند الدارقطنى من حديث ابي هريرة قال الحافظ من قال عشرون اراد اصل ما كان عليه ومن
 قال خمسة عشر اراد قدر ما يقع به الكفارة كذا فى النيل . ۱۲ جاح ۱۱ تمويه كى بجاء اس كمر جوع كى ناولى ۱۲ تمويه كى ناولى كى راءى
 ۱۲ صاحب المالى كى ۱۲ عبد القادر عفى عنه

قال ابن معین لیس بشئ اقلت اتکلم فی فی هذا الحديث فی احياء السنن فارجوانه یكون
ینهض للاستدلال فضلا عن التائید فانظره

باب ماجاء فی السوال للصائم

قوله رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ

امام شافعی کے نزدیک تو مسواک صائم کو اول نہار میں جائز ہے اور آخر نہار میں مکروہ ہے بناء علی مذہب المشہور راوردیل ان کی وہ حدیث ہے جس میں کہ یہ مضمون ہے کہ روزہ دار کے منہ کی بدبو حق تعالیٰ کو محبوب ہے پس وہ بوجہ آنکہ آخر نہار میں بوجہ خلوص معدہ پیدا ہوتی ہے اور مسواک سے زائل ہو جاتی ہے اس لئے مسواک کرنا اس وقت مکروہ ہے اور اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ممکن ہے کہ آپ اول نہار میں اس کثرت سے مسواک کرتے ہوں جس کو راوی شمار نہیں کر سکتا تھا اور جمہور نیز امام صاحب کا حدیث باب پر عمل ہے اور وہ مسواک سے نہیں جاسکتی۔ وقوله مالا احصى یفید ان سواک کان غیر مفید بوقت انتہی التقریر۔

فائدہ: بدبو کا اثر کسی وجہ میں مسواک سے ضرور جاتا رہتا ہے افادہ بعض الاطباء لیکن اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ بدبو باقی رکھی جائے اور یہ وہ تقریر ہے جو ایک اضحوکہ للتحالفین ہے کہ الاسلام یا مبرمشل ہذہ الاحکام اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہایت نظیف تھے ایسے امر کا ارشاد نہیں فرما سکتے اور طرق احادیث کے ملانے سے اس حدیث کا مطلب بالکل واضح ہے۔ مسلم و احمد نسائی کی روایت میں ہے اطیب عند اللہ یوم القیمة پس اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس بدبو کا بقاء مقصود نہیں۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ خلوف فم الصائم قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے نزدیک اطیب ہوگی۔ ریح مسک سے۔ سو اس حدیث میں یہ فضل یوم قیامت کے متعلق ہے اور عند اللہ تعالیٰ اس خوشبو کا ہونا مذکور ہے جو اس بدبو کے عوض وہاں پیدا ہوگی اور قیامت کے روز اصل بدبو کا نہ ہونا بھی محبوبان الہی میں ظاہر ہے۔ اب خود اس اطیب ہونے کے معنی میں دو احتمال ہیں گو یہاں اس کے بیان کی حاجت نہیں لیکن تبرعاً بیان کیا جاتا ہے اول احتمال تو یہ ہے وہو الاظہر کے حدیث ظاہری معنی پر محمول ہو اور قیامت کے روز خود خوشبو اس بدبو کے عوض اطیب من ریح المسک ظاہر ہو۔ دوسرا یہ احتمال ہے کہ اگر کوئی راہ مولیٰ میں مشک صرف کرے تو صائم کی خلوت کا اجرا اس مشک سے قیامت میں زیادہ ملے والصواب عند اللہ تعالیٰ۔

اور ایک روایت اس باب میں جس کی سند کو منذری نے مقارب کہا ہے یہ ہے روى الحسن بن سفيان فى مسنده والبيهقى فى الشعب من حديث جابر فى اثناء حديث مرفوع فى فضل هذه الامة واما الثانية فان خلوف افواههم حين يمسون اطيب عند الله من ریح المسک ا

سو اس کا مطلب میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ چونکہ یہ بدبو جو شام کے وقت حاصل ہوتی ہے اس خوشبو کے حاصل ہونے کا سبب ہے اس لئے یہ بھی مقبول و محبوب عند اللہ تعالیٰ ہے پس دونوں روایتوں کے ملانے سے یہ حاصل ہے کہ قیامت

۱۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر کو اضحوکہ کہنا مناسب ہے یہ جامع کا خیال ہے صاحب امالی کا نہیں۔ عبد القادر

۲۔ یہ روایت اور مسلم کی روایت جو ابھی مذکور ہوئی فتح الباری سے منقول ہیں۔ ۱۲۰۳ جامع

کے روز وہ خوشبو جو اس بدبو کے عوض حاصل ہوگی اطیب من ریح المسک ہوگی عند اللہ تعالیٰ اور دنیا میں شام کے وقت جو صائم کے منہ میں بوجہ خلوص و عہدہ بدبو پیدا ہوتی ہے وہ بوجہ اس کے کہ اس خوشبو یوم قیامت کا سبب ہے نیز مقبول عند اللہ تعالیٰ ہے لیکن اس حدیث میں ان دونوں معنی کا احتمال جاری نہ ہوگا۔ جو مسلم کی روایت کے متعلق بیان کیا گیا ہے بلکہ یہاں اطیب بمعنی احب ہے کیونکہ اول معنی کا انتظار تو مشاہدہ سے ظاہر ہے اور دوسرے معنی کا انشاء اس وجہ سے کہ جزاء یوم قیامت کے ساتھ خاص ہے اور حدیث مسلم کو اس کے ساتھ خاص کیا گیا ہے اور اس حدیث کو باعتبار سببیت احب فی الدنیا پر محمول کیا گیا ہے اور سبب اور مسبب میں تغاّر لازم ہے۔

اور جہاں کہیں حدیث و قرآن میں گردوغبار میں یا مصائب میں مبتلا ہونے کے فضائل وارد ہوئے ہیں۔ وہاں شارع کی یہ غرض نہیں ہے کہ خواہ مخواہ انسان اپنے کو ان امور میں مبتلا کرے۔ اور اس ابتلا سے کوئی غرض صحیح متعلق نہ ہو پس ثواب کا مستحق ہو جائے بلکہ مراد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مجبوراً ان امور میں مبتلا ہو جائے تو ثواب کا مستحق ہوگا ورنہ نہیں۔ قال الزیلعی و کذا الغبار فی سبیل اللہ من اغبرت قدما فی سبیل اللہ حرمہ اللہ علی النار اخرجہ البخاری فی الجہاد عن ابی عیسیٰ انما یوجر فیہ امن اضطر الیہ ولم یجد عنہ محیصاً فاما من القی نفسه فی البلاء عمداً فمالہ من الاجر شیء انتہی قلت ویدخل فیہ ایضاً من تکلف الدوران واکثرة المشی الی المساجد بالنسبة الی قوله علیہ السلام وکثرة الخطا الی المساجد انتہی کلام الحافظ الزیلعی وفی التلخیص الجبیر روی الطبرانی باسناد جید عن عبدالرحمن بن غنم قال سالت معاذ بن جبل اتسوک وانا صائم قال نعم قلت ای النہار قال غدوة او عشية قلت ان الناس یکرہونہ عشية ویقولون ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک قال سبحان اللہ لقد امرہم بالسواک وما کان بالذی یامرہم ان یبیتوا فوافوہم عمداً ما فی ذلک من الخیر شیء بل فیہ شر ۱۵ زادہ الجامع عفی عنہ

باب ماجاء فی الکحل للصائم

قوله: عن انس بن مالک النخ

قلت الحدیث ضعیف ولس فیہ الاکتحال مطلقاً بل مقیداً بالضرورة فلا یطابق الحدیث الترجمة وقد اخرج ابو داؤد (اورده السراج ۱۲ جامع) موقوفاً باسناد حسن عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ کان یکتحل وهو صائم زادہ الجامع عفی عنہ

باب ماجاء فی مباشرة الصائم

قوله یقبل ویباشروہو صائم وکان املککم لاربہ قال العلامة ابن الاثیر رحمة اللہ علیہ فی النہایة اراد بالمباشرة الملامسة واصله من لمسن بشرة الرجل بشرة المرأة ۱۵ وفيہ ایضاً

۱۔ صیغۃ الجمع الفاعلین مضارع من بین ۱۲ عبدالقادر عفی عنہ۔

۲۔ ای اقدر کم من ملک اذا قدر علی شیء او صارها کما علیہ کذا قالہ ابو الطیب ۱۲ جامع

املككم لاربه اى لحاجته تعنى انه كان غالبا لهواه واكثر المحدثين يروونه بفتح الهمزة والراء يعنون الحاجة وبعضهم يرويه بكسر الهمزة وسكون الراء وله تاويلان احدهما انه الحاجة يقال فيها الارب والارب والاربة والماربة والثانى ارادت به العضو وعنت به من الاعضاء الذكر خاصة ۱۵ وقدروى ابو داؤد سكت عنه عن ابى هريرة ان رجلا سال النبى صلى الله عليه وسلم عن المباشرة للصائم فرخص له واتاه اخر فنهاه فاذا الذى رخص له شيخ والذى نهاه شاب ۱۵ قوله ومعنى لاربه يعنى لنفسه قلت لان فى المؤطاء ايكمل املك لنفسه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فى المغتذى.

باب ماجاء لا صيام لمن لم يغرم من الليل

عن حفصه الخ:

اس پر توسل کا اتفاق ہے کہ اگر نفل روزہ کی نیت دن میں کرے مثلاً صبح کو کر لے تو روزہ صحیح ہو جائے گا۔ اور دلیل اس کی یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دولت خانہ میں تشریف لے جا رہے تھے اور دریافت فرماتے تھے کہ گھر میں کچھ کھانے کو موجود ہے اگر معلوم ہوتا کہ موجود ہے تو نوش فرما لیتے تھے ورنہ فرماتے کہ آج روزہ ہی سہی تو ظاہر ہے کہ یہ قصد و نیت صوم دن میں کیا جاتا تھا۔ ہاں روزہ رمضان و نذر وغیرہ کی نیت اگر صبح کو کرے تو اس روزہ صحیح میں ائمہ کو کلام ہے۔

امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تو وہ روزہ صحیح ہو جائے گا اور دیگر ائمہ کے نزدیک درست نہ ہوگا عملاً پہلدا الحدیث۔ اور امام صاحب کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں یہ مضمون ہے کہ رمضان کے چاند کی ایک شخص نے دن میں آ کر شہادت تھی تو آپ نے حضرت بلال کو فرمادیا تھا کہ اعلان کر دو جس نے کھانا کھایا ہو وہ شام تک کچھ نہ کھائے اور جس نے نہ کھایا ہو وہ روزہ رکھے اور اس حدیث کا مخالفین یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ ایک واقعہ خاص ہے حدیث قوی کے مقام نہیں ہو سکتا۔ اور امام صاحب حدیث کو نفی استحباب و کمال پر محمول کرتے ہیں نیز یہ حدیث موقوف ہے انتہی التقریر۔

فائدہ: ترمذی نے اس حدیث کا موقوف ہونا صبح کہا ہے لیکن حاکم نے اس حدیث کو اربعین میں بطریق یحییٰ بن ایوب جو ترمذی کی سند میں بھی موجود ہیں روایت کیا ہے اور کہا ہے حدیث صحیح علی شرط الشیخین والزیادة عندهما من الثقة مقبولة كما فى الزيلعي وفيه ايضا ورواه الدار قطنی ثم البيهقي فى سننهما قال الدار قطنی رفعه عبد الله بن ابى بكر عن الزهرى وهو من الثقات الرفعاء وقال البيهقي عبد الله بن ابى بكر اقام اسناده ورفعه وهو من الثقات الاثبات ۱۵ ملخصا.

بہر حال اس حدیث کے رفع میں اختلاف ہے بعضوں نے مرفوع اور بعضوں نے موقوف کہا ہے لیکن رفع قوی ہے

۱۵ ارادہ غیر ابن عمرو جابر بن زید و مالک و المزنی داؤد فانہم عموما الحدیث كما فى شرح ابى الطيب ۱۲ جامع
 ۱۶ عن عائشة ام المومنین قالت دخل على النبى عليه السلام ذات يوم فقال هل عندكم شئ فقلنا لا فقال انى اذا صائم ثم اتانا يوما اخر فقلنا يا رسول الله اهدى لنا حبس فقال ادنيه فلقد اصبحت صائما فاكل رواه مسلم كذا فى الزيلعي ۱۲ جامع

جیسا کہ بیہقی اور دارقطنی اور حاکم کی تقریر سے معلوم ہے اور اکثر محدثین کا یہی مذہب ہے جیسا کہ امام نووی نے نقل کیا ہے کہ در صورت اختلاف فی الوقت والرفع رفع کو ترجیح ہوتی ہے۔ یہاں تک حدیث باب کی سند میں تو کافی کلام ہو چکا۔ اب نفس مسئلہ کو تفصیلاً بیان کیا جاتا ہے سو جو حدیث شہادت ماہ رمضان کی نقل کی گئی ہے وہ محض بے اصل ہے اس مضمون کے اعتبار سے ہاں صحیحین میں یہ حدیث ہے۔

انه عليه السلام امر رجلا من اسلم ان اذن في الناس من اكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء انتهت الرواية كما في الزيلعي
اور صوم عاشوراء بعض اقوال پر قبل رمضان واجب تھا جیسا کہ بعض احادیث صحیحین سے معلوم ہوتا ہے جن میں سے ایک تو یہی حدیث ہے امر رجلا الخ کیونکہ یہ اہتمام بظاہر فرض ہی کے لئے ہوتا ہے اور دوسری یہ حدیث ہے۔

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان يوم عاشوراء يوم يصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه انتهت الرواية كما في الزيلعي.
اور امام محدث ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں صوم عاشوراء کا فرض ہونا اور پھر اس کا منسوخ ہونا صوم رمضان سے تسلیم نہیں کیا۔ بلکہ اس کی فرضیت کو رد کیا ہے اور اسی طرح ابن الجوزی نے بھی اپنی تحقیق میں ایسا ہی کیا ہے۔ چنانچہ حافظ ابن الجوزی کی عبارت زیلعی میں یہ ہے۔

قال ابن الجوزي في التحقيق لم يكن صوم عاشوراء واجبا فله حكم النافلة يدل عليه ما اخرجه في الصحيحين عن معاوية رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء ولم يفرض علينا صيامه فمن شاء منكم فليصم فاني صائم فصام الناس اه وفيه ايضا قال صاحب التنقيح والجواب ان حديث معاوية معناه ليس مكتوبا عليكم الان اولم يكتب عليكم بعد ان فرض رمضان قال وهذا ظاهر فان معاوية من مسلمة الفتح وهو انما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما اسلم في سنة تسع او عشر بعد ان نسخ صوم عاشوراء برمضان ورمضان فرض في السنة الثانية اه.

اور اولہ جائزین کے محتمل ہیں بہر حال جو جس کے نزدیک ارنج ثابت ہے اس نے اس پر عمل کیا حنفیہ کے نزدیک صوم عاشوراء پہلے واجب تھا۔ پس جو اس کا حکم تھا وہی دیگر واجبات کا ہوگا لیکن اس میں دو خدشے ہیں جن کا جواب تسلی بخش جواب میرے ذہن میں نہیں آیا۔ اول تو یہ روزہ رمضان کہ صوم عاشوراء منسوخ کے احکام پر قیاس کرنا۔ دوسرے اس واقعہ خاصہ کو مقام حدیث قولی قرار دینا اور پھر فعل مرة واحدة وقول وقاعدہ کلیہ میں تطبیق کی سعی کرنا فلیتامل فی الجواب عن الاشکالین یتحقق انیق لا بتقلید جامد ولا باسکات غیر مقنع وتفصیل المسئلة فی احیاء السنن

اور دن میں نیت کا معتبر ہونا جب ہے کہ جب وہ قبل زوال متحقق ہو جائے کما فی الہدایہ
وفی الجامع الصغیر قبل نصف النهار وهو الاصح لانه لا بد من وجود النية فی
اکثر النهار ونصفه من وقت طلوع الفجر الى وقت الضحوة الكبرى لا وقت الزوال
فتشترط النية قبلها بتحقيق فی الاكثر ۵

باب ماجاء فی افطار الدائم المتطوع

قوله: فلا يضرک الحديث. متکلم فيه اولاً ثم یحتمل عدم الضرر عدم الاثم
بعذر خفیف. اور امام صاحب کی دلیل وہ حدیث ہے جو آگے باب ماجاء فی ایجاب القضاء میں
مذکور ہے اور یہ حدیث ایجاب قضاء سے ساکت ہے۔ انتہی التقرير۔

قال الجامع اورده العلامة السيوطی فی الجامع الصغیر بلفظ الصائم المتطوع
امیر نفسه ان شاء صام وان شاء افطر وعزاه الى مسند الامام احمد والترمذی
والمستدرک للحاکم بالرمز ثم صححه بالرمز أيضاً وقد قال القاضي الشوکانی فی النیل
ان جمیع ما فی مسند الامام احمد محتج به.

قوله ابو صالح هو مولی ام هانی کذا فی قوت المغتذی اور روایت میں امیر اور امین علی سبیل الشک واقع
ہوئے ہیں اول کے معنی ظاہر اور وہ اقرب الی الصواب ہے اور امین کے معنی یہ سمجھ میں آتے ہیں کہ اس کے پاس ایک شی
امانت ہے لیکن وہ اپنی ہی امانت ہے۔ کسی دوسرے کو اس افطار کے باب میں عند من اوجب القضاء او مطلقاً عند من لم یوجبہ
تزام نہیں۔ اور نہ اس امین کو کسی دوسرے کا حساب دینا ہے اور مقصود اس عبارت سے اس شبہ کا رفع کرنا ہے کہ صوم تطوع
عبادت ہے۔ پھر اس کو قصد افطار کرنا بلا عذر قوی کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔

باب ماجاء فی ایجاب القضاء علیہ

قوله: اقضیا یوما اخر مکانہ حجة فی وجوب قضاء التطوع والقرينة علی التطوع سواهما
ایاہ والالم تسئلا ولا کان لهما حاجة الى السؤال الظهور حکمہ والارسال لا یضرا انتہی التقرير.

قال الجامع قوله ولكن سمعت فی خلافة سلیمان بن عبد الملک من ناس عن بعض
من سأل عائشة عن هذا الحديث ففی السند ناس مجهولون وكذا بعض من سأل عائشة
والله تعالی اعلم اهو عروة ام غيره وانما یحتج بالمرسل اذالم یکن الساقط صحابی وارسله
الثقة فتأمل فمدار الاحتجاج علیہ لیس بشی وقول الترمذی اصح لا یستلزم کون المرسل
صحیحا او حسناً بل المراد به کونه اصح باعتبار الاضافة ای باعتبار سند المتصل اصح ثم

رایت فی شرح ابی الطیب .

قوله عن الزهري عن عائشة مرسلا ای منقطعا لان الساقط غير الصحابي وهو مجهول
ايضا فانه قد روى عن بعض من سأل عائشة اه قلت الانقطاع ايضا لم يكن مضرا لو كان الساقط
غير مجهول او غير ثقة بعدم العلم به وهذا الكلام كان على تحقيق الترمذی واما الحديث
فی نفسه حجة بدلیل آخر ففي الزيلعي لسند الترمذی ورواه احمد فی مسنده ورواه ابن
حبان فی صحيحه فی النوع السابع والستين فی القسم الاول عن جرير بن حازم عن يحيى
بن سعيد عن عمره عن عائشة قالت اصبحت انا وحفصة صائمتين متطوعتين الحديث اه
ووجه الاحتجاج ان كل ما في صحيح ابن حبان صحيح على ما قال السيوطی فی
خطبة جمع الجوامع والان ابن حبان من اهل الشان وهو دخله فی صحيحه وكذلك
ما في مسند الامام احمد محتج به كما مر عن قريب نعم يرد عليه ما في قوت المغتذی قال
قضايا يوما آخر مكانه . اخرجه البيهقي فی المعرفة من وجه اخر بلفظ قال ان كان قضاء من
رمضان فصومي يوما مكانه وان كان تطوعا فان شئت فاقضى وان شئت فلا تقضى ثم قال
وليس هذا باختلاف فی الحديث فقد يكون قال جميع ذلك فنقل كل واحد منهم
ما حفظ اه قلت او احتاج الى ذكره .

باب ماجاء فی وصال شعبان برمضان

قوله فی شهر اكثر صياما منه فی شعبان: فی شرح ابی الطیب فاكثر ثانی مفعول
رایت والضمير فی منه له صلى الله عليه وسلم وصياما تميز وفي شعبان متعلق بصياما والمعنى
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم فی شعبان وفي غيره من الشهور سوى رمضان
وكان صيامه فی شعبان اكثر من صيامه فيما سواه اه وفيه ايضا قوله كان يصومه الا قليلا
بل كان يصومه كله لما كان قولها الا قليلا صادقا على ترك الصوم اقل من النصف ومقصودها
رضى الله تعالى عنها ان تبين ان ترك الصوم كان قليلا جدا اضربت عن ذالك بقولها بل
كان يصومه كله اي غالبه حتى يصدق عليه بسبب الاقلية انه يصوم كله اه

باب ماجاء فی كراهية الصوم فی النصف

الباقی من شعبان لحال رمضان

قوله اذا بقى النحر: محققين نے فرمایا ہے کہ یہ نہی شفتاً فرمائی گئی ہے کیونکہ نصف اخیر شعبان میں روزے رکھنے
سے ضعف ہو جاتا ہے اور جو شخص قوی ہو اس کو ان ایام میں روزہ رکھنا بلا کراہت جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ شعبان کے روزوں

سے تصفیہ ہو جائے گا اور پھر رمضان کے روزہ رکھنا ایسی حالت میں ظاہر ہے کہ افضل ہے۔

قوله لا تقدموا شهر رمضان الخ قلت وقد جاء فضل في ذالك كما مر فلاولى ان يقال ان من فصل بيوم لا يكره ومن وصل يكره

باب ماجاء فى ليلة النصف من شعبان

قوله عن عائشة الخ: اس حديث سے معلوم ہوا کہ اس شب ایصال ثواب کرنا چاہئے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایصال ثواب کے لئے مقبرہ اہل مدینہ میں تشریف لے گئے پس اگر کوئی حلوہ وغیرہ پکا کر خیرات کرے تو کچھ مضا تقد نہیں ہاں ضروری نہ سمجھے اور اس کی تفصیل ”اصلاح الرسوم“ اور ”بہشتی زیور“ میں مذکور ہے انتہی التقرير۔

قوله ان يحيف الله ورسوله انما ذكر الله تعالى لان فعل الرسول لا يكون عادة الا بامر ربه واذنه قاله ابو الطيب قلت ففيه استبعاد ذلك عنه صلى الله عليه وسلم قوله قلت يا رسول الله ظننت اى مالا حظت ذلك من حيث كونه ظلما ولكن لاحظته من حيث كونه اتيان لبعض النساء وهو حلال فى ذاته ولا تجب عليك القسمة قاله ابو الطيب واماما ضعفه البخارى من علة الانقطاع فالانقطاع غير مضر عند الحنفية وعند الامام الثقة الفاضل المحدث المفسر العلامة الزاهد ابن جرير الطبرى رضى الله تعالى عنه واعطاء فى الجنة ما يتمناه امين۔

باب ماجاء فى كراهية صوم يوم الجمعة وحده

قوله لا يصوم احدكم الخ: لوگوں نے اس نہی کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ فقط جمعہ کے دن روزہ رکھنے سے جمعہ کی خصوصیت لازم آتی ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ جس دن کو یا جس شی کو حق تعالیٰ نے شرف دیا ہے اگر ہم بھی کچھ اہتمام کریں تو مضائقہ نہیں بلکہ وجہ یہ ہے کہ جمعہ کا روز کثرت عبادت کا ہے اور روزہ سے ضعف طاری ہوگا عبادت کم ہوگی اور آس پاس روزہ رکھنے سے اس نقص کی تلافی ہو جائے گی۔

قوله ان يختص بان يعتقد غير القرية قرية وهو معنى الكراهة فلولسهولة ونحرها لا يكره وهو محمل قول بعض الحنفية انه لا يكره انتهى التقرير۔

باب ماجاء فى صوم يوم السبت

قوله لا تصوموا الخ: اس روزہ روزہ رکھنے سے اس لئے منع کیا ہے کہ اس میں تشبہ ہوتا ہے یہود کے ساتھ اور اگر من حیث السبت کے اعتبار سے نہ رکھے تو جائز ہے۔

فائدة: قال المنذرى وهذا محمول على افرادہ بالصوم كما فى الجمعة وقدروى

۱۔ ذکر هذا الباب هنا استطرادا الصوم شعبان والا فالکلام فى الصيام کذا فى شرح ابى الطيب ۱۲ جامع
۲۔ بلکہ ایسے زمان و مکان میں عبادت افضل ہے کمسکتہ ویوم عرفة۔ ۱۲ جامع غنی عندہ

ابن خزيمة عن ام سلمة انه صلى الله عليه وسلم اكثر ما كان يصوم من الايام يوم السبت ويوم الاحد كان يقول انهما يوم عيد للمشرکين وانا اريد ان اخالفهم قال الحافظ هذا يؤيد دعوى النسخ کذا فيشرح السراج زاده الجامع عفی عنه

باب ماجاء فی صوم يوم الاثنين والخميس

قوله يتحرى الخ: ان دونوں دنوں میں بھی خصوصیت آگئی اور ایک خصوصیت تو کہ وہ رفع اعمال یہاں مذکور ہے اور دو شنبہ کی دوسری خصوصیت ایک اور حدیث میں آئی ہے کہ آپ نے فرمایا میں اس روز اس وجہ سے روزہ رکھتا ہوں کہ میں اسی دن پیدا کیا گیا ہوں پس معلوم ہوا کہ یہ دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ محبوب ہے اور آپ اس دن کی تعظیم فرماتے تھے چنانچہ روزہ رکھنا اس پر دال ہے اور آپ اس دن کی وجہ سے سارے مہینہ خوش کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ آپ کی ولادت شریفہ کی تاریخ بھی معظم ہے۔

باب ماجاء فی صوم الاربعاء والخميس

قوله قد صمت الدهر الخ: مطلب یہ ہے کہ رمضان کے روزے تو حکماً بحکم من جاء بالحسنة فله عشر امثالہا، دس ماہ کے روزوں کے برابر ہیں اور اس کے بعد شش عید کے روزے اسی اعتبار سے دو ماہ کے روزوں کے برابر ہیں اور بدھ، جمعرات کے روزے اس کے علاوہ ہیں ان کا ثواب جدا گانہ ہے۔ انتہی التقریر۔

فائدہ: جاننا چاہئے کہ ان ایام کا بڑھانا اور اس مجموعہ پر صوم دہر کا حکم کرنا شاید اس اعتبار سے ہو کہ جو کچھ حقوق صوم میں کمی ہو جاتی ہے اس زیادت سے اس کی مکافات ہو جائے۔ اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ سہ روزہ ایام بیض ہر ماہ میں مثل صوم دہر ہیں تو وہاں اصل حکم کا لحاظ کیا گیا ہے (رواہ ابوداؤد و سکت عنہ ۱۲ جامع) کیونکہ یہ زیادت تو مکمل ہے پس اصل حکم سے خارج ہے۔

قوله والذي يليه في شرح ابی الطیب المراد به ستة من الذي يليه وهو شوال لما ورد من صام رمضان ثم اتبعه بست من شوال فكانما صام الدهر رواه ابوداؤد. لان الولی حقيقة فيه واما شعبان فرمضان يليه لا ان شعبان يلي رمضان (لا سکت عنہ ۱۲ جامع) الا مجازا وسعة في الكلام ويؤيده انه لم يرد في شعبان انه لم يرد في شعبان انه (عطف تفسير ۱۲ جمع) مع رمضان صوم الدهر ۱۵ محصلا۔

باب ماجاء فی کراهية صوم عرفة بعرفة

قوله عن ابن عباس الخ: اس روز کراہت صوم کی وجہ یہ ہے کہ روزہ رکھنے سے ضعف ہو جائے گا اور جو مقصود ہے اس روز یعنی زیادۃ دعا و دعاہ حاصل نہ ہوگا انتہی التقریر۔

فائدہ: احقر کے نزدیک جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا افطار کرنا موجب کراہت نہیں ہو سکتا اور دعا کی کمی کی

۱۔ مع شمول رمضان شریف بقرینۃ حدیث الباب ۱۲ جامع

۲۔ لان الولی الایضی رمضان کے بعد ہونا شوال پر صادق آیا ہے یہ شعبان پر کیونکہ رمضان شعبان کے بعد ہے نہ پہلے۔ عبدالقادر۔

وجہ سے کراہت کا ہونا یہ بھی محض قیاس ہے کراہت کے لئے مستقل دلیل ہونی چاہئے۔ ہاں روایات ذیل نبی و علت یا حکمت نبی دونوں پر دلالت ہیں روى ابو داؤد والنسائی و صححه، ابن خزيمة والحاکم من طریق عکرمۃ ان اباهريرة حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة وروى اصحاب السنن عن عقبۃ بن عامر مرفوعا يوم عرفة ويوم النحر وایام منی عیدنا اهل الاسلام كما فى فتح الباری زادہ الجامع عفی عنه

باب ماجاء فى عاشوراء ای يوم هو

قوله اذا رایت هلال المحرم الخ: اس حدیث سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے دسویں تاریخ کے روزہ سے منع کر دیا۔ بلکہ جو مشہور تھا اس سے بناء علی شہرت سکوت فرمایا اور جو غیر مشہور تھا اس کو بتلادیا اور جبکہ لوگوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تھا کہ دسویں محرم کا روزہ یہود رکھتے ہیں تو آپ نے فرمایا تھا کہ میں اگر زندہ رہا تو آئندہ سال نویں تاریخ روزہ رکھوں گا۔ سو چونکہ آپ نے عزم مصمم فرمایا تھا اس وجہ سے گویا آپ نے وہ روزہ رکھ ہی لیا۔ اگر بوجہ عدم حیات کو رکھنے پر قدرت نہ ہوئی پس اس وجہ سے یہ یوم تاسع کا روزہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے آپ کی طرف منسوب فرمادیا انتہی التقریر۔

باب ماجاء فى صیام العشر

قوله: ما رایت الخ: یا تو یوں کہا جائے کہ آپ اس عشرہ میں روزے نہ رکھتے ہوں یا یوں کہا جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی باری میں یہ عشرہ واقع نہ ہوا ہو۔ انتہی التقریر۔

قال الجامع فى قوت المغتذى قال العراقى جاء فى حديث اخر اثبات صومه فيه روى ابو داؤد والنسائی عن بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم يصوم تسع ذی الحجة ويوم عاشوراء قال البيهقي بعد تخريج الحديثين والمثبت اولى من النافى اه قوله اصح واوصل اسناد اقلت لانه لم يثبت سماع ابراهيم عن عائشة وروؤيته لها رضى الله تعالى عنها ثابتة كما فى تهذيب التهذيب.

باب ماجاء فى صیام ستة ايام من شوال

قوله من صام رمضان الخ: ایک حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص ہر ماہ میں تین روزے رکھے مع صیام رمضان تو وہ صائم الدھر شمار ہوگا اور اس حدیث (وقدمر ۱۲ جامع) سے یہ معلوم ہوا کہ فقط شش عید مع رمضان صیام دہر ہیں۔ سو تطبیق کی میری سمجھ میں یہ صورت آتی ہے کہ یہاں تو صیام دھر فرض کا ثواب مراد ہوا اور دہاں صیام دہر نفل کا ثواب مراد ہوا اور رمضان کے

۱۔ معدول عن عاشرة للمبالغة والتعظيم وهو فى الاصل صفة ليلة العاشرة لانه ماخوذ من العشر الذى هو اسم العقد واليوم مضاف اليها فاذا قيل يوم عاشوراء فكانه قيل يوم الليلة العاشرة الا انهم لماعدلوا به عن الصفة غلبت عليه الاسمية فاستغوا عن الموصوف فحذفوا الليلة فصار هذا اللفظ علما على اليوم العاشر قاله القرطبي كذا فى فتح الباری ۱۲ جامع
۲۔ والمراد عشر ذی الحجة فانها المشهورة بهذا الاسم قاله ابو الطيب ۱۲ جامع

روزوں کا ثواب دونوں جگہ فرائض کا ہی ثواب مراد ہے۔

باب ماجاء فی ثلثة من کل شهر

قولہ: فانزل اللہ تعالیٰ الخ

کبھی تو ایسا ہوا ہے کہ آپ نے کسی حکم کو ارشاد فرمایا اس کی تائید کے واسطے اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمادی اور کبھی ایسا ہوا کہ آپ نے کسی شخص کے سامنے آیت پڑھی اور وہ یہ سمجھ گیا کہ ابھی نازل ہوئی ہے چنانچہ یہاں بھی دونوں احتمال ہیں۔

باب ماجاء فی صوم الدھر

قولہ: لاصام والافطر الخ: لوگوں نے اس کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ چونکہ ایسا شخص ایام منیٰ عنہا میں روزہ رکھے گا اس لئے وہ روزے کا نالہم یکن ہیں لیکن میرے نزدیک وجہ یہ ہے کہ دائماً روزہ رکھنے سے مقصود روزے کا حاصل نہ ہوگا کیونکہ جب کسی کام کی عادت پڑ جاتی ہے تو کچھ کلفت و مشقت باقی نہیں رہتی پس روزے سے جو ریاضت کسر نفس مقصود تھی وہ حاصل نہ ہوگی۔ یہ تو جیہ ہے جملہ لاصام کی اور لا افطر خود ظاہر ہے۔

باب ماجاء فی سرد الصوم

قولہ: فکنت لاتشاء ان تراہ من اللیل مصلیا الخ: اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ یہ سب ان کی مشیت میں تھا ورنہ لازم آتا ہے کہ آپ دائم الصوم اور قائم اللیل ہمیشہ رہتے ہوں۔ حالانکہ یہ واقع کے خلاف ہے۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ کبھی آپ نماز پڑھتے تھے شب میں اور کبھی سوتے تھے انتہی تقریر۔

فائدہ: قولہ ولا یفر اذا لاتی۔ میرے نزدیک اس جملہ کو یہاں اس واسطے لایا گیا ہے کہ صوم ابد سے ضعف کا احتمال قوی ہے اور جو ضعیف ہوگا جہاد سے قاصر رہے گا اور فرار کا خوف ہے لہذا روزہ بھی رکھے موافق سنت تاکہ اس عظیم عبادت سے محروم نہ رہے اور جہاد نفس متحقق ہو اور افطار بھی کرے تاکہ جہاد پر قوی رہے اور جہاد ظاہری سے بھی جو فرض ہے حرمان نہ ہو۔ جیسا کہ حضرت داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قاعدہ تھا قالہ الجامع غفی عنہ

باب ماجاء فی کراہیۃ الصوم یوم الفطر ویوم النحر

قولہ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ: ممانعت کی یہ وجہ ہے کہ ان ایام میں حق تعالیٰ کے یہاں اس کے مسلمان بندوں کی ضیافت ہوتی ہے اور ضیافت بھی اعلیٰ درجہ کی کہ نقد دام مل جاتے ہیں جو چاہو پکا کر کھاؤ اور اگر پکا یا کھانا ملتا تو چونکہ اس کا پکانا اپنے اختیار میں نہ تھا لہذا کوئی کہتا ہے کہ میں یہ کھانا نہیں کھاتا مجھے تو فلاں کھانے کی ضرورت ہے پس حق تعالیٰ کی نافرمانی اور ناشکری ہوتی جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت میں ہو چکا ہے کہ ان لوگوں پر آسمان سے من و سلویٰ نازل ہوتا تھا انہوں نے کہا کہ ہم کو تو پیاز اور فلاں فلاں چیزیں درکار ہیں ہم تو ایک کھانے پر ہرگز صبر نہ کریں

۱۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ علاوہ ایام منیٰ عنہا باقی ایام کے روزوں کا فی الجملہ ثواب ملے گا۔ ۱۲۔ جامع

گے پس یہ اعلیٰ درجہ کی مہمانی اور ضیافت ہے جو وجہ نہیں کی ہے انتہی التقریر۔

قال الجامع قوله هوا بن عم عبدالرحمن بن عوف قال الفاضل السراج وصواب ابن اخي عبدالرحمن ست زیرا کہ ازہر بن عوف ست ودر جامع الاصول آورده در غلط افتاده ست کسیکہ اور ابن عم عبدالرحمن بن عوف گفته ہا

باب ماجاء فی کراہیۃ صوم ایام التشریق

قوله يوم عرفة النخ: هو باطلاقه يشمل المتمتع اما صوم عرفة فمحمول على خلاف الاولى انتهى التقرير قال الجامع النهی عن صوم يوم عرفة مخصوص بالحاج بعرفة كما مر عن قريب. قوله اهل العراق يقولون موسى بن علي يعنى عليا بالتصغير كما فى شرح السراج.

باب ماجاء فی کراہیۃ الحجامة للصائم

قوله افطر الحاجم والمحجوم

اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ روزہ بالکل جاتا رہتا ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ قریب افطار ہو جاتا ہے کیونکہ جس شخص نے پچھنے لگائے تو چونکہ وہ سینکے کا خون چوسے گا اس لئے احتمال ہے کہ اس کے اندر کسی قدر چلا جائے پس اس کا روزہ قریب افطار کے ہو گیا ایسے ہی جو شخص پچھنے لگوائے گا تو چونکہ وہ ضعیف ہو جائے گا اس لئے احتمال ہے کہ ضعف شدید ہو جائے اور مجبوراً روزہ افطار کرنا پڑے۔ اور یہ قصہ ایک خاص موقع کا ہے جہاں ایک شخص پچھنے لگوا کر بے ہوش ہو گیا تھا تو اس وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا تھا اور اگر سیکنگی لگوانے سے کسی کو ضعف نہ ہو تو اس کو پچھنے لگوانا کچھ مضائقہ نہیں چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ کی حالت میں حجامت کرائی تھی اور آپ احرام باندھے ہوئے تھے انتہی التقریر۔

فائدہ: قوله لان يحيى بن ابى كثير النخ: قلت دليل على انتفاء الاضطراب بين الطريقين طريق ثوبان وطريق شداد و بيان لطريق الجمع. وفي شرح السراج ما حاصله حديث ثوبان اخرجه ابو داؤد والنسائي و حديث شداد بن اوس اخرجه ابو داؤد و ابن ماجه والدارمي وفي فتح الباري ونقل الترمذی ايضا عن البخاری انه قال ليس فی هذا الباب اصح من حديث شداد و ثوبان قلت فكيف بما فيهما من الاختلاف يعنى عن ابى قلابة قال كلاهما عندى صحيح لان يحيى بن ابى كثير روى عن ابى قلابة عن ابى اسماء عن ثوبان وعن ابى قلابة ابى الاشعث عن شداد روى الحديثين جميعاً فانتهى الاضطراب وتعين الجمع بذلك هـ قلت حديث

۱۔ اور پھر کیسی ضیافت کہ اس کے عدم قبول پر سزا کی و عید سبحان اللہ کیا شفقت ہے مالک حقیقی کی اپنے مملوکین اصلیہ پر۔ و ما تدرؤا اللہ حق قدرہ ۱۲ جامع
۲۔ کما سیاتی فی آخر الباب معلقاً وقد رواه البخاری ولفظه احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم هـ والترمذی ايضا
موصولاً کما سیاتی وليس فيه تصريح العمرة ۱۲ جامع

افطر الحاجم والمحجوم عن ثوبان مرفوعا اورده العلامة السيوطى فى الجامع الصغير وعزاه الى احمد وابى داؤد والنسائى وابن ماجه وابن حبان والحاكم ثم قال وهو متواتر ۱۵ فلا يضر عدم ثبوته عند الامام الشافعى وفى فتح البارى ومن احسن ماورد فى ذالك (عدم افطار الحاجم والمحجوم) مارواه عبد الرزاق وابوداؤد من طريق عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نهى صلى الله عليه وسلم عن الحجامة للصائم وعن المواصله ولم يحرمهما ابقاء على اصحابه اسناده صحيح والجهالة بالصحابى لاتضرو قوله ابقاء على اصحابه يتعلق بقوله نهى وقدرواه ابن ابى شيبه عن وكيع عن الثورى باسناده هذا ولفظه عن اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم عن الحجامة للصائم وكرهها للضعيف اى لثلاث يضعف ۱۵

قوله واحتج ان النبى صلى الله عليه وسلم اى واحتج عليه بان النبى صلى الله عليه وسلم الخ قلت يدل على ان الشافعى رحمة الله عليه صحح عنده الرخصة من فعل النبى صلى الله عليه وسلم فرجع من قوله وهو عدم الثبوت ولولم يصح لما احتج به.

باب ماجاء فى كراهية الوصال فى الصيام

قوله لا تواصلوا الخ

اس حديث کے بعض لوگوں نے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ حق تعالیٰ آپ کو خاص قوت دیتا تھا اس وجہ سے آپ کو وصال جائز تھا بخلاف اور لوگوں کے لیکن میرے نزدیک اس کے معنی حقیقی اور ظاہر مراد ہیں معنی مجازی اختیار کرنے کی یہاں کون سی حاجت ہے پس آپ کو کھانا جنت کا خطا ہوتا تھا اور آپ اس عالم میں تشریف لے جاتے تھے اور اس عالم میں جا کر کھانا مفطر نہیں ہے جیسے کوئی خواب میں عورت سے مجامعت کرے اور انزال ہو جائے تو روزہ نہیں جاتا حالانکہ باعتبار ظاہر کے جاتا رہنا چاہئے پس معلوم ہوا کہ جہاں کھانا مفطر ہے وہاں آپ کھاتے نہ تھے اور جہاں کھاتے تھے وہ مفطر نہیں ہے۔

فائدہ: صوفیاء کرام اگر خواب میں اپنے کو کسی سے مشغول دیکھتے ہیں تب بھی استغفار کرتے ہیں کہ وہ عالم عکس اس عالم کا ہے پس جب ایسے خواب دیکھے تو معلوم ہوا کہ ان کا دل غیر کی طرف بطریق حرام مائل ہے اس لئے استغفار کرتے ہیں انتہی اتفریر۔

فائدہ: فی قوت المغتزی ومن قال یا کل ویشرب حقیقة غلط و بوجہ احدہما قوله فی بعض الروایات یا کل الثانی انہم لما قالوا الہ انک تواصل قال انی لست کا حد کم ولو کان کما قیل لقال وانا لاواصل الثالث انہ لو کان کذلک لم یصح الجواب بالفارق فکیف یقولہ صلی

۱۵ احقر کے نزدیک طعام جنت اگر دنیا میں بھی کھایا جائے گو دن ہی میں کھایا جائے تب بھی مفطر نہیں مفطر تو طعام الموف و عادی ہے۔ وہو طعام الدنیا وہو الاظہر واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۱۲ جامع غنی عنہ ۱۵ وہی ندل علی ان الاکل کان فی النہار۔ ۱۲ جامع

اللہ علیہ وسلم وہم مستوین فلا یصح اہ قلت الجواب عن الاول ان هذا اللفظ غیر مضر فان طعام الجنة غیر مفطروان كان نهارا فان قيل فما فائدة الصوم قلنا فائدته ترك طعام الدنيا ولا دليل على ان طعام الجنة يقوم مقام طعام الدنيا من جميع الجهات على ان فائدته في حقه صلى الله عليه وسلم لا ينحصر في ترك الطعام فقط فافهم وعن الثاني انه صلى الله عليه وسلم لم ينف عنه الوصال لانه كان مواصلا بصورة وان لم يكن حقيقة او يقال انه كان يواصل من بعض الجهات لامن جميعها فلم ينف عنه فعل الوصال واقامة الحديث على ظاهر معناه اولى الى حيث يمكن كما فعله شيخنا صاحب التقرير ومن سبقه اليه تدبر. وعن الثالث انهم ما كانوا يستوون به صلى الله عليه وسلم من جميع الحيثيات فيه فانه صلى الله عليه وسلم كان مواصلا من بعض الجهات كما قرر في الجواب عن الثاني تأمل وحقق.

قوله: وروى عن عبد الله ابن الزبير الخ قلت لعله رضى الله تعالى عنه اول الحديث وخصه بمن يضعفه الوصال ضعفا شديدا وقد اخرج الطبراني واحمد سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن ابى حاتم في تفسيرهما باسناد صحيح ابى يعلى امرأة بشير بن الخصامية قالت اردت ان اصوم يومين مواصلة فمنعني بشير وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن هذا وقال يفعل ذالك النصارى ولكن صوموا كما امركم الله تعالى اتموا الصيام الى الليل فاذا كان الليل فافطروا كذا في فتح البارى.

وفى الباب تفصيل حسن و تحقيق انيق مذكور في فتح البارى فى كتاب الصوم زاده الجامع عفى عنه

باب ما جاء فى الجنب يدر كه الفجر وهو يريد الصوم

قوله وهو جنب من امله الخ

كلام اللہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ جب اگر بعد صبح غسل کرے تو اس کا روزہ صحیح ہو جائے گا کیونکہ فرماتے ہیں کلو واشربو حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر۔ کیونکہ جب کہ خوردن و جماع کی قبل فجر تک اجازت ہوگئی تو جو شخص آخر شب تک مشغول رہے گا وہ ظاہر ہے کہ بعد طلوع فجر غسل کرے گا انتہی تقریر۔

فائدہ: فی شرح ابی الطیب وفی صحیح مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه قال من ادرکه الفجر جنباً فلا یصم قال فذكر ذالك عبد الرحمن بن الحارث لابیه فانکر ذالك

اے قید حسن دفع بہ توہم ان الحکم لعلہ مخصوص بمن احتلم فی المنام ولم یجامع یقظۃ فی اللیل والحکم تعدی الیہ من باب الاولی فانہا جنبۃ اضطرارۃ ۱۲ ج ۱

فانطلق عبدالرحمن وانطلقت معه حتى دخلنا على عائشة وام سلمة فسألها عبدالرحمن عن ذلك قال فكلتا هما قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من غير احتلام الى ان قال ثم جئنا اباهريرة فقال ابو هريرة هما قالتا قال نعم قال هما اعلم فرجع ابو هريرة عن قوله مع انه كان رواه عن الفضل بن عباس رضى الله عليه عن النبي صلى الله عليه وسلم اه قلت ويمكن ان يحمل النهى على معنى الخبر ويقال ان من ادركه الفجر لا يمكنه الصوم على سبيل الكمال فان من كمال الصوم ان يطهر الصائم من اول وقت الصوم او يدعى النسخ وان كان القول قويا من الفعل لان القرينة مقوية له زاده الجامع عفى عنه

باب ما جاء فى اجابة الصائم الدعوة

قوله فليصل الدعاء الخ: فى شرح ابى الطيب ويؤيده ما فى رواية الطبرانى عن ابن مسعود وان كان صائماً فليدع بالبركة كذا فى الجامع الصغير السيوطى وقال الطيبى فليصل ركعتين فى ناحية البيت كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيت ام سليم اه قلت الافضل هو الصلوة النافلة وهو تشمل الدعاء ايضا وهذا ظاهر وقوله فيه فليجب وفى الذى بعده فليقل انى صائم فالاول محمول على الاستحباب فان فيه زيادة تطيب قلب الداعى والثانى على التاكيد فانه لو لم يجب ولم يعتذر ادى ذلك الى البغضاء زاده الجامع عفى عنه

باب ما جاء فى تاخير رمضان

قوله عن عبد الله البهى فى شرح السراج بفتح هائى موحده وكسرها وتشديد مشاة تحية ليس نسبة الى احدو انما هو لقب عبد الله البهى مولى مصعب بن الزبير اه زاده الجامع عفى عنه

باب ما جاء فى فضل الصائم اذا كل عنده

قوله المفاطر فى شرح ابى الطيب الظاهر انه جمع مفطر على خلاف القياس اى اذا كل عنه الصائم المفطرون صلت عليه الملائكة اى استغفرت له اه زاده الجامع عفى عنه

باب ما جاء فى كراهية المبالغة الاستنشاق للصائم

قوله الا ان تكون صائماً فى رد المحتار ج ١ ص ١٥٤ لودخل الماء من غير صنعه لا يفسد وان بصنعه يفسد على الاصح انتهى التقرير.

قال الجامع ولقائل ان يقول لودخل الماء بالاستنشاق فى جوفه ولم يذكر انه صائم فلم يجتنب عن المبالغة فى الاستنشاق فينبغى ان لا يفسد الصوم فان من اكل او شرب

ناسيالا يفسد صومه ولا فرق بين المفطرات من حيث انها مفطرات تأمل .

وفى شرح ابى الطيب قوله السعوط بالفتح وجوز الضم هو ما يجعل من الدواء فى الانف قوله وفى هذا الحديث ما يقوى قولهم لانه علم منه ان ما يصل الى الباطن عن مسلك الانف يفطره وفيه ان المنع يجوز ان يكون للخوف عن الكراهة بان كان الواصل الى الباطن من مسلك الانف مكروها لا مفسدا على ان غير الماكول والمشروب عادة من الادوية يجوز ان لا يكون من الماكول والمشروب عادة فلا استدلال محل كلام وفى شرح السراج اخرج البخارى عن الحسن تعليقا لا بأس بالسعوط للصائم ان لم يصل الى حلقة ويكتحل هـ

باب ماجاء فيمن نزل بقوك فلا يصوم الا باذنهم

قوله واقدم فى شرح ابى الطيب . چراكه او تابعى ست كه از صحابى روايت دارد وفى شرح ابى الطيب قوله الفضل بن مبشر بموحدة ومعجمة ثقيلة الانصارى ابوبكر المدينى مشهور بكنية فيه لين هـ زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى الاعتكاف

قوله صلى الفجر ثم دخل فى معتكفه قلت يحتمل فجر العشرين انتهى التقرير قال الجامع وفى شرح ابى الطيب قال المناوى فى شرح الجامع الصغير اى انقطع فيه وتخلي بنفسه بعد صلوة الصبح لان ذلك وقت ابتداء اعتكافه بل كان يعتكف من الغروب ليلة الحادى والعشرين والا لما كان معتكفا العشر بتمامه الذى ورد فى عدة اخبار انه كان يعتكف العشر بتمامه وهذا هو المعتبر عند الجمهور لمريد اعتكاف عشر او شهروه قال الائمة الاربعة ذكره الحافظ العراقى انتهى وفيه ايضا وانما جنح الجمهور الى التاويل المذكور للعمل بالحديثين الاول ماروى البخارى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يعتكف فى العشر الاواخر من رمضان والثانى مارواه ايضا عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يعتكف فى كل رمضان عشرة ايام هـ

قوله فلتغلب له الشمس (اى فلتغلب عنه) من الليلة (اى فى الليلة) من الغد (من للتبعيض اى هى الليلة البعضة من الغدو فى العبادة اغلاق غير مفيد زاده الجامع عفى عنه

قوله فى العشر الاواخر فى شرح ابى الطيب بكسر خاء المعجمة جمع الاخرى قال فى المصباح ولا يجوز ان يكون جمع اخرو المعنى كان يعتكف صلى الله عليه وسلم فى الليالى

العشر الاواخر من رمضان اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الصوم فى الشتاء

قوله الغنيمة الباردة: قال العراقى هذا مثل من امثال النبى صلى الله عليه وسلم وقد ذكره فى الامثال ابو الشيخ ابن حبان وابو عروبة الحرانى وغيرهما.

الصوم فى الشتاء: شبهه بها يجمع ان فى كل منهما حصول نفع بلا جهد ومشقة والغنيمة الباردة هى التى تحصل بلا حرب شديد ولا مشقة ويعبرون عن شدة الحرب بكونها حميت ومنه الآن حمى الوطيس كذا فى قوت المغتذى وعلى حاشية الشروح الاربعة عن القاموس الوطيس التنور الآن حمى الوطيس اى اشتد الحرب اه زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى من اكل ثم خرج يديده سفرا

قوله فقال سنة قلت يحتمل كونها سنة ثابتة باجتهاده فلا يقوم حجة على من لا يقول به تمسكا بانه ليس مسافرا ح حقيقة فلم يوجد المبيح فلم يبح الافطار فان الله تعالى علق الفطر على السفر لا على عزمه لاسيما والحديث ضعيف انتهى التقرير قال الجامع الحديث حسنه الترمذى ولفظه السنة فى مثل هذا الموضع هى السنة النبوية عند اهل الفن فهو مرفوع حكما لمن لقائل ان يقول ان الصوم فرض بالقران المتواتر وثبت الافطار فى القران ايضا فى السفر وقصد السفر ليس داخلا فيه صراحة ولا دلالة حيث ليس مشقة فلا يباح الفطر عند عزم السفر فلا يرد ان الموضع له الافطار مع انه ليس بمريض ولا مسافر وورد له الفطر فى الحديث قلنا يلحق بهما قياسا للجامع بينهما وهو العذر والضرورة وقد ورد الفطر للمرضع فى الحديث فتايد القياس به احسن تائيد وهذا اذالم يكن الحديث مشهورا تأمل فهذا جواب شاف على اصول الاحناف والله تعالى والموفق للصواب.

قوله رحلت له راحلته ببناء المجهول وراحلته نائب الفاعل اى حط عليه الرحل وهى للسير القاموس رحل البعير كمنع وارتحلته حط عليه الرحل فهو مرجول ورحيل كذا فى شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى تحفة الصائم

قوله المجمر ضبط بكسر الميم الاولى وفتح الثانى والظاهر ان المراد به البخور وفى

له استدلال به للجمهور على انه لا بد فى اعتكاف عشرة رمضان من عدل الحادى والعشرين لكن اذا حذف المميز لم يجب ان وتى للمؤنث المذكور وكذا العكس نبه عليه بعض النحاة صرح به شيخنا فى بيان القران تحت قوله تعالى اربعة اشهر وعشرا فافهم

المجمع انه بالضم البخور القاموس المجمع كمبر الذى بوضع فيه الجمر بالدحته والعود نفسه كالمجمع بالضم فيهما انتهى كذا فى شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى الاعتكاف اذا خرج منه

قلت الحديث ليس بصريح فى ترجمة الباب لكن يثبت الترجمة به بدلالة المنص فانه لما قضى الاعتكاف الذى لم يشرعه كان قضاء الذى شرعه بالاولى. قوله بالحديث ان النبى صلى الله عليه وسلم خرج من اعتكافه قلت ليس المراد انه صلى الله عليه وسلم خرج عنه بعد ما دخل فيه بل انه لم يدخل فيه فالبشارة ليست بواضحة زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى قيام شهر رمضان

قوله على ماروى عن على رضى الله تعالى عنه الخ
قلت فيه عمل الصحابة بعشرين فى التراويح وعليه الحنفية انتهى التقرير

آخر ابواب الصوم واول ابواب الحج

ابواب الحج

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ماجاء فى حرمة مكة

قوله لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

قلت فى ظاهره دلالة على ان مكة فتحت عنوة انتهى التقرير

فأكد: قوله لعمر بن سعيد بن العاص بن امية المعروف بالاشدق لانه صعد المنبر فبالغ فى شتم على رضى الله تعالى عنه فاصابته لقوة وكان يزيد بن معاوية رضى الله عنه ولاه المدينة قال الطبرى كان قدومه واليا على المدينة من قبل يزيد فى السنة التى ولى فيها يزيد الخلافة سنة ستين قاله القسطلانى قوله ويبعث البعوث جملة حالية والبعوث جمع بعض وهو الجيش بمعنى المبعوث وهو من تسمية المفعول بالمصدر والمراد به الجيش المجهز لقتال عبد الله بن الزبير لانه لما امتنع من بيعه يزيد وقام بمكة كتب يزيد الى عمرو بن سعيد ان توجه الى ابن الزبير جيشا فجهز اليه جيشا وامر عليهم عمرو بن الزبير اخا عبد الله وكان معاويا الاخيه فجاء مروان الى عمرو بن سعيد فنهاه عن ذلك فامتنع وجاءه ابو شريح فقال له ائذن لى ايها الامير احدثك بالجزم جواب الامر كذا فى شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه

لان نقل القصة لابدمنه هنا ليفهم المقصود حق الفهم . قوله ولا فارا بخربة اختلف فى ضبطها ومعناها فالمشهور بفتح الخاء المعجمة واسكان الرآء بعدها باء موحدة وقد حكى المصنف فيها ضم الخاء قال القاضى عياض واره واما قال ابن العربى وفى بعض الروايات بكسر الخاء وزاى ساكنه بعدها مشاة تحية اى بشى يخترى منه اى يستحى وعلى الاول هى السرقة وقيل الخيانة وقيل الفساد فى الدين كذا فى قوة المغتذى زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء من التغليظ فى ترك الحج

قوله حدثنا محمد بن يحيى القطعى فى شرح ابى الطيب هو محمد بن يحيى بن حزم بفتح المهملة وسكون الزاى القطعى بضم القاف وفتح المهملة البصرى صدوق ١٥ ومسلم بن ابراهيم من رجال الستة ثقة مامون كما فى التقريب وهلال بن عبدالله الخ متروك كما فى التقريب ومنكر الحديث لا يتابع على حديثه كما فى الميزان قلت فليس مجهولا وابو اسحق هذا هو ابواسحاق السبيعى وفى التقريب عمرو بن عبدالله الهمداني ابواسحق السبيعى مكث ثقة عابد من الثالثة اختلط باخوه ١٥ ورمز له للسته والحارث هو الحارث الاعور مختلف فيه وثقة بعضهم كما فى تهذيب التهذيب فالحديث ضعيف بهذا السند وفى قوت المغتذى قال الحافظ ابن حجر هذا الحديث له طرق مرفوعة ومرسلة وموقوفة واذا نضم بعضها الى بعض علم ان له أصلا ومحملة على من استحل الترك قال وتبين بذلك خطأ من ادعى انه موضوع ١٥ قوله فلا عليه ١٥ فى شرح ابى الطيب اى لاتفاوت عليه اولا امن عليه فى ان يموت او من ان يموت الخ كذا فى شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى ايجاب الحج بالزاد والراحله

قوله وقد تكلم فيه بعض اهل العلم الخ: قلت حسن الترمذى هذا الحديث وهو يكفى للاحتجاج ولا يضر الكلام فى ابراهيم وفى شرح ابى الطيب وروى الحاكم عن انس فى قوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا قيل يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة وقال صحيح على شرط الشيخين ١٥ زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء كم اعتمر النبى صلى الله عليه وسلم

قوله عمرة الثانية بالاضافة اى عمرة السنة الثانية او المرة الثانية وفى البخارى عمرة الحديبية

فى ذى القعدة حيث صده المشركون وعمرة من العام القابل فى ذى القعدة حيث صالحهم .
 قوله عمرة القضاء ويقال لها عمرة وانما سميت بهما لانه قاضى قريشافيهما لانها وقعت
 قضاء عن العمرة التى صدعنها اذلوكان كذلك لكنت عمرة واحدة وهذا مذهب
 الشافعية والمالكية وقال الحنفية هى قضاء عنها قال فى فتح القدير وتسمية الصحابة
 رضوان الله عليهم وجميع السلف اياها عمرة القضاء ظاهر فى خلافه وتسمية بعضهم
 اياها عمرة القضية لاينفيه فانه اتفق فى الاول مقاضاة النبى صلى الله عليه وسلم اهل مكة
 على ان ياتى من العام المقبل فيدخل مكة بعمرة ويقيم ثلاثا وهذا الامر قضية تضح اضافة
 هذه العمرة اليها فانها عمرة كانت على تلك القضية فهى قضاء عن تلك القضية فتصح
 اضافتها الى كل منهما فلا يستلزم الاضافة الى القضية فى القضاء والاضافة الى القضاء
 يفيد ثبوته فيثبت مفيد ثبوته بلا معارض انتهى اقول ولايلزم من حملها على القضاء كونها
 واحدة لاستقلال احرام كل منهما وكذلك الافعال قوله والرابعة التى مع حجته اختلف
 فى عدد عمره صلى الله عليه وسلم فمن قال اربعاً بهذا وجه فمن قال ثلاثا اسقط الاخيرة
 لدخول افعالها فى الحج ومن قال اعتمر مرتين اسقط عمرة الحديبية لكونهم صدوه عنها
 واسقط الاخيرة لما ذكر واثبت عمرة القضية والجعرانه قاله القسطلانى وقال فى
 المجمع ورواية انها ثلاث بناء على عدم عدما فى ضمن الحج وروى كلهن فى ذى القعدة
 وهو على ملاحظته ان مافى الحج مبدأه فيه وان كان تمامه فى ذى الحجة وما روى انه
 اعتمر فى رمضان اورجب ومافى ابوداؤد انه اعتمر فى شوال فسهو او مؤول والا كان
 عمره سبعا وقد تحقيق انه لم يزد على اربع كذا فى شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه

باب ما جاء فى أى موضع احرم النبى ﷺ

قوله تكذبون فيها اى فى شانها بكونها مهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بان تقولوا انه
 احرم منها وانما احرم قبلها من عند مسجد ذى الحليفة ومن عند الشجرة التى كانت
 هناك وكانت بهذا المسجد وسماهم ابن عمر رضى الله عنه كاذبين لانهم اخبروا بالشئ
 على خلاف ماهو والكذب عند اهل السنة هو الاخبار عن الشئ بخلاف ماهو سواء تعمده
 ام غلط فيه وسها وقالت المعتزلة يشترط فيه العمدية وعندنا ان العمدية شرط لكونه اثما
 لالكون تسميته كذبا فقول ابن عمر على قاعدتنا قاله النووى كذا فى شرح ابى الطيب

قلت يدل على ان لفظ الكذب لا يختص بالعمد قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار اه فان الحال التي وقعت قيد الفعل الكذب يشير الى المقصود والا كان لغوا وكلام افصح الفصحاء برئ من ذالك واصل هذا المضمون القى في روعى بغير تفكر زاده الجامع عفى عنه.

باب ما جاء في افراد الحج

قوله عن عائشة رضى الله تعالى عنها الخ: بعارضه ما فى الباب الا ترى عن انس رضى الله تعالى عنه انه يقول لبيك بحجة وعمرة وفي صحيح مسلم عن عمران بن حصين قال لمطرف احدثك حديثا عسى الله ان ينفعك به ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين حج و عمرة ثم لم يمه حتى مات ولم ينزل قرآن يحرمه قاله فى فتح القدير وقال الشمنى وقد وضع ابن حزم كتابا فى انه صلى الله عليه وسلم كان قارنا فى حجة الوداع وتاول الباقي فى الاحاديث انتهى وقول انس رضى الله تعالى عنه سمعت الخ من اقوى الادلة على انه صلى الله عليه وسلم كان قارنا لانه مستند الى قوله والرجوع الى قوله هو الواجب خصوصا لقوله تعالى فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله والرسول وعموما لان الكلام اذا كان فى حال احمد وحصل فيه الاختلاف يجب الرجوع فيه الى قوله لانه ادرى بحاله وقد وافق انسا على نقل القرآن احد عشر من الصحابة قد جمع احاديثهم ابن حزم فى حجة الوداع وذكرها حديثا حديثا ثم قال هؤلاء اثنا عشر من الصحابة اى مع انس رضى الله عنه بالاسانيد الصحاح كلهم يصف بغاية البيان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قارنا ولهذا رجح المحققون من فعله صلى الله عليه وسلم القرآن وقالوا به يحصل الجمع بين احاديث الباب اما احاديث الافراد فمبنى على ان الراوى سمعه يلبى بالحج فزعم انه مفرد بالحج فاخبر على حسب ذالك ويحتمل ان المراد بافراد الحج انه لم يحج بعد افتراض الحج الاحقة واحدة واما احاديث التمتع فمبنى على انه سمعه يلبى بالعمرة فزعم انه متمتع وهذا لامانع منه لانه لامانع من افراد نسك بالذكر للقارن على انه قد يخفى الصوت بالثانى ويحتمل ان المراد بالتمتع القرآن لانه من الاطلاقات القديمة وهم كانوا يسمون القرآن كذا فى شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه

باب ما جاء فى الجمع بين الحج والعمرة

قوله لبيك بعمرة وحجة..... قلت ان الجار والمجرور متعلق بالفعل العامل فى لبيك

كانه قال اطيعك اللهم باداء العمرة مع الحج زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى التمتع

قوله عن التمتع بالعمرة الى الحج: قلت الى بمعنى مع قوله ثم يقيم اى بمكة كما فى شرح السراج زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى ا لبية

قوله ان تلبية النبى صلى الله عليه وسلم الخ: قد وقع فى المرفوع تكرير لفظه لبيك ثلث مرات وكذا فى الموقوف الا ان فى المرفوع الفصل بين الاولى والثانية بقوله اللهم وقد نقل اتفاق الادباء على ان التكرير اللفظى لايزاد على ثلاث مرات نقله القسطلانى كذا قاله ابو الطيب قلت ورد فى الحديث مايرده فقد روى الترمذى فى باب ماجاء فى التسبيح فى الركوع والسجود ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا ركع احدكم فقال فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلث مرات فقد تم ركوعه وذلك ادناه اى ادنى التمام ففيه دليل على انه لو كرر وزاد على الثلاث تلك الجملة بعينها لاحسن وهذا امر صادر من افصح الفصحاء وهو لايمكن ان يامر ما هو يخالف لسانه ويضحك على ذلك الامر الفصحاء فقول الادباء لايزاد على الثلاث ان كان المرد به كون عدم الزيادة على الثلاث افصح فمسلم ويحمل امره صلى الله عليه وسلم على انه امر بالفصيح لا بالا فصح وقد ترجح الفصيح الامرا خر شرعى ولوارادو انه غير فصيح فقولهم هذا مردود فتأمل وحقق والله تعالى هو الموفق للصوب.

قوله انه اهل اى اراد ان يهل فانطلق يهل اى فشرع يهل اى ذهب حال كونه يهل وقوله يقول لبيك بيان ليهل. قوله فى اثر تلبية اى فى عقبه وبعد الفراغ منه ويجوز فيه الفتحان وكسر الهمزة وبسكون المثلثة واما ان الحمد فيروى بكسر الهمزة من ان وفتحها وجهان مشهور ان لاهل الحديث واهل اللغة قال الجمهور الكسرا جود قال الخطابى الفتح رواية العامة قال ثعلب الاختيار الكسر وهو جود فى المعنى من الفتح لان من كسر جعل معناه ان الحمد والنعمة لك على كل حال ومن فتح قال معناه لبيك لهذا السبب كذا فى شرح ابى الطيب قلت على حال الكسر ايضا يحتمل ان يكون الاستيناف تعليلية ويحتمل ما ذكر الا ان على الفتح لا يحتمل غير التعليل وان بالفتح مع اسمه وخبره

له بين لا يضاف الا الى متعدد واذا اضيف اليه يكرر كقوله تعالى هذا فراق بينى وبينك فحق العبارة ان يقال بين الاولى وبين الثانية.

مجرور للام المقدر التعليلية ومتعلقة بالفعل العامل في لبيك زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء في مواقيت الاحرام لاهل الافاق

جمع افق بمعنى الناحية اى لاهل نواحي مكة وخصهم بالميقات لان ميقات اهل مكة مشتهر بينهم..... قوله من اين نهل اى نحرم..... قوله وقت لاهل المشرق العقيق اى وقت لاحرامهم والمراد بهم من منزله خارج الحرم من شرق مكة الى اقصى بلاد الشرق وهم العراقيون والعقيق موضع بعداء ذات عرق مما وراءه وروى ابو داؤد عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل العراق ذات عرق قال ابن ملك كانه صلى الله عليه وسلم عين لاهل المشرق ميقاتين العقيق وفات عرق فمن احرم من العقيق قبل ان يصل الى ذات عرق فهو افضل ومن جاوزه فاحرم من ذات عرق جاز ولاشئ عليه ويؤيده هذا الحديث مارواه مسلم في صحيحه عن جابر مرفوعا ومهل اهل العراق ذات عرق وما قيل كون ذات عرق ميقاتا ثبت باجتهاد عمر رضى الله عنه ويدل عليه رواية البخارى عن ابن عمر قال لما فتح المصران اى البصرة والكوفة اتوا عمر فقالوا يا امير المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حد لاهل نجد قرنا وهو جور اى مائل عن طريقنا وان ان اردنا قرنا شق علينا قال فانظروا حدوها من طريقكم فحدلهم ذات عرق انتهى فاجيب عنه بان عمر رضى الله عنه لم يبلغه الخبر فاجتهد فيه واصاب ووافق السنة فهو من عاداته فى موافقته ولا ينافى ذلك ان العراق لم يفتح الا بعد وفاته عليه الصلوة والسلام لانه علم بالمعجزة انه يستفتح فوقت لاهله ذلك كما وقت لاهل مصر قبل فتحهما كذا فى شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في ما لا يجوز للمحرم لبسه

قوله الحرم بضم فسكون الاحرام. قوله فليلبس الخفين ما اسفل من الكعبين قوله ما اسفل بدل من الخفين والمراد بالكعبين كعبا الاحرام الذان فى وسط القدم لا كعبا الوضوء قوله ولا تنتقب المرأة الحرم اى المحرمة والنقاب معروف للنساء لا يبدو منه الا العينان وبعض الانف قاله ابو الطيب ملخصا زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء في السراويل والخفين للمحرم اذا لم يجد الا زار والنعلين

قوله وينقطعهما اسفل من الكعبين قلت قاس ابو حنيفة السراويل على الخفين فى القطع

انتهی التقرير و توضیحه بما فی شرح السراج و نزد امام ما ابی حنیفه پاره کند اورا و ازار سازد ا ه قاله الجامع عفی عنه

باب ماجاء فی الذی یحرم وعلیه قمیص او جبة

قلت الحدیث فیہ ذکر الجبة فقط لكن المصنف ادخل القمیص فی حکم الجبة بجامع بینهما وهو کونهما مخیطین و فی شرح ابی الطیب قوله و فی الحدیث قصة و هی انه قال یعلی بن امیه رضی الله عنه کنا عند النبی صلی الله علیه وسلم باجعرانة اذ جاءه رجل اعرابی علیه جبة و هی متضمنة بالخلوق فقال یا رسول الله انی احرمت بالعمرة و هذه علی فقال اما الطیب الذی بک فاغسله ثلاث مرات و اما الجبة فانزعها ثم اصنع فی عمرتک كما تصنع فی حجک متفق علیه و بالخلوق بفتح الخاء المعجمة نوع من الطیب یتخذ من زعفران و غیره ا ه زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء ما یقتل المحرم من الدواب

قوله الکلب العقور قلت و فی معناه الزئب و فی قید العقور روایتان فی المذهب قوله السبع العادی معناه عند الحنفیة العادی ابتداء و القرینة علیه تقييده بالعادی والا لکفی السبع و الذئب یتدی بالاذی فحکمه حکم الکلب فعنده الحنفیة یجوز قتل الذئب لا الاسد.

باب ماجاء فی کراهیة تزویج المحرم

قوله امیر الموسم فی النهایة وهو الوقت الذی یجتمع فیہ الحاج کل سنة کانه وسم بذلك الوسم وهو مفعول منه اسم للزمان لانه معلم لهم ا ه قوله لا ینکح ولا ینکح فی شرح ابی الطیب بفتح الیاء فی الاول و کسر الکاف مجزوم علی النهی و مرفوع علی النفی بمعنی النهی ای لا یتزوج لنفسه امرأة بضم الیاء فی الثانی مجزوما و مرفوعا علی الوجهین ای لا یتزوج الرجل امرأة اما بالولاية او بالوكالة لغيره کذا فی شرح ابی الطیب.

قوله عن ابی رافع الخ رواه ابن حبان فی صحیحہ كما فی شرح ابی الطیب وقد قال العلامة السیوطی رحمہ الله فی خطبة جمع الجوامع ما محصله ان کل ما فی صحیح ابن حبان صحیح ثم اعلم ان حدیث المحرم لا ینکح ولا ینکح قاعدة کلیة و حدیث قولی ولم یعارضه مثله وقد قال الترمذی حسن صحیح و حدیث تزوج میمونة رضی الله تعالی عنها وان اخرجه

السته لكنه فعل ومع هذا عارضه حديث ابي رافع فان رجح حديث الصحيحين باعتبار مزيد قوة السند فهب لكن يقدم على حديث ابي رافع لانه واقعة حال كما ان حديث الصحيحين واقعة حال واما تقديمه على الحديث القولي فمحل نظر ولم ارفيه الى الآن دليلا شافيا لاصحابنا ولعل الله تعالى يحدث بعد هذا امرا زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء في الرخصة في ذلك

قوله عن يزيد بن الاصم عن ميمونة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو حلال وبنى بها وهو حلال قال الجامع الى ههنا انتهت الرواية عن سيدتنا ميمونة رضى الله عنها والباقي من الرواية مقولة يزيد بن الاصم
قوله في الظلة قلت يعنى سائبان والظاهر ان تلك الظلة كانت كما تكون للمسافرين في السفر للاتقاء من الحرو البرد. زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء في اكل الصيد للمحرم

قوله ما لم تصيده اى لاجلكم عند الشافعية ولا مكرم او نحوه كالاغاة والدلالة والاشارة عند الحنفية مع كون الحديث مرسلا غير حجة عند الخصم دليلنا في حديث ابي قتاده في قوله صلى الله عليه وسلم انما هي طعمة ففيه حل ما صيد للمحرم لا لا مرح انتهى التقرير.
قوله وهو غير محرم في شرح ابي الطيب قال القسطلاني وعدم احرامه لاحتمال انه لم يقصده نسكا اذ يجوز دخول الحرم بغير احرام لمن لم يرد نسكا كما هو مذهب الشافعية واما على مذهب الائمة الثلاثة القائلين بوجوب الاحرام فاحتجوا له بان ابا قتاده انما لم يحرم لانه صلى الله عليه وسلم كان ارسله الى جهة اخرى ليكشف امر عدو في طائفة من الصحابة كما قال البخارى وحدث النبي صلى الله عليه وسلم ان عدوا يغزوه بخيفة فتوجهنا نحوهم اى بامرهم عليه الصلوة والسلام ثم قال وفي صحيح ابن حبان والبخاري والطحاوي من طريق عياض بن عبد الله عن ابي سعيد قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا قتاده على الصدقة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وهم

له قوله واما تقديمه على الحديث القولي محل نظر الخ اقول حديث عثمان رضى الله عنه وان كان تشريفا قوليا عاما ولكنه غير مقطوع الدلالة في الحكم كما راموه فان قرأه بالخطبة حجة واضحة على ان ظاهرها غير مراد وانما هو مؤوول محمول على الكراهة ودليلنا حديث ابن عباس رضى الله عنه وهو اصح حديث في الباب على الاطلاق اتفق على تحزيجه الشيخان واصحاب السنن وقدره عن ابن عباس خمسة عشر رجلا من كبار اصحابه (من معارف السنن) فقول الجامع محل نظر هو محل نظر فتامل. عبد القادر عفى عنه.

بالضم اى طعام قاله ابو الطيب ١٢ ج ١

محرمون حتى نزلوا بعسفان فاذاهم بحمار وحش قال وجاء ابو قتاده وهو حل الحديث الى اخره وهذا ظاهر يخالف ما فى البخارى على ما لا يخفى لان قوله بعث يقتضى انه لم يكن خرج مع النبى صلى الله عليه وسلم من المدينة لكن يحتمل انه صلى الله عليه وسلم ومن معه لحقوا باقتاده فى بعض الطريق قبل الروحا فلما بلغوها واتاهم خبر العدو وجهه النبى صلى الله عليه وسلم فى جماعة لكشف الخبر انتهى وفى ذلك الشرح ايضا قوله ثم شد على الحمار اى حمل عليه كما فى رواية اى وجه الفرس نحوه فادركه فعقره فقتله كما فى رواية البخارى موضع قتله عقره ٥١ زاده الجامع عفى عنه.

باب ما جاء فى كراهية لحم الصيد المحرم

قوله فاهدى له حماراً وحشياً قلت معناه كان حياً فلا يضر الحنفية وما روى لحم حمار وحش فهو غير محفوظ كما صرح به الترمذى انتهى التقرير قال الجامع فى شرح ابى الطيب قال الطيبى لابد فى قوله اهدى حماراً من تقدير مضاف لانه جاء فى رواية مسلم لحم حمار وحش وفى اخرى رجل حمار وحشى واخرى عجز حمار وحشى واخرى شق حمار وحش فهذه الطرق التى ذكرها مسلم صريحة فى انه مذبوح انتهى وظاهر هذا الرواية انه اهدى حماراً حياً ويمكن ان يجمع بينهما بانه اهدى له اولاً حياً ثم اهدى له بعضه ٥١ قلت فقول الترمذى غير محفوظ لا يعبأ به فان صحيح مسلم اولى ترجيحاً من جامع الترمذى تأمل.

باب ما جاء فى صيد البحر للمحرم

قوله فانه من صيد البحر يحتمل انهم كانوا غير محرمين ومعنى صيد البحر اى فى حكمه فى عدم اشتراط الذبح والحديث ضعيف انتهى التقرير. وفى شرح السراج واز عبارت مؤطاي امام مالک مفهوم ميشود كه اصل خلقت ملخ از ماهى است چنانكه امام مالک قصه حديث رابطول آورده است تتمه حديث اين عبارت ست والذى نفسى بيده ان هى الانثرة حوت ينشره فى كل عام مرتين اه قلت الحديث ليس مرفوعاً وانما ذالك قول كعب الاحبار كما فى المؤطا للامام محمد برواية مالک.

قوله رجل بكسر الراء وسكون الجيم الجماعة الكبيرة من الجراد والايقال ذالك الا للجراد وهو اسم جمع نضوبه باسياطنا قال العراقي كذا وقع فى سماعنا وهو غير معروف فى اللغة وانما يجمع السوط على اسواط وسياط بغير الف كما ذكره الجوهري وغيره كذا فى قوت المغتذى. زاده الجامع ١٢

له قوله فلا يضر الحنفية الخ ولو سلم انه لم يكن حياً بل كان مذبوحاً فاعتنعه عن قوله كان سداً للريعة - (من معارف السنن) عبد القادر

باب ماجاء فى الضبع يصيب بها المحرم

قوله قال نعم يحتمل انه استنبط جواز الاكل من كونه سيد امع انه لا يستلزمه اما وجوب الجزاء فمتفق عليه.

باب ماجاء فى دخول النبى ﷺ مكة من اعلاها وخروجه من اسفلها

قوله من اعلاها اى اعلى مكة والمراد به ثنية كداء بفتح الكاف والمد والتونين وعدمه نظر الى انه علم المكان او البقعة وهى التى ينحدر منها الى المقبرة المسماة بالمعلى ويسمى بالعجون والمراد باسفلها ثنية كدا بضم الكاف والقصر والتونين وتركه وهو السمى الآن بباب الشبيكة كذا فى شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء كيف الطواف

قوله فاستلم الحجر اى الحجر الاسود قاله السراج قوله مضى على يمينه اى اخذا فى الطواف عن يمينه وشار عافيه عن يمينه اى يمين نفسه قاله ابو الطيب ولا يمكن ارجاع الضمير الى الحجر فانه لا يطاق عنه اجماعا زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى استلام الحجر والركن اليمانى

قوله ليس من البيت شئ محجور زاد احمد رضى الله عنه من طريق مجاهد فقال ابن عباس لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة فقال معاوية رضى الله تعالى عنه صدقت كذا فى شرح المؤطا قاله ابو الطيب قلت نظاهره ان سيدنا معاوية رضى الله تعالى عنه رجع عن قياسه اتباعا للحديث فى اخر الامرو فى الاول غلب عليه التادب بالبيت ولم يظنه مخالفا السنة فكانه زعم انه صلى الله عليه وسلم لم يستلم غيرهما تسهيلا على الامة فافهم زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى تقبيل الحجر

قوله فان لم يمكنه ان يصل اليه استلمه بيده وقبل يده قلت يستبطن منه قاعدة كلية وهى ان كل متبرك ومعظم لا يمكن تعظيمة بالتقبيل وغيره فيمسه بيده ويعظمها كمن سقط عنه الكتاب ولم يمكنه ان يضعه على الرأس تعظيما له وكفارة عن القصور فى تكريمه فله ان يمسه باليد ثم يضع اليد على الرأس تأمل فلعله حسن فان قلت التقبيل لا يستلزم التعظيم فان الرجل يقبل ولده ولا

ا هـ ومسئلة اكل الضبع مستقلة مذكورة مفصلة فى موضعها ١٢ باج هـ مرفوع معطوف على لفظ علم وحاصله انه غير منصرف باعتبار كونه علما وممدودا ومنصرف على انه بقعة ١٢ باج

يكون معظمًا عليه قلت الظاهر هو التعظيم لمن يقبله الا اذا دل على خلاف دليل والله تعالى اعلم.

باب ماجاء في السعي بين الصفا والمروة

قوله وانا شيخ كبير في شرح ابي الطيب يعني احفظ هذا الا نى كنت كبيرا اعتمد على حفظي فهو كناية عن كمال الحفظ ويحتمل ان يكون معناه وانا شيخ كبير الآن فيجوز لى المشى لعذر الضعف ويؤيده انه ولد بعد البعثة ببسبر اه قلت والذي يظهر لى هو انه رضى الله تعالى عنه بين فعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بين عنرا مستقلا له فى المشى فافهم زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء في الطواف راكبًا

قوله على راحلته اى على بعيره لما فى الصحيحين عن ابن عباس طاف النبي صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع على بعير يستلم الركن بالمحجن زاد مسلم من حديث ابي الطفيل ويقبل المحجن وهذا اما لخصوصية اولعذر فان المشى عندنا واجب. قوله الا من عذروهو محمل فعله صلى الله عليه وسلم لحديث ابي داؤد عن ابن عباس قام مكة وهو يشتكى وطاف على راحلته ولحديث مسلم عن جابر رضى الله تعالى عنه طاف راكبًا ليراه الناس ويسألوه كذا فى شرح ابي الطيب قلت الدليل على وجوب ماروى كما فى النيل عن ام سلمة انها قدمت وحى مريضة فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال طوفى من وراء الناس وانت راكبة رواه الجماعة الا الترمذى فلولم يكن المشى واجبا لما سألت رضى الله تعالى عنها عن طوافه صلى الله عليه وسلم ولكن دلالة على الوجوب فيه نظر زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في فضل الطواف

قوله خمسين مرة حكى المحب الطبرى عن بعضهم ان المراد بالمرة الشوط ورده وقال المراد خمسون اسبوعا وقدورد ذلك فى رواية الطبرانى فى الاوسط قال وليس المراد ان ياتى بها متوالية فى ان واحد وانما المراد ان يوجد فى صحيفة حسناته ولوفى عمره كله كذا فى قوت المغتذى زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى الصلوة بعد العصر وبعد الصبح فى الطواف لمن يطوف

قوله لا تمنعوا الخ: نهى للمانعين لا اذن للمصلين والحجة لنا حديث عمرا لآتى

خصوصًا واطلاق النهى عموما

اعلم ان الترجمة مستنبطة من عموم الحديث وفى الحديث حكمان مستقلان حكم الصلوة وحكم الطواف فتخصيص الصلوة بالطائف ليس على موضعه ١٢ جامع

باب ماجاء في كسر الكعبة

قوله حديث عهد بالجاهلية يعنى قرب عهدهم بالكفر والخروج منه الى الاسلام وانه لم يتمكن الدين فى قلوبهم قلوبهم قلوبهم حفت ان تنكر قلوبهم وفيه اذا تعارضت المصالح وتعارضت مصلحة ومفسدة وتعذر الجمع بدئ بالاهم لان النبى صلى الله عليه وسلم علم ان نقض الكعبة وردھا الى ما كانت عليه من قواعد ابراهيم على نبينا وعليه السلام مصلحة ولكن تعارضه مفسده اعظم منها وهى خوف فتنة بعض من اسلم قريبا وذاك لما كانوا يعتقدونه من فضل الكعبة فيرون تغييرها امرا عظيما فتركها صلى الله عليه وسلم قال السيوطى فى حاشية النسائى حديث عهد كذا روى بالاضافة وحذف الواو وقال المطرزي لا يجوز حذف الواو فى مثل هذا والصواب حديث وعهد ويمكن ان يوجه بان لفظ القوم مفرد الفظا وجمع معنى فروعى افراد اللفظ فى جانب الخبر كما روى اللفظ الضمير فى قوله تعالى كلنا الجنة اتت حيث افرد اتت اه زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى فضل الحجر الاسود والركن والمقام

قوله سوده خطايا بنى ادم قلت كما لبست القراءة عليه صلى الله عليه وسلم باختلاف بعض المصلين فى الطهارة انتهى التقرير.

قوله طمس الله نورهما الخ فى قوت المغتذى قال ابن العربى يحتمل ان يكون ذالك لان الخلق لا يحتملونه كما اطفأ حر النار حين اخرجها الى الخلق من جهنم بغسلها فى البحر مرتين قال العراقى ويدل على ذالك قول فى الحجر ولولا ذالك ما استطاع احد ان ينظر اليه اه قوله وهو حديث غريب فى شرح السراج وآن حديث انس غريب ست چنانكه اخراج كرده ست ديلى در فردوس بالفظ الحجر الاسود يمين الله فمن مسح يده على الحجر فقد بايع الله ان لا يعصيه اه زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء ان منى مناخ من سبق

قلت فيه تائيد لمذهب ابى حنيفة فى ان ارض الحرم موقوفة

باب ماجاء فى تقصير الصلوة بمنى

قوله امن ما كان الناس واكثره فى شرح ابى الطيب المقصود من هذا الكلام وامثاله

واضح اى حين كان الناس اكثر امانا وعدد الكن تطبيقه على قواعد العربية خفى والاقرب ان مامصدرية وكان تامة وامن منصوب على الظرفية بتقدير مضاف وموصوفه مقدر من جنس المضاف اليه كما هو المشهور فى اسم التفضيل واكثره عطف على امن وضميره لما اُضيف اليه امن لا للناس كما وهم واعتذر عن افراده بان الناس جنس والتقدير زمان كون هو امن اكون الناس وزمان كون هو اكثر اكون الناس عدد او نسبة الامن والكثرة الى الكون مجازية فانهما وصفان للناس حقيقة فرجع بالنظر الى الحقيقة الى زماننا وحينما كان الناس فيه امن واكثر وعلى هذا فنصب امن واكثر على الظرفية بتقدير المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ولو جعل امن خبر الكان مقدما واكثر عطفًا عليه وجعل ضميره للناس باعتذار ان الناس جنس وجعل ما مصدرية حينية وكان المعنى حين كون الناس امن واكثرهم اى امنهم واكثرهم لكان صحيحا من حيث المعنى ولا تكلف فيه الا انه يلزم تقديم ما فى حين ما المصدرية وكلمة ما المصدرية عندهم موصولة حرفية لا يتقدم عليها ما فى صلتها اه قلت لادليل فى الحديث على ما فصله الترمذى من المذاهب فى القصر لاهل مكة بمنى فانه صلى الله عليه وسلم يحتمل انه صلى فيه حال السفر ويحتمل انه صلى فيه على حال غير السفر فلا حجة فيه فافهم زاده الجامع عفى عنه

باب ما جاء فى الوقوف بعرفات والدعاء فيها

قوله مكانا ياء عده عمرو بمعنى يعبده عمرو فهو مفاعلة بمعنى التفعيل وهو وارد فى كلامهم وبه ورد التنزيل ربنا باعدين اسفارنا والمعنى نحن واقفون مكانا يجعله عمرو بعيدا بان يصفه اياه بالبعد عن موقف النبى صلى الله عليه وسلم وظاهره ان يزيد يخاطب به اصحابه الحاضرين ويبين لهم ما يعتقد عمرو وقال بعض الفضلاء عمرو هو المخاطب بهذا الكلام اى مكانا تبعده انت وتعبده بعيدا والمقصود تقرير بعده وانه مسلم عندا المخاطب فليتأمل.

قوله ثم افيضوا من حيث افاض الناس اى ادفعوا انفسكم او مطاياكم ايها القریش من حيث افاض الناس اى من المكان الذى افاض منه غيركم والمقصود ارجعوا من ذالك المكان ولا شك ان الافاضة والرجوع من ذالك المكان يستلزم الوقوف فيه لانها مسبوقة بالوقوف فلزم من ذالك الامر بالوقوف حيث وقف الناس هذا كله فى شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء ان عرفة كلها موقف

قوله حجى عن ابيك: قلت هو باطلافة حجة للحنفية قوله ولا جرح اى لا اثم ولو حمل على الجنابة يحتمل الخصوص فانه واقعة حال والمقدم هو الكلى انتهى التقرير وفى بعض الحواشى عن عمدة القارى اى لا اثم عليكم فيما فعلتموه من هذا لانكم فعلتموه مع الجهل منكم لا على القصد منكم خلاف السنة وكانت السنة خلاف هذا فا النبي صلى الله عليه وآله وسلم اسقط عنهم الجرح واعذرهم لاجل الغسيان وعدم العلم لا انه اباح لهم ذالك حتى ان لهم ان يفعلوا ذالك والدليل على ذالك ما رواه ابو سعيد الخدرى قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو بين الجمرتين عن رجل حلق قبل ان رمى قال لا حرج وعن رجل ذبح قبل ان يرمى قال لا حرج ثم قال عباد الله وضع الله الضيق والجرح وتعلموا مناسككم فانها من دينكم فدل ذالك على ان الحرج الذى رفعه الله عنهم انما كان لجهلهم بامر المناسك لا غير ذالك ونفى الحرج لا يستلزم نفى وجوب القضاء او الفدية فاذا كان كذالك فمن فعله فعليه دم اه ملخصا.

قوله وجعل يشير بيده اى الى الناس كما فى شرح ابي الطيب قوله ثم اتى جمعا فصلنى بهم الصلوتين جمعا فى شرح السراج.

پس گزاروا آنحضرت صلى الله عليه وسلم با مردم دو نماز را که مغرب وعشاء بود با هم زاده الجامع عفی عنه (اى فى وقت واحد ۱۲ اجامح)

باب ماجاء الافاضة من عرفات

قوله اوضع اى اسرع السير ومفعوله محذوف اى راحلته كذا فى قوة المغتذى فان قلت كيف مطابقة الترجمة وليس فى حديث الباب ما يدل عليه قلت ما ذكر فيه لا يكون الا بعد الافاضة من عرفات كما مر فى الحديث الذى قبله زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء من ادرك الامام بجمع فقد ادرك الحج

قوله: حين خرج الى الصلوة اى صلوة الفجر يوم النحر كما فى شرح السراج زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى رمى الجمار راكباً

قوله كان اذا رمى الجمار مشى اليه ذاهبا وراجعا قلت معناه انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قصد رمى الجمار مشى للرمى ولم يركب وكذلك يرجع بعد الفراغ من الرمي ماشيا لاراكبا زاده الجامع عفى عنه.

باب كيف ترمى الجمار

قوله واستقبل القبلة وجعل يرمى الجمرة على حاجيه الا يمن ثم رمى سبع حصيات

لے اى سواء كان الحاج عن غيره حج لنفسه ام لافانہ لم يفتش عنه افاده صاحب التقرير ۱۲ اجامح

لے الترتيب يدل على انه رضى الله عنه رمى قبل هذا ايضا ولم يعرف عدده ۱۲ جامع

قال الشيخ ابو الطيب ويعارضه ما فى البخارى عنه جعل البيت عن يساره ومناعن يمينه وما فى رواية مسلم واستقبل الجمرة ويرجعها (رواية الشيخان) ورواية الصحيحين مقدمة على رواية غيرهما واختار علماؤنا العمل بما فى الصحيحين لان روايتهما اقوى اه ملخصاً قوله لاقامة ذكر الله تعالى فى شرح ابى الطيب اى لان يذكر الله تعالى فى هذه المواضع مع اقامة هذه الافعال امتثالاً لامره تعالى فالحذر الحذر من الفضلة وانما خصا بالذكر مع ان المقصود من جميع العبادات هو ذكر الله تعالى لان ظاهرهما فعل لا يظهر فيهما العبادة وانما فيهما التعبد للعبودية بخلاف الطواف حول بيت الله والوقوف للدعاء فان اثر العبادة لاثحة فيهما وقال بعضهم معنى قوله لاقامة ذكر الله ان التكبير سنة مع كل حجر والدعوات المذكورة فى السعى سنة اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الاشتراك فى البدنة والبقرة

قوله حديث غريب: قلت غريب ثم ليس فيه تصريح باذن النبى صلى الله عليه وسلم به اه التقرير قلت لا يحتاج الى تصريح الاذن فانه مايفعل فى زمانه صلى الله عليه وسلم لولم يرد عليه انكار كان حجة كما ثبت فى موضعه نعم الحديث ضعيف قال ابو الطيب حسين بن واقد المروزي بن عبد الله القاضى ثقة له اوهام قاله فى التقريب اقول ففيه ضعف ويعارضه الحديث السابق وهو حسن صحيح اه وقد حسنه الترمذى واخرجه والاختلاف فى الراوى وان كان غير مضر لكن لا يخفى ان عدم الضرحين لم يعارضه اقوى منه وهنا ليس كذلك تأمل زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى اشعار البدن

قوله قلد النعلين واشعر الهدى فى شرح ابى الطيب هو مفعول الفعلين على التنازع اى قلد الهدى نعلين وعلقهما فى عنقه وجعلهما كالقلادة له واشعره اه وفيه ايضاً واماط عنه الدم اى ازال عنه الدم وفى رواية مسلم سلت الدم اى مسح واماط عن صحيفة السنم زاده الجامع

باب ماجاء فى تقليد الغنم

قوله كلها بالنصب تاكيد للقلائد او بالجر تاكيد لهدى قوله غنماً حال عن الهدى الا انه

اه هذا يصح على مذهب من يقول ان الحال لا تجب ان تكون مشتقة وفى شرح الكافية. وكل ما دل على هيئة اى صفة سواء كان الدال مشتقاً او جامداً اصح ان يقع حالاً من غير ان يزول الجامد بالمشتق لانه المقصود من الحال بيان الهيئة وهو حاصل به وهذا رد على جمهور النحاة حيث شرطوا اشتقاق الحال زلكافراً فى تاويل الجرامه بالمشتق ومع هذا فلا شك ان الاغلب فى الحال الاشتقاق اه جامع عفى عنه اه

اشترط فی الحال من المضاف الیه صحة وضعه موضع المضاف وهو ههنا مفقود الا علی قول من قال اذا كان المضاف مثل جزء المضاف الیه فیجوز الحال منه وفيما نحن فیہ نظر الی اتصال القلائد بالهدی کجزئہ واجاز بعض النحاة من المضاف الیه مطلقاً لا اشکال فی کذا فی شرح ابی الطیب.

باب ماجاء فی رکوب البدنة

قوله فقال له اركبها: قلنا واقعة حال يمكن ان يكون الرجل مضطراً.

باب ماجاء فی طواف الزيارة باللیل

قوله اخر طواف الخ فی شرح ابی الطیب وكذلك اخرجہ البخاری تعلیقاً عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا وابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اخر النبی صلی اللہ علیہ وسلم زیارة الی اللیل لكن الثابت المعلوم من فعله هو انه طاف طواف الزیادة وسو طواف الفرض نهاراً اخرج مسلم فی صحیحہ من رواية جابر رضی اللہ عنہ وابن عمر رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افاض یوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنی فاعل المراد بهذا الحديث انه طاف للزیادة غیر طواف الافاضة باللیل بان كان یقصد زیارة البیت ایام منی باللیل بعد ما طاف للفرض نهاراً یوم النحر ومعنی التأخیر ان الطواف الذی اراده بعد طواف الفروض اخره الی اللیل ولم یات به بعد العصر واول فی ارشاد الساری بان معنی اخره الی اللیل ای اخره الی ما بعد الزوال وقال واما الحمل علی ما بعد الغروب فبعید جداً انتهى وقد ثبت فی الاحادیث الصحیحة انه علیہ السلام طاف یوم النحر نهاراً ویؤید التأویل ما رواه البیهقی انه صلی اللہ علیہ وسلم كان یزور البیت کل لیلۃ من لیالی منی اه زاده الجامع عفی عنہ.

باب ماجاء فی نزول الابطح

فی شرح السراج: در مقام ابطح کہ متصل مکہ است نزدیک وداع آنجا فرود آید وازہما نجا رخصت گشتہ بخانہ رود اه زاده الجامع عفی عنہ.

باب ماجاء فی حج الصبی

قوله ولك اجر: اس سے یہ شبہ نہ کیا جائے کہ اس لڑکے کو ثواب حج کا نہ ملے گا کیونکہ حدیث میں اس کی نفی نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ تم کو اس کی تعلیم۔ اور اعانت کا ثواب ملے گا اور خود اس کا ثواب عموم ادلہ سے ثابت ہے من جاء بالحسنة فله عشر امثالها۔ قالہ الجامع عفی عنہ۔

قوله فكنا نلبي اى نجهر لا ان النساء لا يلين قاله صاحب التقرير. قوله نرمي عن الصبيان

فى شرح السراج از جهت نادانستن ايشان طريق رى را ١٥ قال الجامع اولشدة المشقة عليهم.

باب ماجاء فى العمرة او اجبة هى ام لا

قوله قال لا: قلت فيه حجة للحنفية انتهى التقرير قوله وان يعتمروا فى شرح ابى الطيب ان مصدرية وهى مع مابعد ها فى تاويل المصدر مبتدا وجملة هو افضل خبره ١٥ قوله وهو ضعيف قلت قدروى الترمذى فيه حديثا حسنا صحيحا والامام الشافعى معذور فانه لم يبلغه حديث محتج به زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى عمرة رجب

قوله الا وهو معه فى شرح ابى الطيب اى شاهد معه فهو عبارة عن الحضور معه وكناية عن نسيانه كما فى البخارى عن عروة انه قال لابن عمر كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اربع احدهن فى رجب فقال عروة يا امامه الاتسمعين مايقول عبدالرحمن قالت مايقول قال يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر اربع عمرات احدهن فى رجب قالت يرحم الله ابا عبدالرحمن ما اعتمر عمرة الا وهو شاهده وما اعتمر فى رجب قط انتهى زاد مسلم عن عطاء عن عروة قال وابن عمر يسمع فما قال لا ولا نعم قال النووى سكوت ابن عمر على انكار عائشة يدل على انه كان اشتبه عليه اونسى اوشك ولهذا اسكت عن الانكار على عائشة ومراجعتها بالكلام فهذا الذى ذكرت هو الصواب الذى يتعين المصير اليه انتهى زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الاشتراط فى الحج

قوله قال نعم قلت محمول على النذب ودليلنا فى الحديث الذى بعده.

باب ماجاء ان القارن يطوف طوافاً واحداً

قوله طوافاً واحداً. اى وقت قدومه مكة كما فى الحديث الا ترى الدال على كونه قبل الحل وتاويله عند الحنفية انهما كانا كالطواف الواحد

باب ماجاء

ان مكث المهاجر بمكة بعد الصدر ثلثا قلت معناه ان من هاجر من مكة الى المدينة ثم قصد الى الحج بمكة فلا يمكث بعد الفراغ من اداء النسك الا ثلثا.

قوله يمكث المهاجر: في شرح ابي الطيب لانها بلدة تركها الله فلا يقيم فيها اكثر من هذه المدة لانه يشبه العود الى متركه الله تعالى اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء مايقول عندالقفول من الحج والعمرة

قوله! فدففها في قوت المغتدى بتكرار الفاء المفتوحة والبدال المهملة المكان الذي فيه ارتفاق وغلظ. او شرفا. بفتح المعجمة والراء المكان المرتفع اه قوله سائحون اي سائرون في سبيل الله كما في الصحاح ساح الماء يسبح سبحا اذا جرى على وجه الارض قاله السراج زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في المحرم يموت في احرامه

قوله ولا تخمرو مخصوص عندنا ودليلنا مافي الحاشرة ونصه قال محمد اخبرنا مالك اخبرنا نافع ان ابن عمر كفن ابنه واقد بن عبدالله وقدمات محرما بالجعفة وخمر راسه بتشديد الميم اي غطاه وليحيى وجهه وقال لولا انا حرم لطييناه وقال مالك وانما يعمل الرجل مادام حجا واذا مات فقد انقضى العمل رواه يحيى قال محمد رحمة الله عليه وبهذا نأخذ وهو قول ابي حنيفة اذا مات فقد ذهب الاحرام عنه موطا وشرحه للقارى وتاويل الحديث ان هذا الامر مختص به كما يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم فانه يبعث كذا قيل.

باب ماجاء في الرخصة للرعاة ان يرموا يوماً ويدعوا يوماً

قوله في البيتوته وهو غير واجب عندنا اما الرمي وجمعه فمعناه على مذهبن انهم يرمون يوم النحر مصبحين ثم يذهبون للرعى ويأتون بعد الغروب من الحادى عشر فيرمون للحادى عشر فى الليلة لان الليلة تابعة للنهار وقدر خصوا فى الرمي بالليل ثم يرمون للثانى عشر بعد الزوال فاجتمع الرميان فى يوم واحد ابتداء من الغروب الى الغروب كما هو فى سائر الاحكام سوى الحج.

باب منه

قوله قال اهللت الخ فى شرح السراج يعنى احرام مطلق بستم واين جائزست نرد ائمه قال لولا ان معى هديا لاحتلت فرمود آنحضرت صلى الله عليه وسلم اگر مى بود همراه من هدى هر آئينه حلال میگشتم بازا زمكه احرام مى بستم وليكن هدى مانع احلال گشته است واز سوق هدى قارن گشتم اه زاده الجامع عفى عنه

باب قوله على الركنين اى الركن الاسود والركن اليماني قاله السراج زاده الجامع عفى عنه.

باب

قوله بالزيت دل على ان الزيت ليس بطيب لكن الحديث ضعيف لاجل فرقد

باب

افعل كما يفعل امرأوك فى شرح ابى الطيب اى صل حيث يصلون وفيه اشارة الى الجواز وان الامراء اذا ذاك ما كانوا يواظبون على صلوة ظهر ذالك اليوم بمكان معين اه وقال السراج ومخالفت مكن (امراة) كه باعث تهيج شرنكرد. زاده الجامع عفى عنه.

اخر ابواب الحج

ابواب الجنائز عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء فى ثواب المرض

قوله من نصب..... فى شرح ابى الطيب بفتحيتين التعب والالم الذى يصيب البدن من جراحة وغيرها قوله ولا حزن بضم الحاء وسكون الزاء وبفتحها قيل هو والهم بمعنى وهو ما يصيب القلب من الالم فالهم والحزن خشونة فى النفس لما يحصل فيها من الغم وقيل الهم ما يهيم الرجل اى يذيه من حممت الشحم اذا ابته والحزن الذى يظهر منه فى القلب خشونة يقال مكان حزن اى خشن فالهم اخص وقيل الهم يختص بما هوأت والحزن بما فات والاطهران المراد بالهم ههنا ادنى غم ليظهر معنى قوله ولا وصب بفتحيتين الالم اللازم واسقم الدائم وقد يطلق على التعب والفتور فى البدن قوله يهيمه بفتح ياء وضم هاء اى يعرضه اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ما جاء فى النهى عن التمنى للموت

قوله اللهم احينى ما كانت النخ: فى شرح ابى الطيب قال العراقي لما كانت الحيوه حاصله وهو متصف بها حسن الاتيان بما اى مادامت الحيوه متصفة بهذا الوصف ولما كانت الوفاة معدومة فى حال التمنى لم يحسن ان يقول ما كانت بل اتى باذا الشرطية فقال اذا كانت اى اذا ال الحال ان تكون الوفاة بهذا الوصف اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ما جاء فى الحث على الوصية

قوله الا ووصية مكتوبة عنده قال الجمهور ان نفس الكتابة غير واجب لقوله عليه السلام

لانكتب انهى التقرير قال الجامع مقصود الحديث اداء الحقوق الى اهلها باى طريق كان كما هو ظاهر ولا دليل فى الحديث على وجوب الوصية بل لا بدله من دليل خارج فان كانت الحقوق واجبة فالوصية بها واجبة وان مندوبة فهي مندوبة تامل زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى الوصية بالثلث والرابع

قوله هم اغنياء بخير فى شرح ابى الطيب والمراد بالخير المال اه قلت فقوله بخير صفة كاشفة او مؤكدة لقوله اغنياء او خبر بعد خبر قوله فما زلت اناقصه فى شرح ابى الطيب بالصاد المهملة على المشهور من النقصان اى لم ازل اراجعه فى النقصان اى اعد ما ذكره ناقصا حتى قال بالثلث اه زاده الجامع عفى عنه.

باب

قوله يموت بعرق الجبين فى قوت المغتذى قال العراقى اختلف فى معنى هذا الحديث ف قيل ان عرق الجبين يكون لما يعالج من شدة الموت وقيل من الحياء وذلك لان المؤمن اذا جاءته البشراى مع ما كان قد اقتترف من الذنوب حصل له بذلك خجل واستحيى من الله فعرق لذلك جبينه اه قال الجامع لعل الاول هو الصحيح. قوله هذا حديث حسن وقال بعض اهل الحديث لانعرف لقتادة الخ قال الجامع انما حسنه باعتبار ماتحقق عنده من سماع قتاده من عبدالله والا على قول البعض من عدم سماعه منه لا يكون الحديث حسنا عندهم فان الانقطاع جرح عندهم خلافاً للحنفية زاده الجامع عفى عنه.

بابما جاء فى كراهية النعى

قوله فانى اخاف ان يكون نعيًا قال الجامع قاله حذيفة رضى الله عنه، على سبيل الاحتياط فانه لا يتيقن بكون ذلك نعيًا. قوله ينهى عن النعى فى قوت المغتذى بفتح النون وسكون العين وتخفيف الياء وفيه ايضا كسر العين وتشديد الياء قال الجوهرى النعى خبر الموت والمراد به هنا النعى المعروف فى الجاهلية قال الاصمعى كانت العرب اذا مات فيها ميت له قدر ركب راكب فرسا وجعل يسير فى الناس ويقول نعا فلانا اى انعيه واطهر خبر وفاته قال الجوهرى وهى مبنية على الكسر مثل دراك ونزال اه زاده الجامع عفى عنه قوله والنعى عندهم ان ينادى فى الناس فى شرح ابى الطيب يعنى كما ذكرناه فى المقولة الاولى ان يركب راكب وجعل ينادى فى الناس فهذا نعى اهل الجاهلية وقوله قال بعضهم لا بأس بان يعلم اه يعنى ان نعى نعى غير اهل الجاهلية فلا بأس به وتركه اولى والذى عليه الجمهور ان مطلق الاعلام بالموت جائز وليس فيه ترك الاولى بل ربما يقال انه سنة لما ورد انه صلى الله

عليه وسلم نعى النجاشي رواه البخارى ۱۵ زاده الجامع عفى عنه.
 قوله وفى الباب عن حذيفة فى شرح السراج اخرجہ البخارى عن انس قال قال النبى صلى
 الله عليه وسلم اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب الخ ۱۵ زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى تقبيل الميت

قوله قبل عثمان الخ يدل على كون الموت حدثا ويحتمل كونه بعد الغسل على
 قول انه خبث لانه حيوان دموى يتنجس بالموت اما قوله عليه السلام لا ينجس حيوا ولا ميتا
 اى نجاسة دائمة بخلاف الكافر فانه لا يظهر بالغسل حتى لو وقع فى البير نجسها.

باب ماجاء فى غسل الميت

قوله وضررنا شعرها الخ: هذا من رايهن ولم يثبت كونهن من اهل الاجتهاد انتهى
 التقرير قال الجامع قد حقق هذا المقام فى احياء السنن ولم يكن ذالك من رايهن بل كان
 بامر النبى صلى الله عليه وسلم والتفصيل هناك فانظره وقوله لعل هشا مامنهم فوجه
 الشك لم يظهر لى فظاهر السياق يدل على انه منهم بل اريب.
 قوله بماء القراح فيه اضافة الموصوف الى الصفة ولفظ غيره نعت لماء ولفظ غير
 لا يتعرف باضافته الى المعرفة قاله الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى المسك للميت

قوله هو اطيب طيبكم فى شرح ابى الطيب ليس فيه انه اطيب طيبكم للميت
 ولعل المصنف رحمه الله تعالى لما ثبت عنده انه صلى الله عليه وسلم اثنى عليه وكان من
 المعلوم ان تطيب الميت سنة استخرج منه انه من طيب الميت وبه تطابق الترجمة
 الحديث ۱۵ قاله الجامع عفى عنه. قوله وقد رواه مستمر يعنى حديث الباب قاله الجامع.

باب ماجاء فى غسل من غسل الميت

قوله من غسله الغسل الخ محمول على الندب اما الوضوء فمعناه من اراد الحمل انتهى التقرير
 قوله من غسله الغسل فى شرح ابى الطيب الاول بفتح الغين مصدر غسل والثانى

۱۵ يعنى حضور صلى الله عليه وسلم كما حضرت عثمان بن مظعون رضى الله عنه كوبرى دينا اس بات كى دليل ہے کہ موت سے مسلمان ناپاک نہیں ہوتا صرف حدث لاحق
 ہوتی ہے اور جو کہتے ہیں ناپاک ہو جاتا ہے وہ کہتے ہیں کہ غسل کے بعد بوسہ دیتا تھا۔ ۱۵ قوله بامر النبى صلى الله عليه وسلم الخ وفيه نظر لان
 الرواية المحفوظة التي اتفق عليها الشيخان والجماعة انما هي بلفظ الماضي حكاية عن فعلهن دون صيغة الامر كما في رواية سعيد
 بن منصور وابن حبان فهما شازتان قد تفرد راويهما بلفظ الامر من بين جماعة الثقات وبين الفعل والامر بين بعيد فلا يقبلا. الشاذ ولا
 يحتاج به أصلاً ۱۲ عبر القادر عفى عنه ۱۵ قد ذكر صاحب التقرير توجيه الوضوء باحسن من هذا فى احياء السنن فانظر لمة

بالضم الاسم اذسبب وجوب الغسل او استحبابه في حق الغاسل فعله ثم الظاهر انه ليس المراد في الحديث وجوب الغسل بمجرد الغسل ووجوب الوضوء بمجرد الحمل بل المراد ان الغاسل عادة لا يخلو عناصابة رشاشة من نجاسة ربما كانت على بدن الميت ولا يدري مكانه فيحتاج لذلك الى الغسل ٥١

وفي شرح السراج او المراد بالغسل غسل الايدي كما يصرح به خبر عند الخطيب قال ابن حجر وهذا احسن ما يجمع به بينهما وفيه ايضاً وقد روى الحاكم والدارقطني عن ابن عباس ليس عليكم في غسل ميتكم اذا غسلتموه غسل وان ميتكم ليس بنجس فحسبكم ان تغتسلوا ايديكم قال الحاكم على شرط البخاري واقره الذهبي لكن البيهقي رواه من طريق الحاكم ثم قال هذا ضعيف لحديث من غسل ميتاً فليغتسل ورده الذهبي فقال بل يحمل بهما فيندب الغسل ويدل له خبر الدارقطني باسناد صحيح عن عمر رضي الله عنه كنا نغسل الميت فمنا من يغتسل ومنا من لم يغتسل ذكره استاذي وشيخي سلام الله في شرح المؤطا ٥١ زاده الجامع عفى عنه.

باب ما جاء ما يستحب من الاكفان

قوله البياض اي ذات البياض فالمراد بالبياض الثياب البيض وعليه يدل قوله فانها بتانيث الضمير الرجوع الى الجمع باعتبار الجماعة وفي رواية البيض مكان البياض ثم من في قوله من ثيابكم بيانية مقدمة على المبين قاله الشيخ ابو الطيب. قوله احب الثياب الينا ان يكفن فيها البياض احب مبتدأ والبياض خبره وقوله ان يكفن بتقدير اللام اي لان يكفن وحاصله احب الثياب لكنتين الميت البياض قاله الشيخ ابو الطيب زاده الجامع عفى عنه

باب

قوله فليحسن كفنه في شرح ابي الطيب المشهور في رواية هذا الحديث فتح الفاء وحكى بعضهم سكونها على المصدر اي تكفينه فشمّل الثوب وهيئاته وعمله وقال النووي في شرح المذهب قال اصحابنا والمراد بتحسينه بياضه ونظافته وسبوغه وكثافته لا كونه ثميناً لحديث النهي عن المغالاة انتهى ولفظه عند ابي داود لا تغالوا في الكفن فانه

١٤ وقد روى الحاكم في المستدرک عن ابن عباس مرفوعاً بسند صحيح ليس عليكم في غسل ميتكم غسل كما ورد في الجامع الصغير.

١٥ وقد روى الحاكم في المستدرک عن ابن عباس مرفوعاً بسند صحيح ليس عليكم في غسل ميتكم غسل كما ورد في الجامع الصغير.

١٦ قلت سكت عليه ابو داود ولفظه في نسختنا يسلبه سلباً سريعاً ١٢ جامع

يسلب سلباً سريعاً رواه علي رضي الله عنه عنه مرفوعاً اه قلت ولك ان تحمل حديث النهي عن المغالاة على الاسراف وحديث التحسين على الوسط ثمتنا ونظافة فافهم زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في كم كفن النبي ﷺ

قوله وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها اصح الخ

قلت روى الامام محمد بن الحسن في كتاب الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم النخعي ان النبي صلى الله عليه وسلم كفن في حلة يمانية وقميص مرسلًا واخرجه عبدالرزاق في مصنفه واخرج عن الحسن البصري نحوه مرسلًا والمرسل حجة وروى ابوداؤد وحدثنا احمد بن حنبل وعثمان بن ابي شيبة قالانا ابن ادريس عن يزيد يعني ابن زياد عن مقسم عن ابن عباس قال كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلثة اثواب نجرانية الحلة ثوبان وقميصه الذي مات فيه قال ابوداؤد وقال عثمان في ثلثة اثواب حلة حمراء وقميصه الذي مات فيه قال الامام العيني فان قيل فيه يزيد بن ابي زياد وهو لا يحتج به يقال لانسلم ذالك فان مسلماً قد اخرج له في المتابعات وفي الكافي روى له مسلم والترمذي وابوداؤد ولما اخرج ابوداؤد حديثه، هذا سكت عنه وذالك دليل رضاه بصحته انتهى كلام العيني اقول روى له الترمذي في باب مواقيت الاحرام حيث قال حدثنا ابو كريب ناوكيع عن سفين عن يزيد بن ابي زياد عن محمد بن علي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المشرق العقيق قال ابو عيسى هذا حديث حسن ففي هذا التصريح بان يزيد محتج به عند الترمذي والالما حسن حديثه وفي البدر المنير اخرج له مسلم مقرونا والبخاري تعليقا ولما ثبت حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كفن في حلة وقميص فيعارض حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ليس فيها قميص لو ترك على ظاهره ثم يرجح الاول بان الحال في تكفينه اكشف للرجال انتهى مافي بعض الحواشي ملخصا قلت ويرجح ايضاً بان العادة المسنونة كانت جارية بالباس القميص للميت فحديث الحبراء ابن عباس موافق لها فهو احق بالقبول ولا يعدل عنه الا بعد قيام دليل اقوى منه والدليل ليس بهذه المثابة فما عدلنا منه تأمل زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في كراهية النوح

قوله قرظة بن كعب في شرح ابي الطيب بمعجلة وفتحات انصاري صحابي شهد الفتح

بالعراق ومات في حدود الخمسين على الصحيح اه زاده الجامع قوله اربع في امتى من امرا الجاهلية اى اربع خصال كائنة في امتى او خصال اربع فهو مبتدأ على كل حال اما لتخصيصه بالاضافة او بالصفة. وقوله في امتى خبره وقوله من امر الجاهلية حال من الضمير المتحول الى الجارو المجرور والمعنى ان هذه الخصال تدوم وتبقى في الامة لا يتركونهن باسرههم تركه لغيرها من سنن الجاهلية فانهن ان تركهن طائفة باشرهن اخرون قوله النياحة هورفع الصوت بالندبة..... قوله والطعن هو العيب والقدح والاحساب جمع الحساب هو ما يعدة الرجل من الخصال التى تكون فيه كا الشجاعة والفصاحة وغير ذلك قال ابن السكيت الحساب والكرم يكونان فى الرجل وان لم يكن لأبائش شرف والشرف والمجد لا يكونان الا فى الأباء.

قوله اجر ببعير بيان لثبوت العدوى اى يقولون اجر ببعير على بناء المفعول اى اصابه جرب..... قوله فاجر ب مائة بعير يحتمل انه للفاعل اى فاعدى ذالك الابل الجرب الى مائة ويحتمل ان يكون للمفعول اى فاصاب الجرب بسببه مائة بعير اه ملخصا زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الرخصة فى البكاء على الميت

قوله وتاولوا هذه اى وبروا هذه الآية وفسروها بما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها القاموس تاوله ذبره وقدره وفسره كذا فى شرح ابى الطيب قوله وزنة شيطان فى قوت المغتذى قال النووى فى الخلاصة المراد به الغناء والمزا مير قال وكذا جاء مبينا فى رواية البيهقى قال العراقى ويحتمل ان المراد به رنة النوح لارنة الغناء ونسب الى الشيطان لانه ورد فى الحديث اول من ناح ابليس وتكون رواية الترمذى قد ذكر فيها احد الصورين فقط واختصر الآخر ويؤيده ان فى رواية البيهقى انى لم انه عن البكاء انما نهبت عن صوتين احمقين فاجرين صوت نغمة لهو ولعب ومزامير شيطان وصوت عند مصيبة خمس وجوه وشق جيوب ورنه ولهذا هورحمة ومن لا يرحم لا يرحم كذا فى قوت المغتذى زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى المشى امام الجنابة

قوله يمشون امام الجنابة قلت كلها احاديث فعليه والمشى خلفها فيه احاديث قولية فيحمل الفعل على واقعة خاصة لمصلحة.

باب ماجاء فى المشى خلف الجنازة

قوله لضعيف حديث ابى ماجد قلت ذهاب الصحابة رضون الله عليهم اليه دليل لقوة الحديث فى نفسه وايضا فى الباب احاديث اخرى مذكورة فى الحاشية انتهى التقرير قال الجامع قد حققت المسئلة فى احياء السنن بتفصيل حسن فلا بد لك من مطالعته.

باب ماجاء فى كراهية الركوب خلف الجنازة

قال الجامع ما فهم الترمذى من كراهية الركوب خلف الجنازة بهذا الحديث ومن الرخصة فيه من حديث الباب الآخر فليس بصواب فان الكراهية ثبتت فى ذلك الحديث مع الجنازة والرخصة وقعت عند الرجوع وهما واقعتان مختلفتان تامل والمسئلة مستوفاة فى احياء السنن.

باب ماجاء فى قتلى احد وذكر حمزة

قوله لم يصل عليهم قلت هذا النافى ويقدم بال مثبت عليه انتهى التقرير قال الجامع المسئلة مستوفاة فى احياء السنن.

قوله ان تجد صفية فى شرح ابى الطيب اى تحزن وتجزع وصفية رضى الله عنها هى بنت عبدالمطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيقة حمزة رضى الله عنه قوله حتى يحشروهم القيمة من بطونها فى شرح ابى الطيب انما اراد ذلك ليتم له به الاجرو يكمل ويكون كل البدن مصروفا فى سبيله تعالى الى البعث اوليان انه ليس عليه فيما فعلوا به من المثلة تعذيب حتى ان دفنه وتركه سواء ٥١.

قال الجامع والصحيح هو الوجد الثانى وسره اعلان ان مثل هذا الامر غير مضر للمسلم على سبيل المبالغة فان كثيرا ما يحصل بالفعل مالا يحصل بالقول وليس فيه هتك حرمة الميت المسلم لانه مشتمل على الحكمة والمصلحة تامل وحقق زاده الجامع عفى عنه

باب آخر

قوله مسلم الاور قلت روى عنه شعبة وسفيان كما فى تهذيب التهذيب وقد تكلم فيه كثير وقد قال الحافظ ابن حجر فى بعض مواضع من تهذيب التهذيب فى باب راوما حاصله روى عنه شعبة وروايته عنه تعديل له والله تعالى اعلم.

قوله ،عبدالرحمن بن ابى بكر المليكى يضعف قلت لم ارا احد اوثقة. قوله وقد روى هذا الحديث الخ مقصود المؤلف بهذا القول تقوية الحديث فكان نفس الحديث غير مجروح ثابت لسند قوى وان كان بعض طرقه مجروحا زاده الجامع عفى عنه.

باب آخر

قوله اذكرو محاسن موتاكم وكفوا عن مساويهم في شرح ابی الطیب جمع حسن علی غیر قیاس وموتاكم جمع میت وكذلك مساويهم جمع سوء علی خلاف القیاس ۱۵ والحديث عزاه العلامة الحافظ السيوطی الى الترمذی والبيهقی وابی داؤد والحاكم فی المستدرک ثم صححه، اس حدیث کے معنی میرے نزدیک یہ ہیں کہ مذمت کسی شخص کی یا تو کسی مصلحت سے شرعاً جائز رکھی گئی ہے مثلاً کوئی شخص فاسق ہے اس کو نصیحت کرنے کے لئے اس کی مذمت کی جائے تاکہ وہ نادم ہو کر فسق سے باز آ جائے جبکہ یہ طریق وعظ اس کے حق میں موثر ہونے کی قوی امید ہو یا اس کے مکر پر کسی دوسرے کو مطلع کیا جائے تاکہ وہ شخص اس سے دھوکہ نہ کھائے اور یا فاسق معین ہو تو اس کا وہ فسق جس کا وہ اعلان کرتا ہے بلا کسی مصلحت کے بھی ظاہر کر دینا جائز ہے گونگو ہے پس بعد موت کے ذکر مساوی میں کوئی مصلحت چونکہ اکثر باقی نہیں رہتی اس لئے ممانعت فرمادی گئی اور نیک لوگوں کی نیکی بیان کرنا چونکہ محمود اور عبادت ہے اس لئے اس کا امر فرمایا گیا ہے۔

اور یوں معلوم ہوتا ہے کہ مقصود تو یہاں پر نہیں عن ذکر المساوی ہے اور ذکر محاسن کا امر جمعاً فرمایا گیا ہے..... گویا کہ یوں فرمایا گیا کہ مساوی موتے کے ذکر سے بچو۔ اور اگر میت کا کچھ حال بیان کرنے کو دل چاہے تو اس کے محاسن بیان کر لیا کرو۔ اور اسی پر اکتفا کیا کر دہاں اگر میت فاسق ہو اور اس کا چہرہ وغیرہ بگڑ جائے تو لوگوں کو متنبہ کرنے کے لئے اس کا اظہار جائز ہے تاکہ لوگ اس نتیجہ کو سن کر برے کاموں سے پرہیز کریں۔ اور اگر میت فاسق معین ہو تب بھی اس کے فسق کا اظہار بلا مصلحت مباح معلوم ہوتا ہے گونگو ہے اور انتم شهداء اللہ فی الارض سے یہ مراد معلوم ہوتی ہے کہ اگر کوئی نیک منصف شخص کسی میت کے محاسن بیان کرے تو بحکم اتقوا فراسة المؤمن وہ شخص عند اللہ بھی نیک ہی ہوگا۔

گفتہ، او گفتہ اللہ بود گرچہ از حلقوم عبد اللہ بود

نہ یہ معنی ہیں کہ قصداً کوئی شخص میت کے محاسن کر کے اس کو استحقاق عذاب سے استحقاق ثواب کی جانب منتقل کر دیتا ہے۔ یہ تقریر و تفصیل احقر کی ناقص فہم کا ثمرہ ہے کہیں منقول نہیں دیکھی لیکن قلب قبول کرتا ہے اگر صحیح ہو فہو فضل من اللہ عزوجل والا فہو جزاء معصیتی فعفی اللہ عنہ واللہ تعالیٰ اعلم زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی التکبیر علی الجنائزۃ

قوله صلى على النجاشي فكبرا ربعا قلت الصلوة على الغائب قد حقق البحث فيها في احياء السنن قوله: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبرها في شرح ابی الطیب ای احياناً او اولاً قال النووي قال ابن عبد البر انعقد الاجماع بعد ذالك على اربع واجمع الفقهاء واهل الفتوى بالامصار على اربع على ماجاء في الاحاديث الصحاح وماسوى ذالك عندهم

شدوذ لا یلتفت الیه انتہی قلت تفصیلہ فی احیاء السنن زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ما یقول فی الصلوۃ علی المیت

قوله واغسلہ بالبرد: شیخ ابن القیم اغاثۃ اللمھان میں فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت استاد شیخ ابن تیمیہ سے دریافت کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا میں فرمایا ہے کہ الہی مجھ کو میری خطاؤں سے پاک کر دے پانی اور برف اور اُولے سے۔ اور ایک روایت میں ٹھنڈے پانی سے تو اس میں سردی کی خصوصیت سے کیا فائدہ ہے حالانکہ کپڑے کو صاف کرنے میں گرم پانی کو زیادہ دخل ہے کہ اس سے صفائی خوب ہوتی ہے۔؟

فرمایا کہ خطاؤں کے ارتکاب سے دل میں گرمی اور ناپاکی اور مستی پیدا ہو جاتی ہے تو دل ڈھیلا ہو جاتا ہے اور اس میں آتش شہوت بھڑکتی ہے اور اس کو ناپاک کر دیتی ہے اور پانی میل کو دھوتا ہے اور آگ کو بجھا دیتا ہے پس اگر ٹھنڈا ہوتا ہے تو جسم میں سختی اور قوت بھی پیدا کرتا ہے اور اگر اس کے ساتھ برف بھی ہو تو سردی میں اور جسم کے سخت کرنے میں قوی تر ہوگا تو اسی وجہ سے خطاؤں کے اثر کو زیادہ تر کھودے گا اور سرد پانی جسم میں چستی پیدا کرتا ہے زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی القراءة علی الجنازۃ بفاتحة الكتاب

قوله انما هو الثناء علی اللہ فی شرح السراج: ونقل کردہ استثنیٰ از محیط کہ انہ لو قرأہ بیدۃ الثناء والدعاء لا بأس بہ عند الحنفیۃ واما بیت تلاوت پس مکروہ است و حکایت کردہ بر جندی از قاضیجاں کہ مشائخ عراق از اصحاب ما اختیار کردہ اند قرآن فاتحہ را پس از تکبیر اول بروجہ ثناء و دعا ہ

قلت لم یرد فی الآثار الا انہ قرأت الفاتحة فتاويلہ امامنا الاعظم بناء علی ان تلک الصلوۃ دعاء وهو امر ذوقی وزعم الامام الشافعی انها قرئت تلاوة وهو ذوقہ والمسئلة فصلت احسن تفصیل و تنقیح فی احیاء السنن زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی کراهیۃ الصلوۃ علی الجنازۃ عند

طلوع الشمس وعند غروبها

قوله . حين تقوم قائم الظهيرة قال النووي الظهيرة حال استواء الشمس ومعناه حين لا يبقى القائم في الظهيرة ظل في المشرق ولا في المغرب اه قلت فمعنى يقوم يقف

باب فی الصلوۃ علی الاطفال

وقوله وكان هذا اصح من الحديث المرفوع فی شرح ابی الطیب واما عندنا فلا یصلی علیہ الا اذا علم حیاته لما رواه النسائی فی الفرائض عن المغيرة بن مسلم عن ابی الزبیر عن جابر اذا استهل الصبی صلی علیہ وورث ورواه الحاكم عن سفیان عن ابی الزبیر بہ

وقال هذا اسناد صحيح اه قلت المسئلة مفصلة فى احياء السنن وهذا مما لا يدرك بالرأى والحديث الذى قبل هذا يحمل على هذا ويقيد به وقال الشيخ ابو الطيب قوله قد اضطرب الناس فيه لكن صححه ابن حبان والحاكم وقال انه على شرط الشيخين ولفظه اذا استهل السقط صلى عليه وورث لكن اعترض على تصحيحهما النووى فى شرح المذهب وبين انه ضعيف اه قلت الاختلاف غير مضر زاده الجامع عفى عنه.

باب ما جاء فى ترك الصلوة على الشهيد

قوله فى الثوب الواحد فى شرح ابى الطيب قال المظهر اى فى قبر واحد اذا لايجوز تجريد هما بحيث تتلاقى بشرتهما بل ينبغى ان يكون على كل واحد منهما ثيابه المتلطخة بالدم ولكن يوضع احدهما بجانب الآخر فى قبر واحد انتهى نقله الطيبى وسكت عليه ونقله القسطلانى وسكت عليه وكذا السيوطى فى حاشية النسائى وكذا صاحب المجمع وسكتا عليه لكن يرده حديث انس السابق فى باب فتلى احد فكثرت القتلى وقلت الثياب قال فكفن الرجل والرجلان والثلاثة فى الثوب الواحد ثم يدفنون فى قبر واحد وكانه لذلك قال الخطابى يجوز دفن ميتين فصاعدًا فى ثوب واحد عند الضرورة كما فى قبر كذا فى الازهار ثم انه انما دفنوا كذلك لعدم بقاء الثياب عليهم كما قد مناه سابقا من روايته جابر فى قصة حمزه رضى الله تعالى عنه واما من كان عليه ثيابه فلا يدفن مع غيره اذا وجد للغير مايستره فلا يرد انه كيف يتصور ذلك والشهيد يدفن بثيابه التى عليه واحباب بعضهم عن اصل الاشكال بانه لا يلزم من الكتفين فى الثوب الواحد تلاقى بشرتهما اذ يمكن ان يكون الثوب طويلا فيحال بينهما بالفاضل او يحال بنحو اخر قول الحق انه لا حاجة الى هذا التكلف بعد النص عن الشارع والله اعلم زاده الجامع عفى عنه.

باب ما جاء فى الصلوة على القبر

قوله نتبذا فى شرح ابى الطيب قال فى النهاية اى منفردًا عن القبور بعيدا وفى الاوسط للطبرانى عن الشيبانى انه صلى عليه بعدما دفن بليتين ورواه الدار قطنى من طريق مريم عن الشيبانى فقال بعد شهر قال فى فتح البارى وهذا روايات شاذة وسياق الطريق الصحيحة انه صلى عليه فى صبيحة دفنه اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ما جاء فى فضل الصلوة على الجنابة

قوله مثل احد قال ابو الطيب وفى حديث واثلة عند ابن عدى كتب له قيراطان اخفهما فى

میزانہ یوم القيامة اٹھل من جبل اُحد فافادت هذه الرواية بيان وجه التمثيل بجبل اُهد وان المزداد به زنة الثواب المرتب على ذلك العمل ذكره في ارشاد الساری زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی القيام للجنابة

قوله حتى تخلفكم في شرح ابي الطيب بضم التاء وتشديد اللام اى تتجاوزكم وتجعلكم خلفها ونسبة التخليف الى الجنابة مجازية والمراد تخليف حاملها زاده الجامع عفی عنه.

باب فی الرخصة فی ترك القيام

قوله ومعنى قول على الخ قال ابو الطيب يريد انه ليس معنى هذا الحديث انه قام صلى الله عليه وسلم ثم قعد عن ذلك القيام متى يقال ان هذا دليل على ثبوت القيام فكيف يصلح ان يكون دليلا على النسخ بل معناه انه قام اولاً ثم ترك القيام عند مرور الجنابة فان قيل المتبادر المعنى الاول فای دليل على المعنى الثانى ليصلح دليلا على النسخ يقال ان القعود عن القيام امر ضرورى فلا يظهر فائدة لقوله ثم قعد الا اذا حمل على معنى ترك القيام او يقال انه علم من خارج ان علياً رضى الله عنه كان يمنع عن القيام للجنابة فلا بد من حمله على ذلك لقريئة المقام قلت يدل عليه ايضا ما رواه احمد عن على رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا بالقيام فى الجنابة ثم جلس بعد ذلك وامرنا بالجلوس فان هذا كالصریح فى المطلوب زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی قول النبى ﷺ اللحد لنا والشق لغيرنا

قوله والشق لغيرنا فى قوت المغتدى فى رواية احمد والشق لاهل الكتب اه زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی الثوب الواحد يلقى تحت الميت فى القبر

قوله طرحت الفطيفة الخ فى شرح ابي الطيب قال الشيخ العراقي فى الفيته فى السيرة وفرشت فى قبره قطيفة وقيل اخرجت وهذا اثبت واكانه اشار الى ما قال ابن عبد البر فى الاستيعاب انها اخرجت قبل اهالة الثواب اه زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فى تسوية القبر

قوله ان لاتمدع لى قبراً مشرفاً: اس جز کے معنی لوگوں نے یہ بیان کئے ہیں کہ قبر بالکل برابر زمین کے کردی جائے لیکن محققین کے نزدیک اس کے یہ معنی ہیں کہ جو قبر بہت اونچی ہو اس کو نیچا کر دیا جائے کیونکہ ایام جاہلیت میں دستور تھا کہ نہایت اونچی اونچی قبریں بناتے تھے تو اس صورت میں اہل جاہلیت سے قبر لازم آتا تھا (نیز ایک امر لوگو کا بھی ارتکاب ہوتا ۱۲

جامع) اور اس معنی کی ایک دوسری حدیث بھی تائید کرتی ہے جس کا یہ مضمون ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ قبروں پر مت بیٹھو پس جب قبریں زمین کے برابر کر دی جائیں گی تو قبر کس طرح ممتاز رہے گی جس پر بیٹھنے سے اجتناب ہو سکے۔ نیز محققین لفظ مشرفاً سے استدلال کرتے ہیں اس طرح کہ اگر آپ کو ہر قبر کا برابر کرنا مقصود ہوتا تو یہ قید نہ لگاتے۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ قبر کو بشكل کو ہان شتر نما بناؤ۔ اب رہا یہ امر کہ قبر ایک ہاتھ بلند ہونی چاہئے یا ایک بالشت تو اس کی (اخرجہ بلفظ الامر) حدیث میں تو کہیں تصریح نہیں دیکھی فقط یہ امر وجدانی ہے (جامع کہتا ہے کہ قبر ایک بالشت بلند ہونی چاہئے اس باب میں حدیث مرسل وارد ہوئی ہے وہ ہونی احیاء السنن)

باب ماجاء فی کراہیۃ الوطی علی القبور والجلوس علیہا والصلوۃ الیہا

قوله لا تجلسوا الخ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر پر بیٹھنے سے اس لئے منع فرمایا ہے کہ اس میں مردہ کی توہین ہوتی ہے اور اس کی جانب نماز پڑھنے سے اس لئے منع فرمایا ہے کہ اس میں تشبہ ہوتا ہے یہود و نصاریٰ کے ساتھ کہ وہ لوگ قبروں کی عبادت کیا کرتے تھے۔

اور اگر کوئی شخص مردہ کی قبر کو سجدہ کرے یا اس کی طرف نماز پڑھے تو حرام ہے اور محققین فرماتے ہیں کہ مردوں کے ساتھ وہ برتاؤ کرنا چاہئے جیسا کہ ان کے ساتھ حالت حیات میں کا کرتے تھے مثلاً حالت حیات میں ان کی گردن پر چڑھ جانا کتنی بڑی گستاخی اور بے ادبی کی بات ہے۔ اسی طرح بعد وفات بھی ان کو قبر کو روندنا سخت بے ادبی ہے۔

بلکہ محققین نے تو یہاں تک فرمایا ہے کہ اگر حیات میں ان سے دور (تا دبا) بیٹھتا ہو تو بعد ممات قبر کے پاس بھی اسی طرح بیٹھے۔ انتھی التقریر واخرج الطحاوی عن زید بن ثابت نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الجلوس علی القبور لحديث غائط اوبول رجاله ثقات وروی الامام احمد عن عمرو بن حزم رانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانا متکی علی قبر قال لا تؤذ صاحب القبر واسناده صحيح کما فی شرح ابی الطیب فعلم ان النهی عن الاتکاء بالقبر وعن الجلوس والنهی عن الجلوس علیہ لحديث حکمان مستقلان لا ان المراد حیث ورد النهی مطلقاً هو المقيد بالحدث فافهم زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء یقول الرجل اذا دخل المقابر

قوله فقال السلام علیکم الخ: اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مردے سنتے ہیں اگر نہ سنتے ہوتے تو آپ سلام کیوں کرتے اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ نہیں سنتے وہ استدلال کرتے ہیں کلام اللہ کی اس آیت سے وما انت

لے فیہ ان المقصود تسوية المشرف وماکان مسوی من قبل فلا حاجة الی اصلاحہ ۱۲ جامع

(۱) وفيه نظر لانه بقى غير المشرف وغير المسوى (من اعلاء السنن) وهو ماكان مرتفعاً عن الارض نحو شبر فهو لايشمله امر التسوية فلا استدلال صحيح ۱۲ ع-ق

بسمع من فی القبور شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلوی قدس سرہ نے آیت کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ جو لوگ قبر میں ہیں ان کو آپ نہیں سنا سکتے اس لئے کہ قبر میں تو دھڑ ہی دھڑ ہوتا ہے اور دھڑ سننا نہیں سننے والی تو روح ہے اور روح مجردات سے ہے جو مطلق ہے اسی لئے اس کے لئے کوئی مکان نہیں ہے لہذا اس کو تعلق ہوتا ہے جسد کے ساتھ اور یہ تعلق تدبیر ہے جیسا کہ حق تعالیٰ کو مخلوق کے ساتھ تعلق ہے اور چونکہ جسم مادی ہے اور روح مجرد ہے اور تعلق کے لئے عادت مناسب ضروری ہے۔ لہذا حکمت الہی مقتضی ہوئی کہ اول اس روح کو جسم برزخی سے متعلق کیا اس جسم کو روح سے مناسبت ہے مجرد ہونے میں اور جسم عنصری سے مناسبت ہے مقداری ہونے میں..... اور پھر اس جسم کے واسطے سے اس جسم عنصری سے متعلق فرمایا اور وہ جسم برزخی بالکل منطبق ہے اس جسم عنصری پر اور اس جسم کو تن مثالی بھی کہتے ہیں اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ مردہ جب مرتا ہے تو اس کی روح کو تحریر کے کپڑے میں ملائکہ علیہ السلام لپیٹ کر لے جاتے ہیں وہ روح نسیم ہوتا ہے اور نسیم کہتے ہیں تن مثالی کو۔ اور یہ تاویل اس لئے کی گئی کہ روح تو مجرد ہے کپڑے میں کیسے لپیٹی جاسکتی ہے اور جسم عنصری یہاں موجود رہتا ہے لہذا روح سے مراد جسم عنصری بھی نہیں ہو سکتا پس مراد جسم برزخی ہے اور خواب میں جو جسم چلتا پھرتا نظر آتا ہے وہ یہی جسم مثالی ہوتا ہے کیونکہ جسم عنصری تو یہیں موجود رہتا ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگوں نے سوال کیا کہ روح کیا چیز ہے حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس کا جواب ارشاد فرمایا کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ فرما دیجئے کہ وہ امر رب ہے بس اتنا سمجھ لو۔ مولانا فرماتے تھے کہ ایک تو عالم خلق ہے دوسرا عالم امراول مادیات سے ہے اور دوم مجردات سے تو معنی آیت کے یہ ہوئے قل الروح من امر ربی یعنی من مجردات آگے فرماتے ہیں وما اوتیتم من العلم الا قليلا یعنی تم لوگ مجردات کو نہیں جانتے ہوتا تا ہی سمجھ لو کہ وہ مجردات سے ہے اور فلاسفہ مجردات کے قائل ہوئے ہیں اور متکلمین فرماتے ہیں کہ جو وجود مجردات کا قائل ہو وہ کافر ہے۔ سو یہ حکم صحیح نہیں کیونکہ عدم مجردات پر کوئی دلیل قائم نہیں ہے اور اہل کشف جو جو مجردات کے قائل ہوئے ہیں وہ اس عالم میں تشریف لے گئے ہیں انہوں نے علاوہ دیگر امور کے مجردات کا بھی مشاہدہ کیا ہے پس ان کی دلیل مشاہدہ ہے گوطنی ہے لیکن ہے تو۔

باب ماجاء فی الرخصة فی زیارة القبور

قوله فقد اذن لمحمد الخ: پہلے ممانعت کی وجہ یہ تھی کہ زمانہ جاہلیت کا قریب تھا لہذا اندیشہ تھا کہ جو حرکات قبور کے ساتھ جاہلیت کے زمانہ میں کئے جاتے تھے وہی اب بھی کئے جاویں پھر حجۃ الوداع میں آپ کو اپنی والدہ ماجدہ کی قبر کی زیارت کرنے کی اجازت ہوئی جبکہ قواعد اسلام مستحکم ہو گئے چنانچہ آپ نے اپنی والدہ ماجدہ کی زیارت کی نیز والد صاحب قبلہ کی بھی اور ان دونوں کو باذن اللہ تعالیٰ زندہ فرمایا اور اسلام سے مشرف ہوئے اور جس حدیث میں یہ مضمون آیا ہے کہ آپ کو اپنے والدین کے لئے استغفار سے نہی فرمائی گئی تو وہ حدیث حجۃ الوداع سے سابق ہے۔

اسلام والدین رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلام کا صحیح ہونا یہ وہ علم ہے کہ متقدمین پر مخفی رہا۔ اور متاخرین پر منکشف کر دیا گیا۔ اور بھی اس قسم کے مسائل ہیں۔ جو سلف پر مخفی رہے اور خلف پر ظاہر ہوئے۔ بعض لوگ یہ اعتراض کرتے

ہیں کہ بعد رؤیت عذاب ایمان مقبول نہیں ہوتا۔

لقلولہ تعالیٰ لاینبفع نفساً ایمانہا الا یہ جواب یہ ہے کہ آیت عام مخصوص البعض ہے اور یہ امر خصوصیت ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین اور عم اور دیگر اقرباء کے باب میں کچھ نہ کہنا چاہئے اس لئے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ایک بار حضور سے شکایت کی فلاں لوگ ہمارے مردوں کو برا کہتے ہیں آپ نے فرمایا جو ہمارے مردوں کو برا کہتا ہے وہ ہمارے زندوں کو تکلیف دیتا ہے اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ کچھ نہ کہنا چاہئے۔

ایک شخص اکثر تبت یدنا نماز میں پڑھا کرتا تھا خواب میں دیکھا کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عتاب کے ساتھ فرماتے ہیں اے بندہ خدا! سارے قرآن مجید میں تجھ کو یہی سورت پڑھنے کے لئے ملتی ہے جس میں میرے چچا کی مذمت ہے (ظاہر یہ ہے کہ وہ شخص یہ سورت اسی خراب نیت سے پڑھتا ہوگا کہ اس میں ایک کافر کی ججو ہے اس واسطے عتاب ہے، ورنہ قرآن من حیث انہ قرآن باعث عتاب نہیں ہو سکتا خواہ کوئی سورت اکثر پڑھے قالہ الجامع عفی عنہ)

اور اس حدیث سے لوگوں نے جواز زیارة القبور للنساء پر استدلال کیا ہے اور حدیث آئندہ سے جو ممانعت معلوم ہوتی ہے وہ حدیث قبل اجازت کے وارد ہوئی تھی۔ اور بعد اجازت تو عموم اجازت میں عورتیں بھی داخل ہو گئیں۔

ایک بزرگ نے اس باب میں ایک عمدہ بات فرمائی کہ جیسے جوان عورتوں کا جانا مسجد میں بوجہ فتنہ و فساد کے منع ہے۔ اسی طرح زیارت قبر کے لئے بھی ایسی عورتوں کا جانا منع ہے اور جو عورتیں معمرہ جن پر پردہ مروجہ واجب نہیں تو جیسے ان کا مسجد میں جانا جائز ہے اسی طرح ان کے لئے زیارت قبور بھی جائز ہے۔ انتھی التفریر۔

فائدہ: جامع کہتا ہے کہ احوط معمرہ عورتوں کے لئے بھی یہی ہے کہ مسجد میں نہ جاویں کیونکہ زمانہ کی حالت نہایت پرآگندہ ہے اور زیارت قبور کے بارے میں یوں سمجھ میں آتا ہے کہ عموم اجازت میں عورتیں داخل ہیں لیکن جزع و فزع خلاف شرع سے امن ہو اور پردہ کا پورا بندوبست ہو۔ ورنہ منع کیا جائے گا۔ اور پوری تحقیق احیاء السنن میں ہے۔

باب ماجاء فی الزیارة للقبور للنساء

قولہ فلما قدمت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا الخ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کے لئے تشریف لے گئی تھیں۔ اگر کہا جاوے کہ باوجود نہی عن الزیارة کے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کیوں ایسا کیا جواب یہ ہے کہ حدیث ممانعت کو انہوں نے ترک اولیٰ پر محمول کیا اور جواز پر عمل کیا۔

دوسرے یہ کہ حدیث نہی کو قبل الاجازۃ پر محمول کیا۔ اور حدیث اجازت کو باعتبار عموم اس کا ناخ قرار دیا۔ تیسرے یہ کہ محبت الخ میں مغلوب ہو گئیں۔ اور اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مرثیہ پڑھنا جائز ہے لیکن اس مرثیہ میں شکایت حق تعالیٰ اور آہ و زاری خلاف شرع نہ ہو پس ایسے مرثیہ میں مضا لقمہ نہیں آج کل جو روافض مرثیہ پڑھتے ہیں اس میں بہت خرابیاں اور

خلاف شرع باتیں ہوتی ہیں۔ جھوٹی روایات چھاتیاں کوٹنا بے صبری وغیرہا سے وہ مرثیہ مرکب ہوتا ہے بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مروی منقول ہیں۔

چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ جب جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن سے فارغ ہوئے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں تشریف لے گئے اس وقت حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اے انس رضی اللہ عنہ تمہارے دل نے کیسے گوارا کیا کہ رسول اللہ (کی قبر شریف ۱۲ جامع) پر مٹی ڈال آئے۔ (اور وہ فی المشکوٰۃ ۱۲ جامع)

اب غور کرنا چاہئے کہ یہ کتنا بڑا مرثیہ ہے انتہی تقریر قولہ مادفنت علی بناء المفعول ای لو کنت حاضرة عندک وقت الموت لما نقلت عن مکان الی مکان بل دفنت حیث مت۔ قولہ ولو شهدتک ای لو شهدتک عند الموت لا کفیت بذلک عن الزیارة انتہی مافی شرح ابی الطیب ملخصاً زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی الدفن باللیل

قوله ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل قبر النخ: اس باب میں اختلاف ہوا ہے کہ مردہ کو کروٹ کی جانب سے قبر میں داخل کرنا چاہئے یا پیر کی جانب سے۔ بعض تو یہ کہتے ہیں کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا وہی اولیٰ اور افضل ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کیا گیا وہی بہتر ہے لیکن علماء نے کہا ہے کہ حجرہ میں جگہ نہ تھی دیوار قریب تھی اس لئے آپ کو پیروں کی جانب سے لیا گیا۔ انتہی التقرير۔ وفی شرح ابی الطیب قولہ حدیث حسن قالہ مع ان فیہ الحجاج بن الرطاة ومنہال بن خلیفہ وقد اختلفوا فیہما وذلک یحط الحدیث عن درجۃ الصحیح الا الحسن کذا قال المحقق ابن الہمام ۱۵ زادہ الجامع عفی عنہ

قوله لا یموت لاحد من المسلمین ثلثۃ من الولد فتمسہ النار الاتحلیۃ القسم النخ

اس کی دو وجہیں ہیں ایک تو اہل ظاہر کے اعتبار سے دوسرے اہل تصوف کے اعتبار سے سو پہلی وجہ تو یہ ہے کہ چونکہ وہ موت ولد پر صبر کرے گا۔ اس لئے اس کو ثواب دیا جائے گا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جب تک وہ لڑکا بالغ نہیں ہوا تو گویا وہ جب تک والد کا جزو ہے اس کی ممات گویا اس شخص کی ممات ہے۔ اور یہ حق تعالیٰ نے اس لئے تجویز فرمایا کہ بندہ کو کچھ تو اس طرف توجہ کا حاصل جائے پس اس وقت صادق آئے گا موتوا قبل ان تموتوا اور اسی لئے لم یبلغوا الحنث سے مقید فرمایا گیا ورنہ بالغ اولاد کی وفات سے زیادہ صدمہ ہوتا ہے پس مراد یہ ہے کہ نابالغ جزء من الوالد ہوتا ہے فافہم۔

قوله من کانه له فرطان النخ: مطلب یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ جس کا کوئی میر سامان نہیں ہے اس کا میں میر سامان ہوں کیونکہ جب ہماری وفات ہوگی تو جو لوگ ہم سے محبت رکھتے ہیں ان کو لابد رنج ہوگا جس پر ثواب مرتب ہوگا اور میں ان کا فرط ہوں گا (اور یہ حکم عام ہے موجودین اور آئندگان بزمانہ مستقبل کے لئے کیونکہ آپ کی وفات کا رنج سب کو ہوتا ہے۔ ۱۲ جامع) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلمان کو محبت طبعی ہونی چاہئے۔

اور حدیث حتی لا اکون احب الیہ الخ میں محبت طبعی ہی مراد ہے اور جس کو یہ جب حاصل نہ ہو وہ اس کو کسب سے حاصل کر سکتا ہے اور اس کی تحصیل کے طریقے ہیں۔ انتہی التقریر قال الجامع ثم رأیت فی شرح ابی الطیب مائتہ۔

قوله لن یصابوا بمثلی ای لن یصل مصیبة الی امتی بمثل مصیبة موتی فان مصیبتی اشد علیهم من سائر المصائب فاکون انا فرطهم واشفع لهم اما بالنسبة الی من راح فالمصیبة ظاہر واما بالاضافة الی من بعده فالمصیبة العظمی والمحنة الکبریٰ حیث ما کان لهم الا مرارة الفقد من غیر حلاوة الوجد وبهذا بموته صلی اللہ علیہ وسلم یتسلی عن موت کل محبوب وفقد کل مطلوب ونعم ما قال من قال من ارباب الاحوال ۛ ولو کان فی الدنیا بقاء لساکن لکان رسول اللہ فیہا مخلدا وما احد ینجو من الموت سالما وسهم المنايا قد اصاب محمدا

باب ماجاء فی الشهداء منهم

سب حدیثوں کے ملانے سے معلوم ہوتا ہے کہ شہید کا عدد بیس ہے چنانچہ ایک حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ جو شخص مرض کی حالت میں لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین چالیس بار پڑھ لے تو اگر وہ اسی مرض میں مر جائے تو وہ شہید ہوگا اور اگر اچھا ہو گیا تو اس کے سب گناہ معاف ہو جائیں گے (یعنی صغیرہ گناہ ۱۲ جامع) انتہی التقریر یونی شرح السراج۔

امام مالک در مؤطا شهداء سبعہ ذکر کردہ اند صاحب ذات الجنب والحرق والذی یموت تحت الہدم والمرأة تموت بجمع شہید المظعون والغریق والمبطون قال استاذی سلام اللہ عفی عنہ فی شرح المؤطا نقلا عن الشیخ جلال الدین سیوطی تکمیل بقی من الشهداء صاحب السل رواہ الطبرانی عن سلمان والغریب کما لابن ماجہ۔

عن ابن عباس والبیہقی عن ابی ہریرۃ والدارقطنی عن ابن عمر وصاحب الحمی رواہ الدیلمی عن انس واللدیغ والشریق والذی یفترسہ السبع والحرار عن دابة رواہ الطبرانی عن ابن عباس والمتردی رواہ الطبرانی عن ابن مسعود والمیت علی فراشہ فی سبیل اللہ رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ والمقتول دون ماله اودینہ اودمہ او اہلہ رواہ الاربعۃ عن سعید بن زید ودون مظلمۃ رواہ احمد عن ابن عباس والمیت فی السجن رواہ ابن مندہ عن علی رضی اللہ عنہ والمیت عشقا رواہ الدیلمی عن ابن عباس والمیت وهو طالب العلم رواہ البزار عن ابی زروابی ہریرۃ۔

پس این ہمہ مجموع شہیدان بست وسہ اند ۱۵ قال الجامع قد انکر اشد الانکار ورود وشهادة العاشق الحقیف فی الحدیث الحافظ العلامة ابن القیم فی زادہ

المعاد لكن ذالك لعدم اطلاعه على الاحاديث الجيدة فى الباب ففى المقاصد الحسنة للحافظ السخاوى ص ١٩٨ حديث من عشق فعف وكنم فمات مات شهيدا الخطيب فى ترجمة محمد بن داؤد بن على الاصبهاني من تاريخه من طريق نقطويه عن محمد المذكور عن ابيه امام مذهب الظاهر عن سويد بن سعيد عن على بن مسهر عن ابى يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس به مرفوعا بلفظ فهو شهيد وكذا رواه جعفر السراج فى مصارع العشاق من حديث الحسن بن على الاشناني واحمد بن محمد بن مسروق كلاهما عن سويد به ولفظه من عشق فظفر فعف فمات مات شهيدا ورواه ابن المرزبان عن ابى بكر الارزق تناسويده موقوفا وهو بما انكره ابن معين وغيره على سويد حتى ان الحاكم كما رواه فى تاريخه قال يقال ان يحيى لما ذكره هذا الحديث قال لو كان لى فرس ورمح غزوت سويدا ولكنه لم يتفرد به فقد رواه الزبير بن بكار ثنا عبد الملك بن عبدالعزيز بن الماجشون عن عبد العزيز بن ابى حازم عن ابن ابى نجيح عن مجاهد به مرفوعا وهو سند صحيح وينظر هل هذه هى الطريق التى اورده الخرائطى منها فان تكن هى فقد قال العراقى فى سننها نظرو من طريق ابن الزبير اخرجه الديلمى فى مسندها ولكن وقع عنده عن عبدالله بن عبد الملك ابن الماجشون لا كما هنا وقد ذكره ابن حزم فى معرض الاحتجاج فقال -

فان اهلك هوى اهلك شهيدا وانتمت بقيت قرير عين

روى هذا لنا قوم ثقات ناؤ بالصدق عن كذب ومين

وذكر نحوه منظوما ابو الوليد الباجى وابوالقاسم القشيري وغيرهما بل عند الديلمى بلاسند عن ابى سعيد مرفوعا العشق من غير ربه كفارة للذنوب اه وقد اطال السخاوى بحث الباب ونقلته منه بقدر الضرورة فان اشتقت اليه فارجع اليه (تنبيه) قلت ليس المراد به ان يسلط المرء عليه عشق غير الله عز وجل فانه معصية عند اهل الظاهر وشرك خفى عند اهل الباطن فكيف يؤجر عليه بل يستحق العقاب عليه لكن المراد منه ان انه ابتلى به فيصبرو يعف يؤجر عليه لتحمل المشقة وهكذا حال اجر كل مشقة وقد حققناه فى باب سواك الصائم من هذا التعليق فافهم واشكر.

قوله والشهيد فى سبيل الله فى شرح ابى الطيب قال الطيبى فان قلت خمسة خبر للشهداء والمعدود بعده بيان له فيكون حملة على المبتدأ من باب التشبيه كانه قيل المطعون

له لايحكم بمجرد هذا الاحتمال بكون الحديث مجرد حابل ان يقن كلام العراقى فيه مبهما كما نقله ههنا لايعلل الحديث ايضا فان السند صحيح وتعليقه مبهم فافهم ١٢ جاج

کالشہید الی اخره فكيف يصح هذا في الشهيد فانه حمل الشئ على نفسه قلت هو من باب قوله انا ابو النجم وشعري شعري كانه قيل الشهيد الكامل او المعروف هو من قتل في سبيل الله انتهى اقول الظاهر ان يقول فيكون تقديره المطعون شهيد الی اخره ويجب بان التقدير في قوله والشهيد في سبيل الله الشهيد الكامل الشهيد في سبيل الله اويقول فاذا حمل على المبتداء يصير التقدير الشهيد المطعون الی اخره لان لفظ المطعون وما بعده بيان لخمسة فيكون خبر افكيف يصح قوله الشهيد في سبيل الله لانه يلزم منه حمل الشئ على نفسه فيجيب بما اجاب والله اعلم ثم مفهوم العدد غير معتبر فلا يرد انه ورد في الاحاديث ازید من هذا وقد جمع السيوطی فی رسالة اسباب الشهادة ۱۰

باب ماجاء في كراهية الفرار من الطاعون

قوله عن اسامة الخ: امام غزالی رحمته اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ طاعون ایک مرض ہے جس میں کچھ دانے نکلا کرتے ہیں جس سے آدھی مر جاتا ہے اور وہ دانے ہاتھ پیروں میں یا بغل وغیرہ میں نکلتے ہیں پس اس میں تو فرار جائز نہیں ہے کیونکہ اس باب میں نص قطعی نہیں عن الفرار وارد ہوئی ہے لیکن اور امراض میں فرار جائز ہے کیونکہ مرض ایک بلا ہے اور بلا سے وقایت جان کے لئے فرار جائز ہے اس میں کچھ حرج اور مضائقہ نہیں ہے۔

اور یہ تحقیق امام صاحب قدس سرہ نے احیاء العلوم میں لکھی ہے جس کا دل چاہے دیکھ لے۔ اور میرے نزدیک علت نہیں عن الفرار کی یہ ہے کہ اجازت کی صورت میں اگر کچھ لوگ چلے جاویں تو مریض کی تیمارداری کون کرے گا۔ اور یہ علت ہر مرض میں مشترک ہے پس فرار تمام امراض میں ایسی صورت میں ممنوع ہوگا ہاں اگر سب ہی لوگ اس جگہ کو چھوڑ دیں تو مضائقہ نہیں۔

انتهی التقرير وفي شرح السراج اخرج احمد عن عائشة مرفوعا قلت يا رسول الله ما الطاعون قال غدة كغدة البعير المقيم فيها كالشہيد والفار منها كالفار من الزحف وفي المعبرات من كتب المذاهب انه اذا خرج من بلدة فيها الوباء فان علم ان كل شئ بقدره تعالى فلا بأس بان يخرج ويدخل وان كان عنده انه لو خرج نجاولودخل اتى كره له ذالك ولو اخذته الزلزلة في بيته ففر لا يكره بل يستحب لفراره صلى الله عليه وسلم عن الحائط المائل ۱۰ زاده الجامع عفی عنه۔

۱۰ والفرق بين المسألين ان الفرار بعد وقوع الزلزلة فرار من الفرار الاغلب وقوعه على الطبعيه بخلاف الفرار من بلدة وقع فيها الطاعون فان الابتلاء بالمرض الطاعون..... فيها محتمل نعم بعد الابتلاء به لوقال له الطبيب الحاذق بالفرار على سبيل العلاج فالظاهر انه لا بأس به قياسا على مسئلة الزلزلة فان قيل قال الاطباء بتعدى الطاعون من مريضه الى غيره فينبغي انيجوز الفرار قبل الابتلاء على سبيل الاحتفاظ قلت هب لكن قياسه على مسئلة الزلزلة لا يمكن فان الطبيعة لا تتحمل مشقة حالة الزلزلة فرعايته اخرى للاجازه بخلاف اثر تعدى الطاعون والله تعالى اعلم ۱۲ جامع۔

باب ماجاء من احب لقاء الله احب الله لقاءه

قوله قال من احب لقاء الله الخ: انسان کی طبعی بات ہے کہ موت کو مکروہ سمجھتا ہے اس کی ایسی مثال ہے جیسے کہ ایک شخص کا دوست کلکتہ میں ہو اور اس شخص کے مقام سے کلکتہ بہت دور ہو اور بہت دل چاہتا ہے کہ اس سے ملاقات کریں لیکن مسافت چونکہ بعید ہے اس لئے قطع مسافت کو باوجود حب دوست کے طبعاً ناگوار سمجھتا ہے پس یہی حالت یہاں بھی ہے کہ انسان طبعاً موت کو مکروہ سمجھتا ہے (بوجہ مفادات احباب و مشاق سكرات وغیرہ ۱۲ جامع) بلکہ حدیث میں تو یہ بھی آیا ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب میں کسی مؤمن کی جان لیتا ہوں تو اس وقت مجھ کو بہت تردد ہوتا ہے کہ اس کو تکلیف ہوگی اور میں چاہتا ہوں کہ کسی مسلمان کو تکلیف نہ دوں پس معلوم ہوا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ بھی مسلمان کی موت کو مکروہ سمجھتے ہیں۔ جیسے کوئی اپنے دوست کو دور سے بلانا چاہتا ہے تو اس کو یہ خیال ہوتا ہے کہ قطع مسافت میں تکلیف ہوگی۔ اور انہی کے مکروہ سمجھنے کا یہ پرتو ہے کہ خود مسلمان بھی موت کو ناگوار رکھتا ہے۔

باب ماجاء فی من یقتل نفسه لم یصل علیہ

قوله عن جابر الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطریق زجر نماز نہیں پڑھی تاکہ اور لوگ ایسی حرکت نہ کریں۔ اصل بات یہ ہے کہ جو لوگ مقتداء ہوں ان کو تو ایسے موقع پر صلوٰۃ جنازہ نہ پڑھنی چاہئے اور جو لوگ مقتداء نہ ہوں وہ پڑھ لیں۔

باب ماجاء فی المدیون

قوله هو علی وعدو لیس بضمان بدلالة قوله علیه السلام بالوفاء

قرض لینا جائز ہے خواہ جس قدر بھی لے لیکن بغیر کسی سخت ضرورت کے نہ لینا چاہئے یہاں بھی زجر حضور سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز نہیں پڑھائی تاکہ لوگ بے ضرورت قرض نہ لیا کریں اور کفالت کے شرائط چونکہ صورت موجودہ میں متحقق نہیں ہو سکتے۔ مثلاً کفیل اگر قرض ادا نہ کرے تو قاضی اس پر جبر نہیں کر سکتا مدیون ہی سے وصول کرے گا۔ اس لئے امام صاحب نے اس کو کفالت عن دین المیت نہیں قرار دیا بلکہ وعدہ پر محمول کیا ہے۔

باب ماجاء فی من یموت یوم الجمعة

قوله ما من مسلم الخ: علماء نے فرمایا ہے کہ یہ حکم مطلق ہے یعنی جو شخص جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں مرے وہ عذاب قبر سے محفوظ رہے گا۔ یہ امر کسی قید کے ساتھ معلق نہیں ہے اور بعض نے فرمایا ہے کہ اصل اقتضاء تو برکت یوم جمعہ و لیلة الجمعة کا یہی ہے لیکن اگر کوئی عارض پیش آجائے تو یہ نتیجہ مختلف بھی ہو سکتا ہے انتہی تقریر یونی شرح السراج۔

ایں حدیث را شیخ جلال الدین سیوطی در جمع الجوامع از احمد و تیمتی و از شیرازی در القاب از ابن عمر و از ابی نعیم در حلیہ از جابر آورده بایں لفظ کسی کہ بمیرد در روز جمعہ خلاص کردہ می شود از عذاب قبر و بیاید روز قیامت در حالیکہ باشد بروے مہر شہیدان اھزادہ الجامع عنہ۔

لہ فانہ اكد وعده بهذا القول ولو كان كفالة لم يحتج اليه فان لفظ على ملزم كاف له ولا الزام في مثل هذا الوعد قضاء فاحتاج الى تأكيد لكن لا على سبيل الانزام ۱۲ جامع

باب ماجاء فی تعجیل الجنزة

قوله والایم اذا وجدت لها كفوا: یعنی جبکہ بے خاوند والی عورت کے لئے ذی کفو خاوند میسر ہو جائے (بشرطیکہ اور دیگر امور ضروریہ بھی وہاں موجود ہوں جن میں بہت بڑی چیز خاوند کا متدین ہونا ہے ۱۲ جامع) تو نکاح میں تاخیر نہ کرنا چاہئے۔ اور اگر کوئی راہ چلتا شخص ہو تو بہت تحقیق کے ساتھ نکاح کیا جائے اس وقت عجلت نامناسب ہے۔

باب آخر فی فصل التعزیه

قوله وليس اسناده بالقوی قال الجامع الظاهر ان ضعف الحديث جاء من قبل ابنة عبيد فانها مجهولة كما في الحاشية عن التقريب لكن الحديث ليس بمنكر فقد يؤيده مارواه ابن ماجه بسند حسن مرفوعا مامن مسلم يعزى اخاه بمصيبة الاكساه الله من حلل الكرامة يوم القيامة كما مر عن قريب والرواية عن منيته والذي روت عنه هما ثقتان فام الاسود ففي الشرح السراج خزاعيه وگویند اسلمیہ ثقہ از سابعہ بود و ابو برزہ نضلة بن عبيد صحابی مشهور به کثرت است كما في شرح السراج فتلک المجهولة ثقة على قاعدة ابن حبان و محمد بن حاتم و یونس بن محمد دونوں ثقہ ہیں كما في التقريب فالسند رجاله ثقات زاده الجامع عفی عنه۔

باب ماجاء فی رفع الیدین علی الجنزة

قوله لرفع يديه الخ: امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مذہب ہے کہ فقط اول تکبیر میں رفع یدین کیا جائے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہر تکبیر میں رفع یدین ہے یا تو اُن کو کوئی حدیث پہنچی ہوگی یا اس حدیث میں کچھ تاویل کرتے ہوں گے۔ اور حضرت ابن مبارک کا مذہب ہاتھ چھوڑ کر نماز جنازہ پڑھنے کا ہے اس حدیث کا جواب ان کی طرف سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتفاقہ وضع یدین فرمایا تھا انتہی التقریر۔
فائدہ: جامع کہتا ہے کہ یہ حدیث قابل احتجاج نہیں ہے زید بن سنان راوی ضعیف ہے نیز یحییٰ بن یعلیٰ بھی ضعیف ہے کما قالہ مفصلانی الزیلعی۔

اور بخاری نے حضرت ابن عمر سے موقوفاً رفع یدین فی کل تکبیرۃ صلوٰۃ جنازہ میں نقل کیا ہے اور دارقطنی نے ایک حدیث مرفوعہ بھی نقل کی ہے لیکن یہ بھی کہا ہے کہ اس کو ایک جماعت نے حضرت ابن عمر پر موقوفاً روایت کیا ہے فقط عمر بن شیبہ نے مرفوعاً روایت کیا ہے اور اس کی تفصیل زیلعی میں ہے اور عمر بن شیبہ ثقہ ہیں کما فی التقریب۔
اور نفس مسئلہ کی تحقیق اور حقیقہ کی دلیل مفصلاً احیاء السنن میں ہے ضرور ملاحظہ ہو۔

باب ماجاء ان نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه

قوله نفس المومن الخ

مطلب یہ ہے کہ مسلمان کی روح بوجہ عدم ادائے دین اعلیٰ علیین میں نہیں جاتی ہے جو کہ جنت کے قریب ہے اور جہاں کفار کی روح جاتی ہے اس کو سحین کہتے ہیں اور وہ دوزخ کے قریب ہے انتھی القری۔

فائدہ: احقر کے نزدیک ظاہریوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ محرومی اس مادیوں کے حق میں ہے جس نے بغیر ضرورت شدیدہ قرض لیا ہو یا ادا کرنے میں کسی قدر کوتاہی کی ہو اور جو شخص سخت ضرورت میں قرض لے اور ادا کرنے میں کوتاہی نہ کرے بلکہ اداء کی سعی میں رہے گو بوجہ کسی مجبوری کے ادا نہ کر سکے اور اسی حال میں مرجائے تو رحمت الہیہ سے امید ہے کہ وہ اس محرومی سے مستثنیٰ ہو جائے گا اور یہ احقر کی سمجھ میں آیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والحدیث مطلق فالامر ذو حذر زادہ الجامع غفی عنہ۔

ابواب النکاح عن رسول اللہ ﷺ باب ماجاء فی النہی

قوله قال رد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ: تبطل کے معنی انقطاع کے ہیں ایک جگہ تھی جہاں کہ چشمہ پانی کا تھا اور پہاڑ تھا تو ان کے دل میں یہ بات آئی کہ میں یہاں پر رہا کروں گا اور حق تعالیٰ کی عبادت کیا کروں گا اس لئے انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت تبطل کی چاہی تھی آپ نے ان کو اجازت نہ دی کیونکہ اگر آپ اجازت دے دیتے تو دین کا کام کون کرتا جب یہ بزرگ تبطل اختیار کرتے تو اور حضرات بھی ایسا ہی کرتے دین کی اشاعت کیسے ہوتی ایک تو یہ وجہ ہے دوسری یہ وجہ ہے کہ وہ نیک زمانہ تھا اس زمانہ میں جلوس فی الجبل سے جلوس مع الاخوان افضل تھا۔

چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ اگر جلس صالح ہو تو اس کے پاس اٹھنا بیٹھنا چاہئے اس کی صحبت خلوت اور گوشہ نشینی سے بہتر ہے اور اگر جلس صالح میسر نہ ہو تو یہ بہتر ہے کہ پہاڑ کی کھو میں بیٹھیں اور اللہ اللہ کرے..... چنانچہ ایک اور حدیث میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جبکہ ایسا زمانہ ہو کہ ہر آدمی یہ سمجھے کہ میری رائے صحیح ہے اور نفس کی خواہش کا اتباع کیا جائے اور ہر شخص کی خواہش بڑھی ہوئی ہو تو اس زمانہ میں یہی بہتر ہے کہ اپنی دو چار بکریاں پہاڑ پر لے جائے اور وہاں ان کا دودھ پیا کرے اور اللہ تعالیٰ کو یاد کیا کرے اور یہ وہی زمانہ ہے پس اس زمانہ میں سب سے علیحدہ رہنا چاہئے (الافادۃ الدینیہ اولاً استفادۃ الدینیہ اور للحاجۃ الدینیۃ الضروریۃ قالہ الجامع) تب آدمی کا دین و دنیا درست رہ سکتا ہے اور آج کل مل کر بیٹھنے میں لطف نہیں ہے۔ مجالست میں ضرور کوئی نہ کوئی بات اللہ تعالیٰ کی مرضی کے خلاف ہو جاتی ہے۔ اس میں دین و دنیا دونوں کا نقصان ہے دنیا کا تو یہ نقصان ہے کہ بے کار باتوں میں وقت ضائع ہوتا ہے اور دین کا یہ نقصان ہے کہ کسی کی غیبت ہو رہی ہے کسی کو برا کہا جا رہا ہے جن کو کچھ تعلق نہیں ہے ان کے واسطے تو یہی اولیٰ ہے کہ وہ دنیا سے علیحدہ ہو کر بیٹھیں اور جن کو دنیا سے تعلق ہے ان کو یہ مناسب ہے کہ وہ دنیا والوں سے تھوڑا تعلق..... رکھیں۔ لوگ کہتے ہیں کہ انگریزوں میں بڑی تہذیب ہے۔ لوگوں نے صاحب کو دیکھا کہ صاف کپڑے پہنے ہوئے نیزیم صاحبہ کو بھی ایسا ہی دیکھا اور سرب صاف دیکھی

پس کہہ دیا کہ ان کے برابر کوئی مہذب نہیں ہے حالانکہ یہ غلط ہے ان کے اخبار دیکھنے سے ان کی حالت معلوم ہوتی ہے۔ پارلیمنٹ میں جب یہ لوگ مشورہ کرتے ہیں تو گھوم گھونسا لڑتے ہیں ایک نے دوسرے کا سر پھوڑ دیا اور اس نے اس کے ہاتھ پیر توڑ دیئے یہ تہذیب ہے ان کی..... اور دیکھئے کہ ایک صاحب کی میم کے ساتھ دوسرے کو تعلق ہے اور اس کی میم کے ساتھ اس کو رابطہ..... اور ملاحظہ فرمائیے کہ صاحب بہادر کے منہ میں کیسی بد بو آتی ہے تمام ملائکہ علیہم السلام ضرور ان کے پاس جمع رہتے ہوں گے؟ اصل یہ ہے کہ جو اسلام سے مشرف ہے وہ مہذب بھی ہے اور جو مسلمان نہیں خدا اور رسول کے حکم کے خلاف چلتا ہے اس کو کیا خاک تہذیب ہوگی اور تہذیب ظاہری حسن باطن اور تہذیب باطن کی فرع ہے اور ان لوگوں کا باطن نہایت خراب خنزیر و زنا ان کے یہاں حلال پس وہی برا اثر ظاہر پر بھی ہے ہم لوگ اس وقت میں مغلوب ہیں اور ہماری یہی سزا ہے اس لئے کہ ہماری بد اعمالی سے حق تعالیٰ نے ان لوگوں کو سلطنت دے دی۔ اس کی ایسی مثال ہے کہ ایک شخص نے خا کروہ سے اپنی رعایا کے جوتیاں لگوائیں اب وہ بھنگی اس کے نزدیک مقبول تھوڑا ہی ہے فقط آقا نے اس کو ایک خدمت کا حکم دیا ہے تو دوستوں کا مال یعنی اسلامی سلطنت حق تعالیٰ نے ان کو اس واسطے عطا فرمادیا تاکہ ہماری سزا ہو کیونکہ ہم لوگوں نے اطاعت باری تعالیٰ میں کمی کر دی ہے پس یہ ہماری سزا مقرر کی گئی۔

باب ماجاء فی من ترضون دینہ فزوجوہ

قوله اذا خطب اليكم الخ: حاصل یہ ہے کہ متدین اور ذی اخلاق شخص پیغام نکاح دے تو زیادہ چھان پھنگ مناسب نہیں ایسے شخص سے لڑکی کا نکاح کر دینا چاہئے ورنہ سخت فتنہ پیدا ہوگا یعنی زنا ہوگا کیونکہ لڑکی جوان ہوگی نکاح ہوگا نہیں..... ہمیشہ اسی فکر میں رہنا کہ ہر طرح سے اعلیٰ درجہ کا لڑکا ملے اور جب تک ایسا نہ ملے لڑکی کو بٹھائے رکھنا بالکل عقل کے خلاف ہے بلکہ جب ضروری امور متدین حسن خلق بقدر ضرورت نان و نفقہ وغیرہا موجود ہو اس پر کفایت کرنی چاہئے۔

فائدہ: جامع کہتا ہے کہ ایسے شخص کو اختیار نہ کرنا فتنہ کا باعث ہونا اس صورت کو بھی شامل ہے جبکہ لڑکی کو زیادہ عمر تک روکا تو نہ جائے لیکن کسی بد دین سے کثیر المال یا کثیر الجاہ وغیرہ ہونے کی وجہ سے لڑکی کی شادی کر دی جائے کیونکہ اس صورت میں دنیا کی راحت محتمل اور دین کا ضرر اغلب ہے فان النساء محکومات للرجال۔

اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ فاسق سے لڑکی کا نکاح کرنا قطع رحمی ہے او کما قال اور دودھ فی کنز العمال وغیرہ واما ما قال الشيخ ابو الطيب وفي الحديث دليل لمالك رضى الله عنه فانه يقول لا يراعى في الكفاءة الا الدين فليس لشيء فان المراد في الحديث وجود جميع الضروريات عند الزوج وانما خصا اهتماما بهما او ترى ان من كان موصوفا بهما وكان عنيماً او فقيراً لا يقدر على الكسب كان اهلاً للتزويج بهذا الحديث لا يجترئ عليه عاقل ولا يكون ذاك مراداً له صلى الله عليه وسلم بل الحديث ساكت عن امر الكفاءة اثباتاً ونفياً وله ادلة اخرى فافهم زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فی من ینکح علی ثلث خصال

قوله ان المرأة تنکح الخ: حسین و جمیل عورت کے اکثر حفاظت بھی زیادہ کرنی پڑتی ہے اور معمولی ہو تو اس قدر اہتمام کی حاجت نہیں ہوتی۔ و قولہ تربت یداک سے یہاں پر بددعا مراد نہیں ہے بلکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محبت اور شفقت کے لئے بطریق ترغیب یہ کلمہ ارشاد فرمایا کہ دین کے دیکھنے کی حاجت ہے۔

فائدہ: یہاں سے یہ تو ہم نہ ہو کہ حسین و جمیل عورت کی مذمت مقصود ہے کیونکہ حسن و جمال تو کمال خلقی اور اضطرابی ہے پھر مذموم کیسے ہو سکتا ہے بلکہ مطلوب یہ ہے کہ مدار تزوج اس پر مناسب نہیں بلکہ مدار تو دین پر رکھنا چاہئے اس کے ساتھ اگر حسن وغیرہ بھی جمع ہو جائے تو مضائقہ نہیں ہاں اگر حسین عورت کا اس درجہ اتباع کیا جائے کہ جس سے زوج معاصی میں مبتلا ہو جائے تو ایسی عورت شیطان ہے اور فتنہ ہے اس سے اجتناب لازم ہے و قد روی الامام احمد و صحیح مرفوعاً لا طاعة الا لخلق فی معصية الخالق۔

و قولہ تنکح علی دہنہا و مالہا و جمالہا سے ایک قاعدہ اکثر یہ عرفیہ کا اظہار مطلوب ہے پس یہ حدیث اس امر سے سناکتی ہے کہ تمہول کی غرض سے مالدار عورت سے نکاح کرنا محمود یا مذموم ہے و لدلیل آخر و قد حررناہ فیما علقنا علی بیان القرآن و ہوا مسکى بابانہ البیان زادہ الجا مع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی النظر الی المخطوبة انه خطب امرأة

حسن کچھ ایسی چیز ہے کہ ایک شخص دوسرے شخص پر فریفتہ اور عاشق ہے اور اس محبوب پر دوسرا شخص متوجہ بھی نہیں ہوتا اور کچھ بھی اس کو نہیں سمجھتا سو اس لئے حضور سرور دعوالم صلی اللہ علیہ وسلم نے نظر کی اجازت دے دی تاکہ نا موافقت نہ ہو۔ انتھی التقریر قال الجا مع قولہ فاندہ احرى و دم بینکما ای فان النظر حرى لان یؤلف بینکما فاسم التفضیل لیس علی معناه۔

باب ما یقال للمتزوج

قوله کان اذا رفا الانسان الخ: اہل عرب کا دستور تھا کہ جب کسی کی شادی ہوتی تو اس وقت کہتے بالوفاء والبنین یعنی زن و شو کے درمیان موافقت رہے اور بیٹے زیادہ ہوں اس لئے آپ نے وہ صیغہ بدل کر یہ الفاظ تعلیم فرمائے صیغہ مروجہ میں بیٹوں کی دعا تھی اس حیثیت سے کہ بیٹیاں پیدا نہ ہوں اور اس میں نافرمانی ہے حق تعالیٰ کی۔

فائدہ: فی قوت المغتدی اذا رفا الانسان بفتح الراء و تشدید الفاء مہموزا ہذا هو المشہور فی الروایۃ ای اذا احب ان یدعو الہ بالرفاء و ہی ماخوذة من التیام والاجتماع ومنہ رفوت الثوب و روی بالقصر بغير همز علی ترک الهمزہ ۱۵ زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء فیما یقول اذا دخل علی اہلہ

قوله عن ابن عباس الخ قلت الحدیث اخرجه البخاری فی باب التسمیۃ علی کل حال وعند الوقاع بلفظ لو ان احدکم اذا اتی اہلہ قال بسم اللہ اللہم جنبنا الشیطن وجنب

الشیطان مارزقتنا فقضى بينهما ولد لم يضره اه وفي فتح الباری و یقید ما اطلقه المصنف مارواه ابن ابی شیبہ من طریق علقمة بن مسعود (لعل الصواب علقمة عن ابن مسعود) وکان (صلی اللہ علیہ وسلم) اذا غشی اہله فانزل قال اللهم لاتجعل للشیطان فیما رزقتی نصیباً ۱۰ وروی ابو داؤد فی سننه وسکت عنه عن ابن عباس مرفوعاً لو ان احدکم اذا اراد ان یاتى اہله قال بسم اللہ الخ فا الجمع بينهما اما ان تجعل رواية ابی داؤد مفسرة لرواية البخاری و لیس هذا الدعاء عند ارادة المجامعة وما رواه ابن ابی شیبہ یحمل علی ما بعد الانزال کما هو ظاهره والفاظهما مختلفان واما ان تقول ان رواية ابی داؤد رواية بالمعنی وقد تغير معناه باجتهاد الراوی ورواية البخاری والترمدی رواية باللفظ فان اهتمام البخاری فی صحیحہ یدل علی زیادة الضبط وانه رواه فی مواضع مختلفة من صحیحہ لکن لم یقل اذا اراد فی شیء منهما وكذلك الحافظ ابن حجر نقل طرقة المختلفة ولم ینقل عن احد هذا اللفظ سوى ابی داؤد فترجح رواية البخاری وتقیید بما رواه ابن ابی شیبہ وهذا احسن عندی زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی الولیمة

قوله علی وزن نواة قلت هذا محمول علی المعجل : واضح ہو کہ حرف کو کبھی تو تحقیر کے لئے آتا ہے یعنی اگر زیادہ نہ ہو تو ایک بکری ہی ولیمہ کر دو اور کبھی تکثیر کے لئے آتا ہے یعنی ایک بکری کا ولیمہ بھی بہت ہے اور چونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اس زمانہ میں افلاس کی حالت تھی اس لئے حمل علی الاول ظاہر ہے انتہی التقریر۔

فائدہ: قوله اثر صفرة فی شرح ابی الطیب والصحیح فی معنی هذا الحديث انه تعلق به اثر من زعفران وغيره من طيب العرووف ولم يقصده ولا تعمد التزعفر فقد ثبت فی الصحیح النهی عن التزعفر للرجال لانه شعار النساء وقد نهى الرجال عن التشبه بالنساء وهذا المعنی هو الذى اختاره القاضی والمحققون ۱۰ وفي نیل الاوطار و اخرج احمد من حديث بريدة قال لما خطب علی رضی اللہ تعالیٰ عنه فاطمة رضی اللہ عنه قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه لا بد للعروس من ولیمة قال للحافظ وسنده لا بأس به ۱۰ وفيه قال فی الفتح وقد اختلف السلف فی وقتها هل هو عند لعقد او عقبه او عند الدخول او عقبه او یوسع من ابتداء العقد الی انتہامها دخول علی اقوال قال السبکی والمنقول من فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم انها بعد الدخول انتہی (ما فی الفتح) ملخصاً وفي النیل ایضاً وفي حديث ان عند البخاری وغيره التصريح بانها بعد الدخول لقوله اصبح عروساً بزینب فدعا القوم ۱۰ قال الجامع وقال السيد جمال الدين المحدث محشى المشكوة فی روضة الاحباب مامر عن

السبکی وفي النيل وفي الحديث دليل على ان الشاة اقل مايجزى في الوليمة عن الموسر ولولا ثبوت انه صلى الله عليه وسلم اولم على بعض نسائه باقل من الشاة لكان يمكن ان يستدل به على ان الشاة اقل مايجزى في الوليمة مطلقا ولكن هذا الامر من خطاب الواحد وفي تناوله لغيره خلاف في الاصول معروف قال القاضي عياض واجمعوا على انه لاحد لاكثر مايولم به واما اقله فكذلك ومهما تيسرا جزاء والمستحب انها على قدر حال الزوج اه زاده الجامع عفى عنه.

قوله طعام اول يوم حق الخ: حق سے مراد حق شرعی نہیں ہے بلکہ اس حق سے وہ حق مراد ہے جو کہ دوستوں کے درمیان ہوتا ہے سو مراد حدیث کی یہ ہے کہ جو شخص پہلے روزہ اپنے سب دوستوں کو کھانا نہ کھلا سکے تو دوسرے روز کھلا دے اور اگر تیسرے روز کھلائے گا تو مکرر کھلائے گا جس کا منشأ ریاء و سمعہ ہوگا اور غالب یہ ہے کہ دو روز میں سب کو کھلا کر فارغ ہو جائے گا اور تکرار پہلے روز بھی ریاء و سمعہ میں داخل ہے اور کسی کے دوست بہت ہوں تو اگر دس روز تک کھلا دے جب بھی جائز ہے مقصود نبی سے فقط ریاء و سمعہ کا مسدود کرنا ہے۔

فائدہ: فی شرح ابی الطیب قوله زیاد بن عبد الله مع شرفه يكذب في الحديث ظاهره انه من الكذب وضبطه بعضهم من التكذيب ويؤيده ما في التقريب صدوق ثبت في المغازی وفي حديثه من غير ابن اسحق لين ولم يثبت ان وكيعا كذبه وله في البخاری موضع واحد متابعه لكن قال ابو القاسم السهيلي في الروض هو ابو محمد زياد بن عبد الله بن طفيل ثقة خرج عنه البخاری في كتاب الجهاد وخرج عنه مسلم في مواضع من كتابه وحسبك بهذه تزكية وذكر البخاری في التاريخ عن وكيع قال زياد اشرف. من ان يكذب في الحديث ووهم الترمذی فقال في كتابه عن البخاری قال قال وكيع زياد بن عبد الله على شرفه يكذب في الحديث وهذا وهم ولم يقل وكيع فيه الا ما ذكره البخاری في تاريخه ولو رماه وكيع بالكذب ما خرج البخاری عنه حديثا واحدا ولا مسلم انتهی.

وفي النيل قال الحافظ وزیاد مختلف في الاحتجاج به ومع ذالك فسماعه عن عطاء بعد الاختلاط اه وفيه ايضا ولا يخفى ان احاديث الباب يقوى بعضها بعضها فتصلح للاحتجاج بها على ان الدعوة بعد اليومين مكروهة اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في اجابة الداعي

قوله ابتوا الدعوة اذا دعيتم: اگر کوئی شخص دعوت کرے تو قبول کر لینا چاہئے اور اگر کوئی عذر ہو تو عدم قبول میں

بھی بالاتفاق مضائقہ نہیں اور عذر بہت ہیں مثلاً یہ اندیشہ ہو کہ فلاں جگہ دعوت قبول کرنے سے داعی ہماری بے عزتی کرے گا تو ایسے وقت قبول کرنا نہ چاہئے انتہی التقریر۔ فی قوت المغتدی الدعوة بفتح الدال وہی الطعام۔ قولہ ابی ہریرۃ فی شرح السراج شر الطعام طعام الولیمة یدعی لا الاغنیاء ویتربک الفقراء ومن ترک الدعوة فقد عصی اللہ ورسولہ اخرجہ الشیخان ۱۵ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی تزویج الابکار

عن جابر بن عبد اللہ النخ: ملاعبت کے یہاں دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ تم اس کے ساتھ کھیلتے اور وہ تمہارے ساتھ کھیلتی اس صورت میں تو یہ مشتق ہے لعب سے اور دوسرے یہ معنی کہ وہ تمہاری زبان چوستی اور تم اس کی زبان چوستے اور اس صورت میں یہ مشتق ہے لعاب سے۔

باب ماجاء لانکاح الابولی

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بدوں ولی کے نکاح صحیح نہیں ہوتا خواہ وہ عورت ثیبہ ہو یا باکرہ ہو اور صغیرہ ہو یا کبیرہ ہو اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور ہمارے امام صاحب کے نزدیک بالغہ خواہ باکرہ ہو یا ثیبہ اگر خود اپنا نکاح کر لے بدوں اجازت ولی کے تو اس کا نکاح ہو جاتا ہے۔ اور ولی کی ضرورت صغیرہ میں ہے خواہ ثیبہ ہو یا باکرہ۔ اور ایک دلیل تو امام صاحب کی کلام اللہ کی یہ آیت ہے ان ینکحن ازواجہن۔ اس میں نکاح کی اسناد عورتوں کی جانب کی گئی ہے۔ اور دوسری دلیل امام صاحب کی یہ حدیث مرفوعہ ہے الایم احق بنفسها من ولیها (رواہ مسلم وغیرہ ۱۲ جامع) پس اگر بیوہ عورت اپنے ایک جگہ نکاح کر لے اور اس کا ولی دوسری جگہ نکاح کر دے تو عورت کا نکاح کردہ برقرار رکھا جائے گا۔ اور ولی کا نکاح کیا ہوا فسخ کر دیا جائے گا کیونکہ حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ایم کو حاجت ولی کی نہیں۔ اور امام صاحب اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ حدیث عام مخصوص البعض ہے مبالغہ پر محمول ہے یعنی بعض نکاح اس قسم کے ہیں جو بغیر ولی کے شرعاً منعقد نہیں ہوتے ہیں۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یوں ولی سے مراد شاہد ہے اور نکاح بدوں شاہد کے منعقد نہیں ہوتا۔

اب معلوم کرنا چاہئے کہ ولایت کے کیا معنی ہیں۔ سو ولایت کے معنی مشترک یہ ہیں کہ ولی کی بات غیر ولی پر غالب رہے اور پھر ولایت کی دو قسمیں ہیں ایک ولایت جبر یہ ہے سو ولی اگر جبراً نکاح کر دے تو نکاح منعقد ہوگا یا نہیں۔ اگر منکوحہ صغیرہ اور باکرہ ہے تو اس کا نکاح اس صورت میں امام صاحب کے نزدیک تو اس بناء پر ہو جائے گا کہ وہ صغیرہ ہے اور صغیرہ کی رائے اور اس کا قول قابل اعتبار نہیں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی منعقد ہو جائے گا لیکن اس بناء پر کہ وہ باکرہ ہے غرض صورت مذکورہ میں نکاح ہو جائے گا باختلاف مبنی اور جبکہ منکوحہ ثیبہ ہو خواہ بالغہ یا صغیرہ اس کا نکاح امام صاحب کے

۱۔ یہ کاتب یا ناقل کا سہو ہے صحیح اس طرح ہے کہ اگر منکوحہ بالغہ ہو خواہ باکرہ ہو یا ثیبہ ہو اس کا نکاح امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں بدوں متولی ہو جاتا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں دار و مدار ثیبہ اور باکرہ پر ہے ثیبہ کا نکاح بدوں ولی ہو جائے گا خواہ بالغہ ہو یا صغیرہ اور باکرہ کا نہ ہوگا خواہ بالغہ ہو یا صغیرہ۔ ع۔ غنی عنہ۔

نزدیک بدوں دل کے بھی ہو جائے گا۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک منعقد نہ ہوگا۔

اور ایک حدیث میں آیا ہے الیتیمۃ تستامر تو یہاں یتیمہ سے مراد لڑکی بالغہ باکرہ ہے (مجاۃ ۱۲۱ جامع) اس لئے کہ نابالغ عورت کا نکاح تو بالا جماع بدوں ولی کے منعقد نہیں ہوتا اور یہ جواب در صورت ثبوت حدیث (الیتیمۃ تستامر ۱۲ جامع) ہے ورنہ بعض نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے۔

قوله فالسلطان الخ: غير محمول على ظاهره لان الاولياء ان زوجوها معافالا نكحة معابطة وان متعاقبا صح الاول بالاجماع فياويل ان السلطان ينفذ في صورة التعاقب النكاح الصحيح فهذه هي ولايته.

قوله ورواية هؤلاء الذين رووا عن ابي اسحق الى قوله عندى اصح الخ قلت يفهم منه ان حديث غير الاحفظ قدیر جح علی حدیث الاحفظ لقرائن خارجية فى بعض الاوقات وقد يمس الى هذه القاعدة حاجة فى الفقهيات ۵۱

قوله ماسمع ابن جريج: ابن جريج هو عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج فبعد المجيد وعبدالملك يشتركان فى كونهما ابن عبدالعزيز وان كان كلا عبدالعزيز متغائرين انتهى التقرير.

قوله وقدروى عن يونس بن ابي اسحق الخ: قال الجامع يحتمل ان يكون قوله روى مجهولا فها عله غير مذكور فى الباب ويحتمل ان يكون معروفا ففاعله ابو عبيدة المذكور فافهم

باب ماجاء فى خطبة النكاح

قوله علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد فى الصلوة والتشهد فى الحاجة لفظ حاجت عام ہے خواہ نکاح ہو یا اور کوئی کام ہو اس کی ابتداء میں یہ خطبہ پڑھنا چاہئے اور نکاح بدوں خطبہ کے سب کے نزدیک ہو جاتا ہے اور خطبہ اس میں مسنون ہے انتہی التقرير۔

قوله ان الحمد لله خبر لقوله التشهد فى الحاجة وان هى المخففة من الثقلية كقوله تعالى واخرد عواهم ان الحمد لله رب العلمين وقال الجزرى يجوز تخفيف ان وتشديدها ومع التشديد رفع الحمد ونصبه رويناہ بذالك انتهى ورفع الحمد مع التشديد يكون على الحكاية قاله ابو الطيب زاده الجامع عفى عنه.

۱۔ وقال ابو الطيب والمراد به مشاجرة العضل ولذلك فرض الامر الى السلطان وجعلهم كالمعدومين لان الولي اذا امتنع من التزوج فكانه لا ولى لها فيكون السلطان وليها والافلا ولاية للسلطان مع وجود الولي ۱۲ ۵۱ جامع
۲۔ لكن قول الترمذى يشعر نفى الاجماع فافهم ۱۲ جامع۔

باب ماجاء فی استیمار البکر والثیب

قوله لا تنکح الخ هذا دلیل الحنفیة فی ان مدار الجبر الصغر قوله عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الایم احق الخ هذا دلیل الحنفیة فی ان النکاح بلاولی جائز. اور امام ترمذی نے اس حدیث کے معنی بیان کئے فی قوله فانما معنی قول النبی صلی الله علیه وسلم الایم الخ سوان معنی کے بیان کرنے سے کیا فائدہ ہے اس لئے کہ رضا تو مرد کی بھی شرط ہے۔ انتھی تقریر۔

وقال الشيخ ابو الطیب فی شرحه الایم بفتح فتشدید مکسورة الاصل فی اللغة من لزوج لها بکرا كانت او ثیبا قال القاضی ثم اختلف العلماء فی المراد بها هلها فقال علماء الحجاز والفقهاء كافة المراد الثیب واستدلوا بانه جاء مفسرا فی الروایة الاخری بالثیب وبانها جعلت مقابلة للبکر وقال الکوفیون وز فر الایم هنا کل امرأة لزوج لها بکرا كانت او ثیبا کما هو مقتضاه فی اللغة وکل امرأة بلغت فهي احق بنفسها من ولیها والبکر تستاذن وعقدها علی نفسها بالنکاح صحیح اه وفيه ایضا. قوله احق بنفسها يقتضی المشاركة ان لها فی نفسها فی النکاح حقاً ولولیها حقاً وحققها او کد من حقه فانه لو اراد تزویجها کفوا وامتنعت لم تجبر ولو ارادت ان تزوج کفوا وامتنع الولی اجبر ولو اخرز وجها القاضی فدل علی تاکد حقها ورحجانه قاله النووی وفيه ایضا.

قوله معنی وقول النبی صلی الله علیه وسلم الخ: اقول لایثبت بهذا الاحقیة لها لانها لو زوجت بغير اذن الولی وبغير رضاه لایصح ایضا فصارا علی حد سواء فان قیل لا واردت تزوج کفو وامتنع الولی اجبر ولو اخرز وجها القاضی فهذا يدل علی احقیتها اقول محصلة ان تزوجها موقوف علی اجازة الولی سواء کان ولیا من جهة النسب او لا فلم تکن احق اه قال الجامع واما ما قال الترمذی فان زوجها الخ فهو يدل علی ان المدار علی اجازتها فلم یظهر اثر لاشتراط الولی فالمسئلة لا تفقه فیها فتامل.

واما قوله بعض الناس فالظاهر انه اراد به سیدنا امام الائمة ابا حنیفة رحمة الله علیه واتبع فی تعبیره بهذا اللفظ شیخه الامام البخاری فان کان هذا فهو من سوء الادب فی شان تابعی اوتبع تابعی ان کان من العوام فكیف اذا عبر به امام الائمة فافهم وتادب تجاوزا الله تعالی عن سیدنا امام الترمذی زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی اکراه الیتیمة علی التزویج

قوله ان الیتیمة الخ: یتیمہ سے مراد باکرہ بالغہ ہے کیونکہ اگر یہ لفظ معنی حقیقیٰ پر محمول کیا جائے اور صغیرہ مراد لی

جائے تو خلاف اجماع لازم آئے گا کہ عند اکل صغیرہ سے استیمار کی حاجت نہیں اور اس کا اذن محض لاشے ہے۔

قوله فلا جواز عليها فيه دليل الحنفية في عدم الجبر انتهى التقرير في شرح ابي الطيب قال بعض العلماء ان المراد بها ههنا البكر البالغة سماها يتيمة باعتبار ما كانت كقوله تعالى واتو اليتامى اموالهم وفائدة التسمية مراعاة حقها والشفقة عليها في تحرى الكفاية والصلاح فان اليتيم مظنة الرافة والرحمة ٥١ وفيه ايضا قوله واحتجا بحديث عائشة فيه ان الكلام في اليتيمة ولم تكن عائشة رضى الله تعالى عنها يتيمة وكذلك قول عائشة رضى الله تعالى عنها يدل على انها ليست بيتيمة اذا بلغت تسع سنين لانها عندها امرأة ولا تكون امرأة الا اذا حكم ببلوغها وحينئذ لا تكون يتيمة لانه لا يتم بعد البلوغ ٥١ زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في مهور النساء

قوله ان امرأة من بنى فزارة الخ: ايا معلوم ہوتا ہے کہ اس عورت کو زوج کے عادات و اخلاق پسند آگئے ہیں ہوں گے اس وجہ سے اس مقدار پر قناعت کی اور امام صاحب نے اس مہر کو مہر مجمل پر محمول فرمایا ہے جیسا کہ مہر مجمل دینے کا عرب میں دستور تھا اور محمول علی کو نہ قبل النکاح نہ بعدہ کیونکہ امام صاحب کے نزدیک دس درہم سے کم مہر نہیں ہو سکتا حدیث فیہ انتہی القری۔ اور یہ سب جو حضرت نے قلت مہر کا ارشاد فرمایا کوئی عجیب بات نہیں کمالات عقلیہ و دینیہ پر ہفت اقلیم نثار ہے۔ حضرت شیخ فرید الدین عطار قدس سرہ نے ایک رئیس زادی کا قصہ لکھا ہے۔ جن کا نام فاطمہ تھا کہ انہوں نے ایک درویش کامل کو اپنا خطبہ دیا۔ ان بزرگ نے بوجہ اختیار آزادی جو شعرا اہل اللہ ہے لصلحہ قویہ انکار فرمادیا ان عاشق حق نے پھر کہلا کر بھیجا کہ آپ سے نکاح کرنے میں فی الواقع مجھ کو اخذ حقوق زوجیت مقصود نہیں۔ بلکہ چونکہ اس رشتہ میں علاقہ بے تکلفی و محبت کامل ہو جاتا ہے اور وہ استفاضہ باطنیہ میں خاص دخل رکھتا ہے اس لئے میں آپ سے تزوج چاہتی ہوں۔ میرے باپ کو میرا خطبہ دیجئے میں بوقت استیذان رضا ظاہر کر دوں گی۔ آپ طالب حق کو محروم نہ فرمائیے۔ چنانچہ ان درویش صاحب قدس سرہ نے نکاح کر لیا اور حضرت بایزید بسطامی قدس سرہ ان بیوی کے باب میں فرماتے تھے کہ یہ عورت بصورت مرد ہے انتہی بحاصلہ سو یہ قصہ قصہ وار درہ فی الحدیث کا احتمال عمدہ نمونہ ہو سکتا ہے۔

اور جس حدیث میں دس درہم سے مہر کا کم نہ ہونا وارد ہوا ہے وہ ضعیف ہے صرح بہ فی المقاصد الحسنہ والزلیعی والدراۃ قلت فلا تقوم بمثلہ الحجۃ ہاں قطع ید دس درہم میں سے کم میں نہ ہونا البتہ احادیث سے ثابت ہے کما ربط الحافظ الزلیعی فی باب السرقة اگر مہر کو اس پر قیاس کیا جائے تو ممکن ہے تا مل و حق فان المقام منزلة الاقدام و سیاتی البحث التام عنہ فی احياء السنن انشاء اللہ تعالیٰ زادہ الجامع عفی عنہ۔

ثم رایت بحمد اللہ عزوجل فی فتح التقدير مانصہ ثم وجدنا فی شرح البخاری للشيخ برهان الدين الحلبي ذكر ان البغوي قال انه حسن وقال فيه رواه ابن ابي حاتم من

حدیث جابر عن عمرو بن عبد اللہ الاودی بسندہ ثم اوجدنا بعض اصحابنا صورة السند عن الحافظ قاضی القضاة العسقلانی الشهير بابن حجر رضى الله تعالى عنه قال ابن ابی حاتم حدثنا عمرو بن عبد اللہ الودی حدثنا وكيع عن عباد بن منصور قال حدثنا القاسم بن محمد قال سمعت جابراً رضى الله عنه يقول قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ولا مهر اقل من عشرة من الحديث الطويل قال الحافظ انه بهذا الاسناد حسن ولا اقل منه ۱۵ ص ۱۸۶ ج ۳ مصرى فهذا دليل صحيح على المطلوب باعتبار السند وان كان مخدوشاً من حيث الدراية على اصولهم فان الآية مطلقة لا مجملة اعنى بها قوله تعالى ان تبتغوا بما والكم فكيف يقيد المطلق المتواتر بخبر الواحد الحسن مع ان خبر الواحد محتمل الدلالة ايضا على المقصود فانه يمكن حمله على المهر المعجل على ما كان عادتهم من تعجيل شئ من المهر وقد بحث الشيخ ابن الهمام فى المسئلة من حيث الدراية فى باب المهر من فتح القدير ولكن لم يات عليه دليلاً شافياً ولا قواه فليتامل فى الجواب.

قوله عن سهل بن سعد الساعدي الخ: اس باب میں اختلاف ہوا ہے کہ کلام اللہ مہر ہو سکتا ہے یا نہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تو اس میں مہر ہونے کی صلاحیت ہے اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور سلف علماء حنفیہ کے نزدیک قرآن مجید مہر نہیں ہو سکتا اس لئے اس پر نکاح جائز نہیں اور وہ اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ اس وجہ سے نکاح کر دیا تھا کہ ان کے پاس ایک خاص شے تھی پس بامعک میں باء سمیت ہے یعنی بسبب اس امر کے تمہارے ساتھ نکاح کرتا ہوں۔ کہ تمہارے پاس قرآن ہے بائے مقابلہ نہیں ہے۔

اور علماء متاخرین حنفیہ امام شافعی کے اس باب میں موافق ہیں اور منشاء اس اختلاف کا یہ ہے کہ قرآن مجید کی تعلیم امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے سو جب زوج نے کلام اللہ پڑھایا تو گویا اس نے مال دیا پس اس معنی کے اعتبار سے وہ مہر ہو گیا یعنی تعلیم قرآن حکماً مال قرار دیا گیا۔ اور متاخرین حنفیہ بھی اجرت علی القرآن کو جائز رکھتے ہیں لہذا وہ بھی موافق امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ہو گئے اور سلف حنفیہ اجرت علی القرآن کو ناجائز کہتے ہیں اس لئے انہوں نے اس حدیث کی تاویل کی انتہی التقریر۔

فائدہ: اجرت علی تعلیم القرآن جیسا کہ متقدمین حنفیہ کا مذہب ہے حرام ہے اور یہی احقر کے نزدیک قوی مذہب ہے اور تنزیہ القرآن میں احقر نے اس باب میں کامل بحث کی ہے جو قابل دید ہے اور متاخرین حنفیہ کے نزدیک جواز مذکور میری ناقص رائے میں اس بناء پر نہیں ہے کہ وہ جواز اجرت علی تعلیم قرآن کے قائل ہیں کیونکہ ان حضرات کی اقوال شاہد ہیں اس امر پر کہ فی الواقع وہی الاصل تو اجرت علی تعلیم القرآن جائز نہیں ہے لیکن آخر زمانہ میں بوجہ توانی فی الدین جواز اجرت پر فتویٰ دیا گیا ہے تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ وہ حضرات زمانہ نبوی میں جو کہ حدیث کا زمانہ ورود ہے اجرت جائز نہ تھی پس اس زمانہ کے اعتبار سے تعلیم قرآن کا اجرت ہونا بناء جواز اجرت علی تعلیم القرآن کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا۔

احقر کے نزدیک واللہ تعالیٰ اعلم یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم جو حدیث وارد ہے عام نہ کیا جائے بلکہ مخصوص بذالک الشخص کہا جائے اور یہ توجیہ متقدمین حنفیہ کے مذہب پر بے تکلف منطبق ہے اور اس صورت میں باء مقابلہ پر محمول ہوگی جو متبادر ہے اس مقام پر اور تخصیص کی تائید اس مقام پر اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ وہ واہبہ اگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کرتیں تو بغیر مہر یہ نکاح مخصوص ہوتا۔ حضور سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جیسا کہ قرآن مجید میں یہ حکم آپ کے ساتھ خاص مذکور ہے اور ظاہر یہ ہے کہ جس حیثیت سے ان بیوی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح کی درخواست کی تھی اسی اعتبار سے ان صحابی نے بھی ان بیوی سے نکاح چاہا تھا۔

اور متاخرین حنفیہ کے مذہب پر یہ توجیہ خیال میں آتی ہے کہ ان حضرات کے نزدیک یہ حدیث درجہ شہرت کو پہنچ گئی ہوگی پس انہوں نے آیت قرآنی کو جس سے صحت نکاح کے لئے مہر کا اموال میں سے ہونا شرط ثابت ہے اس حدیث سے مخصوص قرار دیا۔

والحمد لله ثم الحمد لله رایت بعد ذالک فی شرح ابی الطیب اخرج سعید بن منصور وابن السکن عن ابی النعمان الازدی الصحابی قال زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة على سورة من القران وقال لا يكون لاحد بعدك مهراً وقد نقل ابن تيميه فى المنتقى عن سعيد بن منصور وقال مرسل ولم يعزه الى ابن السکن وقال الحافظ وفيه اى فى المرسل من لا يعرف والله تعالى اعلم ولكن لا يخلو عن التائيد الى ما ذهبنا اليه. هذا عندى والحق عند الله تعالى زاده الجامع عفى عنه.

قوله قال عمر بن الخطاب الخ: بعض روایت میں نسی کا لفظ اور زیادہ ہے جس کے بیس درہم ہوتے ہیں تو کل مجموعہ پانچ سو درہم ہوئے مہر کم مقرر کرنا مستحب ہے انتہی تقریر۔

فائدہ: فی شرح ابی الطیب واما ماروی ان صداق ام حبیبہ کانت اربعة آلاف درهم رواه ابو داؤد فانه مستثنى من قول عمر رضى الله عنه لانه اصدقها النجاشی فی الحبشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة آلاف درهم من غير تعيين من النبی صلى الله عليه وسلم واما ماروته عائشة رضى الله عنها من ثنتی عشرة ونسأ فانه لم يتجاوز عدد الاواقی ولعله اراد عدد الاوقية ولم يلتفت الى الكسور مع انه نفى الزيادة فى علمه ۱۵ زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الرجل يعتق الامة ثم يتزوجها

قوله وجعل عتقها صداقها: لوگوں نے اس کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مکاتب فرمایا پھر ان کو آزاد کیا اور مال مکاتب کو مہر قرار دیا لیکن یہ مطلب بعید ہے میرے نزدیک یہ مخصوصات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ آپ کو بغیر مہر نکاح کرنا جائز تھا۔ چنانچہ کلام اللہ میں مذکور ہے کہ آپ کو ایسی عورت سے نکاح جائز ہے جو بغیر مہر آپ سے نکاح پر راضی ہو جائے اور اپنے نفس کو آپ پر ہبہ کر دے دوسرے مسلمانوں کے لئے جائز نہیں۔

باب ماجاء فی الفضل فی ذالک

قوله ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين قال العراقي ذهب اكثر الاصوليين الى ان مفهوم العدد ليس حجة والذين يؤتون اجرهم مرتين اكثر من ذالک قاله فی قوت المغتذى وفيه ايضا قال العراقي ليس فی شئ من الكتب الستة وصف الجارية بانها وضیة الا فی رواية الترمذی هذه وهل هو قید فی حصول الاجرار المذكور ام لافیه بحث اه وفيه ايضا الكتاب الاخر بكسر الخاء هو القرآن اه قوله فذلک یوتی اجره مرتین فی شرح ابی الطیب انما کرر هذه الصیغة ولم یقتصر علی قوله فلهم اجران اوفهم يؤتون اجرهم مرتین ههنا مع انه اقصر لان جهاد المثوبة مختلفة قال فی فتح الباری لاخلاف ان عیسی علیه السلام ارسل الى بنی اسرائیل فمن اجاب منهم نسب الیه ومن کذب منهم واستمر علی یهوديته لم یکن مؤمنا فلا یتنا وله وله الخبر لان شرطه ان یكون مؤمنا بنبيه نعم من دخل فی اليهودية من غیر بنی اسرائیل اولم یکن بحضرة عیسی علیه السلام فلم تبلغه دعوته یصدق علیه انه یهودی مؤمن اذ هو مؤمن بنبيه موسی علیه السلام ولم یکذب نبیا آخر بعده فمن ادرك نبینا محمداً صلی الله علیه وسلم ممن کان بهذه المثابة وامن به لم یشكل انه یدخل فی الخبر المذكور نعم الاشکال فی اليهود الذین کانوا بحضرته صلی الله علیه وسلم کما صح فی الطبرانی انه خرج عشرة من اهل الکتاب منهم ابن رفاعة الى النبی صلی الله علیه وسلم فامنوا فاوزوا فنزلت الذین اتینا هم الکتاب من قبله هم به یؤمنون واذیتلی علیهم قالوا امانابه انه الحق من ربنا انا کنا من قبله مسلمین اولئک يؤتون اجرهم مرتین قال الطیبی فیحتمل اجراء الحدیث علی عمومہ اذ لا یبعد ان یكون طریان الايمان بمحمد صلی الله علیه وسلم سببا لقبول تلک الادیان وان کانت منسوخة انتهی

ویمکن ان یقال ان الذین کانوا بالمدينة لم تبلغهم دعوة عیسی علیه السلام لانها لم تنتشر فی اکثر البلاد فاستمروا علی یهودیتهم مومنین بنبيهم موسی الى ان جاء الاسلام فامنوا بمحمد صلی الله علیه وسلم فبهذا یرتفع الاشکال اه

باب ماجاء فی المحلل والمحلل له

قوله عن علی رضی الله عنه الخ

لعن کے معنی یہاں بے حیائی کے ہیں یعنی بے حیائی کی بات ہے کہ کوئی آدمی تحلیل امرآة للغیر کی غرض سے نکاح کرے

اور محدثین کے نزدیک نکاح منعقد نہیں ہوگا کیونکہ حدیث میں لعنت کا لفظ ہے اور جو شے حلال ہو اس کو کوئی حرام نہیں کر سکتا۔ اسی طرح حرام کو بھی کوئی حلال نہیں کر سکتا پس نکاح منعقد نہ ہوگا اور مجتہدین کے نزدیک نکاح ہو جائے گا۔ کیونکہ جب تک نکاح منعقد نہ ہو جائے گا تو بے حیا کیونکر کہا جاسکتا ہے۔

فائدہ: قال الجامع فالحاصل ان النکاح ینعقد ولكن ینکره هذا القصد لکونه خلاف المروءة والحیاء.

باب ماجاء فی نکاح المتعة

قوله عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن ابن عباس في شرح السراج قال الحافظ لا يصح هذا الحديث عن ابن عباس فانه من رواية موسى بن عبيدة وهو ضعيف جدا ذكره في تخريج الهداية ولكن روى الطبراني والبيهقي عن الزهري مامات ابن عباس حتى رجع عن هذه الفتيا وذكر غير واحد انه كان ابن عباس يتناول اباحتها للمضطر اليها بطول الغربة وقلة اليسار ثم توقف وامسك عن الفتوى بها اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فی النهی عن نکاح الشغار

قوله لا جلب ولا جنب ولا شغار فی الاسلام.

لفظ جلب اور جب جب باب زکوٰۃ میں وارد ہوتے ہیں تو جلب سے یہ مراد ہوتی ہے کہ محصل صدق کسی خاص جگہ قیام کرے اور اصحاب اموال کے پاس اپنا قاصد روانہ کرے کہ وہ لوگ اپنے اموال لے کر اس کے پاس حاضر ہوں۔ تاکہ ان اموال میں سے زکوٰۃ لی جائے۔ سو اس سے نہی فرمائی گئی اور امر فرمایا گیا ہے کہ مصدق ان لوگوں کے میاں اور اماکن پر حاضر ہو کر زکوٰۃ وصول کرے اور جب کے یہ معنی ہوتے ہیں کہ عامل زکوٰۃ کسی بعید مقام پر مقیم ہو کر وہاں اموال طلب کرے تحصیل زکوٰۃ کے لئے اور بعضوں نے یہ کہا ہے کہ جب سے یہ مراد ہوتی ہے کہ رب المال مال کو کسی بعید مقام پر رکھ دے اور عامل کو وہاں پہنچنے میں مشقت ہو۔ اور اس مقام پر یہ معانی مراد نہیں ہیں۔ بلکہ یہاں جلب سے یہ مراد ہے کہ مسابقت فرسان یعنی گھوڑ دوڑ میں شور نہ مچائے گھوڑے کے بھگانے کے لئے تاکہ آگے جانے والا رک جائے اور یہ خود آگے نکل جائے۔

سو یہ شریعت میں منع ہے اور جب کے یہ معنی ہیں کہ ڈاک بٹھا دے یعنی مسابقت اسپان میں کچھ دور ایک گھوڑے پر جائے اور جب وہ گھوڑا تھک جائے تو دوسرے گھوڑے پر سوار ہو لے جس کا انتظام پہلے سے کر لیا گیا تھا۔

اور شغار کے معنی ہیں انتہہ سناپی پہلے لوگوں کا دستور تھا کہ ایام جاہلیت میں وہ یوں کہا کرتے تھے کہ تو اپنی لڑکی میرے لڑکے سے بیاہ دے اور میں اپنی لڑکی تیرے لڑکے سے بیاہ دوں اور مہر دونوں میں کسی کا کچھ بھی نہ ہوگا تو شریعت نے اس فعل سے بھی منع کیا ہے ہاں اگر باوجود اس صورت کے مہر بھی دونوں کا مقرر ہو تو کچھ حرج اور مضائقہ نہیں ہے۔

۱۔ كما ورد في الباب الحديث وقد اوردناه في احياء السنن . ۱۲ ج ۱ وهو الصحيح عندی فان العامل قد امر بما ينبغي له في قوله لا جلب فبقی رب المال فامر بما ينبغي له ايضا في قوله ولا جنب ولا تكرار في هذه الصورة ۱۲ ج ۱ یعنی آدمی مقرر کر دیا عبد القادر ۱۲

فائدہ: قولہ نہیۃ فی شرح ابی الطیب والنہیۃ بالضم هو المال المنہوب فهو مفعول وبالفتح المصدر اھ
اور جب فی المسابقة کو اس وجہ سے منع کیا گیا کہ اس میں بھی چالاکی اور دھوکہ ہے کہ مسابقت تو باہم ایک ایک گھوڑے
میں قرار پائی اور اس نے یہ چالاکی کی کہ اپنے غالب آنے کے لئے دو گھوڑوں کا بندوبست کر لیا۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء لاتنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها

قولہ لاتنکح الصغری الخ: یہ جملہ ماقبل کی تاکید ہے اور اس میں اشارہ ہے علت حرمت کی طرف اور وہ یہ ہے
کہ چھوٹی تو قابل رحم اور بڑی قابل توقیر ہے اور جب سوت کا رشتہ باہم ہو جائے گا تو نہ ترحم رہے گا اور نہ توقیر۔ پس اس وجہ
سے یہ نکاح ناجائز رکھا گیا تاکہ قطع رحمی اور لڑائی جھگڑے نہ پیدا ہوں۔

فائدہ: فی شرح ابی الطیب فی حدیث ابن عباس هذا زاد الطبرانی و قالت انکم
اذا فعلتم ذالک قطعتم ارحامکم ۱

قولہ الشعبی الخ قلت هو عامر الذی روى الحديث عن ابی هريرة تابعی جلیل
زادہ الجامع عفی عنہ

باب ماجاء فی الشرط عند عقدہ النکاح

قولہ ان احق الشروط الخ: احق اس واسطے کہا گیا کہ مردوں کو اللہ تعالیٰ نے عورتوں پر حاکم کیا ہے چنانچہ فرماتے
ہیں الرجال قوامون علی النساء وان کوان پر ہر طرح کا اختیار حاصل ہوا اور عورت کو کوئی حق حاصل نہ تھا اس لئے حق تعالیٰ
نے مہر مقرر فرمایا۔ تاکہ عورتوں کو بھی ایک طرح کا دباؤ اور زور حاصل ہوا اور احق کہنے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ ان شروط کا اس لئے زیادہ
انتظام فرمایا گیا کہ ان میں کوتاہی ہونے سے زوجین میں نا موافقت ہو جاتی ہے اور اس کا اثر دور تک پہنچتا ہے کچھ لوگ مرد کی طرف
کے ہوتے ہیں اور کچھ عورت کی جانب کے اور ان سب میں یہی رنجش ہو جاتی ہے بوجہ مشاجرت زوجین کے اور حضرت علی رضی اللہ
عنہ سے مروی ہے کہ ایفاء شرط لازم نہیں جیسا کہ ترمذی نے سمجھا ہے اور امام صاحب کے نزدیک ایفاء ضروری ہے تو شاید امام
صاحب کے نزدیک یہ معنی ہوں کہ ایفاء باعتبار وحدہ کے واجب ہے اور ایفاء نہ کرنے میں وعدہ خلافی ہوگی ہاں قضاء اس پر جبر نہیں
کیا جائے گا وفی التقرير العربی له ای من المهر وغیرہ مما یقتضیہ العقد دون ما یخالف مقتضاء لحديث کل
شرط لیس فی کتاب الخ بان الشروط تفسد لان النکاح من العقود غیر الماوضات اھ۔

فائدہ: جامع کہتا ہے کہ تقریر عربی سے یہ معلوم ہوا کہ حدیث ان شروط پر محمول ہے جو مقتضائے عقد ہیں اور تقریر اردو
سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ شروط محمول ہیں علی کل ما شرط الزوج لہا۔

بہر حال خواہ حدیث عموم پر محمول کی جائے یا اس کو خاص بمقتضاء عقد کیا جائے مطلب صاف ہے وفی شرح ابی الطیب
ان احق الشروط ان یونی بہا الخ

خبران ما استعلتتم بها وان يوفى مجرور بتقدير حرف الجرای بان يوفى وهو
قياس مع ان وان المشددة المفتوحة.

قوله وذهب بعض اهل العلم الى هذا اي ان الشرط صحيح فان وفى بالشرط بان
لم يخرجها من البلد فلها المسمى وان لم يف فلها مهر المثل
وهو قول علمائنا اه وفى شرح السراج واخرج ابن ابى شيبه عن على فى التى
شرط لها دارها قال شرط الله قبل شرطها ولد عن الشعبى وطاؤس وشريح الشرط باطل
ليس بشى اه زاده الجامع.

باب ما جاء فى الرجل يسلم وعنده عشر نسوة

قوله ان غيلان بن سلمة الخ: امام شافعى رحمه الله عليه اور حضرت امام اعظم رحمه الله عليه میں اختلاف ہوا ہے کہ
صورت مذکورہ میں وہ شخص کون سی عورتیں رکھے آیا جس کو چاہے اس کو رکھے یا جس سے پہلے نکاح کیا ہو اس کو رکھے۔ امام
شافعى رحمه الله عليه تو یہ فرماتے ہیں جس کو چاہے رکھ لے اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور امام صاحب رحمه الله عليه فرماتے ہیں
کہ جن عورتوں سے پہلے نکاح کیا ہو ان کو رکھے اور حدیث میں احتمال ہے کہ آپ نے فرمایا ہو کہ تم ان عورتوں کو رکھو جن سے
پہلے نکاح کیا ہے گو منقول نہیں۔ اور گوا احتمال بعید ہے مگر ہے تو سہی۔

وله بالعربية على قوله حدث الخ: الواسطة مجهول فالحدیث بالطريقين غير ثابت
فلا يضر الحنفية فى التخيير او يقال معنى التخيير هو اختيار الاقدم وكذا فى الحديث
الآتى فان هذا يتوقف على تكبيره والدليل لنا ان بقاء النكاح له حكم الحدوث فكما
لا يصح الحدوث لا يصح البقاء فالفسخ نكاح مابعد الرابع والالزم كون الخمسة فى
نكاح رجل واحد ولو فى بعض الاوقات مثل التخيير ولو قيل ان كلها تتوقف قلنا التوقف
يكون فيها يحتمل الصحة واذ ليس فليس انتهى التقرير.

فأند: وفى قوت المغتذى ذكر ابن حبيب فى المحبر اسماء من جاء بالاسلام
وعنده عشر نسوة وكلهم من ثقیف غیلان هذا ومسعود بن معتب ومسعود بن عمر وابن
عمير وعروة بن مسعود وسفيان بن عبدالله و ابو عقيل مسعود بن على بن عامر بن معتب
فز غیلان وسفيان و ابو عقيل للاسلام عن ست ست اه قلت فكلهم سبعة والعشرة كانت
لاربع منهم وفى نيل الاوطار وعن عمر بن الخطاب قال ينكح العبد امرأتين ويطلق
تطليقتين وتعتد الامة حيضتين رواه الدار قطنى وفيه ايضا واثر عمر يقويه مارواه البيهقى
وابن ابى شيبه من طريق الحكم بن عتيبة انه اجمع الصحابة رضى الله عنه على انه لا ينكح

العبد اکثر من اثنتین ص ۶۲ جلد ۶ وفيه ايضاً تحت حديث غيلان وقد يجاب بان مجموع الاحاديث المذكورة في الباب لا تقصر عن رتبة الحسن لغيره فتتعض بمجموعها للاحتجاج وان كان كل واحد منها لا يخلو عن مقال ويؤيد ذالك كون الاصل في الفروج الحرمة كما صرح به الخطابي فلا يجوز الاقدام على شئ منها الا بدليل وايضا هذا الخلاف (في جواز زيادة الاربع) مسبوق بالاجماع على عدم جواز الزيادة على الاربع كما صرح بذلك في البحر وقال في الفتح اتفق العلماء على ان من خصائصه صلى الله عليه وآله وسلم الزيادة على اربع نسوة يجمع بينهن ۵۱ ص ۶۳ ج ۶.

قال الجامع فثبت ان الزيادة على النساء الاربع للحر في النكاح و الاثنتين للعبد لاتجوز بالاجماع ثم رايت في كنز العمال ج ۸ ص ۲۰۱ عن الزهري عن ابيه ان غيلان اسلم وتحتة عشر نسوة فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اختر منهن اربعا وفارق سائرهن رواه الشافعي والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وابوداؤد عن الزهري قال ابو حاتم زيادة وهي من الثقة مقبولة وصححه البيهقي وابن القطان ايضا ۵۱ ومسند الحاكم وابن حبان وايضا هذا الحديث على قاعدة العلامة السيوطي المحررة في خطبة كنز العمال فانه قال مامحصله ان كل مافي صحيح ابن حبان (غير ما تكلم فيه نفسه في صحيحه) صحيح وكذا مافي المستدرک الاماتعقب على الحاكم وذكره في تلك الاحاديث ۵۱ فلما لم يذكر التعقب علم انه صحيح زاده الجامع.

باب ماجاء في الرجل يشتري الجارية وهي حامله

قوله فلا يسقي الخ: يهني اس لے فرمائی گئی ہے کہ نسب مخلو نہ ہو جائے کیونکہ جب یہ جماعت کرے گا اور حمل رہے گا تو معلوم نہ ہو سکے گا کہ کس نطفہ سے حمل قرار پایا۔ آیا خاوند سے پہلے آقا کے نطفہ سے یا اس آقا کے نطفہ سے ہاں اپنی عورت سے (خواہ حرہ ہو یا ملتہ) ایام حمل میں بھی محبت جائز ہے جب تک کہ اس کو (عورت کو اور حمل کو) تکلیف نہ ہو انتھی التقریر۔ ایک سوئس دن گزر جائے پر حمل ذی روح ہو جاتا ہے اس وقت صحبت کرنا مضرت کا سبب ہے بچہ کو ایذا ہوتی ہے اس لئے اس مدت کے بعد اجتناب لازم ہے اور اس سے پہلے اگر عورت کو ایذا ہو تو اجتناب کرے ورنہ نہیں۔ افادہ بعض اساتذنی من العلماء الاطباء قلت الضرر ان كان متيقنا يحرم الجماع وان محتملا يكره قاله الجامع عفی عنه.

باب ماجاء يسبي الامة ولها زوج هل يحل له وطئها

قوله عن ابی سعيد الخ: فی شرح ابی الطیب قوله الا ماملکت ایمانکم ای الا ماملکت بالسی قال البيضاوی يريد ماملکت ایمانکم ممن سبین ولهن ازواج كفارفهن حلالن

للسابین والنکاح مرتفع بالسبی واما المملوكة بالشراء فلا تحل للمشتري اذا كان لها زوج اه قلت واشترط الحنفية لارتفاع النکاح في هذه الصورة اختلاف الدارين ايضا ودليل السبی هو مورد النزول فانه تفسير للآية وفي الهداية ولوسبی احد الزوجين وقعت البینونة بينهما بغير طلاق وان سبیا معالم يقع البینونة وقال الشافعی رحمة الله علیه وقعت فالحاصل ان السبب هو التباين دون السبی اه

ثم قال والسبی یوجب ملک الرقبة وهو لا ینافی النکاح ابتداء فکذلک بقاء فصار کالشراء اه وفيه ايضا واذا وقعت الفقة والمرأة حربية فلا عدة علیها وان كانت هی المسلمة فکذلک عند ابی حنیفة خلافا لهما اه زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی کراهية مهر البغی

قوله عن ابی مسعود الخ: من کلب سے اس لئے منع فرمایا کہ یہ ایک خاست کی بات ہے اور بعض کی شان کے تو بالکل ہی نامناسب ہے مثلاً کوئی مولوی صاحب کتوں کی سوداگری کر لیں تو کتنی بڑی واہیات اور بیہودہ بات ہے۔ اور یا نہی بے کار کتے کے بچ سے ہے جو قابل انتفاع نہ ہو یا یوں کہا جائے کہ یہ نہی اس وقت تھی جبکہ انتفاع اس سے جائز نہ تھا۔ اور ان کے قتل کا حکم دیا گیا تھا وحين جساس الانتفاع جاز البیع فان المبیع شی منتفع به فما وجه حرمة ثمنه.

اور اجرت زانیہ کی اس لئے حرام ہے کہ وہ بدل ہے فعل حرام کا اور کاہن کی شیرینی سے اس لئے ممانعت کی گئی کہ وہ اس کا دھوکا دے کر حاصل کی گئی ہے جھوٹی باتیں بنا کر کاہن شیرینی وصول کیا کرتے ہیں۔ اخبار بالغیب کے مدعی ہوتے ہیں اور وہ دعویٰ بالکل غلط ہوتا ہے علیٰ ہذا ترمذی جی بہکانے کو تعویذ وغیرہ کر دیں ان کو بھی شیرینی نہ دینا چاہئے انتہی تقریر۔

وفي شرح ابی الطیب قوله حلوان الکاهن بضم الحاء المهملة وسکون اللام ما یعطاه علی کھانة قال ابو عبیدة واصله من الحلوة شبه ما یعطی الکاهن بشی حلولا خذه اياه سهلا دون کلفة یقال حلوت الرجل اذا اطعمته الحلوی والحلوان الرشوة ايضا زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء ان لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه

قوله لا یبیع الخ: قلت یخطب من نصر ینصر قاله العینی فی شرح البخاری وقال النووی فی شرح مسلم واجمعوا علی تحریمها (الخطبة) اذا کان قد صرح للخطاب بالاجابة او علم یازن ولم یتَرَک اه

وفیه ايضا وقال جمهور العلماء تحرم الخطبة علی خطبة الکافر ايضا ولهم ان

لہ ولان ما یحصل بالسبی غنیمة حصلت بالاستیلاء فلا حرمة لمال الحربی وعرضه بخلاف ما یحصل بالشراء ۱۲ اجاز

يجبوا عن الحديث بان التقييد باخيه خرج على الغالب فلا يكون له مفهوم يعمل به كما في قوله تعالى ولا تقتلوا اولادكم من املاق اه قلت اويقال ان التقييد لزيادة الاهتمام بالمسلم فان حقه موكد وزائد على حق الكافر ومثل هذا الاحكام من مكارم الاخلاق فلا بد ان تشتمل الكافر ايضا بل بطريق الاولى لئلا يفضح مذهب الاسلام فافهم.

قوله فصعلوك بالضم اى فقير..... قوله ولو اخبرته الظاهر ان المستشار يجوز له ذكر ما فيه المصلحة ولو بعد الركون وانما الممنوع الخاطب والمشتري وليس في الحديث حجة على ما ذكره من المدعى ولا شك ان قوله صلى الله عليه وسلم المستشار مؤتمن شامل لما قبل الركون وبعدها وكذا في شرح ابي الطيب قلت حديث المستشار مؤتمن رواه ابن ماجه ورواه الشاه ولي الله قدس سره في اربعينه وصححه.

قوله وضع لى عشرة اقفة ظاهره ان الضمير راجع الى زوجها ولا ينافى ما في مسلم فارسل اليها وكيله لان الواضع هو الزوج والوكيل هو ابن عمه وهو المرسل وفي شرح المؤطا قال السيوطى تبعا للنوى وفي مسلم من طريق ابي بكر بن الجهم سمعت فاطمة بنت قيس تقول ارسل الى زوجى ابو عمرو عياش بن ابي ربيعة بطلاقى وارسل معه بخمسة اصع من تمر وخمسة اصع من شعير فقلت امالى نفقة الا هذا ولا اعتد فى منزلكم قال لا اه صريح هذا ان وكيله بالنصب مفعول وفاعله يعود على الزوج انتهى كذا في شرح ابي الطيب قلت لعل رواية الترمذى فيها تصحيف فى قوله شعير والراجح رواية مسلم فى قوله خمس تمر ولا يمكن التطبيق بينهما والله تعالى اعلم.

قوله فقال صدق اى فى قوله لانفقة لك ولاسكنى كما فى رواية صحيحة وفى رواية صحيحة اخرى ليس لك نفقة بدون نفى السكنى قال النوى اختلفوا فى المطلقة البائن هل لها السكنى والنفقة فقال عمر رضى الله تعالى عنه وابو حنيفة وآخرون لها السكنى والنفقة لقوله تعالى

اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم

واما النفقة فلا نها محبوسة عليه وقد قال عمر لاندع كتاب ربنا لقول امرأه قاله النوى وفى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت الفاطمة خير ان تذكر هذا الحديث قال تعنى قولها لا سكنى ولا نفقة وفى رواية اما انها لاخير لها فى ذكر ذلك قاله ابو الطيب وقال ايضا قوله يغشاه المهاجرون اى ياتوه المهاجرون ويجمعون فيه

عندما شریک ویزورونها للصلاحها وكانت كثيرة المعروف والنفقة في سبيل الله
التصنيف للغرباء من المهاجرين وغيرهم كذا في شرح المؤطا وقال ايضا
قوله ان تلقى ثيابك فيه جواز نظر المرأة من الرجل ما لا يجوز ان ينظر عنها كراسها
وموضع الخصر منها وعورض بمارواه ابو داؤد والترمذی وحسنه عن ام سلمة عنه صلى الله
عليه واله وسلم قال لها لميمونة وقد دخل عليها ابن ام مكتوم احتجبا منه الخ
واجاب عياض بانه تغليظ على ازواجه في الحجاب لحرمتهم فكما غلظ الحجاب
على الرجال فيهن غلظ عليهن ان ينظرن الى الرجال انتهى قلت النظر الى وجه المرأة لا يجوز
اذا كان بشهوة والاجاز وان كان يكره لاحتمال الفتنة وكذلك نظر المرأة الى وجه الرجل
ووجد الرجل وبقيّة اعضائه غير الستر في حكم واحد بخلاف اعضاء المرأة فان احكامها
متفرقة فالامر في حديث ام سلمة بالاحتجاب الظاهر ان المراد به هو النهي عن رؤية احد
الاعضاء وهو على الاستحباب والاجازة في حديث فاطمة رضي الله عنها محمولة على الاباحة
عند عدم خوف الفتنة فلا يعارض قوله تعالى قل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن كما فهم
بعضهم والله الحمد حمدا كثيرا زاده الجامع عفى عنه

باب ما جاء في العزل

قوله انا كنا نعزل فزعمت اليهود الخ: مؤدّ کے معنی ہیں زندہ درگور کردہ کے۔ یہودی عادت تھی کہ
مسلمانوں پر طعن کیا کرتے تھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تکذیب فرمائی پس معلوم ہوا کہ عزل جائز ہے قولہ کنا
نعزل والقرن ینزل یعنی نزول قرآن کے زمانہ میں ہم عزل کرتے تھے اگر عزل منع ہوتا تو ہم کو نبی فرمائی جاتی۔
قوله قال مالک بن انس الخ: چونکہ جماع حرہ سے بقدر اس کی حاجت کے مثل نفقہ کے ضروری ہے اس لئے
اس سے اجازت کی حاجت ہے۔ اور امت کا نفقہ تو ضروری ہے اس لئے اس کی بغیر اجازت بھی عزل جائز ہے انتھی تقریر۔
فائدہ: واما مارواه مسلم كما في حاشية الشروح الاربعة عن جدامة بنت وهب
الاسديہ قالت ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العزل فقال ذالك الواد الخفي اه
فالجواب عنه انه محمول على الكراهة التنزيهية ولم يبلغ الامر حيث طعن به كما طعن اليهود
وليس كما فهموا من كونه قريبا من المؤودة الكبرى ويدل عليه تعليله صلى الله عليه وآله
وسلم ان الله اذا اراد ان يخلقه لم يمنعه ولكن لا يخفى ان الامر لما كان غير مفيد لا يخلوا عن
اللفوا على ان العاذل كانه يرد صورة ما رغب فيه من استكثار الغسل وايضا هذا تدبير موهوم
يخالف التوكل فهذه ثلاثة وجوه يحكم بها الكراهة فافهم زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فی کراهیة العزل

قوله ولم يقل لا يفعل ذاك احدكم

اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ الفاظ فرماتے تو نہی ہو جاتی لیکن اس حدیث سے یہ ضرور ثابت ہوا کہ ایسا کرنا بہتر نہیں۔ اور فقہاء نے جو عدم جواز لکھا ہے اس کا بھی یہی مطلب ہے کہ ترک اولیٰ ہے۔

باب ماجاء فی القسمۃ للبکر والثیب

قوله السنة النخ: اس باب میں گفتگو ہے کہ اور عورتوں کے پاس بھی اسی طرح سات سات اور تین تین دن ٹھہرے یا صرف ایک ایک دن ٹھہرے اور یہ زیادتی زنانہ جدیدہ کے ساتھ مخصوص ہے فقال الامام الشافعی بالثانی والیٰ بخفیہ بالاول۔
امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جدیدہ کے پاس زیادہ رہنے کی اسلئے ضرورت ہے کہ باکرہ چونکہ اجنبیہ ہے اس لئے اس کی وحشت دفع کرنے اور انس بڑھانے کے لئے اس زیادت کی حاجت ہے اور ثیبہ کو گو اس قدر وحشت تو نہیں ہوتی لیکن تاہم پھر بھی ایک طرح کی اجنبیت اس کو بھی ہے اور اسی تفاوت سے ایام زیادت میں تفاوت مقرر کیا گیا اور امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اوروں کے پاس بھی اسی قدر ایام صرف کرنے ہوں گے۔

لیکن اس حدیث سے یہ نہیں معلوم ہوتا بلکہ حدیث ساکت ہے اور ایک دوسری حدیث میں یہ مضمون ہے کہ اس کے بعد دورہ کرے۔ سو دورہ بھی عام ہے کہ سات سات اور تین تین دن دورہ کرے یا ایک ایک روز..... غرض احادیث اس امر سے ساکت ہیں اور امام صاحب نے احتیاطاً برعایت عدل بین الازدواج جو مامور بہ ہے حکم مذکور ارشاد فرمایا ہے انتھی التقریر۔
فائدہ: قوله لوشئت ان اقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اى لكنت صادقا فى تصريحى بالرفع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكن المحافظة على اللفظ اولى فجواب لومحذوف وضمير قال لخالد لانس ولا لابی قلابة لما فى مسلم عن خالد عن ابى قلابة عن انس بن مالك قال اذا تزوج البكر على الثيب اقام عنده سبعا وان تزوج الثيب على البكر اقام عندها ثلثا قال خالد ولو قلت انه رفعه لصدقت ولكنه قال السنة كذا الخ معناه ان هذه اللفظة وهى قوله من السنة كذا صريحة فى رفعه فلو شئت ان اقول لها بناء على الرواية بالمعنى لقلتها ولو قلتها لكنت صادقا اه مافى شرح الشيخ ابى الطيب وفى شرح السراج گفت خالد چنانکہ در روایت متفق علیہ است یا ابو قلابہ مثل آنکہ در روایت بخاری است کہ اگر خواہم اینکہ بگویم من الخ

قلت فالتطبيق بان كلامهما قال ذالك فنسب فى كل رواية الى احدهما فاحفظه
ويؤيد مذهب اليه الامام الاعظم مافى حاشية الشروح الاربعة اخرج مسلم بلفظ لما

تزوج ام سلمة اقام عندها ثلثا وقال انه ليس بك على اهلك هو ان شئت سبعت لك وان سبعت لك سبعت نسائي ا ه فان هذا الحديث الفعلي يعين الاحتمال الذي ذهب اليه الامام الاعظم في الحديث السابق فلا اشكال ولا يرد ان الفعل لا عموم له لان الحديث القولي مجمل فسرہ فعلہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلیس ہو مخصص او ناسخ بل مفسر فلا حاجة الى التساوی بین الحديثین الاتری ان الحديث المشهور تجوز به الزیادة علی القرآن المجید وخیر الواحد لیس کذا لکن یفسر به الکتب ففی باب التفسیر یحتمل مالا یحتمل فی باب الزیادة والنسخ تامل ولا یرد ایضا ان القسمیة لم تکن واجبة علی احد القولین علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لانه صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان یفعل ذالک کمن تجب علیہ القسمیة کما افاده شیخی صاحب التقرير تامل زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی الزوجین المشرکین یسلم احدهما

قوله عن عمرو بن شعيب الخ: امام صاحب کے نزدیک تفصیل یہ ہے کہ اگر زوجین دارالاسلام میں ہوں اور احد الزوجین اسلام لائے تو دوسرے پر اسلام پیش کیا جائے گا۔ سو اگر وہ بھی اسلام لے آئے گو کتنی ہی مدت بعد اسلام لائے تو نکاح سابق بدستور باقی رہے گا اور اگر احد الزوجین دارالاسلام میں ہوں اور دوسرا دارالحرب میں اور دونوں میں سے ایک ایمان لائے تو نکاح فسخ ہو جائے گا کیونکہ تباہن دارین سے بھی صورت مذکورہ میں امام صاحب کے نزدیک نکاح فسخ ہو جاتا ہے پس اگر اس صورت میں دوسرا ایمان لے آئے تو نکاح جدید اور مہر جدید اور رضاع زوجین کی حاجت ہوگی۔ اور یہ حدیث امام صاحب کی دلیل ہے خاص اس صورت میں کہ جب احد الزوجین دارالاسلام میں اور دوسرا دارالکفر میں ہو۔ اور ان میں سے ایک ایمان لے آئے تو نکاح جدید کی حاجت ہوگی۔

چنانچہ حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ مکہ معظمہ میں تھے اور حضرت زینب مدینہ منورہ میں اور جب کہ دونوں ساتھ اسلام لائیں تو نکاح بدستور رہے گا۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں امام صاحب کے نزدیک باء سیمیہ ہے یعنی بہ سبب نکاح اول کے وہ نکاح ثانی کر دیا گیا اور کچھ مہر بھی نہیں بڑھایا گیا انتھی تقریر۔

فائدہ: قوله والعمل علی هذا الحديث عند اهل العلم ای من حیث ان هذا الحديث يقتضى ان الرد بعد للعدة یحتاج الی نکاح جدید فالرد بلا نکاح لایکون الا قبل العدة کذا فی شرح ابی الطیب قلت ان الحديث لایدل علی التقييد بالعدة وانما هو قیاس فالعمل لیس علی جمع مضمون الحديث نعم عمل به امامنا الاعظم علی اطلاقه کما مر.

لہ ینافیہ قولہ مفسرا ولم یحدث نکاحا فتامل ولا حاجة الیہ بل هذا الطريق متروک کما سیأتی فی ف والثابت من حدیث ابن عباس هو ما حسنه وصححه الترمذی۔ ج ۱۲

قوله بعد ست سنين فى قوت المغتذى اى من هجرة زينب الى المدينة لانهاها جرت بعد غزوة بدر واسلم ابو العاض فى سنة ثمان قبيل الفتح ٥١
قوله لكن لانعرف وجه الحديث ولعله قد جاء هذا من قبل داؤد بن الحصين من قبل حفظه قلت فى فتح البارى اشار بذلك الى ان ردها اليه بعد ست سنين او بعد سنتين او ثلاث (كما وقع فى روايات) مشكل للاستبعاد ان تبقى فى العدة الى هذه المدة ٥١ وحجاج فى حديث عمرو بن شعيب هو حجاج بن ارطاة كما فى فتح البارى ايضا وهو مختلف فى الاحتجاج به كما فى الجوهر النقى وتهذيب التهذيب ولم يسمع من عمرو بن شعيب هذا الحديث بل سمعه من العزمى الضعيف جدا كما فى فتح البارى لكن صححه صاحب الجوهر النقى ويشير الى انه محتج به كلام ابن عبد البر والخطابى والبخارى كما يتحصل من الكتب المعتمدة فتح البارى وغيره.

لكن وجه كلام الترمذى فيه ان الحديث روى عن محمد بن اسحق من وجه اخر بخالفه كما يدل عليه. قوله سمعت يزيد بن هارون الخ اى روى الحديث عن محمد بن اسحق كما روى عن اسرائيل فهذا روى من طريقين فهو قوى والظاهر ان داؤد بن حصين وان كان ثقة كما يدل عليه قول الترمذى ليس باسناده باس لكن لما خالف سنداجيد الايقبل سنده فهذا تحقيق السنه عندي قوله حديث ابن عباس اجود اسناد اقلت اراد به حديث اسرائيل ويدل قوله اجود على ان حديث عمرو بن شعيب جيد كما قاله ابو الطيب و عمل اهل العلم عليه يقوى الحديث ايضا ولم يترك الامام الاعظم احد الحديثين الثابتين كما صرح به الشيخ صاحب التقرير وقد مرفقول الترمذى عن يزيد بن هارون والعمل على حديث عمرو بن شعيب يوهم ان حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنه غير معمول به وليس كذلك بل الحديثان معمولان بهما عندنا فافهم زاده الجامع عفى عنه.

ابواب الرضاع

باب ماجاء يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب

قوله ان الله حرم من الرضاع ما حرم من النسب.

باب ماجاء في البن الفحل (شیر مرد اس)

قوله عن عائشة الخ: جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اس قول کا جواب نہیں دیا کہ مجھے تو عورت نے دودھ پلایا ہے نہ کہ مرد نے سو وجہ یہ ہے کہ جواب اس کا بہت ظاہر ہے اس لئے آپ نے کچھ جواب نہ دیا (کہ تامل کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جیسی ذکیہ خود سمجھ لیں گی ۱۲ جامع) اصل مطلوب ارشاد فرمایا اور وہ جواب یہ ہے کہ اگرچہ دودھ عورت نے پلایا تھا لیکن وہ دودھ تو مرد ہی کے ذریعہ سے تو پیدا ہوا تھا پس جب دودھ مرد کی وجہ سے ثابت ہوا تو وہ شخص چچا ہوا انتھی التقریر۔

فائدہ: قوله له جاريتان ظاهره انهما امتان له لكن في مؤطا مالک ان عبد الله بن عباس سئل عن رجل له امرأتان فارضعت احدهما غلاما وقالی شارحه وفي رواية فتية ومعن عن مالک بسنده جاريتان انتھي اقول فيحتمل تعدد القصة او المراد من المرأتين جاريتان كذا في شرح ابی الطیب زاده الجامع عفی عنه.

بعض اکابر کو شبہ ہو گیا ہے کہ زوجہ ابن رضاعی و زوجہ اب رضاعی کی حرمت پر یہ حدیث دال نہیں کیونکہ ان دونوں کی حرمت علاقہ مہر سے ہے نہ کہ نسب سے فقی فتح القدیر و علیٰ هذا فی الاستدلال علی حرمة حلیلة الاب والابن من الرضاع لقوله يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب مشکل لان حرمتها ليست بسبب النسب بل بسبب الصهرية ج ۲ ص ۱۲۹ کشوری و لم ينكر المسئلة لكن ناقش فی الدلیل.

سو جواب اس کا میرے نزدیک یہ ہے کہ ان کی حرمت پر بھی یہی حدیث دال ہے اور تقریر اس کی یہ ہے کہ خود ابنا و نسبہ و آباء و نسبہ کی زوجات کی حرمت میں ان ابنا و آباء کا نسب ہی مؤثر ہے یعنی نسب دو محل کو حرام کرتا ہے ایک خود ذی نسب کو ایک منتسب الی ذی نسب کو مثلاً ابن اور بنت بھی نسب ہی سے حرام ہیں۔

یعنی بوجہ اپنے نسب کے اور زوجہ الابن اور زوجہ البنت بھی نسب ہی سے حرام ہیں یعنی بوجہ اپنے مضاف الیہ کے نسب کے پس مؤثر دونوں کی حرمت میں نسب ہی ہوا اور سب ما يحرم من النسب میں داخل ہوئے پس اُے حدیث یہ سب رضاع سے بھی حرام ہوئے پس یہی حدیث سب کو شامل ہوئی وللہ الحمد جدا کثیراً۔

باب ماجاء لا تحرم المصصة ولا المصتان

قوله عن عائشة الخ: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک دو گھونٹ سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی جب تک کہ پانچ گھونٹ نہ پیا جائے اور دلیل ان کی حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا یہ فرمانا ہے کہ انزل فی القرآن عشر وضعات معلومات فنسخ الخ

اور لفظ معلومات مدرج ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بڑھایا ہے قرآن مجید میں نہیں نازل کیا گیا اس سے مراد یہ ہے کہ یہ رضعات تو معروف تھے کوئی امر خفی نہ تھا اور اسی طرح جو خمس رضعات باقی رکھے گئے یہ بھی معلوم تھے اور معروف تھے مخفی نہ تھے۔ سو یہ ہے متدل امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا۔

پس ان کے نزدیک قرآن مجید میں ارضعکم کے بعد خمس رضعات منسوخ التلاوة ہے نہ کہ منسوخ الحکم..... اور امام صاحب کے نزدیک چونکہ خمس رضعات قرآن مجید میں موجود نہیں اس لئے یہ منسوخ التلاوة بھی اور منسوخ الحکم بھی ہے اور اس حدیث کا امام صاحب یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ بقیہ خمس رضعات بھی منسوخ ہیں اطلاق ارضعکم سے۔ لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اس کی اطلاع نہیں ہوئی اور یہ جو فرمایا کہ فتویٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الخ سو ممکن ہے کہ نسخ کا حکم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تشریف رکھنے کے زمانہ میں ہوا ہو۔ لیکن مقید ہو اس قید کے ساتھ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اس کا نفاذ ہوگا۔

اور رضاعت جب ثابت ہوتی ہے جبکہ لبن شکم میں پہنچ جائے ورنہ نہیں مثلاً بچہ چوس کر تھوک دے۔ انتھی تقریر۔

فائدہ: فی شرح ابی الطیب وقال فی شرح المؤطا لیس العمل علی هذا بل علی التحريم ولوبمصصة وصلت الى الجوف عملاً بظاهر القرآن واحادیث الرضاع وبهذا قال الجمهور من الصحابة والتابعين والائمة وعلماء الامصار حتى قال الليث اجمع المسلمون ان قليل الرضاع وكثيره يحرم فی المهد ما يفطر الصائم. حكاہ فی التمهيد زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی شهادة المرأة الواحدة فی الرضاع

قوله فاعرض عنی الخ: اس باب میں گفتگو ہوئی ہے کہ شہادت ایک عورت کے حکم رضاع میں مقبول ہے یا مردود سو بعضے ائمہ تو جائز اور کافی رکھتے ہیں۔ اور اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ آپ کا اعراض اسی وجہ سے تھا کہ رضاعت ثابت ہوگئی کیونکہ تکذیب کی کوئی علامت نہیں بیان کی گئی پس آپ کو بلا دلیل دعویٰ تکذیب ناگوار معلوم ہوا لیکن سائل نے اس جواب کو سمجھا نہیں اس وجہ سے دوسری جانب سے خدمت مقدسہ میں حاضر ہوئے اور امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک عورت کی شہادت سے رضاعت نہیں ثابت ہوتی اور ان کی دلیل بھی یہی حدیث ہے لیکن تقریر

۱۔ ان کی دلیل یہ آیت بھی ہو سکتی ہے واشهدو ذوی عدل منکم اور یہ بھی واستشهدوا شہیدین من رجالکم ۱۲ جامع عبد القادر عفی عنه

• (وہ مذہب الجہور ۱۲ ج) یہ استدلال اور ہے اور وہ یہ ہے کہ آپ نے اعراض اس لئے فرمایا تھا کہ ایسی بات دریافت کرتے ہو جو قابل دریافت نہیں یعنی گورضاعت ثابت نہیں لیکن جب لوگوں میں یہ امر مشہور ہو گیا تو اس پر عمل ہی مناسب ہے ورنہ بدنامی ہوگی اور بدنامی سے بچنا مناسب ہے اور مامور ہے..... اور اسی لئے کیف بہا فرمایا حرام یا ممانعت کا لفظ ارشاد نہیں فرمایا۔

باب ماجاء ان الرضاعة لا تحرم الا فى الصغر دون الحولين

قوله الا ما فتى الامعاء فى شرح ابى الطيب كلمة يحرم بتشديد الراء من التحريم والرضاع بفتح الراء وكسرها والفتى الشق والامعاء بالمد جمع معى بكسر الميم مقصورا كعنب واعناب وهو موضع الطعام من البطن اى الذى شق امعاء الصبي كالطعام ووقع من موقع الغذاء وذلك بان يكون فى اوان الرضاع وانما يفتى امعاء الصبي الرضيع لضيق مخرج اللبن من الشدى ودقة معى الصبي اه وفيه ايضا قوله فى الشدى حال من ضمير الفاعل فى فتى حالا مقدرة كقوله تعالى وتنحمن من الجبال ببوتا اى حال كونه كائنا فى الشدى فائضا منها ولوقيل من الشدى لم يفذهذه الفائدة قاله الطيبى وفى شرح السراج وذكر قول اوفى الشدى مقصود ازاں بيان واقع وتصوير صورت رضاع بذكر محل رضاع ست وشرط نيست در ثبوت حرمت رضاع كه ارتضاع از ثدى باشد ولهذا نگفت من الشدى اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ما يذهب مذمة الرضاع

قوله مذمة الرضاع قال العراقى المشهور فى الرواية بفتح الميم وكسر الذال المعجمة وبعدها ميم مفتوحة مشددة.

قوله غرة عبد قال العراقى المعروف فى الرواية فيه التنوين وعبد تفسير للغرة (اى بدل تفسيرى او تفسير بغير كونه مقيد بالبدل) ويرويه بعضهم بالاضافة وهو من باب اضافة الشئ الى نفسه اه كذا فى قوت المغتذى قلت ويمكن ان تحمل الاضافة على البيان.

قوله عن ابى الطفيل فى شرح السراج الغنوى اخرجه ابوداؤد وفى قوت المغتذى اذا قبلت امرأة هى حليلة بنت ابى ذؤيب السعدية اه

باب ماجاء فى الامة تعتق ولها زوج

قوله عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان زوج بريرة عبد فخيرها النبى صلى الله

ﷺ وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم اتقوا مواضع التهم اخرجه البخارى فى تاريخه قاله العلامة المناوى فى كنوزة فلا تلغى الى قول القاضى الشوكانى فى فوائده من انه لا اصل له فانه لم يطلع على مخرجه ۱۲ ج

ﷺ لكن الحال المقدرة فى الآية باعتبار المستقبل بخلافه فى الحديث فانها باعتبار الماضى. ۱۲ ج

علیہ وآلہ وسلم فاختارت نفسها ولو كان حراما یخیرھا۔

اس امر میں اختلاف ہے کہ وہ خُر تھے یا عبد۔ سو ممکن ہے کہ پہلے وہ عبد ہوں پھر آزاد کر دیئے گئے ہوں جس نے ان کا غلام ہونا نقل کیا اصل کا اعتبار کیا اور جس نے حکما باعتبار آخر الامرین کے کہا اور یہ اختلاف خفیہ کو مضرب نہیں اس لئے کہ ان کے مذہب میں دونوں صورتوں میں اختیار حاصل ہو جاتا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جو فرمایا ولو كان لم یخیرھا۔ سوال تو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے خود روایات مختلف وارد ہوئی ہیں۔ بعض میں ان کا رہنا اور بعض میں عبد ہونا منقول ہے دوسرے اگر فی الواقع یہ جملہ ان سے ثابت بھی کہا جائے تو یہ ان کی رائے ہے اس پر کوئی دلیل قائم نہیں۔

اور حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ان کے نکاح میں نہ رہنے کی دو وجہ ہو سکتی ہیں ایک تو یہ کہ حضرت مغیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے صرف دو طلاق کے مالک تھے اب تین طلاق کے مالک ہو گئے پس حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خیال کیا کہ جب تو دو طلاق کے بعد نجات ممکن تھی اور اب تین کے بعد ممکن ہے اس لئے جھگڑا ہی علیحدہ کرو..... دوسرے یہ کہ وہ خود حسین جمیلؑ تھیں اور وہ سیاہ فام تھے کم ایدل علیہ فی آخر حدیث الباب۔ قولہ عبد اسود اس لئے باہم توافق نہ ہوا۔

(فائدہ) عشق کی ابتداء قلب محبوب سے ہوتی ہے اور محبوب و معشوق پہلے اپنا عاشق ہوتا ہے اس کی ایسی مثال ہے جیسے عورتیں اپنے گھروں میں تو میلی کچلی رہتی ہیں اور جب کہیں باہر برادری وغیرہ جاتی ہیں تو عمدہ لباس پہن کر جاتی ہیں..... مقصود یہ ہوتا ہے کہ لوگ ہم کو اچھا کہیں اور ہماری طرف متوجہ ہوں اور یہاں تو دنیا مقصود ہوتی ہے خواہ جاہ دنیاوی یا مال دنیاوی اور بعضے حسین و جمیل لوگ بازار جاتے ہیں لباس فاخرہ پہن کر اور مزین ہو کر مطلوب ان کا یہی ہوتا ہے کہ لوگ ہم کو چاہنے لگیں دیکھ کر خوش ہوں ہم کو اچھا کہیں۔

اور جب کوئی شخص کسی پر عاشق ہوتا ہے تو عاشق تو دبلا ہونا شروع ہوتا ہے اور معشوق تو تازہ ہونا شروع ہوتا ہے گویا کہ اس کا گوشت سب اس پر آ گیا اور معشوق پہلے تو اپنا ہے عاشق ہوتا ہے جب ہی تو اپنی طرف دوسروں کے میلان کی خواہش ہوتی ہے پھر اپنے عاشق سے خوب تعلق ہو جاتا ہے گویا کہ اپنے عاشق کا عاشق ہو جاتا ہے اسی لئے بہت سے قصے سنے گئے ہیں کہ جب عاشق مر گیا تو معشوق بھی اس کے ساتھ مر گیا بغیر عاشق زندہ نہ رہا۔

لاہور کا ایک قصہ ہے کہ ایک عورت معاہدہ اپنی بہو کے ایک دکان پر پہنچی اور گاؤں کے رہنے والی تھی اور بہو ساس کے منہ پر کپڑا ڈالے ہوئے تھی۔ غرض دکان پر پہنچی اور دکاندار سے کہا کہ ڈبے نکال دے وہ اندر گیا اور بہو نے ساس کے منہ سے کپڑا جدا کر دیا اس دکاندار کی اس پر نظر پڑ گئی بے تاب ہو گیا بہت برا حال ہو ا دکان چھوڑ کر اس کے ساتھ ہولیا۔ وہ عورت بہو کو لے کر دوسری دکان پر گئی وہ بھی پہنچا اور جا کر کہا کہ ڈبے نکال دو۔ غرض یہ ہے کہ وہ عورت بہو کو لے کر گاؤں کی طرف پہنچی ساس

لے اور اگر کہا جائے کہ قول صحابی بحرہ عند الحنفیہ حجت ہے تو جواب یہ ہے کہ جب سند مضطرب ہے تو قول صحابی کے ثبوت میں سخت شبہ ہو گیا پس معمول بہ نہیں ہو سکتا نیز تحقیق بعض محدثین ولو كان حراما قول حضرت عروہ کا ہے اور اس تقدیر پر یہ قول تابعی ہے۔ ۱۲ جامع

لے لم ارہ بسند لعلہ افاد ذالک بقربۃ ان الجنس یمیل الی الجنس فلو کانت کما کان لم تنفر عنه ما حفظہ

و یویدہ قول خاتم الاولیاء ابن عربی حیث یقول - العشق ما حوڈ من العشق الذی اذا التفت بقضبان جف رطبھا

اور وہ فی شرح الاسباب من الطیب ۱۲ جامع۔

نے بہو سے کہا اس سے کہہ دے کہ اگر میرا عاشق ہے تو اس چاہ میں گر جا اس نے یہ سنتے ہی فوراً ایسا کر لیا اس عورت نے جب اس کے گرنے کی آواز سنی وہ بھی گر پڑی۔

تو یہ حال ہوتا ہے محبوبوں کا۔ محبوب اپنے حبیب کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتا انتہی التقریر۔

فائدہ: ترمذی نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند صحیح دو متعارض روایتیں نقل کیں اور تطبیق غیر ممکن ہے اس لئے کہ جملہ ولو کان حراً لم یخیرھا پہلی حدیث میں اور کان زوج بویرة حراً میں سخت تعارض ہے اور حاشیہ شروع اربعہ میں عقود الجواہر سے ولو کان حراً الخ کلام عروہ کا نقل کیا ہے ونصہ و بین النسائی فی رواية ان قوله ولو کان حراً الخ من کلام عروہ ووافقه ابن حبان والطحاوی اھ مھمل۔ لیکن اس تقدیر پر بھی روایات حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے متعارض رہیں۔

پس بحکم اذا تعارضتا سقط۔ یہ حدیث تو قابل عمل نہیں۔ البتہ حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو معارضہ سے خالی ہے اور اس کا مقتضا حضرت مغیث کا عہد ہونا ہے جس دن کہ حضرت بریرہ آزاد کی گئیں اور بخاری نے بھی ان کے عہد ہونے کو ترجیح دی ہے جیسا کہ حاشیہ شروع اربعہ ترمذی میں نقل کیا ہے اور یہ قول کہ بعضوں نے باعتبار اول الامرین عبد اور دیگر بعض نے حراً باعتبار آخر الامرین نقل کر دیا جس کا حاصل یہ ہے کہ ابتداء عہد تھے بوقت تعلق حکم خیار حر ہو گئے تھے۔

اس لئے صحیح نہیں کہ حکم مذکور یوم عتق کے ساتھ متعلق ہے اور اس روز ان کا عہد ہونا حدیث ابن عباس میں مصرحاً مروی ہے..... پس احقر کے نزدیک ان کا عہد ہونا مطابق روایت ابن عباس رائج ہے۔ اور رولبت حریت میں اگرچہ اثبات زیادت ہے اور مثبت نافی پر مقدم ہے لیکن چونکہ روایت عبدیت معارضہ سے سالم اور اصرح ہے اس لئے یہاں یہ قاعدہ جاری کرنا صحیح نہیں کیونکہ قاعدہ مذکور اکثر یہ ہے۔

چنانچہ فتح القدیر میں اور حسامی میں تصریح ہے کہ نفی بالدلیل اثبات پر مقدم ہوتی ہے اھ پس معلوم ہوا کہ مدار ترجیح قرآن پر ہے اور گو حنفیہ کو ترجیح کی حاجت نہیں ہے لیکن تاہم یہ تحقیق باعتبار اسناد حدیث وفقہ حدیث فائدہ سے خالی نہیں اس لئے نذر ناظرین ہے۔ اور لو کان حراً الخ بعضوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول قرار دیا ہے..... چنانچہ ترمذی کی روایت ہے اور بعضوں نے کلام عروہ کہا ہے اور وہ تابعی ہیں کما مر..... تو تطبیق بین القولین یوں ممکن ہے کہ کبھی حضرت عروہ نے نسبت الی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نہ کی۔ بطور فتویٰ بیان کیا اور کبھی باعتبار اصل ان کی جانب منسوب کر دیا کما یکون فی الرفع والوقف والترجیح للرفع عند کون الرفع ثقة فافہم زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء ان الولد للفراش

قولہ الولد للفراش: فی شرح ابی الطیب ای لصاحب الفراش یعنی لمن كانت المرأة فراشاً قال النووی معناه انه اذا كان للرجل زوجة او مملوكة صارت فراشاً له فانت بولد لمدة الامکان منه لحقه الولد سواء كان موافقاً له في الشبه او مخالفاً فان كانت زوجة

صارت فراشا لمجرد عقد النکاح ونقلوا فی هذا الاجماع وشرطوا امکان الوطی بعد ثبوت الفراش فان لم یمكن بان نکح المغربی مشوقیة ولم یفارق واحد منهما وطنه ثم اتت بولد لستة اشهر او اکثر لم یلحقه لعدم امکان کونه منه وهذا قول مالک والشافعی الا اباحنیفة فانه یثبت عنده انتہی اقول عند ابی حنیفة هذا من الامکان لا من المحال ۱۰

قلت فیمكن بناء علی جواز کرامات الاولیاء قوله للعاهر الحجر ای للزانی الحجر والعهر هو الزنا ای للزانی الخیبة ولا حق له فی الولد وهو کقولک له التراب والذی ذهب فیہ الی الرجم فقد اخطأ لان الرجم لم یشرع فی سائر الزناة وانما شرع فی المحصن دون البکر کذا فی شرح ابی الطیب زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی الرجل یری المرأة فتعجبه

قوله عن جابر الخ: یہاں پر کئی شبے ہیں جو معہ جواب تحریر کئے جاتے ہیں۔ پہلا شبہ یہ ہے کہ آپ نے اس عورت کو کیوں دیکھا اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے اس کو قصد انہیں دیکھا بلکہ اتفاقاً نظر پڑ گئی۔ اور دوسرا شبہ یہ ہے کہ آپ کو وہ اچھی کیوں معلوم ہوئی جواب یہ ہے کہ وہ شخص بڑا بد دماغ ہے جس کو عمدہ چیز اچھی معلوم نہ ہو۔ یہ تو بڑا کمال ہے کہ رویت اشیاء کا ہی میسر ہو اور یہ منجملہ وضع الاشیاء علی مٹا ہے۔ تیسرا شبہ یہ ہے کہ آپ نے تھوڑی دیر تک بھی صبر نہ فرمایا بلکہ فوراً ہی کار بر آری فرمائی اس کا جواب یہ ہے کہ اس طریق سے آپ نے مادہ امتداد کو دفع کیا خدا جانے اگر وہ مادہ باقی رہتا تو قلب کو کس قدر منتشر کرتا۔ اور جمعیت خاطر میں بگڑتا پس اس لئے آپ نے اپنی جلد مدافعت فرمائی اور دوسروں کو بھی یہی طریقہ ارشاد فرمایا۔ اور یہ جو فرمایا کہ فان معها مثل الذی معها تو اس میں ایک بڑی علت کی طرف اشارہ ہے جس کے سمجھنے کے لئے پہلے ایک تمہید کو سمجھ لینا چاہئے اور وہ یہ ہے کہ تین قسم کی چیزیں ہوتی ہیں بعض تو ایسی ہیں کہ جن سے محض التذاز مطلوب ہوتا ہے نہ کہ رفع حاجت مثلاً میوہ وغیرہ کھانا اور بعض سے فقط رفع حاجت مقصود ہے جیسے پاخانہ پھرنا اور بعض ایسی ہیں جن سے التذاز و دفع حاجت دونوں مقصود ہوتے ہیں۔

فائدہ: قوله فی صورة الشیطان قال القرطبی المراد بالصورة هنا الصفة کذا فی قوت المغتدی زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی حق الزوج علی المرأة

قوله لامرت المرأة ان تسجد الخ: یہاں دو احتمال ہیں اول یہ کہ سجدہ سے سجدہ تحیہ و تعظیم مراد ہو۔ دوسرا

۱۔ در جمعیت کوش تاہم ذات شوی ☆ ترسم کہ پراگندہ شوی مات شوی۔ ۱۲ جامع ۲۔ مسودہ میں تمہید کے بعد مقصود نہیں لکھا غالباً مقصود یہ ہے کہ جماع میں لذت اور دفع حاجت دونوں ہیں بیوی کے ساتھ جماع کرنے میں دفع حاجت ہوگی اور شوق لذت مضطل ہو جائے گا اور اگر جماع نہ کرے تو التہاب بڑھنے کا خطرہ ہے اور غیر نبی کے لئے اس پر قابو پانا مشکل ہوگا اس لئے آپ نے تعلیم امت کے لئے ایسا کیا۔ عبدالقادر عفی عنہ۔

یہ کہ سجدہ عبادت مراد ہو۔ ہماری شریعت میں ابتداء ہی سے اول منسوخ ہے کماحقہناہ فیماعلقناہ علی بیان القرآن فی قصۃ آدمؑ۔ اور دوسرا کفر ہے اور کسی شریعت میں غیر اللہ کے لئے جائز نہیں ہوا۔ اگر حدیث کو اول پر محمول کیا جائے وہو اقرب۔ تو معنی یہ ہیں کہ سجدہ تحیت جو کسی کے لئے جائز نہیں اگر ہماری شریعت مقدسہ میں جائز رکھا جاتا تو مخصوص شوہر کے ساتھ ہوتا۔ اور اگر دوسری صورت پر حمل کیا جائے تب بھی یہی معنی ہوں گے بزیادت مبالغہ وہو ابعد وان جائز بناء علی فرض الحال العدی وجاز فرض الحال العقلی ایضاً فانہم۔

اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شوہر کا رتبہ والدین کے رتبہ سے بڑھ کر ہے کیونکہ ایسے الفاظ حدیث و قرآن میں والدین کے بارے میں وارد نہیں ہوئے۔ زادہ الجامع غنی عنہ۔

قوله عن مساور الحمیری عن أمہ قلت فی حاشیة شرح السراج مساور.....
مجهول من السادسة ۱۵ وكذلك امه لم تعرفه الترمذی حدیثه ولكن لما حسن الترمذی علم انه عرفهما وان لم يذكر ما يدل عليه ولا يعترض به عليه من له يد في الفن وفي تهذيب التهذيب مساور الحمیری عن ابيه عن ام سلمة و عنه ابو نصر عبدالله بن عبدالرحمن الضبی وهو من رواة الترمذی وابن ماجه قلت قرأت بخط الذهبي خبره منكر انتهی وله فی الكتابین حدیثان احدهما فی فضل علی رضی اللہ تعالیٰ عنه والاخر ایما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة قال الترمذی فی کل منهما حسن غریب اه ص ۱۰۳ ج ۱۰

قوله وان كانت علی التنور: احقر کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ کھانا پکانے کا کام ایسا ہے جس سے فراغت ہونے کے کچھ دیر بعد قلب کو سکون ہوتا ہے اور اس کام کے مشغولی کے وقت پریشانی بھی ہوتی ہے پس اس وقت فوراً کوئی دوسرا کام کرنا خصوصاً مجامعت جس کا مدار اطمینان و نشاط پر ہے سخت دشوار ہے سو ایسے وقت بھی زوج اگر بلائے تب بھی انکار نہ کرے اور حاجت سے مراد لقرنیہ مقام جماع ہے اور مقصود اس مضمون سے مبالغہ فی اطاعت الزوج ہے۔ اب اس معنی کے بعد یہ مراد لینے کی حاجت نہیں کہ روٹی جلتی چھوڑ کر اس کی حاجت پوری کرے جبکہ روٹی اسی کی مملوک ہو فانہ رضی بائتلاف مالہ اس لئے کہ ائتلاف مال ممنوع ہے پھر خواہ مخواہ کیوں ایسا محمل قرار دیا جائے جس میں کوئی خدشہ لازم آئے اور کسی غیر ظاہر تاویل سے اس کا جواب دینا تکلف ہے ولا حاجۃ الیہ۔

قوله اذا الرجل دعا زوجته هو من قبیل اذا الشمس كورت قاله ابو الطیب۔ زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی حق المرأة علی زوجها

قوله عوان جمع عانية واسرى جمع اسیر كما فی مفردات الراغب۔ قوله مبنية من التفعیل علی زنة اسم الفاعل قال فی الکمالین تحت قوله تعالیٰ هذا هو من بین بمعنی تبیین اللزوم ویجوز ان یکون مفعوله محذوف ای مبنية حال صاحبها وهذا کقولهم مبنية فی المقدمة اه

قوله مبرح على زنة اسم الفاعل من التبريح قال في الدر النثير التبريح المشقة والشدة
وضرب مبرح شاق اه

قوله: فلا يوطئن من الايطاء صيغة جمع مونث قال الخطابي (الشافعي شارح سنن
ابی داؤد) معناه ان لا ياذن لاحد من الرجال يدخل فيتحدث وكان الحديث من الرجال
الى النساء من عادات العرب لا يرون ذالك عيباً ولا يعددنه ريبة فلما نزلت آية الحجاب
وصارت النساء مقصودات فهي عن محادثتهن والقيود اليهن انتهت مافی شرح ابی الطیب
ملخصاً قلت الظاهر ان عدم عددهم ذالك ريبة لعله مبني على عدم وقوع الفاحشة
بالخداع فيهم والله تعالى اعلم.

باب ماجاء كراهية اتیان النساء في أدبارهن

قوله عن علی بن طلق الخ: حکم ثانی کو آپ نے اس لئے ارشاد فرمایا کہ لوگ اس قبیح فعل سے نفرت کریں ورنہ
اس نے تو فقط پہلا حکم دریافت کیا تھا اور دونوں حکموں میں مناسبت اشتراک نجاست ہے پس دونوں حکموں کا یکجا بیان کرنا
مبالغہ فی الحکم الثانی کا سبب ہو گیا کہ دیکھو کہ جب دُبر ایسا مقام ہے کہ اس سے ہوا نکلنے سے احداث کا حکم دیا جاتا ہے اور انسان
قابلِ حضوری حق تعالیٰ کی نہیں رہتا۔ جب تک کہ پھر وضو نہ کرے تو اس میں مجامعت کرنا کس قدر گندہ فعل ہے۔
خصوصاً جبکہ مجامعت لذت کا فعل ہے تو ایسے قبیح طریق پر قلب سلیم کبھی متلذذ نہیں ہو سکتا۔ انتہی التقریر۔

فأكد: قوله الرويحة تصغير الريحة او الرائحة لحذف الهمزة عند التصغير ق المراد
بها الرائحة القليلة الخارجة من المسلك المعتدال ويدل عليه قوله اذا فسا احدكم ای احداث
بخروج ريح من مسلكه المعتاد وان كان الفسأ في الاصل اسما لما يخرج بلا صوت.
قوله فليتوضأ امالانه كان قبل شروع التيمم او بعده لكن بناء على ان المراد بالقلة
ليس ما يخاف معها يعطش بل هو في مقابلة الوفور وذالك لان مراد السائل كان معرفة
الفرق بين قليل الريح وكثيرها فارشده صلى الله عليه وآله وسلم انه لا فرق بينهما
قوله فان الله لا يستحي من الحق علة لبيان الحكم ای انما بنيت لكم هذا الحكم
لان الله لا يستحي من الحق انتهى مافی شرح ابی الطیب ملخصاً زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء في كراهية خروج النساء في الزينة

قوله مثل الرافلة في الزينة شرح ابی الطیب المثل بفتحيتين بمعنى الحال و الصفة والرافلة
بالراء والفاء ای الجارة ذيلها المتمائلة في مشيتها والظاهر ان كلمة في بمعنى اللام ای

حالتها وصفتها في القبح والبغض والكرهية عند الله تعالى كصفة ظلمة في البغض والكرهية عندكم انتهت مافي شرح ابي الطيب زاده الجامع عفى عنه. (سيما ظلمة القيامة ۱۲ جامع)

باب ماجاء في الغيرة

قوله عن ابي هريرة الخ: مطلب یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو اس امر سے غیرت معلوم ہوتی ہے کہ مسلمان ایسے امر کا ارتکاب کرے جس سے وہ روکا گیا ہے اور اس پر وہ کام حرام آگیا ہے اور غیرت باعث غضب کا ہے تو مومن کو چاہئے کہ ایسے امور سے بچے تاکہ غضب الہی سے نجات پائے۔

باب ماجاء في كراهية ان تسافر المرأة وحدها

قوله لا يحل لامرأة الخ: اس باب میں اختلاف ہے کہ عورت کو نا محرم کے ساتھ تین دن یا اس سے کم کا سفر کرنا جائز ہے یا نہیں۔ سو اس میں تفصیل یہ ہے کہ تین دن یا زیادہ کا سفر تو اس لئے ناجائز ہے کہ اس میں مسافت شرعی ہے اور اس میں نص وارد ہے اور اس سے کم کا سفر اس لئے منع ہے کہ فتنہ و فساد کا خوف ہے حتیٰ کہ اگر گھر سے باہر نکلنے میں بھی فتنہ کا خوف ہو تب بھی باہر نکلنا ناجائز ہے۔

چہ جائیکہ ایک روز یا دو روز کا سفر ہو۔ اور اگر فتنہ کا خوف نہ ہو تو تین دن سے کم مسافت کا سفر جائز ہے۔ اسی طرح حج کے لئے عورت کو جانا بغیر محرم کے جائز نہیں۔ اور بعض ائمہ کے نزدیک جبکہ محلہ کی عورتیں ہمسفر ہوں اور فتنہ کا اندیشہ نہ ہو تو ان کے ہمراہ حج کے لئے سفر کرنا بغیر محرم کے جائز ہے انتھی التقریر۔

فائده: فی شرح ابي الطيب ثم قوله ثلاثة ايام لا يدل على جواز السفر بلا محرم دون ثلاثة ايام اذ لا مفهوم للعدد (عند اكثر الاصوليين قاله العراقي) وعلى تقدير اعتداد مفهوم العدد لا يعارض الصريح (المنطوق) من قوله مسيرة يوم وليلة قال المحقق ابن الهمام وقدروى عن ابي حنيفة وابي يوسف كراهية الخروج لها مسيرة يوم وليلة اه ملخصا قلت الحكم بالكرهية لا التحريم لانه ثبت بخبر الواحد والظاهر ان المفهوم للعدد يعتبر حيث دلت قرينة عليه والا لا كما لا يخفى على العالم بمحاورات الالسنه وهناك قرينة دالة على خلاف ذلك وهى خوف الفتنة غالبا فان النساء حباله الشيطان فالحكم معلق بذلك والتحديد موكل الى من ابتلى به هذا هو التحقيق عندى.

قوله لان المحرم من السبيل فى شرح ابي الطيب ماروى الحاكم عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس فى قوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا قيل يارسول الله! ما السبيل قال الزادو الراحلة وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه اه

قلت قوله لان المحرم الخ لم يرد به انه وارد في الحديث مصرحا بل مراده ان القدرة على الوصول الى مكان الحج شرط في وجوب الحج ولما منعت عن السفر وحدها فكانها لم تقدر عليه ولم تجد السبيل فافهم حق الفهم زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في كراهية الدخول على المغيبات

قوله يا رسول الله افرأيت الحمو قال الحمو الموت . الخ
 دیور سے پردہ کرنا ضروری ہے اور خلوت اس کے ساتھ ممنوع ہے اور اصل تو یہی ہے کہ دیور سے پورا پردہ کرے اور بالکل اس کے سامنے نہ آئے اور اگر کسی سخت مجبوری کی وجہ سے اس قدر پردہ ممکن نہ ہو تو سوائے ہاتھ پیر اور منہ کے اور کوئی عضو اس کے سامنے نہ کھولے بلکہ سفید چادر خوب لپیٹ کر اوڑھ لے (یعنی زینت کے کپڑے پہن کر بھی اس کے سامنے نہ آئے ۱۲ جامع)
 اور جانا چاہئے کہ ہاتھ پیر اور منہ ہیئت ستر نہیں ہیں بلکہ خوف فتنہ کی وجہ سے ان کو حکماً ستر قرار دیا گیا ہے انتہی التقریر۔
 فائده: قوله افرأيت الحمو . بفتح الحاء وسكون الميم بعدها واو اوهمزاي اخبرني عن دخول الحمو عليهن قال القاضي الحمو قريب الزوج كانه واخيه كذا في شرح ابى الطيب قلت المراد به ههنا قريب الزوج ممن يجب عليها الستر فافهم.
 قوله المغيبات بضم الميم جمع مغيبة من اغابت اذا غاب عنها زوجها يقال امرأة مغيبة ومغيب بحذف التاء واثباتها ولعل ذالك لانه من صفات النساء كالحائض والحامل والمراد منها من غاب عنها زوجها سواء كان في بلدها اولاً . كذا في شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه.

باب

وله فاسلم۔ (کمانی کتاب ۱۲ جامع): بعض لوگوں نے اس کو بصیغہ متکلم کہا ہے اور بعض نے بصیغہ ماضی فرمایا ہے (کمانی جامع الدارمی ۱۲ جامع) اور سفیان رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کہنا کہ والشیطان لا یسلم دعویٰ بلا دلیل ہے کیونکہ اسلام شیطان کی نفی پر کوئی دلیل قائم نہیں اور تحت قدرت داخل ہے ہی پس کوئی بڑی بات نہیں کہ وہ اسلام لایا ہوا انتہی التقریر۔
 فائده: قوله استشرفها ای راها من اعلى مايفتن به الناس او دعا الناس الى التشرف اليها ای التطلع قوله دخيل بفتح الدال المهملة وكسر الخاء المعجمة هو الضيف والنزيل كله في قوة المغتذى زاده الجامع عفى عنه.

ابواب الطلاق واللعان

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء في الرجل طلق امرأته البتة

قوله انى طلقت الخ: طلاق بمنزلة جنس کہ ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں رجعی اور بائن۔ اور لفظ مذکور میں دونوں احتمال ہیں اسی لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استتصال فرمایا۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں یہ تینوں طلاق ایک ہی سمجھی جاتی تھیں جب عرف بدلا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان تینوں کو جدا جدا قرار دیا یہ معنی ہیں اس اختلاف کے۔ محققین کے نزدیک اور عرف بدلنے سے امام صاحب کے نزدیک بھی حکم بدل جاتا ہے انتہی التقریر

فائدہ: اہل کوفہ کا جو مذہب ہے اس میں امام صاحب بھی داخل ہیں اور دو کی نیت کرنے سے دو واقع نہ ہوں گی یا تو ایک واقع ہوگی اور یا تین بناء علی ان الجنس یطلق علی الواحد و علی الجمع لا علی الاثنين۔ اور جس صورت میں دو کی نیت کی تو اس صورت میں ایک ہی واقع ہوگی اور ایک کی نیت لغو سمجھی جائے گی اور تحلیف احتیاط تھی ورنہ طلاق کے باب میں۔ فقط مرد کا قول کافی ہے۔

ویویدہ عموم الحدیث الموقوف الطلاق بالرجال ومعناه الطلاق يعتبر بالرجال

نقلہ فی الدار النشیر عن ابن الجوزی والحدیث الموقوف رواہ الدار قطنی والبیہقی کما فی النیل۔ وفی شرح ابی الطیب قوله طلقت امرأتی البتة هو مصدریت بمعنی قطع ونصبہ بفعل محذوف ای قطعت الوصلة قطعاً او هو بمعنی القاطع صفة الطلاق المقدر او هو مصدر لفعل الطلاق بناء علی اعتبار الطلاق قاطعاً للوصلة فمعنی طلقت قطعت وصلتها

اے زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ما جاء في امرک بیدک

قوله عن ابی هريرة الخ: اس بات کو یاد رکھنا چاہئے کہ امرک بیدک اور اختوت کے لفظ سے طلاق واقع نہیں ہوتی فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے جہاں کنایات کا بیان فرمایا ہے (لقولہ امرأة ۱۲ جامع) وہاں ان الفاظ کو نہیں ذکر کیا۔ البتہ ان کی عبارات سے ابہام ہوتا ہے کہ ان لفظوں سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے لیکن اگر واقع ہو جاتی تو اختیار دینے کے کیا معنی۔ اختیار تو اسی لئے دیا جاتا ہے کہ اگر چاہے تو طلاق لے لے اور اگر نہ چاہے تو نہ لے اگر وہ نہ لے تو زوج زبردستی نہیں کر سکتا۔

سوحاصل یہ ہے کہ امرک بیدک کہنے سے اگر عورت طلاق منظور کر لے اور آخرت وغیرہ کہہ دے تب تو طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں..... اور اس باب میں اختلاف ہے کہ جب عورت صورت مذکورہ میں طلاق اختیار کر لے تو کتنی طلاق واقع ہوں گی اور اس میں زوج کی نیت کا اعتبار ہے یا زوجہ کے قصد کا امام صاحب کے نزدیک اس باب میں زوج کے قصد کا اعتبار ہے۔

غرض اگر زوج کا قصد ایک طلاق کا ہوگا تو ایک واقع ہوگی اور اگر تین کا ہوگا تو تین واقع ہوں گی۔ خواہ زوجہ ایک اور

تین میں اس کی موافقت کرے یا نہ کرے۔ انتہی تقریر۔

فائدہ: قال الجامع وجه قول الامام مانقلناه من قبل من عموم الحديث الموقوف الطلاق بالرجال وسيأتي ما يثبت به مرفوعا فان قلت قد اسقط الزوج اختياره ولذا لا يكون له ان يمنع وقوع الطلاق اذا اختارت بعد قوله امرک بیدک قلت انما اسقط اختياره في الطلاق المقيد المنوى عنده من واحد او ثلث لافي الطلاق المطلق الصادق على الواحد والثلث كذلك القى فيروعى ثم اطمئن به قلبى والله تعالى اعلم بامرى وما فعلته عن امرى.

قوله اللهم غفرا كلام معترض وفي القوت غفرا بفتح الغين المعجمة هو منصوب على المصدر اه اى اغفر لى غفرا..... وقوله الا ما حدثنى معطوف على قوله لا الا الحسن بحذف العاطف وانما استغفر مع ان الظاهر انه لم يعتمد بالكذب وانما كان سهواً لانه كان خطأ وغلطا في امر الدين وان لم يكن قصدا وقد تكون الغفلة باعثة عليه ففيه التقصير في الجملة في حقوقه تعالى وان لم يؤاخذ عليه برحمته تعالى فحق العبد ان يستغفر حق الاستغفار وفيه وجه آخر وهو سبق المعصية المسببة لهذا الجزاء على الاحتمال فافهم وتامل.

قوله نسی فی شرح السراج فراموش کرده کثیر آنرا وپیش ازیں مارا بآن حدیث بیان کرده بود اه

قوله وكان على بن نصر حافظا الخ قلت يحتمل ان الترمذی ذكره لمحض التعريف ويحتمل انه ذكره لتقوية سند المرفوع فمعناه على هذا ان محمد بن اسمعيل وان لم يثبت سند المرفوع لكن ذكره شيخنا الحافظ ويبعد منه ان يخطأ فيه والاغلب على الظن انه اراد به ذالك.

وفی شرح السراج در اصطلاح محدثین حافظ کسے را گویند کہ صد هزار حدیث در حفظ او باشد متناو اسناداً وجرحا وتعديلاً اه

قوله القضاء ما قضت اى الحكم ما حكمت به المرأة فان طلقت ثلثا وان واحدة فواحدة كذا فى شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى المطلقة ثلثا لاسكنى لها ولا نفقة

قوله قال عمر الخ

فى شرح السراج اخرج مسلم من طريق ابى اسحاق قال حدث الشعبى بحديث فاطمة بنت قيس فاخذ الاسود كفا من حصى فحصبه به فقال ويحك تحدث بهذا قال

عمر لانترک کتاب ربنا ولاسنہ نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بقول امرأه لاندري حفظت ام نسيت واخرج مسلم عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہا قالت ما لفاطمة خیر ان تذاکر هذا الحديث وللبخاری مالفاطمة الاتتقی اللہ تعالیٰ ۱۵

واعلم ان عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ لم یتربک حدیث فاطمة بناء علی انه خبر الواحد بل لمعارضة السنة المشهورة عندهم فحدیث فاطمة بمنزلة الشاذ والثقة اذا شد وخالف الثقات لا یقبل عند مارواه فاحفظه والایة الدالة علی وجوب السكنی قوله تعالی ولا تخرجوهن من بیوتهن الخ وعلی وجوب النفقة وعلی المولود له رزقهن وكسرتهن وقوله تعالی متاعاً بالمعروف زاده الجامع عفی عنہ.

باب ماجاء لا طلاق قبل النکاح

قوله لانذر لابن ادم الخ: یہ حدیث دو معنی کو محتمل ہے ایک تو یہ کہ جو شخص جس چیز کا مالک نہ ہو نہ صورتاً نہ معنی اس میں اس کا نذر کرنا معتبر نہیں اور ایسے ہی جس غلام کا مالک نہ ہو اس میں عتق غیر معتبر ہے اور اسی طرح جو عورت ہنوز اس کے نکاح میں داخل نہیں ہوئی اس کے ساتھ طلاق متعلق نہیں ہو سکتی دوسرے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ جو شخص صورتاً مالک نہ ہو یعنی بالفعل تو اس کی ملک میں نہیں گو پھر کسی وقت میں اس کی مملوک ہو جائے اور وہ اس ملک کے ساتھ امور مذکورہ کو معلق کرے تو اس تعلیق کا اعتبار نہیں اسی معنی کو اختیار کیا ہے امام شافعی (اور جمہور نے ۱۲ جامع) اور اول معنی کا اعتبار کیا ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ (اور زہری نے ۱۲ جامع) نے پس امام صاحب کے نزدیک امور مذکورہ کو اگر معلق کیا ملک کے ساتھ تو تعلیق صحیح ہو جائے گی۔

مثلاً کہے کہ میں فلاں عورت سے اگر نکاح کروں تو طلاق ہے اور فلاں غلام کو خریدوں تو وہ آزاد ہے اور فلاں شے کا مالک ہوں تو حق تعالیٰ کے لئے اس کا خیرات کرنا میرے ذمہ ہے تو یہ سب تعلیقات صحیح ہوں گی اور جب ملک ثابت ہوگی تعلیق کا حکم لازم ہوگا کیونکہ تعلیق کے وقت یہ صورتاً مالک تھا (یعنی بالقوہ مالک تھا ۱۲ جامع) اور اب معنی مالک ہو گیا (یعنی بالفعل مالک ہو گیا ۱۲ جامع) اور حضرت ابن مسعود سے یہی حکم مروی ہے جیسا کہ ترمذی نے روایت کیا ہے اور بنی اس کا وہی ہے جو بیان کیا گیا ہاں ایک حدیث ہے کہ اگر وہ صحیح ہو تو البتہ اس پر عمل کرنا ضرور ہے اور اس کا ترجمہ یہ ہے کہ بغیر نکاح کے طلاق واقع نہیں ہوتا۔

قوله فقال ابن المبارک الخ: حضرت ابن المبارک نے کسی عمدہ بات فرمائی اور وجہ اس کی یہ ہے کہ اگر وہ پہلے سے اس مسئلہ کو حق سمجھ رہا تھا تو اس پر عمل کر لینا حق پر عمل ہے کوئی غرض نفسانی متعلق نہیں ہے اور اگر اس نے ابتلاء سے پہلے اس کو باطل سمجھا اور ابتلاء کے بعد اس پر عمل کیا تو اس نے دین کے عوض اپنی غرض نفسانی اختیار کی اور باطل پر عمل کیا۔ یہاں سے تقلید بھی ثابت ہوتی ہے اب معلوم کرنا چاہئے کہ تقلید واجب ہے یا نہیں۔ اور بر تقدیر وجوب واجب لعینہ ہے یا واجب لغیرہ۔ سو تقلید واجب لغیرہ ہے۔ اور تقلید کے معنی یہ ہیں کہ کسی کے قول کو بے دلیل تسلیم کر لینا اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی شخص صرما نہ پر کسی کا نوکر ہو اور اس کے آقائے دس روز کے بعد اس کو برخاست کر دیا۔ اب وہ کسی خواندہ شخص کے پاس آیا اور کہا

کہ مجھے بتلا دیجئے کہ صرماہانہ کے اعتبار سے دس روز کی کیا تنخواہ ہوئی اس نے حساب لگا کر اس کو دس روز کی تنخواہ بتلا دی سائل نے محض اس کے کہنے پر اس قول کو تسلیم کر لیا اور کوئی دلیل نہیں طلب کی۔

اور اسی طرح طبیب کے پاس مریض معالجہ کے لئے جاتا ہے اور طبیب جو نسخہ لکھ دیتا ہے اس کو بلا دلیل مریض تسلیم کر لیتا ہے۔ اور یہ تقلید جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں بھی تھی۔ آپ جو ارشاد فرماتے تھے لوگ بسر و چشم اس ارشاد کو بلا دلیل تسلیم کر لیتے تھے آپ کے زمانہ کے بعد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ عوام کا یہی برتاؤ رہا اور وجہ اس کی یہ تھی کہ دین و اسلام کا ذوق لوگوں کے دلوں میں بھرا ہوا تھا اگر لوگ اسی طریق پر رہتے تو تقلید شخصی کی حاجت نہ ہوتی اور اس زمانہ میں یہ حال تھا کہ جس سے چاہا مسئلہ دریافت کر لیا مسئول عنہ نے اپنے مذہب کے موافق بتلا دیا کہ یوں عمل کر لو۔ اب جبکہ وہ زمانہ نہ رہا اور نفوس خراب ہو گئے تو علماء عقلاء نے یہ صورت نکالی کہ جو شخص جس کی تقلید کرے آخر حیات تک اسی پر قائم رہے اور اس کے مذہب کے سوا دوسرے کے قول و فعل و مذہب پر عمل نہ کرے۔

(الا عند الاضطراب وذاك لئلا يتلاهي الناس في الدين فانه لو ترك عنافهم خير لهم ان يسئلوا من شاءوا يصيدون الدنيا في صورة الدين ولا يبالون بما يفعلون وانما يكون غرضهم حصول المطالب فياي مذهب حصلت لا الامتثال على احكام الدين قاله الجامع عفي عنه.)

اور نفس تقلید زمانہ نبویہ سے ثابت ہے اور تقلید شخصی قرآن مجید سے ثابت ہے قال اللہ تعالیٰ اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واولی الامر منکم یہاں سے تقلید امام صاحب کی ثابت ہے اور حق تعالیٰ نے اطيعوا الاولی الامر منکم نہیں فرمایا بلکہ بہمراہی خدا و رسول اولی الامر کو بھی ذکر کیا تاکہ لوگوں کو اس باب میں شک نہ رہے کہ امام صاحب کی اطاعت و تقلید عین حق تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و تقلید ہے اور تقلید شخصی کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی مریض ایسے طبیب سے علاج کرائے جس سے اس کو عقیدت ہو اور جس کے علاج پر اس کو اطمینان ہو تو ظاہر ہے کہ شفاء کی امید ہے اور جوہ ایک روز کسی کا نسخہ استعمال کرے دوسرے روز کسی کا ہلم جرا۔ تو ظاہر ہے کہ اختلاف رائے کی وجہ سے معالجہ خراب ہو جائے گا اور اس مریض کے تندرست ہونے کی امید نہیں اگر کہا جائے کہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب میں مثلاً بعض احکام میں سہولتیں ہیں اور حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب میں بعض احکام ہیں شدت اور مزید احتیاط ہے اور سہولت پر عمل کرنا آسان ہے پس جہاں سہولت ہو وہاں دوسرا مذہب اختیار کر لینا چاہئے۔

تو جواب یہ ہے کہ اگر چند طبیب نسخہ لکھیں اور کم قیمت والا نسخہ مریض کے تیماردار اس کو بلحاظ مذکور استعمال کرائیں تو ظاہر ہے کہ یہ سخت غفلت اور تباہی مریض کے سامان ہیں۔ بلکہ عقل سلیم کا مقتضایہ ہے کہ جس میں احتیاط زیادہ ہو اس پر عمل کیا جائے پس یہی تقلید کے باب میں سمجھ لو (اور اللہ تعالیٰ جب نیت بخیر ہوتی ہے سب دشواریاں سہل فرما دیتا ہے ۱۲ جامع)

اسی لئے صوفیہ کا یہ مسلک ہے کہ ”الصوفی لا مذہب لہ“ اس کے معنی یہ ہیں کہ ان کے یہاں احتیاط بہت ہے جس امر میں احتیاط دیکھتے ہیں اسی کو اختیار کرتے ہیں۔

مثلاً عورت کو ہاتھ لگانے سے نقض وضو وغیرہ تاکہ نفس پر جبر ہو پس ثابت ہوا کہ تقلید واجب لغیرہ ہے اور کسی سے بیکار جھگڑانہ کرنا چاہئے اگر ذکر آئے تو یہی بیان کر دینا کافی ہے انتہی التقریر۔

فائدہ: حضرت عبداللہ بن مسعود کے قول سے حنفیہ کو استدلال کرنا مشکل ہے اس لئے کہ ان کا یہ قول معینہ عورت کے باب میں ہے اور امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور زہری رحمۃ اللہ علیہ تابعی کا مذہب علی الاطلاق ہے۔ ہاں تقریر استدلال جو تقریر مذکور میں کی گئی وہ دلیل حنفیہ کی ہے اور زیادہ تصریح عبداللہ بن مسعود کے قول کی اس عبارت میں ہے۔

فی شرح ابی الطیب وقال ایضاً مالک بلغه ان عبد الله بن مسعود كان يقول فيمن قال كل امرأة انكحها فهي طالق انه اذا لم يسم قبيلة اي بعينها او امرأة بعينها فلا شيء عليه ثم قال اذا لم يسم قبيلة او ارضا او نحو هذا يعنى قياس الكل واحد ۱

وفى نيل الاوطار عن جابر موفوعاً بلفظ لا اطلاق الا بعد نكاح ولا عتق الا بعد ملك اخرجه الحاكم فى المستدرک وصححه وقال انا متعجب من الشيخين كيف اهملاه وقد صح على شرطهما من حديث ابن عمر وعائشة وعبد الله بن عباس ومعاذ بن جبل وجابر انتهى وحديث ابن عمر اخرجه ايضاً ابن عدى ووثق اسناده الحافظ وقال ابن صاعد غريب لا اعرف له علة ۱ ص ۱۶۵، ۱۶۶ ج ۲.

وفيه ايضاً عن المسور بن مخرمه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا طلاق قبل نكاح ولا عتق قبل ملك رواه ابن ماجه وحسنه الحافظ فى التلخيص ج ۲ ص ۱۶۵ وفى التعليق الممجه بعد نقل حديث الحاكم مختصراً واجاب عنه اصحابنا ومن وافقهم بحمله على التنجيز واخرج عبدالرزاق عن معمر بن الزهرى انه قال فى رجل قال كل امرأة اتزوجها فهي طالق وكل امة اشتريتها فهي حرة هو كما قال فقال له معمر اوليس جاء لا طلاق قبل نكاح ولا عتق الا بعد ملك قال انما ذالك ان يقول الرجل امرأة فلان طالق وعبد فلان حر ۱ ص ۲۵۴ قلت حمله على التخيير ظاهر معناه ان الطلاق لا يقع عند قوله الطلاق وهذا يعلمه كل احد فان امرأة ليست منكوحه له الآن وطلقها فكيف يشك احد فى ان الطلاق غير واقع فان التصرفات تنفذ فى المملوكات لانى غيرها فما الفائدة فى قوله عليه الصلوة والسلام هذا فحمل الحديث عليه بعيد جداً وعين ذالك تاويل الزهرى التابعى رحمه الله تعالى واماماً يقتضيه النظر الدقيق والفقہ السليم فهو ان يقال وهو غير بعيد فى تاويل الحديث انه كان يحتمل ان من طلق غير المنكوحه بلفظ هي طالق او انت طالق مثلاً يظهر اثره حين ينكحها فازاحه صلى الله عليه واله وسلم بقوله هذا فان المطلق طلق حين

لم يملك ولما ملكه لم يطلق فلا اثر لذلك القول في المنكوحة ولا تعرض في الحديث عن الطلاق المعلق بزمان النكاح مثلاً أن يقول كل ما تزوجها فهو طالق او ان تزوجت فلانة فهي طالق فهذا الطلاق اضعف الى زمان الملك فكانه ملك ثم طلق والقياس يقتضي نفاذه نعم لو حمل لفظ التنجيز وقول الزهري عليه لكان تاويل الاصحاب قويا والله تعالى اعلم.

قوله المنصوبة في شرح ابى الطيب اى المعينة من نصب اذارفع لان المعينة رفعت بالتعيين من حضيض الابهام والجهالة وفي بعض النسخ المنسوبة بالسین اى التى نسبت الى قبيلة وموضع اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء ان طلاق الامة تطليقتان

قوله طلاق الامة الخ: یہ حدیث امام صاحب کے تین مسئلوں کی دلیل ہے اول یہ کہ طلاق کا حکم عورت کے اعتبار سے ہے اسی وجہ سے طلاق العبد نہیں فرمایا۔ دوسرا یہ کہ عدت لوٹنے کی چونکہ دو حیض ہیں اس لئے حرہ کی مدت تین حیض ہی ہوں گے پس قرآن مجید میں ثلثة قروء سے مراد تین حیض ہیں تیسرے عدت امت کی دو حیض کا ہونا۔

باب ماجاء فى الخلع

قوله عن الربيع الخ: بعض ائمہ کے نزدیک توعدۃ خلع ایک ہی حیض ہے جیسا کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس کی عدت تین حیض ہیں اور تین حیضہ میں نوعی ہے اور دیگر ائمہ کے نزدیک تین افراد ہی ہوتی ہیں۔

فائدہ:۔۔ وفى شرح ابى الطيب وفى مؤطا مالک كانوا يقولون عدة المختلفة مثل عدة المطلقة اه

وفيه ايضاً روى مالک فى مؤطاہ عن نافع انها جاء ت هى وعمتها الى عبدالله بن عمر فاخبرته انها اختلف من زوجها فى زمان عثمان بن عفان فبلغ ذالك عثمان بن عفان فلم ينكره اه

وفى شرح السراج پس شاید کہ خلع دوبارہ شدہ باشد کیے در عبد آ نحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم و دیگر در زمان عثمان اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الرجل يسأله ابوہ ان يطلق امرأته

قوله عن ابن عمر الخ: اگر عورت نے کوئی ایسا قصور کیا ہو کہ جس سے والد (یا والدہ) متاؤزی ہوں تب تو ان کے حکم سے عورت کا طلاق دینا مرد کے ذمہ ضروری ہے اور والدین کو اس عورت سے کچھ تکلیف نہ پہنچتی ہو ویسے ہی وہ حضرات لڑکے سے فرمائش کریں کہ تو اپنی بی کو طلاق دے دے تو ان کے استرضاء کے لئے اس صورت میں طلاق دینا مستحب ہے۔

فائدہ: احقر کے نزدیک یہ استحباب محل نظر ہے لحدیث ابی داؤد بسند صحیح ابغض

الحلال الى الله الطلاق ۱۵ وقد كان كذلك لانه يخالف المرأة ويؤذى المرأة والنكاح انما يكون للابد على الاصل وهذا يخالفه وقد تنازى المرأة تاذيا شديدا افلا يعارض ذلك الاستحباب هذه الامور الشديده فاهم وقد فعله صاحب التقرير فى تتمه بهشتى گوهر لكن من حيث ايجاب الاحكام وجواز هالا من حيث الاستحباب فافهم زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى طلاق المعتوه

قوله كل طلاق جائز الخ: اس حديث میں حضرت اصفیٰ نے فرمایا ہے اور اگر حصر حقیقی مانا جائے تو لازم آئے گا کہ صبی کی طلاق بھی واقع ہو جائے حالانکہ ایسا نہیں ہے اس لئے یہاں حصر اصفیٰ قرار دیا جائے گا یعنی باعتبار عاقل کے حصر ہے اور معتوه اس کو کہتے ہیں جس کی عقل پر جنون غالب ہو۔ اور سکران کی طلاق واقع ہو جائے گی اس لئے کہ اس نے خود ایسی ناشائستہ حرکت کی جو بدحواسی کا باعث ہوئی اور وہ حرام ہے پس اس کی روایت نہ کی جائے گی انتہی تقریر۔

فائدہ:۔ فى شرح السراج اخرج مسدد عن عثمان رضى الله تعالى عنه قال طلاق السكران لايجوز ۱۵ وفيه ايضا والمغلوب على قوله عطف تفسيرى باشد مؤيدست آن را کہ المغلوب بے واکہ در روایت ترمذی آمدہ است ۱۵ وفيه ايضا قوله الا ان يكون الخ وهمين ست مذهب امام ابو حنيفه ۱۵ وفى البخارى قال على كل الطلاق جائز الاطلاق المعتوه ۱۵ ولا يعرف ذالك بالرأى فتقرى حديث الباب بهذا الاثر زاده الجامع عفى عنه.

باب

قوله عن عائشة قالت كان الناس والرجل الخ: فى شرح ابى الطيب هو بالواو فى اكثر النسخ والا قرب ان الواو زائدة فى خبر كان اى الرجل يطلق امرأته الى اخره قال فى مغنى اللبيب الواو الزائدة اثبتها الكوفيون والا خفش وجماعة وحملوا على ذالك حتى اذا جاءوها وفتحت ابوابها وقوله تعالى فلما اسلما وتله للجبين وفى المطول قد يزداد الواو فى باب خبر كان وغيرها على خلاف الاصل تشبيها له بالحال واما جعل الواو للحال فلا يستقيم اذ لا يبقى لكان خبر وجعل كان تامة لا يساعده المعنى ۱۵ قوله الا اطلق فتبينى من بحذف النون على انه جواب النفى بالفاء وفى بعض النسخ باثباتها بتقدير فانت تبيننى منى.

وقوله لا اوديك ابدا من الايواء اى لا افمك الى نفسى ابدا كذا فى شرح ابى الطيب قوله من كان طلق من لم يكن يطلق قلت بحذف العاطف الواو وفى رواية المؤطا

كما فى شرح ابى الطيب ومن لم يطلق زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الحامل المتوفى عنها زوجها تضع

قوله عن ابى السنابل الخ: اس مسكه فى جواخلاف مذکور ہے اس كا سبب یہ ہے كه ايك آيت سورة بقره مى ہے۔

والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا

اور سورة طلاق مى دوسرى آيت ہے۔

واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن

سوان دونوں آيتوں مى حواىل كى عدت كے باب مى معارضه ہے پس جن صحابه كو ان كا مقدم اور مؤخر ہونا معلوم ہوگيا انہوں نے سورة بقره كى آيت كو حاملہ كے باب مى منسوخ فرمايا اور آيت طلاق كو ناخ اور جن كو اس كا پتہ نہى لگا انہوں نے احتياطاً بعد الاجلین كو اختيار كيا انتهى التقریر۔

فائده: . قوله فلما ت علت بتشديد اللام من تعالى اذا ارتضع اى ارتفعت وطهرت او

من تعالى من علته اذا برأ اى خرجت من نفاسها وسلمت.

قوله تشوفت للنكاح اى مالت ونظرت من شاق اذا نظراى نظرت وتوجهت الى

النكاح كله من شرح ابى الطيب زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى عدة المتوفى عنها زوجها

قوله عن زينب بنت ابى سلمة الخ.

ان حديثوں مى پہلى جو حديث ہے اس سے معلوم ہوتا ہے كه تيسرے روز پھول اور خوشبو ملنا جائز ہے خواہ خواہ لوگ اس كو بدعت كہتے ہى اس مى تو عين اتباع سنت ہے انتهى التقریر۔

فائده: . قلت فى النيل واما ما اخرجه ابو داؤد فى المراسيل من حديث عمرو بن

شعيب ان النبى صلى الله عليه وسلم رخص للمرأة ان تحد على ابيها سبعة ايام وعلى من

سواه ثلثة ايام فلو صح لكان مخصصاً للاب من هذا العموم لكنه مرسل وايضا عمرو بن

شعيب ليس من التابعين حتى يدخل حديثه فى المرسل وقال الحافظ يحتمل ان ابا داؤد

لا يخص المرسل برواية التابعى ٥٥

قلت مراسيله التى سكت عنها وهذا منها كما هوا الظاهر فان النقالين لم ينقلوا

الكلام عليه عنه تصلح للاحتجاج عند من يحتج به ولكن يمكن ان عموم الحديث

المسند يقتضى خلاف ذلك فلا يحمل بذلك المرسل ويقدم المسند عليه والله تعالى

اعلم زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فی کفارة الظهار

قوله خمسة عشر صاعا: امام شافعیؒ کے مذہب میں تو یہ پندرہ صاع ساٹھ مسکینوں کو کفایت کرے گا اور ہمارے امام صاحب کے مذہب میں فقط تیس مسکینوں کو کفایت کرے گا باقی پندرہ صاع اسی کے ذمہ قرض رہا جب قدرت ہوا داکرے کیونکہ امام صاحب کے یہاں ہر مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع دوسرے غلہ سے دینا واجب ہے جیسا کہ صدقہ عید الفطر میں ہے اور امام صاحب نے احتیاط پر عمل کیا ہے کہ جیسا صدقہ فطر میں جو مقدار معین ہے ویسے ہی یہاں بھی ہے انتہی التقریر۔

فائدہ: قلت تصریح قوله اطعام ستین مسکینا ینافی ذالک الاحتیاط والحدود انما قررت لئلا یتجاوز عنه فلیتامل فی الجواب عنه ویمكن لك ان تستدل علیه بما رواه ابو داؤد فی بعض الاحادیث الواردة فی هذه الكفارة والعرق مکتل یسع ثلاثین صاعا ثم قال ای ابو داؤد وهذا اصح من حدیث یحیی بن ادم (الذی ورد فیہ والعرق ستون صاعا) والاخذ بالزیادة متعین والاعجب ان یكون بعض العرق بهذا المقدار زاده الجامع عفی عنه۔

باب ماجاء فی الایلاء

قوله قالت الی رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ۔

اگر کسی شخص نے ایلاء چار مہینے سے کم مدت کا کیا مثلاً ایک ماہ یا دو ماہ کا اور پھر وہ مرد اس مدت کے اندر عورت کے پاس چلا گیا تو بس وہ کفارہ ادا کر دے اور عورت اس کے لئے حلال ہے اور اگر اس نے چار ماہ کا ایلاء کیا اور اس مدت گزرنے کے قبل عورت کے پاس گیا تب بھی اس پر کفارہ یمین واجب ہے۔ اور اگر چار ماہ گزر گئے تو جمہور کے نزدیک ایک طلاق دے دے پس وہ عورت اس سے جدا ہو جائے گی یعنی طلاق بائن۔

اور امام صاحبؒ کے نزدیک مدت گزرنے سے خود ہی طلاق بائن ہو جائے گی۔ جمہور کے نزدیک فاء کلام اللہ میں تعقیب کے لئے ہے اور امام صاحب کے نزدیک تفریع کے لئے ہے انتہی التقریر۔

فائدہ: قلت یعنی قوله تعالیٰ فان فاء وافان الله سمیع علیم وفي شرح ابی الطیب قوله فحرم فجعل الحرام حلالا ظاهره انه حرمهن علی نفسه لكن الثابت انه حرم العسل وروی انه حرم ماریة بالیمین ففي مسلم عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمکث عند زینب بنت جحش فبشر عندها عسلا قالت فتواطت انا وحفصة ان اتینا دخل علیها النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلتقل انی اجد منك ریح مغفیرا کلت مغفیر فدخل علی احدهما فقالت ذاک فقال بل شربت عسلا عند زینب بنت جحش ولن اعود له فنزل لم تحرم ما احل الله لك انتهی وفي الارشاد الساری ان المراد بالتحريم تحريم شربت العسل او تحريم وطی ماریة قال فی الفتح ولم اقف علی نقل صریح انه صلی اللہ علیہ وسلم امتنع من جماع نسائه ۱۵

قلت فی الباب النقول اخرج الحاکم والنسائی بسند صحیح عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم كانت له امة یطؤها فلم تزل به حفصة حتی جعلها علی نفسه حراما فانزل الله ینبئ الخ وخرج ایضا فی المحتارة من حدیث ابن عمر عن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم لحفصة لا تجزی احد ان ام ابراهیم علی حرام فلم یقربها حتی اخبرت عائشة فانزل الله قد فرض الله لکم تحلة ایمانکم الخ.

قلت سنده ایضا صحیح كما قاله السیوطی فی جمع الجوامع من ان ما فی المحتارة صحیح ۱۵ ولا محذور فی تعدد سبب النزول.

باب ماجاء ابن معتد المتوفی عنها زوجها

قوله حدثنا الانصارى الخ. اگر سخت مجبوری ہو تو دوسری جگہ جا کر رہنے میں مضائقہ نہیں ہاں بغیر حاجت شدیدہ قبل مفی المدت خروج جائز نہیں انھی التقریر۔

فائدہ: ظاہریوں معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ مذکورہ میں مالک مکان اتنے دنوں رہنے سے ان بیوی کو روکتا نہ ہوگا پس حکماً اس مکان میں رہنے پر قدرت حاصل تھی اس لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خروج کی اجازت نہیں دی ورنہ اجازت فرمادیتے۔

قال الله تعالى لا یكلف الله نفسا الا وسعها قد تم ابواب النکاح بحمد الله العلی الوهاب ویتلوه ابواب البیوع.

ابواب البيوع

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ماجاء في ترك الشبهات

قوله الحلال بين والحرام بين الخ: حضرات صوفیہ کرام رضی اللہ عنہم نے پچھلے زمانہ میں انہماک مباحات کو بھی چھوڑ دیا تھا اور اس زمانہ میں جو صوفیہ ہیں وہ بھی ایسا کرتے ہیں اور اہل ظاہر ان پر معترض ہوتے ہیں کہ اسلام میں رہبانیت پیدا کی ہے۔ حالانکہ وہ لوگ رہبانیت کے معنی نہیں جانتے۔ رہبانیت جن لوگوں نے اختیار کی تھی ان میں سے کسی نے گوشت چھوڑ دیا تھا کسی نے عورتوں سے تعلق چھوڑ دیا تھا اور جنگلوں اور پہاڑوں میں رہتے تھے اور انہوں نے ان امور کو عبادت مقصودہ قرار دے لیا تھا اور حضرات صوفیہ کرام اس کو عبادت مقصودہ نہیں قرار دیتے تھے۔ بلکہ ایک عارض کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ انہماک فی المباحات سے انسان مشتبہات میں اور ارتکاب مشتبہات سے محرمات میں مبتلا ہو جاتا ہے پس یہ ترک مقصود بالغیر ہے پس رہبانیت اور اس احتیاط میں بہت بڑا فرق ہے۔

باب ماجاء في التبكير بالتجارة

قوله اللهم بارك الخ: صبح کے وقت برکت ہونے کی یہ وجہ سمجھ میں آتی ہے کہ اکثر اس وقت گناہ نہیں ہوتے کوئی شخص منہ ہاتھ دھو رہا ہے کوئی انگھر رہا ہے کوئی نماز پڑھ رہا ہے اور رات چونکہ آرام کا وقت ہے اس لئے اکثر گناہوں سے اس وقت نجات رہتی ہے پس صبح کا وقت اکثر خود بھی گناہوں سے محفوظ رہتا ہے اور اس کا اتصال بھی ایسے ہی وقت سے ہے یعنی رات سے سو یہ وجہ برکت کی ہے اور شب اسی وجہ سے موضع تجلی جمال حق ہے اور دن بوجہ اس کے کہ اس میں معاصی کا اکثر ارتکاب ہوتا ہے مورد جلال حق ہے انتھی التقریر۔

فائدہ:۔ قوله وكان صخر رجلا ثا جراحمة معترضة وكان اذا بعث تجارة الخ معطوف علی وكان اذا بعث سرية الخ۔

اگر کہا جائے کہ صبح کا وقت تو خود ہی متبرک ہے اس میں دعا زیادت برکت کی اس قدر حاجت نہیں جس قدر دن میں جو اس صفت سے موصوف نہیں پھر کیا وجہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کے وقت میں از دیاد برکت کی دعا فرمائی اور اس وقت کو اس خصوصیت سے مشرف فرمایا تو جواب یہ ہے کہ جس چیز کو حق تعالیٰ نے بابرکت کیا ہے وہ محبوب عند اللہ تعالیٰ ہے اور محبوب الہی کی زیادت تشریف کا خاصان خدا کو خاص خیال ہوتا ہے اور اس معنی کے اعتبار سے اس کا حق بھی ہے۔ کیونکہ محبوب کا محبوب خود محبوب ہوتا ہے جیسا کہ حرمین شریفین کا نام لیتے وقت زادہما اللہ تعالیٰ شرفا کہا کرتے ہیں۔ اور یہ کہنا آداب میں سے بھی ہے جیسا کہ بزرگوں کے نام کے ساتھ کوئی تعظیمی لفظ بڑھا دیا جاتا ہے۔

نیز شریف اگر اشرف ہو جائے تو وہ زیادہ مفید ہوگا۔ بہ نسبت اس کے جو پہلے سے شریف نہ ہو اور اب شرف و برکت سے مشرف ہو و ہونا ہو۔

اور اس میں اشارہ خفیہ ہے اس امر کی طرف کہ جو شخص استعداد علیہ سے متصف ہو مربی کو اس کی خاص طور پر تربیت کرنا چاہئے اور اس سے تغافل اور استغناء محض اس بناء پر کہ یہ تو کامل ہے ہی اس کے اکمل ہونے کی طرف توجہ کی چنداں حاجت نہیں نازیبا ہے۔ گونا قاص کو بھی کامل بنانا مطلوب ہے لیکن کامل کی اکملیت سے تغافل بھی نامناسب ہے کیونکہ اقتضاء عقل اور مطلوب خداوندی تحصیل کمالات ہے جس درجہ تک بھی ہو سکے اور اکمل سے بہ نسبت کامل کی مقصود کا بدرجہ اتم حاصل ہونا ظاہر ہے۔ اور یہ امر طبعی ہے کہ اہل کمال سے خاصان خدا و عقلاء بعقل سلیم کو ایک اتصال معنوی ہوتا ہے پس یہ بھی ایک وجہ اختصاص کی ہے و کلهما من المواہب زادہ الجامع غفی عنہ۔

باب ماجاء فی الرخصة فی الشراء الی اجل

قوله سمعت محمد بن فراس قلت فاعل سمعت هو الترمذی قوله اھالة سخنة ظاہر یہ ہے کہ یہ تغیر رتج بہت معمولی درجہ کا تھا اور نہ آپ کی لطافت طبیعت اس کو گوارا نہ کرتی اور اس میں آپ کی تواضع کا کافی اظہار ہے کہ آپ کی نظر میں خدا تعالیٰ کی نعمت کی کس درجہ قدر تھی اور اپنے کو کس قدر معمولی خیال فرماتے تھے بخلاف دنیا داروں کے کہ ذرا سی ذرا سی باتوں میں نخرہ کرتے ہیں۔ بعضے لوگ اگر کھانا چند وقت کا ہو جائے اور ذرا بھی تغیر نہ ہو تب بھی اس کو نہیں کھاتے اور اس کی تحقیر کہتے ہیں۔ اور اس قدر ضیق کی حالت جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی قبل فتح خیبر تھی اور بعد فتح خیبر کشائش ہو گئی تھی ففی الخیبر الجیر فقد صح۔

عن عائشة قالت شعبنا اور یوم فتح خیبر من التمرج ۱ ص ۴۰۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ کشائش اہل و عیال کے ساتھ مخصوص تھی۔ چنانچہ مروی ہے کان اذا تغدی لم یتعش و اذا تعشی لم یتغدی رواہ ابو نعیم و صححه السیوطی فی الجامع الصغیر۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ کشائش عام ہو جس میں خود نفس نفیس بھی شامل ہو اور فقط ایک وقت کے بقدر ضرورت اچھی طرح کھانے سے کشائش مراد ہو اور سب اہل و عیال بھی ایک ہی وقت کھاتے ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب ماجاء فی کتابة الشروط

قوله بیع المسلم المسلم۔ یعنی وہ ایسی بیع ہے جیسی کہ مسلمانوں کی بیع ہوتی ہے اور دستاویز اس زمانہ میں مشتری کے پاس رہتی تھی۔ فائدہ:۔ قوله اشتری منه الخ بدل من اشتری المذکور من قبل۔ اور دستاویز اس زمانہ میں بھی مشتری کے پاس رہتی ہے پس یہ طریقہ سنت ہے زادہ الجامع غفی عنہ۔

باب ماجاء فی بیع من یزید

قوله عن انس بن مالک الخ.

بعض لوگوں نے اس حدیث کو غنائم اور مواریتھ کے اموال کے ساتھ خاص کیا ہے اس لئے کہ ان اموال کی تقسیم میں اکثر جھگڑا واقع ہوتا ہے اس لئے فروخت کر کے روپیہ کر لینا جائز ہے تاکہ سہولت سے تقسیم ہو جائے لیکن حدیث مطلق ہے اور ظاہر تو یہ ہے کہ جو مال آپ نے نیلام فرمایا وہ مواریتھ اور غنائم میں سے نہ تھا پس علی الاطلاق اموال کا نیلام جائز ہے۔

باب ماجاء فی بیع المدبر

قوله عن جابر الخ: مدبر کی بیع میں اختلاف ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جائز ہے اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور ان کے نزدیک مدبر مقید اور مدبر مطلق کا ایک حکم ہے۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مدبر کی دو قسمیں ہیں مقید اور مطلق پہلے کی مثال تو ایسی ہے کہ جیسے کسی نے اپنے غلام سے کہا کہ اگر میں اس مرض میں مر جاؤں تو تو آزاد ہے پس اس کی بیع امام صاحب کے نزدیک جائز ہے اور مدبر مطلق کی بیع جائز نہیں اور اس حدیث کو امام صاحب نے بیع مدبر مقید پر محمول کیا ہے کہ وہ مولیٰ اسی مرض میں مر گیا لیکن مجھے اس میں یہ خدشہ ہے کہ آگے جو جملہ ہے ولم یتروک مالغیرہ تو اس جملہ کا مفاد کیا ہے جبکہ وہ غلام مدبر مقید تھا۔ یہ جملہ بڑھانے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ غلام مدبر مطلق تھا کیونکہ اگر مقید ہوتا تو اس کو آقا کیوں مدبر کرتا کہ تدبیر وصیت کے حکم میں ہے اور وہ ٹکٹ سے زیادہ میں جائز نہیں پس کہا جاسکتا ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر کیوں فروخت کیا جواب یہ ہے کہ آپ کو حق تخصیص حاصل تھا آپ کی تو اتنی بڑی شان ہے کہ اگر آپ کسی کا اسلام قبول نہ کریں تو وہ عند اللہ تعالیٰ مقبول نہیں ہو سکتا۔

چنانچہ جب آپ مکہ معظمہ تشریف لائے تو آپ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھے مسلمان کر لیجئے آپ خاموش ہو رہے۔ اسی طرح اس نے تین بار ہاتھ بڑھایا بیعت کے لئے لیکن آپ نے اس کو مسلمان نہ کیا۔ جب وہ چلا گیا تو آپ نے صحابہؓ سے فرمایا کہ تم نے اس کو قتل کیوں نہ کر ڈالا۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ ہم کو کیا معلوم تھا کہ وہ اس قابل ہے اگر آپ ارشاد فرماتے زبانی یا اشارہ کر دیتے تو ہم اس کو قتل کر دیتے آپ نے ارشاد فرمایا کہ میری شان سے یہ بعید ہے انتھی التقریر۔

فائدہ: مولیٰ کا مرض میں مرجانا تو منقول نہیں البتہ فاء تعقیبیہ اس پر دال ہے کہ وہ مولیٰ بعد تدبیر جلد مر گیا۔

اور جملہ لم یتروک مالالا میں یہ احتمال ہے کہ اس کے کوئی وارث نہ ہو پس سارا مال اس نے خیرات کر دیا۔ اور تخصیص پر کوئی دلیل قائم نہیں۔

وفی الزیلعی واخرجه (ای حدیث الترمذی) النسائی وقال فیہ وکان محتاجا کان

علیہ دین فباعہ علیہ السلام شبہات مائة درهم وقال اقض بها دینک ۱۵ وفیہ ایضا بعد

۱۔ یہ واقعہ عبداللہ بن ابی سرح کا ہے مفصل واقعہ سنن النسائی حکم فی المرتد میں مذکور ہے (ص ۱۶۱ ج ۲) اس میں یہ بھی ہے کہ تیسری دفعہ آپ نے اس کا اسلام قبول فرمایا۔ اور اس کو صلۃ بیعت میں شامل فرمایا۔ (عبدالقادر عفی عنہ) ۲۔ اس میں یہ اشکال ہے کہ جب وہ مقروض تھے جیسا کہ سنن نسائی کی روایت جو آگے آرہی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے تو پھر انہوں نے قرض ادا کرنے کی بجائے خیرات کیونکر کی۔ قاتل۔ (عبدالقادر عفی عنہ)

نقل روایۃ الترمذی ہذا قال ابوبکر النیسابوری ہذا خطاء والصحيح ان سيد العبد كان حيا يوم بيع المدبر ۱۵ وفيه ايضا ولنا عن ذالك جوابان احدهما انا نحمله على المدبر المقيد والمدبر المقيد عندنا يجوز بيعه الا ان يشتوا انه كان مدبرا مطلقا وهم لا يقدرّون على ذالك وكونه لم يكن له مالى غيره ليس علة في جواز بيعه لان المذهب فيه ان العبد يسعى في قيمته يدل عليه ماخرجه عبدالرزاق في مصنفه عن زياد الاعرج عن النبي صلى الله عليه وسلم في رجل اعتق عبده عند الموت وترك ديناً وليس له مال قال يستسعى العبد في قيمته انتهى ثم اخرج عن علي نحوه سواء والاول مرسل يشده هذا الموقوف والله اعلم الجواب الثاني انا نحمله على بيع الخدمة والنفقة لبيع الرقبة بدليل ماخرجه الدار قطنى عن عبدالغفار بن القاسم عن ابى جعفر قال ذكر عنده ان عطاء وطاؤ سايقولان عن جابر فى الذى اعتقه مولاہ فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اعتقه عن دبر فامرہ ان يبيعه ويقضى دينه فباعه بثمان مائة درهم قال ابو جعفر شهدت الحديث من جابر انما اذن فى بيع خدمته انتهى قال الدار قطنى وابو جعفر هذا وان كان من الثقات ولكن حديثه هذا مرسل وقال ابن القطان فى كتابه هو مرسل عن ابن عمر قال المدبر لا يباع ولا يوهب وهو حر من الثلث وضعف رفعه وصحح موقوفا ابن القطان ۱۵ بحاصله صحيح ۱۵ ملخصا زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى كراهية تلقى البيوع

قوله عن ابن مسعود الخ: اس منع کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ کوئی شخص ان لوگوں کے پاس جائے جو کہ اپنا مال تجارت کی غرض سے لائے ہیں اور ان کو دھوکا دے مثلاً بازار میں تو ۱۶ سیر کا نرخ ہے اور یہ ان سے ۲۰ سیر کا نرخ ظاہر کر کے اسی نرخ سے خود خرید لے۔ تو چونکہ اس صورت میں مال غیر بذریعہ خداع حاصل کیا گیا ہے اس لئے اس سے نہیں کی گئی کہ ایسا نہ کیا جائے۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ اہل شہر غلہ وغیرہ کے محتاج ہوں اور یہ شخص شہر سے باہر جا کر تاجروں سے خرید لے تو اس صورت میں چونکہ مال ان خاص جانے والوں کے قبضے میں آجائے گا تو شہر میں لا کر خوب نفع لیں گے جس قدر چاہیں گے اور ساکنان شہر کو ضرر پہنچے گا اس لئے یہ صورت بھی ممنوع ہے۔

قوله فان تلقاه الخ ان ثبت رفع هذه الزيادة فيحمل على الشرط لعدم خيار الغبن بدليل حديث لا خلافة (سياتي في الكتاب ۱۲ جامع)

باب ماجاء لا يبيع حاضر لباد

قوله عن ابى هريرة: یہاں نہیں کی یہ وجہ ہے کہ گاؤں والا جب خود فروخت کرے گا تو ارزاء فروخت کرے

گا خریداروں کو فائدہ ہوگا۔ اور اگر کسی شہری نے اس سے کہا مجھے دے دے میں فروخت کر دوں یا میری دکان پر رکھ دے مناسب موقع پر فروخت کر دوں گا تو ظاہر ہے کہ وہ اس قدر ازراں فروخت نہ کرے گا جس قدر خود وہ بدوی ازراں فروخت کرتا اور اس میں لوگوں کا فائدہ ہے اور وجہ یہ ہے کہ گاؤں والے سیدھے سادھے ہوتے ہیں اور شہر کے لوگ چالاک ہوشیار ہوتے ہیں اور بدوی کے لئے کچھ خریدنے کا بھی یہی حکم ہے۔ ہاں اگر وہ اس قدر سیدھا ہو کہ خرید و فروخت میں غبن فاحش میں مبتلا ہو جائے تو اس کے لئے خرید و فروخت کرنا شہری کو مضائقہ نہیں کہ اس میں اس کو معتد بہ اور کثیر نقصان سے بچانا ہے۔

باب ماجاء فی النہی عن المحاقلة والمزابنة

قوله عن ابی ہریرۃ الخ: محاقلة کہتے ہیں کھڑی بھیتی کو خواہ وہ پختہ ہو یا خام ہو فروخت کرنا بعوض گندم کے۔ اور مزابنة کے معنی ہیں فروخت کرنا ان ٹمر یعنی خرما کے تر کا جو درخت پر ہوں بعوض خشک خرما کے۔ چونکہ دونوں صورتوں میں اندازہ نہیں ہو سکتا کہ دونوں مبدل اور مبدل منہ مساوی ہیں یا نہیں نیز اس میں نیسہ بھی ہے اس لئے ربوا ہے پس نبی فرمائی گئی۔

قوله ان زید ابا عیاش سأل سعد الخ: سلت کے معنی ہیں گیبوں بغیر چھلکے کا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ جو کہتے ہیں لیکن محقق یہ ہے کہ جو کو نہیں کہتے پس اس صورت میں اس بیع میں مضائقہ نہیں اس اعتبار سے لیکن نبی کی وجہ یہ ہے کہ اور تمر کی بیج رطب کے ساتھ امام صاحب کے نزدیک جائز ہے۔ امام صاحب ایک بار بغداد تشریف لے گئے تھے وہاں پر لوگوں نے آپ سے یہ مسئلہ دریافت کیا۔ آپ نے جواب فرمایا اگر تمر رطب کی قسم ہے جب بھی یہ بیج جائز ہے اور اگر اس کی قسم سے نہیں تب بھی جائز ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ لوگ سکر بہت گھبرائے کیونکہ حدیث میں ممانعت آئی ہے اور امام صاحب نے فرمایا کہ اس حدیث میں ابا عیاش راوی مجہول ہے لیکن اور لوگوں نے ثابت کیا ہے کہ وہ معروف اور ثقہ ہیں اور ترمذی کی تصحیح بھی اس پر دال ہے پس حدیث قابل احتجاج ہے۔ اور وجہ نبی کی یہ ہے ایک جانب ماہیت تمر ہے، اور دوسری جانب ماہیت تمر ہے اور ماہیت ماء ہے سو جب پانی خشک ہو جائے گا تو ایک جانب کمی ہو جائے گی پس ربو الا لازم آئے گا۔

وفی الحاشیۃ العربیۃ لہ قولہ ایہما افضل عدالسلت من الحنطۃ تحرزنا عن الریبة وعلل النہی بكون احد المتجانسين افضل للضرر وهذا کما نقل عن مالک بن انس من کراهۃ التفاضل بین البر والشعیر علی ماسیاتی فی الکتب اما الرطب بالتمر فلا قوی فیہ مذہب الصاحبین وهو مختلف فیہ۔

وعلة النہی عند الجمهور التفاضل لا الا فضلیۃ لانتفاء ہا بحديث جیدھا وردیہا

سواء اہ قال الجامع فالتعلیل بالافضلیۃ لما کان للضرر ان النہی للتزیه فانہ خلاف الترحم

۱۔ یہاں سفید جگہ چھوٹی ہوئی ہے وجہ بیان نہیں کی شاید یہ توجہ ہو کہ نیسہ بیع کرنے کو منع فرمایا دست بدست منع نہیں یا اگر دست بدست ہی مراد ہو تو آپ نے منع فرمایا کچھ اخلاق کی تعلیم دی کہ بد لین میں سے جب ایک اعلیٰ ہے تو اس کے مالک کا نقصان ہے اگرچہ قانون شرع میں یہ بیع جائز ہے۔ عبدالقادر غنی عنہ۔

۲۔ گمران لوگوں کا قول امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ پر حجت نہیں۔ عبدالقادر غنی عنہ۔

۳۔ ماہیت ماء جودہ اور روات کی طرح ہے مستقل نہیں پس اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ عبدالقادر غنی عنہ۔

والمرؤۃ واما حدیث جیدھا وریدیھا فلا اصل له ومعناه یؤخذ من اطلاق حدیث ابی سعید رواہ مسلم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذهب بالذهب والفضۃ بالفضۃ والبر بالبر والشعیر بالشعیر والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل یلداً بید فمن زاد او استزاد فقد اربى لاخذ والمعطى فیہ سواء قالہ الزیلعی فی تخریج الہدایۃ.

باب ماجاء فی کراہیۃ بیع الثمرۃ قبل ان یدو صلاحھا

قولہ عن ابن عمر الخ: امام صاحب کے نزدیک تو پھلوں کی بیع اس وقت تک جائز نہیں جب تک کہ وہ زرد نہ ہو جائیں اور وجہ اس کی یہ ہے کہ بغیر تیاری کے شرط لگانا پڑے گی اس طرح کہ مشتری کہے گا بائع سے ابھی یہ پھل اپنے درخت پر رکھو بعد تیاری میں لے لوں گا تو شے کے مقابل تو ثمن ہے اور شرط کے مقابل کچھ نہیں اور اس میں احد المتعاقدین کا نفع ہے اس لئے یہ بیع ممنوع کی گئی نیز شرط میں اکثر جھگڑا بھی پیش آتا ہے لیکن اور بعض ائمہ کہتے ہیں کہ یہ شرط بائع کی خوشی سے ہے اس لئے اس میں مضائقہ نہیں انتہی اتفری۔

فائدہ: اور وجہ نہی کی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اگر وہ چیز ان ایام میں درخت پر ضائع ہو گئی تو ثمن کس کے مقابل ہوگا اور یہ بڑی بے رحمی ہے کہ اپنے بھائی مسلمان سے ایسا برتاؤ کیا جائے اور ایک حدیث مرفوعہ میں یہ مضمون آیا بھی ہے اور وہ حدیث مرفوعہ یہ ہے۔
ان بعث من اخیک تمرا فاصابتھا جائحة فلا یحل لک ان تاخذ منه شیئاً بم تاخذ مال اخیک بغیر حق رواہ مسلم کما فی نیل الاوطار۔

باب ماجاء فی کراہیۃ بیع الغرر

قولہ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الغرر وبيع الحصاة
بیع غرر اس طرح ہوتی ہے کہ مثلاً ایک تھان کی بیع کرتا ہے اور وہ کہیں ایسی جگہ سے جہاں سے ملنا متیقن نہیں اور اسکی بیع کردی گئی تو چونکہ اس میں دھوکہ ہے اس لئے جائز نہیں
اور بیع الحصاة کی یہ صورت ہے کہ مثلاً ایک تھان کی بیع کرنا ہے تو چند تھان بچھا دے اور باہم معاملہ یہ طے ہوا کہ مشتری جس تھان پر ٹھیکری مار دے وہی تھان بیع سمجھا جائے تو چونکہ اس میں دھوکہ ہے کہ نہ معلوم وہ ٹھیکری کون سے تھان پر جا کر گرے اور پہلے سے کون سے تھان کا خیال ہو اس لئے اس بیع سے نہی فرمائی گئی۔

فائدہ: اگر کہا جائے کہ بائع و مشتری تو اپنے اس نقصان پر راضی ہیں اور وہی اہل معاملہ ہیں پھر نہی کیوں فرمائی جواب یہ ہے

۱۔ یہ اس وقت ہے کہ جب مشتری یہ شرط لگائے کہ وہ پکے تھانوں کو درختوں پر رکھے گا اگر یہ شرط نہ ہو تو رنگ پکڑنے سے پہلے بھی بیع جائز ہے خصوصاً جب مشتری بیع ہوتے ہیں پھلوں کو کات لے چنانچہ ہدایہ میں ہے ومن باع ثمرة لم یدو صلاحھا او قد بداء اجاز البیع (عبدالقادر عفی عنہ)
۲۔ یہ جھگڑا نظر ہے کیونکہ مشتری نے پھلوں پر قبضہ کرنے کے باوجود نہیں اتارا اور وہ آفت سے ضائع ہو گئے تو اس میں بائع کا قصور نہیں ہے مشتری نے درک اور اپنا نقصان کیا (عبدالقادر عفی عنہ) ۳۔ اگر یہ حدیث بیع علم پر محمول ہو تو استدلال صحیح نہ ہوگا کیونکہ اس صورت میں پھل پر مشتری کا قبضہ ہی نہیں ہوا۔ (عبدالقادر عفی عنہ)
۴۔ قال فی المغرب وهو الخطر الذی لا یدری ایكون ام لا کعب السمک فی الماء والطیر فی الهواء کذا فی العنایہ ۱۲ جامع۔

کہ یہ رضامندی محض ظاہری ہے جس وقت خلاف توقع معاملہ پیش آتا ہے افسوس ہوتا ہے اور اس میں جھگڑے کا اکثر احتمال ہے۔ پس اس جدال کے رفع کرنے کے لئے یہ نہیں فرمائی گئی اور قاعدہ کلیہ ہوتا ہے کہیں شاذ و نادر دل سے رضامندی متحقق بھی ہو جائے تو حکم کلی نہ بدلے گا نیز بنظر دقیق اس میں شفقت الہی کی تجلی ہے کہ جھگڑے سے لوگ بچیں اور راحت میں رہیں اور اگر رضامند بھی متحقق ہو جائے تو بھی سخت ضرر ہے اس کو بھی شفقت خداوندی نے گوارا نہ کیا سبحان اللہ کیا رحمت ہے اور افسوس ہے کہ لوگ معاملات میں اتباع شریعت کا بہت ہی کم خیال کرتے ہیں۔

آتی ہے صدائے جزن ناقۃً لیلیٰ صدحیف مجنوں کا قدم اٹھ نہیں سکتا

زادہ الجامع غفی عنہ

باب ماجاء فی کراہیۃ بیع مالیس عندہ

قوله لا تبع مالیس عندک: اسکی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص کسی کی دکان پر گیا اور کوئی چیز طلب کی اس نے کہا کہ دام دے جائیے اور وہ چیز تھوڑی دیر میں لے جائیے اور یہ اس وجہ سے کہا کہ وہ شے مطلوب اس کے پاس تھی نہیں سو اس شخص نے اور جگہ سے وہ چیز لا کر دے دی تو اس بیع سے نہیں فرمائی گئی۔ ہاں اگر دکاندار نے کہا کہ میرے یہاں یہ چیز نہیں ہے اس پر خریدار نے کہا کہ تم ہم کو اور جگہ سے لا کر دے دینا تو اس صورت میں دکاندار وکیل ہو جائے گا اور خریدار کے داموں سے اگر کچھ بچ رہے گا تو واپس کرنا پڑے گا۔

اور اگر مثلاً خریدار نے دو روپیہ دیئے دکاندار کو کہ فلاں چیز دے دو اور اس نے بوجہ موجود نہ ہونے اس چیز کے اس وقت دوسرے دن اس خریدار کو وہ چیز کہیں سے لا کر دے دی۔ اگر خریدار نے اس وقت نہ لی اور بائع نے جھگڑا نہ کیا تب تو وہ بیع اس وقت سچھی جائے گی جس کو خریدار نے رد کر دیا اور اگر وہ جھگڑنے لگا تو یہ سمجھا جائے گا کہ اس کے نزدیک بیع کل ہو چکی تھی پس ان قرآن سے حکم جواز اور عدم جواز کا کیا جائے گا۔

قوله لا یحل سلف و بیع ولا شرطان فی بیع ولا ربح مالیم یضمن: سلف و بیع کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص مثلاً کپڑا خریدے اس شرط پر کہ بائع اس کو کچھ مقدار معین قرض بھی دے تو یہ جائز نہیں۔ اور ولا شرطان فی بیع کے یہ معنی ہیں کہ جانبین سے شرط ہو تو یہ دو شرطیں ہو گئیں اور یہ غرض نہیں ہے کہ ایک شرط جائز ہے کیونکہ اس کا ناجائز ہونا اول جملہ سے ثابت ہو گیا اور وہ ایک شرط تھی اور ایک ہی طرف سے تھی اور یہاں دونوں جانب سے شرط ہے اس لئے یہ وہم دفع ہو گیا کہ جب ایک شرط سے نہیں فرمائی گئی تو وہ دو شرطوں کو بطریق اولیٰ شامل ہے۔

اور ولا ربح مالیم یضمن: کے یہ معنی ہیں کہ کسی چیز پر بعد خریدنے کے جب تک قبضہ نہ کر لے اس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر کے نفع حاصل نہ کرے لیکن حنفیہ نے منقول اور غیر منقول میں فرق کیا ہے اول کو ناجائز اور دوسرے کو جائز کہا ہے۔

مثلاً کسی شخص نے کوئی غلام خریدا اور ابھی اس پر قبضہ نہیں کیا کسی شخص نے کہا کہ اس کو ہمارے یہاں نہ کر رکھا دو۔ خریدار

نے بائع سے کہلا بھیجا کہ اس کو فلاں شخص کے پاس بھیج دو۔ ہم نے اس کو اس کے یہاں نوکر رکھا دیا تو اجرت ملازمت غلام کی خریدار کو نہ ملے گی کیونکہ وہ ابھی اس کے قبضے میں نہیں آیا بلکہ وہ تنخواہ بائع کی ملک ہوگی۔

فائدہ: ولا ربح مالہ یضمن سے یہ مراد نہیں ہے کہ اس شے سے منافع ہونا اس طرح جائز نہیں کہ اصل لاگت پر نفع نہ لے اور بغیر نفع لے اگرچہ تو فروخت کر ڈالے اس لئے کہ یہ بھی ایک طرح کا انقار ہے پس مطلقاً بیع سے ممانعت ہے قولہ حتی ذکر عبد اللہ قلت حتی عاطفة و عبد اللہ بن عمرو وجد عمرو بن شعيب زادہ الجامع عفی عنہ

باب ماجاء فی کراہیۃ بیع الولاء و ہبتہ

قولہ نہی عن بیع الخ: ولاء کے درمیان میں دو چیزیں ہیں ایک تو تعلق جو آقا اور غلام کے درمیان ہے سو اس کی بیع تو بوجہ غیر مقنوم ہونے کے جائز نہیں اور دوسری چیز اس کا مال ہے اس کا علم نہیں کہ ہے یا نہیں باقی رہے گا یا نہیں اور اسی وجہ سے اس میں میراث جاری نہیں ہوتی۔

باب ماجاء فی کراہیۃ بیع الحيوان بالحيون انسة

قولہ عن سمرۃ الخ: امام صاحب کا مذہب تو اسی حدیث کے موافق ہے اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ بیع حیوان کی حیوان کے ساتھ نسۃ جائز ہے اور ان کی دلیل حدیث ابو داؤد کی ہے جس کا یہ مضمون ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کے لئے اونٹ قرض لئے تھے ایک اونٹ کے بدلے دو اونٹ دینا قرار پایا تھا۔ امام صاحب اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کی ضرورت کی وجہ سے ایسا کیا تھا اور جبکہ بیت المال خالی ہو اور ایسی حاجت پیش آئے تو حاکم جبراً رعایا سے لے سکتا ہے اور آپ نے جو بطور قرض لئے تو یہ آپ کی طرف سے تبرع و احسان تھا نہ کہ ان کا حق تھا جو ادا کیا گیا اور آپ نے فربہ اونٹ ان مفروضہ اونٹوں کے عوض واپس فرمائے تھے۔ اور یہی نسۃ کی یہ وجہ ہے کہ بعضی اشیاء تو ذوات الامثال میں سے ہیں اور بعض ذوات القیم میں سے تو ذوات الامثال میں فقط مثل شے کا واپس کر دینا ہوتا ہے اس میں کوئی جھگڑا نہیں ہو سکتا۔ اور ذوات القیم میں جھگڑے کا سخت اندیشہ ہے اس لئے کہ لینے والا کہے گا میری چیز تو عمدہ تھی اور اس میں فلاں فلاں صفات تھیں اور یہ جو تم لائے ہو ایسی نہیں ہے۔

سو اس غرض سے نسۃ ایسی چیزوں کے فروخت کرنے سے نہی فرمائی گئی اور حیوانات ذوات القیم میں سے ہیں باوجود اتحاد جنس کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرض لینے میں یہ احتمال نہ تھا یقیناً کہ جھگڑا ہوگا۔ اور یہ جواب علی سبیل التمرع ہے ورنہ اصل جواب پہلے مذکور ہو چکا اور ذوات الامثال مثلاً روپیہ کی بیع روپیہ کے ساتھ یہ بھی نسۃ جائز نہیں حالانکہ اس میں احتمال مذکور نہیں ہے سو اس کی وجہ یہ ہے۔

۱۔ یہاں سفید جگہ چھوٹی ہوئی تھی شاید یہ وجہ ہو کہ حدیث شریف میں صراحۃً منع کیا گیا ہے
الذهب بالذهب والفضة بالفضة مثلاً بمثل بدأ بید گویا امتحان بالحدیث ہے۔ (عبد القادر عفی عنہ)

باب ماجاء فی الصرف

قوله فقال لا بأس به بالقيمة الخ: قال الجامع فی الحاشية لا بأس به بالقيمة ای لا بأس ان تاخذ بدل الدنانیر الدرهم وبالعکس بشرط التقابض فی المجلس کذا فی اللمعات فهذا علی تقدیر ارجاع الضمیر المجرور الی بیع الدنانیر عوض الدرهم وبالعکس واما اذا ارجع الضمیر الی البیع المذکور وهو بیع الابل بدل الدنانیر ثم اخذ الدراهم بدلها فلا حاجة الی التقابض اشتراط فی المجلس فان الابل والدراهم او الدنانیر غیر متحدین فی الجنس والقدر ولا یقال ان الدراهم بیعت بدل الدنانیر وبالعکس فیشتراط التقابض لان الامر لیس كذلك وضمن الابل الذی اخذه فكان العقد وقع علیه لانه وقع علی ما بین فی العقد ثم بدله بما اخذه فافهم وارجاع الضمیر الی ما قلنا یرجح بقوله بالقيمة فان المعنی لا یأخذ زائدا علی ما بین فی العقد باعتبار القيمة والا فمطلق بیع الدراهم والدنانیر لاحاجة فیہ الی واعتبار القيمة فان التفاصل فیہ یجوز امطلقا والله تعالی اعلم

باب ماجاء فی ابتیاع النخل بعد التأبیر والعدوله مال

قوله من ابتاع نخلا الخ.

ہر ایسی چیز کا یہی حکم ہے جو بیع کو عارض و لازم ہوگئی ہے مگر منفک ہو سکتی ہے اور تا بیر سے مراد یہاں پرائٹما^۲ ہے کیونکہ اگر تا بیر کے معنی حقیقی یہاں پر لئے جائیں تو بعض صورتوں میں تا بیر متحقق ہوگی اور اثمار ثابت نہ ہوگا اور اس صورت میں بائع کو قطع کا اختیار نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ پھل جو علیحدہ کرنے کے قابل نہیں ہے یعنی علیحدہ کرنے سے اس سے انتفاع نہیں ہو سکتا وہ تابع ہے درخت کے پس وہ مشتری کا ہوگا خواہ شرط کی ہو یا نہ کی ہو۔

باب ماجاء البیعان بالخیار مالم یتفرقا

قوله او یختارا: جانا چاہئے کہ او بمعنی الا ان کے ہے اور حدیث کا مطلب حضرت ابن عمر کے فعل سے امام صاحب پر حجت نہیں ان کے نزدیک تفرق بالاقوال مراد ہے۔

قوله عن ابی ہریرۃ الخ: امام صاحب کے نزدیک یہ مطلب ہے کہ بغیر تراضی کے کوئی دوسری گفتگو نہ شروع کرے اور جمہور کے نزدیک تفرق بالابدان مراد ہے۔

قوله عن جابر الخ: امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس کو خیار تو نہیں تھا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت کی وجہ سے اس کو اختیار دیدیا تھا اور جمہور یہ کہتے ہیں کہ اس کو خیار تو حاصل تھا لیکن چونکہ وہ ناواقف تھا اس لئے آپ نے اس کو

۱۔ هذا لا یخلو عن تکلف والصحیح ما نقله من اللمعات (۱۲ عبد القادر) ۲۔ اثار سے مراد پھل کا قابل انتفاع ہونا ہے۔ (عبد القادر عفی عنہ)

بتلادیا۔ اور امام صاحب کا مؤید ایک قرینہ ہے وہ یہ کہ صفت کبھی تو کان اور لم یکن کے معنی میں ہوتی ہے۔ اور کبھی زمانہ حال کے معنی میں اور یہ معنی حقیقی ہیں پس البیعان سے بالفعل بیع کرنے والے مراد ہیں بلا ضرورت معنی مجازی لینا جائز نہیں۔

وقال بالحاشیة العربیة له الاقوی فی المسئلة عندی مذهب الشافعی انتهى التقرير
فائدہ: قوله فكانوا فی سفينة قلت الفاء بمعنى الواو او الجملة تعليلية مقدمة على المحللة فان الافتراق فی السفينة فی سطح واحد لا يتحقق.

قوله عبد الله بن عمرو قلت هو جد عمرو بن شعيب ووقع فی النسخة المطبوعة
عبد الله بن عمرو وهو غلط بلاریب

قوله خشيته ان يستقيله قال فی الحاشیة یخدش فيه ان الاقالة لا تكون الا بعد تمام البيع فكيف يستقيم المعنى بل یحتمل ان ابن عمر یری حق الاقالة الى تمام المجلس على وجه الاستحباب لما روی من اقال نادما اقاله الله من نار جهنم اه قلت فيه خدشات الاولى منها ان المراد من الاستقالة ليس هو الاقالة تكون بعد البيع بل الرجوع عن البيع بحكم الخيار فلا حاجة الى التاويل والثانية منها ان مذهب ابن عمرو كما قاله بالاحتمال لا یفید هناك فالحديث مرفوع وثالثها لا حاجة هنا الى ذكر ابن عمر بل هو ابن عمرو كما ذكرناه من قبل والله تعالى اعلم ولقد انتصر بعضهم للامام بان التفرق هناك هو التفرق المذكور فی قوله تعالى.

وان یتفرقا یغن الله كلا من سعته

ولا یخفی انه تفرق الاقوال ولكن ليس بقوی فان راوی الحديث اعلم بما روی وایضا المتبادر من التفرق هو تفرق الابدان الا اذا دل دلیل علی خلافه زاده الجامع عفی عنه

باب ماجاء فیمن یخدع بالبيع

وله فقال اذا بايعت الخ: جمهور تو بنی علی هذا الحديث یہ کہتے ہیں کہ بیع حرضیف العقل کی جائز اور نافذ نہیں مگر امام صاحب کے نزدیک جائز اور نافذ ہے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو آپ ان کو بلا کر کیوں گفتگو فرماتے آپ نے تو بطور مشورہ ان سے کہا تھا کہ تم بیع و شراء نہ کرو تا کہ نقصان سے بچو اور اگر آپ کا مقصود عدم نفاذ وعدم جواز ہوتا تو آپ خود ہی حکم فرما دیتے ان سے مشورہ لینے کی کیا حاجت تھی اور اجر علیہ میں حجر سے مراد حجر لغوی ہے یعنی ان کو روک دیجئے کہ بیع نہ کیا کریں اور یہ غرض نہیں ہے کہ ان کی بیع فسخ کر دی جایا کرے ورنہ لا خلافت کے کیا معنی اس جملہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حجر لغوی مقصود تھا اور اسمیں خیار غبن کی نفی ہے۔

۱۔ هذا غير متبادر منه ۲۔ بل المراد عبد الله بن عمر بن الخطاب لانه روى عنه انه كان اذا اراد ان يوجب البيع مشى ليجب له ۱۲ ۳۔ هذا ليس بمطرد (عبد القادر عفی عنه) ۴۔ الخلافة الخداع كذا في الدر النثير اى الاخذع بزنة المجهول بل البيع على ما شاء لئلا يقع التنازع بعد البيع بان يقول هو واصحابه انه ضعيف العقل وقد خدع ناقل البيع ايها المشتري فافهم ۱۲ جامع

باب ماجاء فی المصبرات (علی زنة المفعول ۱۲ جامع)

قوله من اشتري مصراة الخ: مصراة اس جانور کو کہتے ہیں جس کا دودھ تین دن تک تھنوں میں روکا جائے تاکہ دھوکا دے کر زیادہ قیمت وصول کریں۔ لوگوں نے حنفیہ پر تہمت لگائی ہے کہ انہوں نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا اور متاخرین حنفیہ نے اس کو قبول بھی کر لیا اور اس کی وجہ اصول فقہ میں مذکور ہیں امام صاحب نے اس پر عمل کیا ہے اور اس حدیث کو خیار شرط پر محمول کیا ہے اور لفظ ثلثہ ایام کا اس پر دال ہے کیونکہ خیار غبن اگر مراد ہوتا تو اسے اختیار ہوتا جب چاہے پھیرے دے جب تک کہ اس کا قصد یہ نہ ہو جائے کہ گویب ہے لیکن مجھے منظور ہے اب واپس نہ کروں گا اور علاوہ بریں خیار غبن حدیث سابق میں منشی ہو چکا ہے۔

اب رہی یہ بات کہ دودھ کا کم ہونا عیب ہے یا نہیں۔ سو امام صاحب کے نزدیک عیب نہیں ہے کیونکہ عیب ذاتی ہوتا ہے جس کی وجہ سے قیمت میں کمی ہوجاتی ہے اور جمہور اس کو عیب قرار دیتے ہیں۔

علی الخیار من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور یہ اپنی اپنی رائے ہے لیکن حدیث کی مخالفت تو امام صاحب نے بناء کسی طرح نہیں کی اور صاع تمر سے یہ مراد نہیں ہے کہ خاص تمر ہی دیئے جائیں اور ایسے ہی صاعا من طعام لاسمراء سے یہ مراد نہیں کہ گیہوں کے سوا اور کوئی غلہ ہی دیا جائے بلکہ مقصود یہ ہے کہ جس قدر دودھ اس کے صرف میں آچکا ہے اس کی قیمت ادا کر دی جائے خواہ روپیہ سے یا غلہ سے چونکہ عرب میں روپیہ کم تھا اور تمر زیادہ اس وجہ سے تمر کی تخصیص کی گئی اور سمراء کی اس لئے ممانعت کی گئی کہ اکثر اس مقدار کی قیمت اس مقدار گندم کو نہیں پہنچتی اور قصبات میں اکثر غلہ دینا بہ نسبت روپیہ دینے کے سہل ہوتا ہے۔

باب ماجاء فی اشتراط ظهر الدابة عند البیع

قوله اشترط ظهره قلت الاشتراط اللغوی یغایر الاشتراط الاصطلاحی۔
فائدہ: چونکہ بیع میں شرط کے ممنوع ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بیع کا مقتضی ہے مبیع سے منقطع ہونا اور شرط میں یہ مقتضی مفقود ہے پس اس باب میں ایک شرط اور اس سے زیادہ سب برابر ہیں اور اس حدیث میں یہ تاویل کی جائے گی کہ بطور عاریت حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اجازت لے لی تھی اور یہ شرط صلب عقد میں نہ تھی۔ زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب الانتفاع بالرهن

قوله عن ابی ہریرۃ الخ: اسی امر میں اختلاف ہے کہ مرہون سے راہن کو انتفاع جائز ہے یا نہیں سو جمہور کے نزدیک تو جائز نہیں اس لئے کہ اس میں ربوا ہے کیونکہ جانور کے عوض تو روپیہ دیدیئے گئے اور یہ انتفاع بلا عوض رہا پس سود ہو گیا اور گھاس وغیرہ مالک کے ذمہ ہے اور راہن کو مناسب ہے کہ اس کا دودھ فروخت کر کے رقم جمع کرتا رہے جب راہن کی رقم اس

کو واپس کی جائے یہ شے مرہون کو مع اس قیمت دودھ کے واپس کر دے اور ایک تاویل یہ بھی ہے گو بعید ہے کہ الذی یرکب الخ سے مراد مالک ہو۔ پس دودھ پینا اور سواری کرنا اسی کا فعل لیا جائے اور اسی پر نفقہ قرار دیا جائے۔

مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی اپنی کتاب میں یہ تاویل لکھی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم صاحب شریعت بھی تھے اور صاحب طریقت بھی اور صاحب حقیقت بھی اور صاحب مصالح بھی اس لئے یہ حکم آپ نے مصالحہ ارشاد فرمایا تھا تاکہ دونوں شخصوں کو تکلیف نہ ہو اور باہم جھگڑا نہ ہو کیونکہ بڑی دقت ہوتی اگر مالک صبح کو اٹھ کر فوراً جانور کے چارے کا بندوبست کرتا اور راہن دودھ فروخت کر کے روزمرہ حساب لکھتا اور پھر اس میں جھگڑے کا بھی احتمال تھا پس انتظاماً اور مصالحاً آپ نے یہ بندوبست فرمادیا تھا کہ مرتہن متفع ہو اور جانور کے چارے وغیرہ کا بھی اپنے پاس سے انتظام کرے۔

فائدہ: جمہور کو تاویل کرنے کی اس لئے حاجت ہوئی کہ دوسری حدیث سے معارضہ لازم نہ آئے اور وہ حدیث یہ ہے۔

عن ابی ہریرۃ مرفوعاً لا یخلق الرهن من صاحبه الذی رہنه له غنمه وعلیہ غرمہ رواہ الشافعی والدارقطنی وقال هذا اسناد حسن متصل واخرجه ابن حبان فی صحیحہ ورواہ ابن حزم بلفظ یخلق الرهن الرهن لمن رہنه له غنمه وعلیہ غرمہ وحسنہ وصحہ ہذہ الطریق عبدالحق وصحہ ایضاً وصلہ ابن عبدالبر کما فی النیل۔

اور گواس حدیث میں کلام ہے لیکن غیر مسموع ہے اور تفصیل اس کی نیل الاوطار میں ہے زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی شراء القلادة وفيها ذهب وخرز

قولہ لا بتناع حتی تفصیل: ممانعت کی یہ ہے کہ بارہ دینار کے مقابل اسی قدر ہونا چاہئے جب وہ زیادہ ہے تو اس کا فائدہ اور دوسرے کا نقصان بطریق غیر مشروع ہوا اگر دینار کی اتنی مقدار ہوتی کہ اس سونے کی مساواة کے بعد کچھ بچ رہتا تو دینار سونے کے مساوی ہو جاتے، اور بقیہ خرز کے مقابل کسی کو ضرر نہ ہوتا۔

باب ماجاء فی اشتراط الولاء والزجر عن ذالک

قولہ عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا الخ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا قصد تھا حضرت سیدتنا بریرہ رضی اللہ عنہا کے خریدنے کا لیکن ان کے وارثوں (یعنی اقاروں) نے شرط لگائی کہ ولأہم کو دیا جائے اس وجہ سے تامل کیا اور حضور سے ظاہر کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اسی شرط پر ان کو اجازت دے دی آپ کا مقصد یہ تھا کہ جاہلیت کی رسم مٹائی جائے سوا اگر آپ یہ صورت نہ کرتے بلکہ ویسے ہی ان لوگوں سے منع فرماتے تو ممکن تھا کہ وہ لوگ بیع نہ کرتے لہذا اس اہتمام کے ساتھ رسم جاہلیت کا ارتقاء نہ ہوتا کیونکہ فقط قول سے مثل فعل کے اثر نہیں ہوا کرتا اور اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ ولأہم شرعاً معتق (بکسر التاء) کے لئے ہوتا ہے۔

۱۔ یعنی ولأہم جو ایک تعلق ہے اور اس کی وجہ سے جو مال حضرت بریرہؓ مرنے کے بعد بچے وہ ہم کو دیا جائے ۱۲ جامع

فائدہ: قوله لمن ولي النعمة یعنی برائے شخصے کی ولی نعمت گشت ای مالک غلام شد قالہ الجامع۔

باب: قوله عن حکیم بن حزام النخ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیع فضولی کی جائز لیکن موقوف ہے اس لئے کہ اضحیہ خریدنے کے بعد ان کی وکالت تمام ہو چکی تھی اب جو انہوں نے بیع کی تو یہ بیع فضولی کی ہے جس شخص کے لئے خریدی ہے اس کے حق میں معلق رہے گی۔ اگر وہ خوشی سے منظور کر لے گا تو اس کے حق میں نافذ ہو جائے گی اور اگر اس نے منظور نہ کی تو یہ فضولی بائع کو جبراً وہ شے واپس نہیں کر سکتا خود اس کو لینی پڑے گی اور اگر بیع فضولی کی جائز نہ ہوتی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بیع کو فسخ فرما دیتے اور اس دینار کو آپ نے صدقہ اس وجہ سے کر دیا کہ حق تعالیٰ سے گویا وعدہ ہو چکا تھا کہ یہ جانور آپ کے نام پر دوں گا تو پھر اس سے انتفاع مناسب نہ تھا اور ایسے تصدق میں یہ تفصیل ہے کہ اگر خوشحالی ہو تو اپنے صرف میں لے آئے ورنہ کسی محتاج کو دے دے۔

باب ماجاء فی المکاتب اذا کان عنده ما يؤدی

قوله اذا اصاب المکاتب النخ: اس حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ مکاتب نے جس قدر مال کتابت ادا کر دیا ہے اس کے اعتبار سے حد اور میراث کے باپ میں حرم سمجھا جائے گا اور باقی مقدار عبدیت کی رہے گی مثلاً اس نے نصف مال کتابت ادا کر دیا اور کہیں سے اس کو وراثت اور کسی قرابت دار کی دیت میں پانچ سو روپیہ ملا تو اس میں سے نصف رقم کا وہ مالک ہوگا اور نصف رقم بحکم عبدیت آقا کی ملک قرار دیجائے گی اور اسی طرح اگر وہ بعد ادا کے نصف مال کتابت مقتول ہوا تو قاتل کے ذمہ یہ واجب ہوگا کہ اس کے ورثہ کو نصف دیت حرکی ادا کرے اور نصف دیت عبد کی اس کے آقا کو ادا کرے اور بعض کا یہی مذہب ہے اور اس کے آگے جو حدیث ہے وہ بعمومہ اس امر پر دال ہے کہ صورت مذکورہ میں بھی اس پر احکام عبد کے جاری ہوں گے اور جمہور کے نزدیک آگے آنے والی حدیث ناسخ اور یہ منسوخ ہے اور امام صاحب نے دونوں حدیثوں کو اس طرح جمع کیا ہے کہ پہلی حدیث میں مراد مکاتب سے معتق البعض ہے اور وہ بھی بہت احکام میں مکاتب کا شریک ہے اور یہ اطلاق مجازی ہے اور آگے آنے والی حدیث مکاتب حقیقی پر محمول ہے۔ اب قول بالنخ کی حاجت نہیں۔

فائدہ: اور ایک صورت جمع کی یہ ہے کہ پہلی حدیث کو اس کے ظاہر پر رکھا جائے اور دوسری کو عام مخصوص البعض کہا جائے وہوا حسن من الكل زاده الجامع عفی عنہ۔

باب منه: قوله عن ام سلمة النخ: جن لوگوں کا یہ مذہب ہے کہ نصف مال کتابت بھی مثلاً مغیر حال عبدیت ہے اور بمقتد ارادائے مال کتابت حریت حاصل ہو جاتی ہے ان کے نزدیک تو حدیث بالکل ظاہر ہے اور اس باب میں اختلاف ہوا ہے کہ غلام سے پردہ واجب ہے یا نہیں اور وہ مثل محرم اہل قرابت کے ہے یا بالکل اجنبی ہے۔

بعض ائمہ کے نزدیک تو غلام سے پردہ واجب نہیں اور اس حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ صورت ہذا میں اس سے پردہ کا حکم کیا گیا ہے پس معلوم ہوا کہ اس سے پہلے اس سے پردہ واجب نہ تھا۔ اور ماملکم ایمانکم کا ظاہر بھی یہی ہے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ آیت میں مراد کافر لونڈیاں ہیں یعنی مسلمان عورتیں اپنی کافر مملوکہ لونڈیوں سے پردہ نہ

کریں کیونکہ اجنبی کافرات سے مسلمان عورتوں کو پردہ واجب ہے مثل بھنگن وغیرہ۔ اور قرینہ امام صاحب کی مراد کا یہ ہے کہ عورتوں کے ساتھ قرآن میں مملوکات کا ذکر ہوا ہے۔

نیز قول حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جس کو روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سورہ نور کے بھروسے نہ رہنا وہ حکم خاص ہے عورتوں کے ساتھ اور اس حدیث الباب کا امام صاحب یہ جواب دیتے ہیں کہ فلتحتجب اور فلیستتر میں فرق ہے کہ احتجاب تو آڑ میں ہو جانے کو کہتے ہیں اور استتار صرف اس بدن کے ڈھکنے کو کہتے ہیں جوستر ہے اور جس کا ڈھانکنا فرض ہے اور ہاتھ پیر منہ کا چھپانا اجنبی سے فرض تو ہے نہیں محض احتیاطاً واجب کیا گیا ہے خوف فتنہ کی وجہ سے۔ پس اسی طرح غلام سے بھی محض استتار فرض تھا اور اب احتجاب بوجہ خوف فتنہ لازم کیا گیا ہے اور دونوں صورتوں میں فرق یہ ہے کہ جب احتجاب میں کسی قدر مشقت تھی بوجہ کثرت آمد و رفت کے اس لئے محض استتار پر اکتفا کیا گیا اور اب وہ مشقت مرتفع ہو گئی پس بخوف فتنہ احتجاب کا امر فرمایا گیا۔

فائدہ: عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتی فاطمة بعد قد وہبہ لها قال وعلی فاطمة ثوب اذا قنعت به رأسها لم یبلغ رجلیہا واذ غطت به رجلیہا لم یبلغ رأسها فلما رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما تلقی قال انه لیس علیک باس انما هو ابوک و غلامک رواہ ابو داؤد والبیہقی وابن مردویہ وفی اسنادہ ابو جمیع سالم بن دینار الہجیمی البصری قال ابن معین ثقة

وقال ابو زرعة الرازی بصری لین الحدیث کذا فی نیل الاوطار ص ۲۰ ج ۷
احقر کہتا ہے کہ یہ حدیث بھی قوی ہے اور اب وغلام کے افتراء سے اتحاد حکم مستفاد ہوتا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ عبد محرم کے حکم میں ہے اور آیت کی تفسیر میں آثار مختلف ہیں جیسا کہ کمالین کے مطالعہ سے معلوم ہے اور آیات اور احادیث فاسل اختلاف ہیں۔ اور اگر شبہ ہو کہ حضرت فاطمہؓ سے جو کچھ ارشاد فرمایا گیا۔ وہ بناء علی دفع المشقة تھا تو جواب یہ ہے کہ دخول غلام کوئی ایسا امر ضروری نہ تھا۔ جس کی وجہ سے یہ مشقت قابل اعتبار شمار کی جائے غلام کا ہٹا دینا اس امر واجب کے ترک کے مقابل آہوں تھا فافہم۔

اگر یہ حدیث نہ ہوتی تو تاویل مذکور الفارق بین الاحتجاب وبين الاستتار نفیس تھی لیکن احتجاب اب بھی اسی معنی پر محمول ہے جس کو حضرت مولانا صاحب نے بیان کیا ہے اور یہ امر کہ قبل قدرت علی اداء مال الکتابت اس مسئلہ کا کیا حکم ہے سو یہ حکم حدیث حضرت فاطمہؓ سے مستفاد ہوتا ہے اور یہ امر ذوقی ہے کہ اس موقع پر احتجاب کا حکم وجوباً ہے یا ندباً ظاہر ثانی معلوم ہوتا ہے کہ جس ضرورت کی وجہ سے احتجاب ضروری نہ تھا وہ ابھی باقی ہے جب وہ محض ہو جائے گا اس وقت انقطاع ضرورت سے انقطاع حکم بھی ہو جائے گا اور قبل قدرت علی اداء مال الکتابت کوئی صریح دلیل اس امر پر قائم نہیں جس سے یہ ثابت ہو کہ وہ

۱۔ یہ قول ابن ابی شیبہ میں سعید بن المسیب سے نقل کیا گیا ہے کذا فی اعلاء السنن (عبد القادر عفی عنہ) ۲۔ ونحو هذا الاختلاف غیر مضرفی الاحتجاج بالسند کما تقررفی موضعه ۱۲ جامع ۳۔ یہ حدیث ضعیف ہے کما یفہم من قول ابی زرعة (عبد القادر عفی عنہ)

۴۔ بل قائم وهو قوله عليه السلام لا یحل الامرة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر فوق ثلث الامع ذی رحم محرم ۱۱ والعبد لیس لذی رحم محرم ۱۲ (اعلاء السنن عبد القادر)

اجنبی کے حکم میں ہے اور اس کے خلاف پر ابوداؤد کی حدیث دال ہے اور احتجاب کا لفظ قرآن و حدیث میں کئی جگہ وارد ہوا ہے۔ ایک تو اس حدیث میں اور اس کے مخاطب حضرت ام سلمہؓ ہیں اور احداً کن میں دونوں احتمال ہیں کہ خاص ازواج مطہرات مراد ہوں یا عموم مراد ہو اور دوسری جگہ اس حدیث میں اور وہاں بھی ازواج مطہرات ہی مخاطب ہیں اور وہ حدیث یہ ہے۔

عن ام سلمة انها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة اذا قبل ابن مكنوم فدخل عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجبا منه فقلت يا رسول الله لا يصرون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افعميا وان انتما الستما تبصرانه رواه احمد والترمذی وابوداؤد قال العسقلانی هو حديث مختلف في صحته والاصح انه يجوز نظر المرأة الى الرجل فيما فوق السرة وتحت الركبة بلا شهوة وهذا الحديث محمول على الورع والتقوى قال السيوطی كان النظر الى الحبشة عام قدومهم سنة سبع والعائشة يومئذست عشرة سنة وذلك بعد الحجاب فيستدل به على جواز نظر المرأة الى الرجل كذا في المراقبة .

اور تیسری جگہ قرآن مجید میں آیت فاستلوهن من وراء حجاب میں اور یہاں بھی ازواج مطہرات ہی مخاطب ہیں اور الاماظہر منها سے جواعضاء مستثنیٰ ہیں ان کا عموم اس امر کو مقتضی ہے کہ احتجاب بالمعنی المذکور واجب نہیں تو تطبیق کی تین صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ الاماظہر منها کی اجازت سخت ضرورت کے وقت ہو اور احتجاب کا وجوب اس ضرورت کے علاوہ اوقات میں ہو۔ دوسرے یہ کہ اول حکم اصل ہو۔ اور ثانی اس موقع پر جہاں عرض فتنہ کا احتمال ہو۔ اور اس صورت میں ازواج مطہرات کو احتجاب کا حکم استحباً ہوگا کہ وہاں احتمال مذکور مفقود ہے۔

تیسرے یہ کہ احتجاب بالمعنی المذکور مخصوص ہو۔ حضرات ازواج مطہرات کے ساتھ بوجہ زیادت شرف آنحضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے اور میری ناقص رائے میں یہ صورت اظہر ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

اور یہ سب احکام زمانہ متبرکہ نبویہ کے متعلق ہیں اور اس زمانہ میں بلکہ زمانہ نبویہ کے تھوڑے عرصہ بعد ہے احتجاب بالمعنی المذکور بوجہ شیوع فتنہ و فساد واجب ہو گیا تھا اور اسی لئے حضرت عائشہؓ نے عورتوں کا مساجد میں آنا پسند نہ فرمایا تھا کما ورد عنها فی الصحاح اور میری ناقص رائے کی تحقیق ہے اور قائلین بوجوب ستر اس تقریر کا یہ جواب دے سکتے ہیں کہ عبد الجبئی ہے بعد عتق مالکہ سے اس کا نکاح جائز ہے اس لئے ستر کے باب میں بھی اجنبی کے ہی حکم میں شمار ہوگا۔ نیز عموم ادلہ سے وجوب ستر معلوم ہوتا ہے اور خصوص ادلہ سے اس کا محارم کے حکم میں ہونا لہذا محرم اور میخ کے تعارض کی وجہ سے محرم کو مقدم کیا جائے گا۔ ولکن علیک بالتحقیق زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء اذا افلس للرجل غريم فيجد عنده متاعه

قوله عن ابی هريرة الخ: تصویر مسئلہ کی یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص نے کئی شخصوں سے کچھ اشیاء قرض لیں اور وہ مفلس ہو گیا کچھ مال اس کے پاس نہ رہا اور ان اشیاء میں سے بعض تو نیست و نابود ہو گئیں خواہ اپنے صرف میں لانے سے خواہ

سرقہ ہو جانے سے وغیرہ ذالک اور بعض اشیاء بعینہا موجود ہیں تو یہ اشیاء جس شخص سے خریدی تھیں وہ واپس لے سکتا ہے دوسرے قرض دینے والے اس میں شریک نہیں ہو سکتے بعض ائمہ کا تو یہی مذہب ہے اور امام صاحب کے نزدیک اس چیز میں دوسرے غریب بھی شریک ہیں کیونکہ قرض دینے کی حیثیت سے سب برابر ہیں۔ اور سلعہ کی اضافت سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث غصب یا رہن پر محمول ہے کیونکہ اضافت تملیکی ہے اور وہ شے اس کی ملک سے خارج ہو چکی ہے لیکن بعض الفاظ حدیث میں جیسے کہ ابن ماجہ کی روایت ہے۔ یہ تاویل نہیں چل سکتی اور وہ روایت مشکوٰۃ میں اس عبارت سے منقول ہے۔

عن ابی خلدۃ الرزقی قال جئنا ابا ہریرۃ فی صاحب لنا قد افلس فقال هذا الذی قضی فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما رجل مات او افلس فصاحب المتاع احق بمتاعہ اذا وجدہ بعینہ رواہ الشافعی وابن ماجہ

فائدہ: فی النیل فی لفظ قال فی الرجل الذی یعدم اذا وجد عندہ المتاع ولم یفرقہ انہ لصاحبہ الذی باعہ رواہ مسلم والنسائی وفی لفظ ایما رجل افلس فوجد رجل عندہ مالہ ولم یکن یقتضی من مالہ شیئا فہولہ رواہ احمد فی مسندہ ص ۱۱۱ ج ۶ فہذا الا لفاظ تخالف مخالفاً قویۃ لما ذهب الیہ اصحابنا وترد الاحتمالات المذكورۃ روسا فالحدیث ورد فی البیع وهو محمول علی ظاہرہ کما ہورای صاحب التقریر زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی النہی للمسلم ان یدفع الی الذمی الخمر یشیعہالہ

قولہ عن ابی سعید الخ: اس حدیث سے بعض ائمہ نے عدم جواز تحلیل خمر پر استدلال کیا ہے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ حدیث زجر پر محمول ہے اور ابتداء زمانہ حرمت خمر میں یہ حکم دیا گیا تھا تا کہ لوگ بالکل اجتناب کریں اور تساہل نہ کریں پھر جب لوگوں نے اس پر پورے طور پر عمل کیا اور تساہل کا احتمال جاتا رہا تو آپ نے تحلیل خمر کی اجازت دے دیں اور اس کی مدح بھی فرمائی۔

فائدہ: روی عن جابر مرفوعاً خیر خلکم حل خمرکم وتفرّد بہ المغیرۃ بن زیاد ولس بالقوی قالہ البیہقی کذا فی العینی شرح الہدایۃ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب: قولہ اذا الامانة الخ: حنفیہ اور امام احمد کا اس مسئلہ میں یہ مذہب ہے کہ اگر امین کے پاس خائن کا مال اسی جنس کا ہو جس میں اس نے خیانت کی ہے تو بقدر اس مال کے جتنا کہ خائن نے اس کا لے لیا ہے مجبوس کر لینا جائز ہے اور حدیث نبی عن التملک پر محمول ہے اور جس بطریق رہن ہر شے میں جائز ہے۔ اور بعض ائمہ کا مذہب ظاہر حدیث پر ہے۔

فائدہ: حدیث کا ظاہر استحباب پر محمول ہے کیونکہ قواعد کلیہ شرعیہ سے قصاص کا جواز مشہور ہے اور فرق بین الخس و بین

لہ اضافت کا تملیکی ہونا محل نظر ہے ۱۲ جامع

(۱) ہلہنا قرینۃ آخری وہی قولہ علیہ السلام بعینہ لانہ یدصدق علی العواری والدائع لانہا مالہ بعینہ بخلاف المبیع لان تبدل الملك تبدل العين کما یدل علیہ قولہ علیہ السلام لہا صدقۃ ولنا ہدیۃ ۱۲ من الکوکب. (عبد القادر ۱۲)

غیر لجنس سے حدیث ساکت ہے یہ مسئلہ قیاسی ہے زادہ الجامع غفی عنہ۔

باب ماجاء ان العارية موداة

قوله العارية موداة الخ: اخیر کے دو جزیوں میں تو کسی کا اختلاف نہیں ہے یعنی سب کے نزدیک دین کی قضا اور کفیل کا ضامن ہونا مسلم ہے البتہ اول جزو میں اختلاف ہے اور ان الفاظ ہی سے فرق ظاہر ہے کہ العاریۃ موداة فرمایا اور مقضیۃ وغیرہ نہیں فرمایا جس طرح کہ تاکید الی الفاظ جزئین اخیرین میں ارشاد فرمائے۔
پس موداة کا یہ مطلب ہے کہ جب تک اس کے پاس وہ چیز باقی رہے اس کو ادا کرنا ضرور ہے اور جب بغیر اس کو کوتاہی کے جاتی رہے تو وہ معذور ہے۔

باب ماجاء فی الاحتکار

قوله عن معمر الخ: غلہ اور دیگر اقوات انسان و حیوانات کا روکنا اور فروخت نہ کرنا ایسے موقع پر جبکہ اس جنس سے لوگوں کو تکلیف ہو شریعت میں منع ہے بشرطیکہ وہ اقوات اپنی حاجت سے زائد ہوں اور حضرت سعید اور حضرت معمر رضی اللہ عنہما کا احتکار اس درجہ کا نہ تھا جو ممنوع ہے اس لئے حضرت سعید نے ایسا جواب دیا جس کا یہ حاصل ہے کہ غور کرو بے سمجھے سوچے بات نہ کرو۔
فائدہ:- جمع ضروریات اقوات کے حکم میں ہیں کیونکہ علت نہی مشترک ہے زادہ الجامع غفی عنہ۔

باب ماجاء فی بیع المحفلات

قوله لا تستقبلوا الخ: لا تستقبلوا کے معنی یہ ہیں کہ جب سوداگر لوگ مال فروخت کرنے کے لئے لائیں تو ان کے پاس جا کر بطور تلقی جلب کے ان کا مال نہ خریدو اور اس کا مفصل ذکر پہلے ہو چکا ہے اور لا تحفلوا کے معنی خود کتاب ہی میں مذکور ہیں اور لا ینفق الخ کے یہ معنی ہیں کہ نیلام میں بلا قصد شراء محض دوسرے کے اغراء اور تحدیج کے لئے قیمت لگانا اور بڑھانا نہ چاہئے مثلاً ایک شخص نے اپنے کپڑے کا نیلام کرنے لگے اور اس کے یار دوست کھڑے ہو جائیں اور قیمت لگانا شروع کر دیں حالانکہ خریدنے کی نیت نہیں محض یہ مقصود ہے کہ دوسرے شخص یہ سمجھ لیں کہ یہ کپڑا اس قیمت کا ہو ہی گا جب ہے تو اس قدر قیمت لگا رہے ہیں سو یہ ناجائز ہے۔

باب ماجاء اذا اختلف البیعان

قوله فالقول قول البائع والمبتاع بالخيار: بعض ائمہ کا تو یہی مذہب ہے جو ظاہر حدیث کا مقتضا ہے اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ بائع کے قول کا اس لئے اثبات کیا ہے کہ مشتری کا قول تو ظاہر ہی تھا کیونکہ تجارت میں اصل مقصود و تحصیل ثمن ہے اور بائع اس کا طالب ہے پس اس کا مدعی ہونا اظہر ہے۔ مشتری گویا مدعی علیہ ہے اور مدعی علیہ کا قول معتبر ہونا (بشرط یمن) مشہور ہے لیکن بائع کی تخصیص کی یہ وجہ کچھ یوں ہے مدعی تو دونوں ہیں۔

۱۔ بائع مشتری کو مشتری کی کمی ہوئی رقم پر قبضہ دینے کا منکر ہے اور مشتری زائد رقم دینے کا منکر ہے اور بائع زائد رقم لینے کا مدعی ہے اور مشتری جمع کے استحقاق کا مدعی ہے پس ہر ایک مدعی اور منکر ہے اور یہ جب ہو سکتا ہے کہ سلعہ قائم ہو۔

اور امام صاحبؒ کے نزدیک اس مسئلہ میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر ثمن بیع دونوں میں جھگڑا ہو تو دونوں سے گواہ لئے جائیں گے کیونکہ دونوں مدعی ہیں اور اگر صرف ثمن یا بیع میں جھگڑا ہو تو مدعی سے فقط گواہ لئے جائیں گے اور مدعا علیہ کو اختیار ہے قسم کھائے یا نہ کھائے قاضی فیصلہ کر دے گا۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث اسی مضمون کی مروی ہے اور میرے نزدیک یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ وہ حدیث اختلاف فی الثمن پر محمول کی جائے اور حدیث الباب اختلاف فی المبیع پر اور تصویر اول کی یہ ہے کہ مثلاً بائع کہے ابھی ثمن وصول نہیں ہوئے یا کم وصول ہوئے ہیں اور مشتری کہے کہ میں ادا کر چکا ہوں۔ اور ثانی کی صورت یہ ہے کہ بائع کہے میں نے کل یا بعض بیع متنازع فیہ فروخت نہیں کی اور مشتری کہے کہ فروخت کر چکا ہے۔ فائدہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے۔

ولاحمد والنسائی عن ابی عبيدة واثاه رجلان تبایعا سلعة فقال هذا اخذت بكذا وكذا وقال هذا بعت بكذا او كذا فقال ابو عبيدة اتی عبد الله (بن مسعود ۱۲ منہ) فی مثل هذا فقال حضرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مثل هذا فامر بالبائع ان يستخلف ثم یخیر المبتاع ان شاء اخذ وان شاء ترك وقد صححه الحاكم وابن السكّن وقد اختلف فی صحة سماع ابی عبيدة من ابیه (ای ابن مسعود) كذا فی نیل الاوطار۔
سواس حدیث میں جھگڑا ثمن ہی کے باب میں واقع ہوا ہے اور فیصلہ اختلاف بائع اور خیار مبیع پر ہوا ہے اور یہی ترمذی کی حدیث کا حاصل ہے لیکن اس میں اطلاق ہے اور اس میں ایک خاص صورت کا بیان ہے۔
اس لئے حضرت مولانا صاحب کی تطبیق تو یہاں صحیح نہیں ہو سکتی۔ اور نیل میں ہے:

وروی عبد الله بن احمد فی زیادات المسند من طریق القاسم بن عبد الرحمن عن جده بلفظ اذا اختلف المتبايعان والسلعة قائمة ولا بينة لاحدهما تحالفا ورواه من هذا الوجه الطبرانی والدارمی وقد انفرد بقوله والسلعة قائمة محمد بن ابی لیلی ولا یحتج به كما عرفت لسوء حفظه قال الخطابی ان هذه اللفظة یعنی والسلعة قائمة لاتصح من طریق النقل مع احتمال ان یكون ذكرها من التغلیب لان اكثر ما یعرض النزاع حال قیام السلعة كقوله تعالى فی حجور کم ولم یفرق اكثر الفقهاء فی بیوع الفاسدة بین القائم والتالف اه والله تعالى علم بسنده فالاعتماد علی ما صحح فافهم وحقق وتبع زاده الجامع عفی عنه۔

باب ماجاء فی بیع فضل الماء

قوله نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ: پانی کی بیع ممنوع ہے خواہ وہ پانی مقصود بنفسہ ہو جیسا کہ اس

۱۔ وما فی الشروح هو ان الشافعی عمل بظاهر الحديث والعمل عندنا بهذا الحديث ایضا لكن بشرط ان تكون السلعة قائمة وهذا الزیادة نقلت فی بعض الروایات (۱۲) عبد القادر عفی عنه

حدیث میں ہے یا مقصود وغیرہ ہو جیسا کہ دوسری حدیث میں ہے اور یہ نبی اس وقت تک ہے جب تک پانی بآئینہ کی ملک میں داخل نہ ہوا ہو کیونکہ اس میں عام لوگوں کا حق ہے اور جبکہ ملک میں داخل ہو جائے مثلاً سقہ مشک میں بھر لے یا گھڑے میں بھر لے تو اس کی بیج جائز ہے اور جب تک کنوئیں نہر وغیرہ میں رہے اس وقت تک بیج جائز نہیں اور سرکار کا اس میں کوئی حق نہیں ہے اور جب کنوئیں وغیرہ کی مرمت کی حاجت ہو تو اس کی مرمت بھی عام لوگوں ہی کے ذمہ ہے۔

باب ماجاء فی کراہیۃ عسب الفحل

قوله نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ عن عسب الفحل۔
عسب الفحل کے معنی ہیں مادہ جانور پر زُ جانور کو مجامعت کے لئے چھوڑنا اور نبی کی وجہ یہ ہے کہ یہ فعل غیر متقوم ہے اور علیٰ ہذا آپ منی بھی غیر متقوم ہے تو اجرت کس بات کی دی جائے ہاں بغیر ٹھہرائے اگر کچھ دے دیا جائے تو مضائقہ نہیں۔
فائدہ: لیکن یہ لحاظ ضروری ہے کہ المعروف کالمشرط کی وجہ سے نہ دیا جائے اور دینے والے پر بالکل دباؤ نہ ہو اور لینے والے کو اس امر کا بالکل خیال نہ ہو کہ اگر مجھے ہدیہ نہ ملے گا تو میں اپنے جانور کو مواصلت مادہ کے لئے نہ دوں گا بلکہ غور کیا جائے تو اس نر کی اس فعل میں راحت اور تلذذ ہے اور چونکہ اس جانور کا تعلق بحیثیت مملوک ہونے کے آقا سے ہے لہذا آقا کو بھی راحت اور تلذذ ہے پھر الٹی اجرت کیسی زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی ثمن الکلب

قوله کسب الحجام خبیث الخ۔ کسب حجام کا خبیث ہونا باعتبار کراہت طبعی کے ہے اور اگر حرام شرعی ہوتا تو آئندہ حدیث میں ناسخ اور رقیق کے لئے اس کا کھانا جائز مذکور ہے یہ کس طرح صحیح ہو سکتا ہے کیونکہ کوئی تخصیص کی وجہ نہیں اور آئندہ حدیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حجام کو عطا فرمانا مذکور ہے وہ جمہور کے نزدیک وہ بطریق ہدیہ ہے نہ کہ اجرت اور امام صاحب کے نزدیک اجرت ہی پر محمول ہے۔

وبالحاشیۃ العربیۃ لہ۔ علیٰ قوله کسب الحجام خبیث ومهر البغی خبیث وثمر الکلب خبیث الخبیث کلی مشکک ادناہ خلاف الاولی والکلب یراد بہ غیر المنتفع بہ بالفعل او بالقوة او هو قبل الاذن فی اقتناء او علی التنزیہ کما فی السنور اجماعاً۔

باب ماجاء فی کراہیۃ ثمن الکلب والسنور

قوله نهی عن ثمن الکلب والسنور: قلت النهی فی السنور حملہ الجمہور علی التنزیہ لکن لا یخفی انہ موقوف علی ثبوت الحدیث والضعاف لا یفید الحکم وانما یعتبر فی الفضائل لکن روى مسلم وغیرہ وصححه النووی کما فی النیل عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن ثمن الکلب والسنور۔

قوله كبير احد قلت من اضافة الصفة الى الموصوف اى احدا كبيرا مشهورا زاده الجامع غفى عنه.

باب ماجاء فى كراهية بيع المغنيات

قوله لاتبيعوا القينات الخ: چونکہ ایسی کنیزوں کے خریدنے اور فروخت کرنے میں فتنہ و فساد ہے اس لئے نبی فرمائی گئی۔ اور اسی طرح ان کی تعلیم میں بھی فتنہ ہے (اس لئے کہ بغیر تائب ہوئے جب وہ پڑھیں گی تو ذہن کو ترقی ہوگی پس اپنے پیشہ میں بھی اس ذہانت سے ترقی کریں گی ۱۲ جامع)

اور قينات اماء مغنيات کو کہتے ہیں عرب میں ایک شخص تھا اس نے بہت سی لونڈیوں کو گانا سکھایا تھا جہاں کوئی مسلمان اس کی طرف نکلا اس نے گوانا شروع کیا سو وہ مسلمان فوراً مرتد ہو جاتا تھا اس وجہ سے یہ آیت نازل ہوئی۔

فائدہ: اس حدیث سے استدلال موقوف ہے اس کی تحسین یا صحت پر مگر مضمون حدیث کا قواعد شرعیہ کلیہ سے مستنبط ہے پس حدیث کو مؤید کہا جائے گا زادہ الجامع غفى عنه۔

باب ماجاء فى كراهية ان يفرق بين الاخوان او بين الوالد وولد ها فى البيع

قوله يا على ما فعل غلامك الخ: رد کرنا صحت بیع کا متقاضی ہے اور عورت اگر بچہ کی جدائی گوارا کرے تو اس کی اس رضامندی کا اعتبار نہ کیا جائے گا اس لئے کہ اس میں بچہ کا ضرر ہے۔

فائدہ: اگر بائعین میں سے ایک دوسرے کی جدائی گوارا کر لے تو قواعد کا مقتضایہ ہے کہ یہ بیع بلا کراہت درست ہو زادہ الجامع غفى عنه۔

باب ماجاء من الرخصة فى اكل الثمرة للمار بها

قوله من دخل حائطا الخ: اس کا مدار عرف پر ہے جہاں لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہاں ایسی خفیف چیزوں کو کوئی منع نہیں کرتا نہ صراحۃً نہ دلالتاً اور طیب نفس سے مالک اجازت دے دیتے ہیں تو وہاں اس طرح کھا لینا جائز ہے اور جہاں ایسا عرف نہ ہو وہاں ممنوع ہے۔

فائدہ: اس باب کی مجموعہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اپڑا پھل حاجت کے وقت کھا لینا جائز ہے کہ اکثر یہ چیزیں لوگوں کی نظر میں قابل اہتمام نہیں ہیں اور یہ عرب کا عرف تھا پس دیگر قواعد کے انضمام سے جہاں یہ عرف نہ ہو جواز ثابت نہ ہوگا۔ اور حالت اضطرار میں بلا اجازت بھی کھا لینا جائز ہے لیکن پھر اس کا ضمان دینا ہوگا جب بھی قدرت ہو اور جن صاحب نے جو ع کا عذر بیان کیا اور باوجود اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فقط گرے پڑے پھل کی اجازت دی تو ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کو جو ع حد اضطرار کی نہ تھی واللہ تعالیٰ اعلم زادہ الجامع غفى عنه۔

باب ماجاء فى النهى عن الشيا

قوله نهى عن المحاقلة والمزانية والمخابرة والشيا. محاقلة اور مزانہ کا بیان پیشتر گزر چکا ہے اور مخابرة یعنی بیانی کو کہتے ہیں۔ امام صاحب کے نزدیک مخابرة جائز نہیں ہے اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور جو لوگ

جائز کہتے ہیں وہ اس نہی کو مقید کرتے ہیں اس بخابرہ کے ساتھ جس میں کوئی شرط ناجائز ہو مثلاً زمین دینے والا یا لینے والا یہ کہے کہ میں نہر کی طرف سے (یعنی جس طرف آب پاشی کی جاتی ہے) جو غلہ پیدا ہوگا وہ لوں گا اس لئے کہ اس طرف غلہ زیادہ پیدا ہوتا ہے بوجہ اس کے کہ اس جانب کا تخم قوی ہوتا ہے۔ سو یہ شرط فاسد ہے اس لئے کہ احتمال ہے اس جانب کچھ نہ پیدا ہو۔ اور امام صاحب کے نزدیک مطلق بخابرہ سے ممانعت ہے۔

فائدہ: اور ثنیاء بروزن دنیا اس کے معنی ہیں کہ بیع میں کچھ مقدار ل کسی شے میں سے مستثنیٰ کر دینا سو یہ ناجائز ہے کیونکہ اس صورت میں بیع مجہول ہے اور یہ جہالت منقضى الی المنازعت ہے اور اگر وہ مقدار معین کر لی جائے تو جائز ہے زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی کراہیۃ بیع الطعام حتی یستوفیہ

قوله من ابتاع طعاماً الخ ويقاس عليه المنقول.

فائدہ: نہی قبل القبض کی وجہ احقر کے نزدیک یہ ہے کہ احتمال ہے وہ شے مشتری کے قبضہ میں آنے سے پہلے ہلاک ہو جائے اور پھر باہم مشتری ثانی اور مشتری اول میں منازعت ہو پس چونکہ اموال غیر منقولہ میں یہ احتمال نہیں ہے۔ اس لئے امام صاحب نے اور اسی طرح امام صاحب کے جوفقہاء اس مسئلہ میں موافق ہیں غیر منقول کی بیع قبل القبض جائز رکھی ہے اور یہ تخصیص کچھ بعید نہیں ہے زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی النہی عن البیع علی بیع اخیه

قوله ومعنى البيع الخ: قلت وهو للتطبيق بين الحديثين ولم يعكس لان احدا لا يسوغه ان يشتري شيئا بعد بيعه ولا يجترء عليه فانه ظلم وغصب فيفسخ القاضى ذالك البيع بخلاف السوم فان البيع لا يفسخ به وان ارتكب المنهى عنه فافهم زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی بیع الخمر والنہی عن ذالک

قوله اهرق الخمر والدنان. وقوله يتخذ الخمر خلا قال لافكل ذالك محمول على الزجر والتنفير في ابتداء التحريم. فائدہ: عاصرها ای الذی يعصرها ومعتصرها یعنی الذی يحبسها زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی بیع جلود الميتة والاصنام

قوله عن جابر الخ: ميتة کی چربی کا استعمال کسی طرح جائز نہیں ہے نہ اس کا جلانا اور نہ کسی اور طرح استعمال کرنا ہاں اگر میتہ کی چربی میں تیل مل جائے تو اس کا جلانا اور فروخت کرنا فقہاء نے جائز لکھا ہے۔ فائدہ: شحم مذاب کو اہل عرب شحم نہیں کہتے بلکہ ودک کہتے ہیں تو اس طرح یہ بود نے حیلہ کیا تھا کہ ممانعت تو شحم کی ہے نہ کہ ودک کی پس ودک کو جائز سمجھا اور اس کو فروخت کیا۔ قالہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی کراهیة الرجوع من الهبة

قوله العائد الخ: امام صاحب کے نزدیک رجوع عن الهبة جائز ہے غیر قرابت محرمیہ اور زوجہ میں بشرط مذکور فی الفقہ اور یہاں تشبیہ غیر مکلف کے فعل سے دی گئی ہے کہ کتنا ایسا کرتا ہے پس یہ مثال تخفیر کے لئے ہے اور کراہت طبعہ ہے نہ کہ شرعیہ۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مطلقاً رجوع عن الهبة جائز ہے سوائے والد کے ولد سے۔ سو والد اپنی اولاد کو عطیہ دے کر اس کو لوٹا سکتا ہے۔

اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ باپ کا رجوع کرنا رجوع نہیں ہے بلکہ اس کو حاجت کے وقت اولاد کے مال میں تصرف کرنا جائز ہے خواہ وہ مال اس کا مہوب ہو یا ولد کا مکسوب ہو لہذا یہ رجوع محض صورتاً ہے اور دلیل اس کی کہ باپ کو اولاد کے مال میں تصرف جائز ہے حدیث انت ومالک لابیک ہے۔

فائدہ: فی نیل الاوطار عن طاؤس ان ابن عمر وابن عباس رفعاه الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل للرجل ان یعطى العطیة فیرجع فیها الا الوالد فیما یعطى ولده و مثل الرجل یعطى العطیة ثم یرجع فیها کمثل الکلب اکل حتی اذا شبع قاء ثم رجع فی قیئہ رواہ الخمسة وصححه الترمذی واخرجه ایضا ابن حبان والحاکم وصححا ۱۵ وفيه ایضاً من وهب هبة یرجوا ثوابها فہی رد علی صاحبها مالم یشب منها رواہ عبد اللہ بن موسی مرفوعاً قیل هو وهم قال الحافظ صححه الحاکم وابن حزم ۱۵

(وفی الجامع الصغیر مرفوعاً بسند صحیح بروایۃ الحاکم والبیہقی من وهب هبة فہوا حق بہا مالم یشب منها ۱۵)

وفیہ ایضاً روى الحاکم من حدیث الحسن عن سمرة مرفوعاً بلفظ اذا كانت الهبة لذی رحم محرم لم یرجع ۱۵

(وصححه السیوطی کما فی کنز العمال الا فی زیادة فیہا بعد قوله لم یرجع قالہ الجامع) پہلی حدیث سے رجوع عن الهبة کی حرمت یعنی کراہت تحریمی ثابت ہے مگر والد جب اپنی اولاد کو ہبہ کرے تو وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے لیکن اس استثناء کا ظاہر مراد نہیں ہے یعنی یہ مطلب نہیں ہے کہ والد اپنی اولاد کو عطیہ دے کر اس سے رجوع کرے کیونکہ یہ مراد لینا کئی وجہ سے صحیح نہیں اول حدیث نمبر ۴ کے خلاف ہے کہ وہ باطلاً منع رجوع عن المحرم پر دال ہے۔ یہ کہ اگر کہا جائے حدیث صحیح میں ہے جس کو ابن ماجہ نے مرفوعاً روایت کیا ہے۔

عن جابر ان رجلاً قال یا رسول اللہ ان لی مالا وولداً وان ابی یرید ان یحتاج مالی فقال انت ومالک لابیک ۱۵ وصححه ابن القطان وقال المنذری رجالہ ثقات کما فی النیل تو اس اتحاد مال ولد اور والد کے اعتبار سے رجوع عن الهبة بھی جائز ہونا چاہئے کیونکہ وہ رجوع صورتاً ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ قول صحیح نہیں ہے اس

لئے کہ بالا جماع کج معالجہ الوجوہ ولد کا مال والد کا مال نہیں ہے ورنہ ولد کے مال میں والد نیز دوسرے ورثہ کو میراث نہیں پہنچ سکتی حالانکہ پہنچتی ہے پس معلوم ہوا کہ یہ حدیث ظاہر معنی سے منصرف ہے اور وہ معنی یہ ہے کہ والد محتاج ہو اور بقدر ضرورت اولاد کے مال میں سے صرف کر لے تو جائز ہے۔

دوسرے ذوی القربا بت کا فقہ بھی ایسی حالت میں واجب ہے لیکن والد کی تخصیص کی دو وجہ ہیں اول یہ کہ سوال والد کے باب میں تھا و ہوا وضوح دوسرے اختصاص اقربہ بھی اس کا مرجع ہو سکتا ہے اور ماں کا بھی یہی حکم ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔ اور احتیاج کی قید اس حدیث میں مذکور ہے۔

روی الحاکم بسند صحیح عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا مرفوعاً ان اولاد کم ہبة اللہ تعالیٰ لکم یهب لمن یشاء اناثا ویهب لمن یشاء الذکور فہم اموالہم لکم اذا احتجتم الیہا کما فی کنز العمال ویؤیدہ مارواہ طس وق کما فی کنز العمال عن قیس بن ابی حازم جاء رجل الی ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقال ان ابی یرید ان یأخذ مالی کلہ لحاجة فقال لابیہ انما لک من مالہ ما یکفیک فقال یا خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیس قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انت وما لک لابیک فقال نعم وانما یعنی بذلک النفقة ارض بما رضی اللہ عزوجل ۵

دوسری حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رجوع عن الہبہ جب تک کہ اس کی مکافات نہ کی جائے جائز ہے لیکن رجوع عن الحارم اس عموم سے مستثنیٰ ہے بحکم حدیث نمبر ۴

بمذ اللہ تعالیٰ حنفیہ کا مذہب اس مسئلہ میں خوب اچھی طرح ادلہ قویہ سے ثابت ہو گیا ولعلک لاتجد من غیر ہذا التحقیق والتفصیل۔ اور احقر کے نزدیک رجوع عن الہبہ جس مواضع میں جائز ہے بکراہت تزیہہ جائز ہے۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی العرایا والرخصة فی ذلک

قوله عن زید بن ثابت. الخ.

عرایا کی دو تفسیریں ہیں سوا ما مالک اور امام صاحب کے نزدیک تو اس کے یہ معنی ہیں کہ یہ وہ عطیہ ہے جس کا عرب میں یہ دستور تھا کہ جس وقت ان کے باغ پھلتے تھے تو ایک درخت مالکان باغ غرباء کو دیتے تھے اور وہ غرباء اپنے اہل و عیال کو باغ میں لے جا کر رکھتے تھے تاکہ ان کے پھل ضائع نہ ہوں جس سے مالکوں کو تکلیف ہوتی تھی اس لئے وہ لوگ موہوب لہم سے یہ کہتے تھے کہ تم ہم سے اس قدر خرما خشک لے لینا اور یہ خرما تم ہم کو دے دو لیکن یہاں رہنا چھوڑ دو۔

تو یہ صورت بیع کی ہے سو وہ لوگ اس کو منظور کر لیتے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی اجازت مرحمت فرمائی حالانکہ علاوہ عرایا کے اور صورتوں میں ایسی بیع ناجائز ہے کہ درخت پر تر میوہ ہو اور وہ خشک میوہ کے عوض فروخت کر دیا جائے۔

۱۔ عام شارحین حدیث یہ لکھتے ہیں کہ مالکان باغ پھل کھانے کے لئے مع اہل و عیال باغ میں آجاتے اور غریب کے آنے سے ان کو تکلیف ہوتی (عبد القادر غفری عنہ)

اور جمہور کے نزدیک عرایا کے یہ معنی ہیں کہ اگر کوئی شخص آ کر کہے کہ میرے خشک چھوہارے لے لو اور اس کے عوض مجھے تر خرما دے دو تو یہ جائز ہے اور اس کا نام عریہ ہے۔

اور جمہور کہتے ہیں کہ اگر معنی مذکور مراد ہوتے تو دون خمرۃ اوسق کی قید لگانے کی کیا حاجت تھی..... اور امام صاحب یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ قید واقعی ہے کسی نے اسی طرح آپ سے دریافت کیا ہوگا لیکن امام صاحب کا مذہب احوط ہے اور جمہور کا مذہب اقویٰ ہے۔ اور واضح ہو کہ الا انہ قد اذن الخ استثناء فقط والمزانیۃ سے ہے

باب ماجاء فی مطل الغنی ظلم

قوله واحتجوا بقول عثمان وغيره الخ: قلت فيه دليل للحنفية على الرجوع ان الاصيل عند تعذر الحصول من الكفيل والكلية الشرعية تقتضي ذالك وفي الجوهر النقي وذكر ابوبكر الرازي وغيره انه لا يعلم لعثمان في ذالك مخالف من الصحابة ا ه وفيه ايضا قال ابن حزم روينا من طريق عبدالرزاق او عن معمر او غيره عن قتادة عن علي قال في الذي احيل لا يرجع على صاحبه الا ان يفلس او يموت ا ه والامر في قوله فليتبع للاستحباب عند الجمهور كما في نيل الاوطار وفيه ايضا والمعنى اذا احيل فليحتل كما وقع في الرواية الاخرى ا ه والحاصل ان من احيل على ملئ فليقبل تلك الحوالة ويرجع الى المحال عليه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فی السلف فی الطعام والشرم

قوله الى اجل معلوم: امام شافعی کے نزدیک تعین اجل ضروری نہیں ہے اگر تعین کرے گا اس کا اعتبار کیا جائے گا ورنہ نہیں۔ اور امام صاحب کے نزدیک اجل لازم ہے کیونکہ جہالت مدت مفقوض الی المنازعۃ ہے اور ظاہر حدیث کا بھی یہی مقتضا ہے۔

باب ماجاء فی ارض المشترك یرید بعضهم بیع نصیبہ

قوله لانعرف لاحد منهم ای ممن بروی عنه: والحديث اخرجہ مسلم والنسائی وابوداؤد عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی بالشفعة فی کل شركة لم تقسم ربعة او حائط لا یحل له ان یبیع حتی یؤذن شریکھ فان شاء اخذ وان شاء ترک فان باعه ولم یؤذنه فهو احق به کذا فی نیل الاوطار زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فی المناخبة والمعاومة

قوله والمعاومة فی نیل الاوطار ہی بیع الشجرة عواما كثيرة وهی مشقة من العام

كالمشاهرة من الشهر وقيل هي اكتراء الارض سنين وكذلك بيع السنين هوان يبيع
تمر النخلة لاكثر من سنة فى عقد واحد وذلك لانه بيع غرر لكونه بيع مالم يوجد اه
قلت قد اخرج الشيخان واحمد فى رواية عن بيع السنين بدل المعاومة كما فى
النيل ايضا فهو تفسير له فلا ينهض ان يراد به اكتراء الارض سنين فانه لاوجه عن نهيه فى
الظاهر والتاويل لاحاجة اليه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى استقراض البعير او الشئ من الحيوان

قوله عن ابى هريرة قال استقرض الخ: دليل ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه مامر
من قوله عليه الصلوة والسلام نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسئة ويقاس الاستقراض
على النسية انتهى التقرير.

فائده: قلت لقائل ان يقول هذا الحديث الصحيح مخصص له على انه لا يصح
القياس ايضا فان الاستقراض والابتياح لا يتحدان من جميع الجهات ولو سلم القياس فلا
يجوز ايضا استقراض الدراهم والدنانير ايضا فان من شرط بيد كونه يد ابيد ولا يوجد
ذالك فى الاستقراض مع انهم يجوزون ذالك وتقديم المحرم يكون حيث لا يمكن
التطبيق مع ان حديث البيع واقعة اخرى وهذا واقعه اخرى ومن ادعى النسخ فعليه البيان
ومن عادى حب الديار لاهلها وللناس فيما يعشقون مذاهب
زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء فى بين الخصمين

قلت هكذا فى النسخة الحاضرة وفى نسخة اخرى معلمة فى الحاشية يصح لفظ
القاضى بعد حرف فى فعبارة النسخة الاخرى.

باب ماجاء فى القاضى لا يقضى بين الخصمين حتى يسمع كلامهما ومعنى الاول.
باب ماجاء فى وصل الخصمين فبين بمعنى الوصل اى باب ماورد فى عدم وصل القضاء
حتى يسمع كلامهما ولا يخفى تكلف هذه العبارة وان كانت صحيحة مؤولة زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى امام الرعية

قوله مامن امام يخلق باباه دون ذوى الحاجة والخلة والمسكنة الخ

مطلب اس کا یہ ہے کہ امیر اور بادشاہ رعیت کی حوائج کو پورا نہ کرے تو حق تعالیٰ بھی اس کی حوائج پوری نہ فرمائے گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں دربان، حاجب نہ تھے جس سے مستغنیوں کو خلیفہ تک رسائی میں دشواری ہوتی بلکہ وہاں مذکر تھے جب کوئی ذی حاجت آیا اطلاع کر دی گئی۔ اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اجازت دی حاضر ہو گیا اور اگر یہ کہا کہ پھر آنا تو وہ چلا گیا اور پھر حاضر ہو گیا اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں دربان اور پہرے دار تھے جو دربار شاہی تک لوگوں کی رسائی نہ ہونے دیتے تھے اپنے عہدہ کی بناء پر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں مذکرین کا کوئی عہدہ نہ تھا بلکہ وہ محض خیر خواہی کے لئے لوگوں کو اطلاع کیا کرتے تھے۔ اور وجہ اس عہدہ کی یہ ہوئی کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں دشمنوں سے خوف رہتا تھا نیز ان کے اندر شان امارت بھی تھی بخلاف حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ وہاں زہد غالب تھا اور وجہ غلبہ شدیدہ اسلام کے دشمنوں سے خوف بھی نہ تھا۔

فائدہ: قوله دون ذوی الحاجة ای عند ذوی الحاجة وفي النهاية الخلة بالفتح الحاجة وفي الدر النثیر المسکنة قلة المال والخضوع والدلة والضعف اه زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی هدايا الامراء

قوله لا یضیین شیئا بغیر اذنی یعنی بغیر اذن الشرع لا ان اذن الحاكم یحلل الحرام.

باب ماجاء فی الراشی والمرتشی فی الحكم

قوله لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ. جو شخص کسی حاکم کو محض عہدہ کے دباؤ سے ہدایا بھیجتا ہے وہ رشوت ہے اور اگر عہدہ سے پہلے باہم دوستی ہو اس وجہ سے ہدیہ بھیجے یا اب مثلاً دوستی ہو گئی جس کی وجہ عہدہ نہیں ہے اور اس تعلق سے ہدیہ بھیجے تو وہ ہدیہ رشوت نہیں اس کے قبول کر لینے میں مضائقہ نہیں۔

اور تعریف جامع مانع یہ ہے کہ رشوت قیمت غیر متقوم عند الشرع کو کہتے ہیں پھر اس کی تین قسمیں ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ امر واجب پر رشوت لیوے مثلاً کوئی شخص کلکٹری میں سررشتہ دار ہے تو کلکٹر کے اجلاس میں عرضیاں پیش کر کے مستغنیوں سے کچھ لینا یہ رشوت ہے کہ حکم نوکری عرضیوں کا پیش کرنا اس کے ذمہ واجب ہے۔

دوسری قسم فعل حرام پر رشوت لینا ہے مثلاً حاکم نے یا سررشتہ دار نے مستغنیوں سے یہ کہا کہ تم ہم کو اس قدر رقم دو ہم تمہارا مقدمہ فتح کر ادیں گے۔ تیسری قسم مباح کام پر رشوت لینا مثلاً کوئی شخص کسی دوسرے سے کہے کہ مجھے نوکر کرادو اور وہ کہے بہت اچھا مگر پانچ سو روپیہ لوں گا سو یہاں یہ بات دیکھنی ہے کہ جو مشقت نوکری کی سعی میں کی جائے گی وہ اس رقم کے مقابلہ میں قابل اعتبار ہے یا نہیں یعنی عرفا اس کی اس قدر اجرت ہو سکتی ہے یا نہیں اگر ہو سکتی ہے تب تو یہ رقم اجرت میں داخل ہے اور حلال ہے اور اگر عرفاً یہ مقدار مشقت کی اس رقم کے مقابل نہیں شمار کی جاتی بلکہ اس قدر مشقت عرفاً بالکل غیر متقوم ہے تو یہ رشوت ہے اور حرام ہے اور اگر اس قدر مشقت اس رقم سے کم رقم کی مقابل عرفاً شمار ہوتی ہے تب بھی رشوت نہیں پس وکلاء کا

بیروی مقدمات کے عوض رقوم لینا اجرت ہے نہ کہ رشوت خواہ و کلاء سلطنت اسلامیہ کے ہوں یا سلطنت کفریہ کے۔

باب ماجاء فی قبول الهدیہ واجابة الدعوة

قوله لواهدی الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بادشاہ بھی تھے اور نبی بھی تھے لیکن آپ کو جو کوئی ہدیہ پیش کرتا وہ محض محبت کی وجہ سے دیتا تھا لوگوں کو آپ سے بے حد محبت تھی اور امور سلطنت کو اس ہدیہ میں کچھ دخل نہیں ہوتا تھا۔ اس وجہ سے آپ ہدیہ قبول فرمالیا کرتے تھے۔

فائدہ: اربعین میں حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو کچھ پیش کیا جاتا تھا وہ ہدیہ تھا اور ہم کو لوگ جو کچھ دینا چاہتے ہیں وہ رشوت ہے اس وجہ سے ہم نہیں قبول کرتے زاوہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی التشدید علی من یقضی له بشئ لیس له ان یأخذہ

قوله عن ام سلمة الخ: مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں اگر دو شخص مستغیث میرے پاس مقدمہ لے کر آئیں اور ایک ان میں سے زیادہ زبان دراز اور بولنے والا ہے کہ اس نے اپنی استطالت لسان سے اپنا استحقاق قائم کر دیا اور دوسرا شخص ایسا نہیں باوجود حق پر ہونے کے بوجہ تقصیر لسانی کے پوری طرح عرض حال نہ کر سکا اور گفتگو میں مغلوب ہو گیا تو بحکم ظاہر میں تو پہلے شخص کے لئے ڈگری کر دوں گا کیونکہ معذور ہوں مجھے غیب کی کیا خبر ہے ظاہری ثبوت پر فیصلہ کروں گا لیکن اس زبان دراز کو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ میں اس کے لئے ایک قطعہ نازکی ڈگری کرتا ہوں کیونکہ جو شخص ناحق کسی کا مال لے لے یوے تو ظاہر ہے وہ جہنم رسید ہوگا تو رہب کے لئے یہ وعید بھی ارشاد فرمادی تاکہ لوگ جہنم کے خوف ہی سے پرہیز کریں اور دوسروں کی حق تلفی نہ کریں۔ اب رہی یہ بات کہ یہ مال من یقضی لہ کی ملک میں بھی داخل ہوگا یا نہیں سو حدیث شریف سے تو فقط عدم جلت ثابت ہوتی ہے نہ کہ انعدام ملک۔ اور ائمہ کا اس میں اختلاف ہے امام صاحب کے نزدیک تو یہ مال اس کا مملوک ہو جائے گا لیکن بملک خبیث اور دوسرے ائمہ کے نزدیک مملوک ہی نہ ہوگا کیونکہ جب اس نے ناجائز طریق سے حاصل کیا جیسا کہ حدیث کا ظاہر اس پر دال ہے تو پھر مملوک کیسے ہو سکتا ہے۔

اور امام صاحب پر بہت کچھ اس مسئلہ میں طعن کیا گیا ہے لیکن امام صاحب کی نظر دقیق ہے اور تفصیل اس کی یہ ہے کہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

هو الذی خلق لکم مافی الارض جمیعاً الا یہ: اور لکم میں لام انتفاع کے لئے ہے۔ اور اسی جگہ سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اصل ہر شے میں اباحت ہے غرض جبکہ اصل اباحت ہے تو سب اشیاء حلال ہونا چاہئے زن غیر مال غیر وغیرہ اور اگر ایسا کیا جاتا تو اس اباحت اصلہ کا کوئی ضابطہ اور قاعدہ مقرر نہ کیا جاتا تو بہت بڑا فتنہ و فساد ہوتا اور انتفاع حاصل نہ ہو سکتا پس حق تعالیٰ نے تحصیل انتفاع اور اباحت کے کچھ اسباب مقرر فرمائے جن میں ایک سبب اباحت اور انتفاع کا قبضہ

ہے اور اسی وجہ سے حضرت سیدنا وابونا آدم علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام جب زمین پر بھیجے گئے تو یہ کہہ دیا گیا کہ جس شے پر جو ہاتھ رکھ دے گا وہ اسی کی ہو جائے گی۔ (یحتاج الی دلیل ثابت ۱۲ جامع)

سود لیل لمی سے شے کا مملوک ہونا ثابت ہوا کیونکہ قبضہ ملک کی وجہ سے ہوتا ہے تو بوجہ قبضہ کے ملک پر استدلال کیا گیا اور سلطان نائب ہے حق تعالیٰ کا اور قاضی نائب ہے سلطان کا سو بالواسطہ قاضی بھی نائب حق ہے پس جیسے حق تعالیٰ کا قبضہ کر دینا کسی چیز پر ملک کا سبب ہے، اسی طرح نائبین کا بھی تصرف اور قبضہ کر دینا تمکک کا سبب ہے اور اسی طرح نکاح اور تفریق میں قاضی کے حکم کا اعتبار ہے اور عقد نکاح تفریق نکاح میں دیگر ائمہ بھی امام صاحب کے ساتھ اتفاق رکھتے ہیں پھر نکاح اور اموال اور تفریق میں ماہ الافراق کیا ہے ظاہر ہے کہ کچھ نہیں بلکہ الضاع میں مزید احتیاط کی جاتی ہے۔ بہ نسبت اموال کے نیز لعان میں جو تفریق کی جاتی ہے اور ظاہر ادا باطنا اس کا نفاذ سمجھا جاتا ہے تو آئین اور اس صورت میں کیا فرق ہے ظاہر ہے کہ کچھ فرق نہیں ہے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں ایک شخص کے دعویٰ کا ذبح مع دو گواہ کے پیش کیا کہ فلاں عورت سے میرا نکاح ہو گیا ہے آپ نے اس کے موافق باقتضاء ظاہر حکم فرما دیا۔ پھر تھوڑی دیر میں عورت نے کہا کہ حضرت دعویٰ کے موافق فیصلہ تو ہو گیا لیکن میرا نکاح فی الواقع تو نہیں ہوا اس لئے اب مجھے منظور ہے نکاح فرما دیجئے تاکہ حرام سے بچوں آپ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے گواہوں نے تمہارا نکاح کر دیا۔ اور نکاح کی صورت میں مرد کو عورت سے امام صاحب کے نزدیک دلی کا گناہ نہ ہوگا لیکن اس خداع کا زنا سے بڑھ کر گناہ ہوگا۔

فائدہ: قلت حدیث علی رضی اللہ عنہ ذکرہ الشیخ ابن الہمام بغیر سند ولم ارہ مع التبع ولعلہ لا اصل له فلا ینبغی الاستشهاد بمثل ذالک والمقام من مزال الاقدام فتامل فی ذالک وانصف واعدل واتق زادہ الجامع عفی عنہ.

انظر سندہ فی کتاب القضاء من رد المحتار فقوله لا اصل له لا اصل له ۱۲ اشرف علی.

باب ماجاء فی ان البینۃ علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ

قوله الک بینۃ الخ.

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فلک یمینہ کا مرتب فرمانا عدم بینۃ عند المدعی پر دال ہے۔ اس امر پر کہ مدعی کی یمین معتبر نہیں خواہ اس کے پاس کوئی گواہ نہ ہو یا ایک گواہ ہو اور بینۃ سے مراد دو گواہ ہیں لقولہ تعالیٰ۔

واستشهدوا شہیدین من رجالکم الخ: نیز اس حدیث کی سند بھی حدیث یمین مع الشاہد کی سند ہے زیادہ قوی ہے اور امام صاحب کا مذہب یہی ہے اور جمہور کا مذہب ہے کہ اگر مدعی کے پاس ایک گواہ ہو تو بجائے ایک دوسرے گواہ کے اس سے قسم لی جائے اور مدعی کی ڈگری کر دی جائے اور حدیث جو آئندہ باب میں ہے ان کی دلیل ہے اور اس

۱۔ ہدایہ میں ہے کہ املاک مرسل میں قضاء قاضی ظاہر ادا باطنا نافذ نہیں ہوتی بلکہ صرف ظاہر ہوتی ہے (عبدالقادر عفی عنہ)

۲۔ وفی مفردات الراغب وسمی الشاہدان بینۃ ۱۲ جامع

حدیث کی تاویل کرتے ہیں (یعنی یہ حدیث محمول ہے اس صورت پر جبکہ ایک گواہ بھی مدعی کے پاس نہ ہو ۱۲ جامع) اور امام صاحب حدیث آئندہ کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس کے یہ معنی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے باوجود ایک گواہ ہونے کے بھی یحیٰ سے فیصلہ کیا لیکن یہ تاویل بعید ہے (اس لئے کہ بظاہر مع الشاہد کا تعلق بالیمین سے ہے ۱۲ جامع) اور میرے نزدیک اس تاویل کی حاجت ہی نہیں بلکہ یوں کہا جائے کہ آپ نے قضاۃ کے لئے تو قاعدہ مقرر فرمایا۔

البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر
اور فعل آپ کا محمول ہے۔ آپ کی خصوصیت پر یعنی چونکہ آپ کو ہر قسم کے اختیارات حاصل تھے بحکم النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم الخ
اس لئے آپ نے یہ فیصلہ کسی مصلحت سے اسی طرح فرمادیا۔

فائدہ: احقر کے نزدیک خصوصیت تو احتمال سے ثابت نہیں ہو سکتی کما صرحوا بہ ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ فیصلہ مع الشاہد بالیمین آپ کا فعل ہے اور حدیث اول قول ہے اور قول فعل پر مقدم ہوتا ہے۔ پس اس لئے امام صاحب کا مذہب قوی ہے وان کان لہ جواب البیضاء وہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی العبد یكون بین رجلین فیعتق احدهما نصیبہ

قوله من اعتق نصیباً الخ: اس حدیث میں فریقین کی دلیل ہے یعنی جو لوگ کہتے ہیں اور وہ جمہور ہیں کہ نصف آزاد کر دینے سے در صورت یار معتق نصف آخر بھی آزاد ہو جائے گا اور اس نصف آخر کی قیمت معتق بکسر التاء دوسرے شریک کو ادا کرے گا۔ اور پہلا جزو ان کی دلیل ہے اور دوسرا جزو امام صاحب کی دلیل ہے جس سے تجزی اعتناق ثابت ہوتا ہے اور مطلب ”فقد عتق منه ما عتق“ کا حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ یہ حکم باعتبار مایء ول اور مایکون کے ہے نہ کہ حالت موجودہ کے اعتبار سے اور اکثر محاورات میں ایسا کلام واقع ہوتا ہے اور اصل یہ ہے کہ گفتگو اسباب میں ہے کہ اعتناق اور رق تجزی ہے یا نہیں سورق کے عدم تجزی پر تو سب کا اتفاق ہے کیونکہ رق کا سبب کفر ہے کہ جب اس نے حق تعالیٰ کی عبدیت سے انکار کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے عبید کا عبد بنادیا اور کفر غیر تجزی ہے کیونکہ کچھ کافر اور کچھ مسلم تو ہو نہیں سکتا۔ پس جو اس پر مرتب ہے وہ بھی غیر تجزی ہے۔

لیکن عتق امام صاحب کے نزدیک تجزی ہے کیونکہ کچھ حصہ اس کا غلام اور کچھ آزاد رہتا ہے اور بساطت سبب سے بساطت مسبب کا ہونا ضرور نہیں اور اس مسئلہ میں امام صاحب کا قول یہ ہے کہ اگر معتق موسر ہے تو باقی حصہ کا دوسرے شریک کو ضمان دے یا دوسرا شریک بذریعہ استعواء کے غلام سے اپنا حصہ وصول کر لے یا اپنے حصہ کو آزاد کر دے اور اگر معتق معسر ہو تو ضمان اس کے ذمہ نہ ہوگا لیکن شریک کو اختیار ہے خواہ اپنا حصہ آزاد کر دے یا استعواء سے وصول کر لے اور ولاء دونوں میں تقسیم ہو جائے گا اس لئے کہ اعتناق تجزی ہے۔ امام صاحب کے نزدیک اور حدیث آئندہ سے جمہور کے مذہب کی تائید ہوتی ہے کہ ضمان در صورت یار معتق اور استعواء در صورت اعسار معتق مذکور ہے لیکن حنفیہ اس کا یہ جواب دے سکتے ہیں کہ ضمان چونکہ خلاف قیاس تھا اس کی تصریح کر دی گئی اور استعواء

ہر حالت میں چونکہ موافق قیاس تھا اس لئے اس کے ذکر کی حاجت نہ ہوئی (وہذا کماتری بعید جدا ۱۲ جامع) ومعنی قول ایوب واللہ اعلم۔

ان هذه الزيادة من نافع ربما قاله وربما لم يقل (ای ماعتق فقط ۱۲ جامع)

فائدہ: فی نیل الاوطار عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعتق شرکالہ فی عبد وکان لہ مال یبلغ ثمن العبد قوم العبد علیہ قيمة عدل فاعطی شرکاءہ حصصہم وعتق علیہ العبد والافقد عتق علیہ ماعتق رواہ الجماعة و الدارقطنی وزاد ورق بالقی وفي رواية من اعتق شرکالہ فی مملوک وجب علیہ ان یعتق کلہ ان کان لہ مال قدر ثمنہ یقام قيمة عدل ویعطى شرکاءہ حصصہم ویخلى سبیل المعتق رواہ البخاری ۵۱

ان احادیث کے مجموعہ سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ در صورت یہاں مولی معتق بکسر التاء کو دوسرے حصے داروں کی حصول کی قیمت ادا کرنا لازم ہے تاکہ معتق بفتح التاء بالکل رہا ہو جائے اور اس کے ذمہ استعواء نہیں ہے اور در صورت اعسار معتق بکسر التاء شرکاءہ بذریعہ استعواء اپنے حصول کی قیمت غلام سے وصول کر لیں اور انشاء اللہ متادل کو اس باب کے متعلق جمیع احادیث میں کوئی اس تفصیل کے بعد کوئی خلجان باقی نہ رہے گا اور سب احادیث متفق ہو جائیں گی اور کسی حدیث میں کمی اور کسی میں بیشی کا ہونا مضمر نہیں تطبیق بہت سہل ہے فلادلیل علی التفصیل الذی ذہبت الیہ الخفیۃ والحق الصریح ما حققتہ واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر منہ ماعتق علی الفرض مدرج بھی ہو تب بھی مطلب وہی ہوگا جو کہ اس کے غیر مدرج ہونے کی صورت میں ہے نیز نیل سے جو احادیث نقل کی گئیں نہایت صحیح ہیں۔ (زادہ الجامع)

باب ماجاء فی العمری

قوله العمری جائزة لاهلها او ميراث لاهلها.

زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنی چیز کسی کو دے دیتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ جب تک تم زندہ ہو اپنے صرف میں رکھو۔ تمہارے مرنے کے بعد یہ چیز پھر ہماری ملک میں واپس کر لی جاوے گی۔ اور آج کل بھی لوگ ایسا کرتے ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے ممانعت فرمادی اور فرمایا کہ عمرای اس شخص کا مملوک ہے جس کو دیا جائے اور جائزہ کے معنی نافذہ کے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ دینے کے بعد واپس مت کیا کرو۔

فائدہ: اس لفظ کا مطلب ہبہ تاحیات ہوتا ہے عاریت مقصود نہیں ہوتی۔ پس دونوں حکم متغائر ہیں۔ اور ہبہ کا مقتضی تملیک بالفعل ہے پس تاحیات کی قید فاسد ہے اور اس فساد کا اثر اصل مقتضی پر نہ ہوگا۔ (وہذا معنی، قالوا ان الہبۃ لا تفسد بالشرط الفاسدۃ زادہ الجامع غفری عنہ)

باب ماجاء فی الرقبی

قوله العمری الخ: رقبی کی تعریف جو امام ترمذی نے فرمائی ہے اس میں شرط فاسد داخل عقد ہے۔ سو نفاذ ہبہ میں کچھ خرابی نہ ہوگی۔ اور امام صاحب کے نزدیک بھی یہ رقبی جائز ہے اور فی الحال معطی لہ کی ملکیت ثابت ہو جائے گی۔ اور جو

۱۔ علاوہ ازیں بہت سی روایات میں استعواء مذکور بھی ہے (عبدالقادری غفری عنہ)

رقعی ناجائز ہے وہ یہ ہے کہ عودشی کو معلق کرے موت کے ساتھ۔
مثالیوں کہے کہ یہ شے ہم تم کو دیتے ہیں لیکن اگر تم ہمارے سامنے مر گئے تو ہم واپس لے لیں گے۔ تو اس صورت میں چونکہ یہ شرط خارج عقد ہے اس لئے اس کو فاسد نہ کہا جاوے گا پس یہ شرط معتبر قرار دے کر ہبہ کا نفاذ نہ کیا جائے گا کیونکہ تملیک مطلق متحقق نہیں ہے۔ والنقص فی کتب الفقہ۔

باب ماجاء فی الرجل یضع علی حائط جارہ خشبا

قوله فلا یمنعه: امام شافعی کے نزدیک تو ایک قول پر منع کرنے کا اختیار نہیں ہے اور امام صاحب کے نزدیک منع کا اختیار ہے کیونکہ اسکی ملک ہے..... اور اصل یہ ہے کہ ایک تو اجلاسی بات ہوتی ہے اور ایک نج کی بات۔ سو امام صاحب کے نزدیک قضاء تو روک سکتا ہے لیکن ویلئے ایسا نہ کرنا چاہئے

فائدہ: احقر کے نزدیک یہ امر مذہب پر محمول ہے کیونکہ ملک مقتضی جواز منع کو ہے مگر مکارم اخلاق اور مردوء کا مقتضاء یہ ہے کہ نہ روکا جائے لہذا مستحب ہے کہ بھائی مسلمان سے بے رخی اور کج اخلاقی نہ برتے۔

اور یہی وجہ تھی کہ اس حدیث سننے کے بعد لوگوں نے سر جھکا لئے کہ وہ مذہب سمجھتے تھے تقصود ان کا اعراض نہ تھا۔ بلکہ بوجہ عدم وجوب کے زیادہ اہتمام نہ فرمایا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ظاہر پر عمل کیا۔ اور چونکہ یہ امر ذوقی تھا اس لئے حجت سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رد نہ کر سکے نیز تردید میں ایک نوع کی سوء ادبی بھی تھی۔

واختلفوا فی کونه فقیہا وقال ابراہیم النخعی لم یکن فقیہا قال الحافظ الذہبی انکروا علیہ هذا القول قلت واللہ تعالیٰ اعلم الظاہر ما قال النخعی کما یشہر بالتبع والضمیر فی قوله عنہا وبہا راجع الی الخشبۃ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء ان الیمین علی ما یرصدہ صاحبہ

قوله الیمین النخ: مطلب یہ ہے کہ قسم اس بات پر کھانی چاہئے جو کہ خصم کی زبان سے نکلی ہے کچھ تو یہ نہ کرے کہ خصم تو کچھ اور کہتا ہے اور یہ کسی دوسری بات پر قسم کھا گیا جس کی اصلی مراد کچھ اور لی اور ظاہر کچھ اور کیا کہ یہ خداع ہے۔ اور اگر مقسم کو اپنی حق تلفی کا اندیشہ ہو تو بطریق تور یہ قسم کھانی جائز ہے اور اسی طرح اگر جان کا خطرہ ہو تب بھی تور یہ کرنا درست ہے۔

چنانچہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہمراہ مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ تشریف لئے جاتے تھے اور کفار سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش میں تھے اور وہ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جانتے تھے۔ اس لئے کہ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تاجر تھے اکثر مالی تجارت لے کر ملک شام تشریف لے جایا کرتے تھے اور رسول اللہ تعالیٰ علیہ

لہ رقی کی ناجائز صورت کو انکو کتب الدردی میں بیان کیا ہے کہ داروغہ کا ہبہ نہ کرے بلکہ یوں کہے اسکن هذه الدروا المستعمل هذا الشئ علی انہا لک ان مت قبلہ فہو لی وان مت قبلک فہو لک۔ تقریر میں جامع نے جو ناجائز صورت لکھی ہے اس میں اور جائز میں کوئی خاص فرق معلوم نہیں ہوتا۔ (عبدالقادر عفی عنہ)

و علی آلہ وسلم ہمیشہ سے خلوت پسند تھے اس لئے آپ کو اکثر سیر و سیاحت کا اتفاق نہ ہوتا تھا سوا لوگ آپ کو زیادہ جانتے بھی نہ تھے پس حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت دریافت کرتے تھے کہ آپ کون ہیں؟ حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جواب میں فرمادیتے کہ یہ ایک شخص ہیں جو مجھے راہ بتاتے ہیں اور اس لفظ کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ آپ مجھے مدینہ کا راستہ بتلاتے ہیں اور دوسرے یہ کہ حق تعالیٰ تک پہنچنے کا راستہ بتلا دیتے ہیں۔ وہ لوگ پہلے معنی سمجھتے تھے اور آپ دوسرے معنی مراد لیتے تھے لیکن زبان سے ایسا لفظ فرما دیا جو دو معنی تھا پس ظاہر کچھ اور کیا اور مراد کچھ اور لیا۔

فائدہ: تحقیق نفیس اتحاد بین المتغائرين۔ (استطردا ۱۲ جامع)

غرض کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف فرما ہو گئے تو اکثر لوگ چونکہ آپ سے ناواقف تھے اس لئے آپ کو تو ابو بکر سمجھے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سمجھے۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بال بھی سفید ہو گئے تھے۔ سونا ہر بھی یہی معلوم ہوا کہ آپ ہی رسول ہیں۔ اور اس بناء پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لوگوں نے مصافحہ کیا آخرجہ..... اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بوجہ فانی الصفات کے مشابہ سرکار نبوی ہو گئے تھے۔ عاشق جب محبوب کی صفات میں فنا ہو جاتا ہے تو اس کی صفات و عادات مثل صفات و عادات محبوب کے ہو جایا کرتی ہیں۔ اور گویا کہ ذوات بھی متحد ہو جاتی ہیں اور اس وحدت اور عینیت کے یہ معنی نہیں جو مقابدر مفہوم ہوتے ہیں۔

بلکہ اس کی مثال یوں سمجھو کہ لوہا آگ میں پگھلایا جاتا ہے تو آگ کی شکل ہو جاتا ہے اگر اس وقت وہ یہ کہے انا نار۔ تو یہ دعویٰ اس کا صحیح ہے اور یہ دعویٰ باعتبار اتحاد فی الصفات کے ہے نہ یہ کہ اس کی ذات مستحیل الی ذات النار ہو گئی ہے اور چونکہ ان الفاظ کو استعمال کرنا کہ فلاں فلاں کے مشابہ سے صفات میں۔ کلام طویل ہے نیز بلا حاجت ہے کہ اس کا مطلب تو لوگ سمجھتے ہی نہیں نیز اس میں مبالغہ بھی نہیں پس یہ استعمال مناسب نہیں ہوتا اس لئے اس کو اس طرح تعبیر کرتے ہیں کہ وہ عین فلاں ہے یا کبھی مطلقاً استعمال کرتے ہیں کہ وہ مشابہ فلاں ہے خوب سمجھ لو۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک بار خدمت اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں روتے ہوئے حاضر ہوئے آپ نے فرمایا کیوں روتے ہو کہنے لگا یا رسول اللہ! آپ تو جنت میں اعلیٰ علیین میں تشریف فرما ہوں گے اور ہم جنت کے کسی کونے میں پڑے ہوں گے سو آپ کی مفارقت کا بڑا صدمہ ہے اس وقت یہ آیت نازل ہوئی ومن یطع اللہ والرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ الایۃ۔ آخرجہ۔

حق تعالیٰ نے من یطع فرمایا اور من یتبع نہیں فرمایا اور ان دونوں میں فرق ہے اتباع تو مطلق تابعداری اور پیچھے ہو لینے کو کہتے ہیں طوعاً او کرہاً..... اور یطع مشتق ہے طوع سے اور طوع کہتے ہیں دل سے اور خوشی سے تابعداری کرنے کو۔ اور ایسی اطاعت بدو عشق کے ہو نہیں سکتی۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ عنہم عاشق تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ اور اس میں ان کے لئے بشارت ہے معیت۔ نیز مطیع کامل عاشق ہونے کی جاننا چاہئے کہ اس بارے میں خوب کوشش کرنی مناسب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت طبعی ہو جائے کہ بغیر اس کے کمال محبت اور کمال

تابع داری نصیب نہیں ہو سکتی اور جس کو یہ درجہ حاصل نہ ہو اس کے لئے اطباء روحانی کے پاس طریقے موجود ہیں ان کی طرف رجوع کرے انشاء اللہ تعالیٰ مطلوب حاصل ہو جائے گا۔

حضرت منصور علیہ الرحمۃ ولہ الرضوان نے جو انا الحق فرمایا تھا تو باعتبار مشابہت صفات کے فرمایا تھا نہ کہ باعتبار ذات کے..... گو بظاہر وہ قول فتنہ کا باعث تھا۔ میں نے ایک شخص سے کہا کہ حضرت منصور کے ایک بار انا الحق کہنے سے ان کو سولی دی گئی اور حدیث میں ہے النار حق والجنة حق اخرجہ؟

بھلا حق متعدد کیسے ہو سکتے ہیں پھر اس کا کیا جواب ہے وہ کہنے لگے کہ انہوں نے الحق کہا تھا اور یہ اسم باری تعالیٰ ہے اس لئے ان کو سولی دی گئی۔ میں نے کہا کہ الحق تو حق تعالیٰ کا نام نہیں ہے قرآن مجید میں بہت جگہ آیا ہے اور یہ معنی مراد نہیں ہیں چنانچہ ایک جگہ ہے الحق من ربک فلا تکن من الممترین۔

فائدہ: عشق صحابہ مع ادب۔

اب یہاں سے ایک بات اور معلوم کرنا چاہئے وہ یہ ہے کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اندر تو عشق تھا اور اوپر یعنی ظاہر میں ادب تھا۔ اور اس کی مثال یہ ہے..... کہ دریا میں زور سے پانی آیا۔ اور کسی نے اس میں خوب مضبوط بند لگا دیا۔ اب وہ پانی کوڑا کرکٹ میں جمع ہو گیا تو کوڑے کے اوپر خشکی ہے اور اندر پانی ہے۔ اور پچھلے لوگوں پر عشق غالب ہو گیا اور ادب نبوی جاتا رہا۔ جیسے کسی دریا میں موج آئی اور بند نہ لگ سکا وہ موج سب کوڑا کرکٹ بہا لے گئی..... اور ایک جماعت متاخرین میں ایسی ہوئی کہ جس نے فقط ادب کو اختیار کر لیا اور عشق کو اٹھا کر طاق میں رکھ دیا۔ اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں باوجود عشق ہونے کے کسی نے خصوصاً حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ انا محمد نہیں کہا فضلاء عن ان یقول انا اللہ کیونکہ وہ حضرات متادب تھے مگر حق تعالیٰ نے خود کہلوا دیا کہ لوگ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سمجھ گئے جیسا کہ اوپر مصافحہ کے قصہ میں گزر چکا ہے کُن اللہ! کیا شان تھی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی۔

باب ماجاء فی الطريق اذا اختلف فیہ کم یجعل

قوله اجعلوا الطريق الخ: یہ حکم تحدیدی نہیں ہے بلکہ بناء علی العرف الحاجۃ ہے چونکہ اس زمانہ میں گھوڑا گاڑی وغیرہ نہیں تھیں۔ اونٹ لدے لدائے آمدورفت کرتے تھے اس قدر راستہ کافی تھا بخلاف اس زمانہ کے پس حاکم کو دیکھنا چاہئے کہ اس راستہ میں کس قدر آمدورفت ہے کم یا زیادہ۔ اور پھر وہ کس قسم کے لوگ ہیں۔ روسایا غریبا کیونکہ روسا کے لئے گاڑی وغیرہ کا راستہ بھی چاہئے۔

سوائے سب امور کو مد نظر رکھ کر جس قدر راستے کی حاجت ہو مکانات کے درمیان اس قدر راستہ چھوڑنا چاہئے۔ اور بطور علم الاعتبار اس کے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ حق تعالیٰ تک پہنچنے کے سبب راستے ہیں پانچ رکن اسلام اور طریقت و حقیقت جس کے لئے معرفت لازم ہے۔

باب ماجاء فی تخیر الغلام بین ابویہ اذا افترقا

قوله خیر غلاماً الخ: قلت واقعة خاصة لا يدري اكان بالغاً او غير بالغ - اور امام صاحب کے نزدیک نابالغ لڑکا ماں کی تربیت میں رکھا جائے گا اور خرچ باپ کے ذمہ ہوگا اور جوان لڑکے کو چونکہ ماں کی حاجت نہیں - سوا سے اختیار ہے چاہے ماں کے پاس رہے یا باپ کے پاس اور نابالغ کے ماں کے پاس رہنے میں مصلحت اور اسی میں اسی کی خیر خواہی ہے۔

باب ماجاء فی من یکسر له الشئ ما یحکم له من مال الکاسر

قوله عن انس الخ: کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ آپ نے ذوات القیم کا تادان ذوات القیم سے مقرر فرمایا نہ کہ قیمت سے وہو یخالف المذہب تو جواب یہ ہے کہ دونوں جگہ آپ ہی کا مال تھا اس وجہ سے اس میں مضائقہ نہ سمجھا۔ صورتاً تو خلاف معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقتہً خلاف نہیں کیونکہ دونوں جگہ کے آپ مختار تھے جس کو چاہیں جس طرح دین نیز اس زمانہ میں یہی عقوبت تھی۔

فائدہ: قال المؤلف قوله صلى الله عليه وآله وسلم طعام بطعام وانا بائنا حديث قولی کلی فكيف یقدح فيه بانه واقعة حال وفي نیل الاوطار واجاب القائلون بالقول الثاني عن حديث الباب بما حکاه البيهقي من ان القصعتين كانتا للنبي صلى الله عليه وسلم في بيتي زوجيته فعاقب الكاسرة بجعل القصة المكسورة في بيتها وجعل الصحيحة في بيت صاحبها ولم يكن هناك تضمين وتعقب بما وقع في رواية لابن ابي حاتم بلفظ من كسر شيئاً وعليه مثله وبهذا يرد على من زعم انها واقعة عين لاعموم فيها ومن جملة ما اجابوا به عن حديث الباب وما في معناه بانه يحتمل ان يكون في ذالك الزمان كانت العقوبة فيه بالمال فعاقب الكاسرة باعطاء قصعتها للآخرى وتعقب بان التصريح بقوله انا بائنا يبعد ذالك اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فی حد بلوغ الرجل والمرأة

قوله عن ابن عمر الخ: جمہور تو یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلی بار چودہ برس کے تھے اس وجہ سے آپ نے ان کو جہاد میں شریک نہیں کیا بخلاف سال آئندہ کے کہ اس زمانہ میں آپ پندرہ برس کے ہو گئے تھے اور اسی بناء پر جمہور کے نزدیک پندرہ برس کے بعد بلوغ کا حکم کر دیا جاتا ہے خواہ وہ لڑکی ہو یا لڑکا اور خواہ علامات ظاہر ہوں یا نہ ہوں۔ اور امام صاحب کے نزدیک جبکہ علامات ظاہر نہ ہوں تو اٹھارہ سال کی عمر میں بلوغ کا حکم دیا جائے گا لڑکے کے لئے اور سترہ سال میں لڑکی کے لئے۔

اور حدیث کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ احتمال ہے وہ پندرہ برس میں بھی بالغ نہ ہوئے ہوں اور پہلے سال آپ ان کو اس وجہ سے نہ لے گئے ہوں کہ وہ اس وقت تیار اور مستعد نہ ہوں اور بعض لڑکوں کو بھی آپ نے جہاد میں شریک کیا ہے چنانچہ ایک بار دوڑ کے آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم کو بھی جہاد میں شریک فرما لیجئے۔ ان میں سے ایک اچھا تو مند اور بڑا تھا بہ نسبت

دوسرے کے۔ اس کو آپ نے اجازت دے دی اور دوسرے سے فرمایا کہ تم جاؤ اس نے عرض کیا کہ آپ مجھ کو اس سے کشتی لڑا کر دیکھ لیجئے چنانچہ دونوں کی کشتی کرائی گئی اور وہ چھوٹا لڑکا جیت گیا پھر آپ اس کو بھی لے گئے مگر اب اجماع ہو گیا ہے کہ پندرہ برس کے بعد بلوغ کا حکم دیا جائے گا۔

قولہ فایات یعنی العائنه ولاتا باہ قواعد لانه تنجین لابلد متہ عند عدم العلم۔ اقلتی۔

فائدہ: اس حدیث سے استدلال نہایت دشوار ہے وینالغ لمیا قالوا ان الاحتمال اذا جاء فالاستدلال بطل۔ ہاں اجماع امت اگر ثابت ہو جائے تو وہ کافی دلیل ہے بحکم حدیث مشہور مرفوع لا یتجمع امتی علی الضلالۃ او کماد و جعلہ مشہور الحافظ السخاوی فی المقاصد الحسنة شرح احياء العلوم میں بخترج دارقطنی اور شیخ امام الحرمین ایک حدیث قوی نقل کی ہے جو دال ہے اعتبار بلوغ پر پندرہ برس کی عمر میں۔

اس وقت وہ موقع مجھے ملا نہیں احياء السنن میں انشاء اللہ تعالیٰ یہ تحقیق آدے گی لیکن تصحیح میں محدثین کا اعتبار کیا جائے گا یہ حاشیہ مختصر ہے اور وقت بھی اس کی تحریر کا بہت کم ہے اس لئے بعض تحقیقی امور کو احياء السنن کے حوالہ کیا جاتا ہے۔
احقر کا قصد ہے کہ کچھ نظر وسیع ہو جانے کے بعد ترمذی شریف کی شرح عربی میں لکھے جو حقائق محدثانہ اور دقائق فقیہیہ کو جامع ہو۔ ناظرین سے دعاء توفیق کا طالب ہوں اور اس کا اکثر طرز فتح الباری جیسا ہوگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

باب ماجاء فی من تزوج امرأة ابیه

قوله ان ایتہ براسه: ایام جاہلیت میں لوگ اپنی مادر یعنی منکوحہ آب سے بعد انقضائ عدت پدربنکاح کر لیا کرتے تھے اسلام میں اس سے منع کیا گیا۔ اور اس شخص نے اس رسم کو پھر زندہ کیا اور آپ نے جو سر کاٹنے کے واسطے آدمی کو بھیجا تو اس میں چند وجہ جملہ ہیں ممکن ہے کہ اس نے یہ عقد حلال سمجھ کر کیا ہو تو اس تقدیر پر وہ کافر ہو گیا پس حلال الدم ہو گیا۔ یا آپ نے بطریق تعزیر ایسا کیا ہو۔ اور امام کو دھمکانے سے لے کر قتل تک تعزیر کا حق حاصل ہے جیسا موقع ہو ویسا عمل کرے..... مثلاً اگر کوئی معزز شخص کسی کو گالی دے تو اس کی تعزیر امام کو اس قدر کافی ہے..... کہ بلا کر کہہ دے بڑے افسوس کی بات ہے کہ تم ایسا کرتے ہو اور اگر کوئی اس سے کم درجہ کا شخص ہو تو اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ تم نامعقول بد معاش آدمی ہو۔

اب اس میں گفتگو ہے کہ آیا ایسے شخص پر حد قائم ہوگی یا نہیں سو جمہور کے نزدیک تو حد قائم کی جائے گی اور امام صاحب کے نزدیک حد نہ قائم کی جائے گی۔ جمہور تو یہ کہتے ہیں کہ جب غیر کے ساتھ زنا کرنے میں حد ہے تو محارم سے زنا تو اشد ہے پس اس میں بطریق اولیٰ حد قائم ہونا چاہئے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ مادر کی ذات تو نکاح سے مانع نہیں ہے ورنہ اس کے باپ کے ساتھ کس طرح نکاح صحیح ہوتا۔ اور وصف بھی مطلقاً مانع نہیں کیونکہ حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی شریعت میں محارم سے نکاح جائز تھا (قلت یتناجی الی دلیل حج بہ لہ اجماع)

۱۔ اس کے دلائل بدائع الصنائع اور شروح طحاوی میں مفصل مرقوم ہیں۔ اور چند دلائل احکام القرآن کی للتھانوی کی منزل رابع میں بھی نقل کر دیے گئے ہیں۔
بین القوسین عبارت کے بعد کا جملہ اس اعتراض کی عدم وقعت کو بھی بیان کر رہا ہے (امداد اللہ انور)

پس اگر مانع ہے تو ہماری شریعت کا حکم مانع ہے سو اس نکاح میں بعض امور تو متفقہ ہیں جو از نکاح کے اور بعض حرمت نکاح کے لہذا کسی جانب قطعی حکم متفق نہیں ہو سکتا۔ بلکہ شبہ ہو گیا اور شبہ سے حد مندفع ہو جاتی ہے کما جاء فی الحدیث۔ (اور دتہ بسندہ فی الاجوبة اللطيفة و هو بسند محتج بہ ۱۲ جامع)

پس حد قائم نہ کی جائے گی بلکہ اگر امام مناسب سمجھے تو بطریق حد نکاح کو قتل کر سکتا ہے یہ دقت نظر ہے امام صاحب کی۔

باب ماجاء فی الرجلین یکون احدهما اسفل من الآخر فی الماء (یعنی ارضہ قریبہ من الماء)

قوله ثم احبس الماء حتی یرجع الی الجدر: اس عبارت میں اعادہ ہے کلام سابق کا لیکن کچھ زیادت اور تفصیل کے ساتھ اور مطلب یہ ہے کہ تم اچھی طرح پانی صرف کر لو کہ تمام زمین میں تمہاری خوب پھیل جائے..... اور یہ غرض نہیں ہے کہ بعد حاجت پوری ہو جانے کے بھی پانی روک لو۔ پس یہ کلام سابق کی تفصیل ہے اور اعادہ اس لئے فرمایا کہ وہ شخص جان لیں کہ ان کی یہ نامناسب گفتگو قابل توجہ نہیں ہے۔

نیز اس لئے کہ حضرت زبیر پر اس کا کچھ اثر نہ ہو۔ اور وہ خوب اچھی طرح پانی صرف کرنے میں کوتاہی نہ کریں..... اور پہلے اجمالی طور پر بیان کرنے کی یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ حضرت زبیر ممکن تھا کہ بقدر حاجت دل کھول کر اس صورت میں پانی صرف نہ کرتے اور انصاری کے ساتھ مروعت فرماتے لیکن جب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نامناسب گفتگو کی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زجر اس حکم سابق کی تفصیل کر دی تاکہ وہ پانی کو خوب اپنے صرف میں لائیں اور انصاری کی رعایت کا خیال نہ کریں۔

نکوئی بابتوں کر دوں چٹاں ست کہ بدکردن بجائے نیک مرداں

(زادہ الجامع عفی عنہ)

باب ماجاء فی من یعتق ممالیکہ عند موته ولیس له مال غیرہم

قوله عن عمران بن حصین الخ.

وصیت کا نفاذ ثلث مال سے متفق علیہ سے البتہ قرعہ کا معتد بہا عند الشریعہ ہونا مختلف فیہ ہے امام شافعی تو اس کے اعتداد کے قائل ہیں اور امام صاحب منکر اور حدیث کا امام صاحب یہ جواب دیتے ہیں کہ اس وقت حضور زندہ تھے محتمل ہے کہ کسی مصلحت سے آپ نے یہ عمل فرمایا ہو اور اس زمانہ میں ہر جزئی کا سوال آپ سے واجب تھا اور اب آپ کے مقرر کردہ قوانین کلیہ پر عمل کیا جائے گا اور کوئی دلیل احتجاج بالقرعہ پر قائم نہیں نیز خفیہ کی طرف سے یہ بھی جواب ہے کہ قرعہ منسوخ ہے۔

فائدہ: النسخ یحتاج الی دلیل وفعلہ صلی اللہ علیہ وسلم محتج بہ الا اذا عارض

القول فافہم زادہ الجامع عفی عنہ.

۱۔ قرعہ کے منسوخ ہونے کی دلیل لحادی کے حوالہ سے عرف شذی میں بیان کی گئی ہے فلیتظر (عبد القادر عفی عنہ)

باب ماجاء فی من ملک ذامحرم

قوله عن سمرة الخ: بعضی اہل قرابت تو ذی رحم ہیں مگر محرم نہیں جیسے چچا کی بیٹی اور بعض محرم ہیں ذی رحم نہیں جیسے اُخت رضاعی محرم ہے لیکن ذی رحم نہیں..... یہ دو مادے افتراق کے ہیں۔ اور مواد اجتماع کی مثالیں کثرت سے ہیں۔ سو ذی رحم اور محرم میں عموم و خصوص من وجہ ہے..... اور یہ حدیدہ لیل ہے امام صاحب کی کہ ان کے نزدیک ہر ذی رحم محرم صورت مذکورہ میں آزاد ہو جائے گا۔ اور اس مسئلہ میں دیگر ائمہ کا اختلاف ہے۔

فائدہ: قوله حماد بن سلمة الخ: قلت هو ثقة كما في النيل فزيادته مقبولة وقوله لم يتابع ضمرة الخ في نيل الاوطار عن الحاكم وضمرة هذا وثقة يحيى بن معين وغيره ولم يخرج له الشيخان وقد صحح حديثه هذا ابن حزم وعبد الحق وابن القطان اه زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء من زرع فی ارض قوم بغیر اذنہم

قوله من زرع الخ: بعض ائمہ تو اس کا یہ مطلب بیان کرتے ہیں کہ جو کچھ پیداوار ہوگی وہ زارع کی ملک میں نہ ہوگی پس اس کو مالک زمین لے لے گا۔ اور جو کچھ کاشت کرنے والے کا صرف ہوا ہے مالک زمین اس کو واپس کر دے گا۔ اور اس استدلال کی بناء پر لام تملیک ہے..... اور امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ لام انتفاعی ہے اور معنی یہ ہیں کہ زارع کو فقط اس قدر حلال ہے کہ جتنا اس نے اس میں صرف کیا ہے اور باقی حلال نہیں اس کو صدقہ کر دے ایسے غرباء کو جن کو ایسا مال کھانا درست ہے۔ اور جمہور کے نزدیک مالک زمین کو کرایہ دینا زارع کے ذمہ لازم ہے اور امام صاحب کے نزدیک واجب نہیں۔ اور زرع کاشتکار کی ملک ہو جائے گی

فائدہ: قلت فی نيل الاوطار عن عروة بن الزبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احبب ارضا فهي له وليس لعرق ظالم حق قال ولقد اخبرني الذي حدثني هذا الحديث ان رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم غرس احدهما نخلا في ارض الآخر فقضى لصاحب الارض بارضه وامر صاحب النخل ان يخرج نخله منها قال قال فلقد رأيتها وانها لتضرب اصولها بالفؤس وانها لتخل عم رواه ابو داود وسكت عنه هو والمنذرى اه وفيه ايضا اخرج احمد وابوداود والطبراني وغيرهم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى ارضا في ارض ظهير فاعجبه فقال ما احسن زرع ظهير فقالوا انه ليس لظهير ولكنه لفلان قال فخذوا زرعكم وردوا عليه نفقته اه فمجموع الاحاديث عندى يقتضى ان لصاحب الارض التخيير بين يجبره على قلع الزرع وبين ان ياخذها ويعطى له النفقة فقط فبذلك يتحصل الجمع بين الحديثين لكن لا بد للزارع في الصورة الاولى من اعطاء الاجرة لمالك الارض

فانه شغلها بغير حق اويقال ان القلح مع كراء الارض حين لم يبلغ الزرع وقت الحصاد اوقريباً منه واعطاء انتفقه واخذ الزرع حين بلغ وقت الحصاد والاول اظهر فان التخيير للمالك اعدل والله تعالى اعلم زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في النحل والتسوية بين الولد

قوله عن محمد النخ: جمهور كاندھب یہ ہے کہ ہر صحیح ہو جائے گا لیکن مستحب تسویہ ہے تاکہ کسی کی دل شکنی نہ ہو۔ ورنہ مالک کو اختیار ہے کہ جہاں چاہے خرچ کرے۔

اور بعض روایات میں اشد غیری کا لفظ ہے۔ سو اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ زجر آپ نے فرمایا ہو کہ جاؤ کسی اور سے یہ کام لو۔ ہم ایسے نامعقول اور نامناسب کام میں گواہ نہیں ہوتے اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ چونکہ آپ مقتدا اور اکمل تھے۔ آپ کی شان کے مناسب نہ تھا کہ جو کام کسی درجہ میں بھی نامناسب ہو اس کو عمل میں لاویں پس دوسروں کو اجازت دے دی۔ جیسا کہ بعض جناز پر آپ نے خود نماز نہیں پڑھی اور دوسروں کو نماز پڑھانے کی اجازت دے دی۔

نیز یہ بھی وجہ تھی کہ آپ کے اس اعراض سے لوگ عدل و انصاف میں خوب احتیاط کریں..... اور اگر دوسروں کو بھی عام طور پر ایسے برتاؤ کا حکم ہوتا تو لوگوں پر گراں ہوتا اور تنگی ہوتی۔ اور آپ کا نفس نفیس تو ایسے عزائم کا عادی تھا اور اس سے متلذذ ہوتا تھا کیونکہ آپ اسی واسطے مبعوث ہوئے تھے۔ کل میسر لما خلق کمافی المخلوۃ۔

فائدہ: امر بالرد سے معلوم ہوا کہ ہر صحیح ہو گیا تھا ورنہ اس کا کیا مفہوم ہوگا۔ رہا یہ امر کہ ایسی صورت میں باپ کو حق استرداد حاصل ہے یا نہیں۔ سو اس زمانہ میں تو حاصل نہیں بغیر رضاء ولد کے۔ کیونکہ شے اس کی مملوک ہو چکی۔ اور رضامندی کی صورت میں بھی گویا ولد کی جانب سے ہبہ ہوگا گو صورت استرد ہے۔ لیکن آپ کے زمانہ میں حکمت تشریحی کی وجہ سے۔ چونکہ آپ نے امر فرمایا تھا اس لئے باپ کو یہ حق حاصل تھا۔ نہ بایں جہت کہ وہ واپس تھے اور اپنا مال عطا کیا تھا بلکہ بایں جہت کہ استرداد کے لئے امر نبوی وارد ہوا تھا۔ سو گویا وہ عامل تھے سرکار نبوی کے۔ بحمد اللہ تعالیٰ نے جمہور کاندھب بدلیل قوی ثابت ہو گیا۔ وبعض التحقیق قد کتب فی رسالتی المسماة بالوجوب الطلیفة اور عبارت رہا الخ بالمعنی اسی وقت بغیر تفکر القاء ہوئی ہے زاده الجامع عفی عنه۔

باب ماجاء في الشفعة

قوله جار الدار احق بالدار: یہ حدیث امام صاحب کی دلیل ہے کہ آپ مطلقاً جار کو مستحق شفعہ قرار دیتے ہیں خواہ وہ نفس میع میں یا حق میع میں شریک ہو یا نہ ہو۔ اور جمہور کے نزدیک فقط اس صورت میں شفعہ ہے جبکہ وہ شخص نفس میع یا حق میع میں شریک ہو۔ اور حدیث آئندہ سے استدلال کرتے ہیں جس کا جواب اس کی تقریر میں آوے گا اور نفس میع کی تو یہ مثال ہے کہ مثلاً ایک گھر میں دو شخص شریک ہیں اور حق میع میں شرکت کی مثال یہ ہے کہ گھر تو دونوں کے مثلاً جدا جدا ہیں کہ

۱۔ وہوند کو رسدہ فی الالوجبة الطلیفة لہذا الخیر ۱۲ جامع ۲۔ یعنی اس عبارت سے اوپر جو اعتراض اور جواب کی عبارت ”رہا یہ امر کہ ایسی صورت“ الخ نقل کی گئی ہے۔ بلا تفکر اسی وقت القاء ہوئی ہے۔

راستہ یعنی گلی دونوں گھروں کے درمیان مشترک ہے۔

باب ماجاء فی الشفعة للغائب

قوله اذا كان طريقهما واحدا: قلت لامفهوم للشرط عند الحنفية انتهى التقرير قال الجامع الاحسن عندی ان سياق الكلام يضطر الى اعتبار مفهومه هناك لكن ما اخرجه البخاری مرفوعا الجار احق بسبقه اه ای ما قرب من الدار يلجئ الى ان يشفع في الجوار المطلق وهذا على اصل الحنفية من ان المطلق يحمل على اطلاقه والمقيد على تقييد والا فلا خصم ان يحمل هذا على المقيد فانه مفسر زاده الجامع عفى عنه.

باب اذا حدث الحدود وقعت السهام فلاشفعة

قوله اذا وقعت الحدود الخ: جمہور کے نزدیک تو اس صورت میں شفعہ نہیں ہو سکتا جیسا کہ ظاہر حدیث کا مقتضی ہے لیکن امام صاحب کے نزدیک اب بھی شفعہ کا استحقاق ہے اور حدیث کے یہ معنی ہیں کہ اس درجہ کا استحقاق اب نہیں ہے جیسا کہ قبل وقوع حدود وغیرہ تھا۔

اور قولہ فلاشفعة میں ایک خاص مقصود کی طرف اشارہ ہے جو ذیل کی تقریر سے معلوم ہوگا۔ سو پہلے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ تقسیم دو چیزوں کو مقتضی ہوتی ہے ایک تو یہ کہ اشیاء مشترکہ کا انفصال ہو جائے۔ دوسرے اسی میں مبادلہ بھی ہوتا ہے۔ مثلاً کسی نے اپنا مشترک مکان۔ تقسیم کیا تو ہر حصہ جدا بھی ہو گیا اور باہم ایک دوسرے نے اجزاء مکان کا مبادلہ بھی کیا کیونکہ اس سے پہلے ہر ہر جزو مشترک تھا۔ اب جب تقسیم ہوا تو بعض اجزاء اپنی مملوکہ ایک شریک نے دوسرے کو دے دیئے۔ اور اسی طرح دوسرے شریک نے اپنے بعض اجزاء مملوکہ اس کو دے دیئے لیکن یہ مبادلہ من کل الوجوہ نہیں ہے اس لئے اس قول فلاشفعة میں آپ نے اس توہم کو دفع کیا ہے کہ پہلے شرکت کی وجہ سے جو شفعہ کا استحقاق تھا وہ اب جاتا رہا کیونکہ کوئی شریک یہ خیال کر سکتا تھا کہ یہ مبادلہ من کل الوجوہ تو ہے نہیں اس لئے میں بعد تقسیم کے بھی بہ نسبت جار کے شفعہ کا زیادہ مستحق ہوں..... قولہ والشفعة فی کل شیء..... امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غیر منقولات میں شفعہ نہیں ہے۔ اور اس کی وجہ امام صاحب نے تعق نظر سے یہ معلوم فرمائی ہے کہ منقولات میں شرکت غیرے سے بڑا سخت ضرر ہے بخلاف منقولات کے۔

باب ماجاء فی اللقطة

قوله فاستمتع بها فی حدیث سويد بن غفلة. قلت محمول علی فقر اللاقط وقوله كان ابی كثير المال فی حدیث زید بن خالد الجهنی قلت جوابه انه لعله كان فقيرا اذ ذاك اولعله خاص به والجواب عن الاحتجاج بقصة علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان علیا رضی اللہ تعالیٰ عنہ انما كانت انسدادات الواجبة

المقصودة حراما عليه دون غير المقصودة.

فائدہ: حدیث میں جو تعریف لفظ کی مختلف مدتیں مذکور ہیں سواصل یہ ہے کہ یہ مدت محض تخمینی ہے تحدیدی نہیں جب تک مالک کے آنے کی امید ہو اس شے کی حفاظت کرے۔

وقد روی ابو داؤد وسکت عنه عن ابی سعید ان علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن ابی طالب وجد دیناراً فاتی بہ فاطمة فسئلت عنه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسلم فقال ھو رزق اللہ فاکل منه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واکل علی و فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہما فلما کان بعد ذالک اتته امرأة تنشد الدینار فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا علی رد الدینار اہ وقد روی ابو داؤد ایضاً نحوه فی قصة طويلة وقد سکت عنه فان قلت لا یمکن ان یقال والعیاذ باللہ انه صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم كانت الصدقات الغیر الواجبة حلالاً بل لم ار من قال بجواز النافلة له صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فالمذهب القوی ماذهب الیہ الشافعی والجمهور ومحصلہ ان اللقطة تعرف فان لم یوجد مالکھا یصرف الواجد فی نفسه وعیالہ ویحل لہ ولا یجب علیہ التصدق فان فعل جاز لکن علی کل حال یضمن للمالک اذا جاء ولم یرض بالتصدق والتصرف فی نفسه فیمکن للحنفية ان یجبوا عن هذا انه صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لم یاکل من حیث انه مال مالکھ ومال اللقطة بل من حیث انه مال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کما لقی فی روعی فلا محذور وهو الظاهر ولم اراحداً صرح بجواز الصدقة الواجبة الغیر المقصودة لآلہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والمحقق فی نفس المسئلة ماذهب الیہ الجمهور وهذا عندی واللہ تعالیٰ اعلم. وقد اردنا فی هذه الحاشیة تحقیق المسائل من السنة فینبغی ان لا یفتتن العوام المطلاع علیہا نعم یعمل علیہا هو ان کان محققاً وشہد بہ قلبہ والا فالتقلید المحکم فیہ مصلحة عظيمة والتحقیق للخواص لا ینافی التقلید ولكن الحذر ثم الحذر عن الافشاء بین العوام واللہ تعالیٰ خیر حافظا وهو ارحم الراحمین اللهم لاتجعلنا فتنة لانفسنا ولا لغيرنا واجعلنا للمتقین اماماً آمین وقوله فی الحدیث اعترفت ای عرفت قالہ الجامع الضعیف عفی عنہ.

۱۔ لم یدفع الاعتراض بعد لان علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ لم یعرف الدینار سنة والاشهر بل ولا یوماً فالصحيح من الجواب ما ذکرہ فی بذل المجھود فارجع الیہ ان شئت ۱۲ عبد القادر ۳۔ الظاهر انه کان بعد التعریف وان لم یرو فی خصوص هذا الحدیث ۱۲ جامع ۴۔ اقول لاحاجة الی العدول من مذهب الاحناف لان هذه القصة لا ینافی مذهبہم لان تصرف علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی اللقطة بسبب الاضطراب او کان بعد رضاء المالک دلالة وان لم یکن صریحاً. ۱۲ من البذل. عبد القادر عفی عنہ۔

باب ماذکر فی احیاء ارض الموات

قوله عن سعيد بن زيد النخ. امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایسی زمین محی کی ملک جب ہوگی جبکہ اس نے امام وقت اور خلیفہ زمان کی اجازت سے اس زمین کا احیاء کیا ہو۔ اور ظالم وہ ہے جو بغیر اجازت امام کے احیاء کرے اور اشترط خلیفہ کی تقریر باب آئندہ میں آئے گی۔

وقوله ليس لعرق ظالم فظاهر الاضافة يفيد كون هذا العرق مملوكا للظالم ففيه دلالة لمذهب الامام حيث قال الزرع الذي زرعه والشجر الذي غرسه في ارض الغير يكون مملوكا له والمالك اما ان يقلعه او يبيقيه وياخذ جرة الارض انتهى التقرير قلت قدروى بالاضافة والوصف فالمدار على الاضافة ضعيف والتطبيق بين الروایتين بان رواية الاضافة يراد بها اضافة الموصوف الى الصفة وفي النيل عن فتح الباری وبلغ الخطابی فغلط رواية الاضافة اه

باب ماجاء فی القطائع

قوله انه وفد النخ: دل الحديث على ان الاستقطاع والاحياء مخصوص بما لم يتعلق به المصالح العامة واما ما تعلقت به فهو ليس بميت بل هو حي ودل ايضا على ان الاحياء لا يجوز الاباذن الامام والا لم ينتزع منه انتهى التقرير قال الجامع ان اشترط الامام بهذا الحديث مشكل فانه واقعة حال فاستقطاع رجل لا يدل على اشترط الامام لانه يحتمل ان الرجل لم يعلم المسئلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاء ماطلبه عنه فانه لا ضرر في قطع الامام لاحد واما الانتزاع فلا بأس به اذا احیی احد فی غیر موضعه سواء كان باذن الامام او بغیرا ذنة فافهم زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی المزارعة

عن ابن عمر النخ: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ مزارعت محض مزارعت نہ تھی بلکہ اس میں غالب مساقات تھی اور مساقات کے معنی ہیں درختوں کو بیٹائی پر دینا اس طرح کہ کوئی حصہ معین مالک کا ہو باقی جو ان کی خدمت اور تربیت کرے وہ لے لے۔ اور جمہور کہتے ہیں کہ مزارعت جائز ہے اور مخابرت یعنی مزارعت سے جو نبی وارد ہوئی ہے وہ اس حالت پر محمول ہے جبکہ اس عقد کے ساتھ کوئی نامناسب شرط ہو جیسا کہ جاہلیت میں لوگ شرط لگایا کرتے تھے کہ ہم تو کنارے کی زمین کی پیداوار لیں گے۔ یہ قول مالک زمین کا ہوتا تھا۔ چونکہ وہاں کی پیداوار بوجہ قرب پانی کے اچھی ہوتی ہے جہاں کد زمین کو پانی دیا جاتا ہے۔

اور جہاں محض بارش پر کفایت ہوتی ہے وہاں بھی کنارے میں پانی زیادہ جذب ہوتا ہے۔ کیونکہ وہاں بوجہ کھیت کی دیوار کے جس کو منڈیر کہتے ہیں دھوپ نہیں جاتی اور اس شرط کا ناظم ہونا ظاہر ہے کہ اگر اس جگہ پیدا نہ ہوا تو مالک کا حصہ جاتا

اشترط الامام ثابت بحديث الطبرانی مرفوعاً ليس للمراء الا ما طابت نفس امامه به فلا تصنع الى ما اعترض به الجامع. (عبد القادر عفی عنه)

رہا۔ اور اگر فقط وہیں پیدا ہوا تو کاشکار خود کیا لے گا اس کا حصہ جاتا رہا۔ اور امام صاحب کے نزدیک بھی مزارعت جائز نہیں۔ اور اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ وہ لوگ سب حضور کے غلام تھے تو ہر آتا بھی حصہ ان کا مقرر کر دیا تھا۔ یہ مزارعت من حیث انہا مزارعة نہ تھی بلکہ من حیث انہا تبرع تھی فلا محذور۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سب کو وہاں سے علیحدہ کر دیا کما اخرجہ ابوداؤد۔ اور وہ مختلف جگہ جا آباد ہوئے۔ فائدہ: نیز یہ حدیث فعلی ہے لہذا حتمال ہے کہ کسی خاص مصلحت سے ایسا کیا گیا ہو۔ اور وہ مصلحت امام کی رائے پر موقوف ہے..... اور نہی عن الخايرة حدیث قولی اور قاعدہ کلیہ ہے فی رنج ہو علی ہذا زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی الوقف

قوله قال ابن عوف فی حدیث ابن عمر الخ: قلت ابن عوف هذا لعله ابن عون لان ابن عوف ليس فی غیر الصحابة كما يعلم من التقريب ۵۱. فائدہ: ابن عوف لم يسبق له ذكر فالغالب انه تصحيف ومعنى عدم ذكر ابن عوف من غیر الصحابة فی التقريب ان المسمى بهذا الاسم ليس راويا عن نافع لا غیر ففی التقريب وفي المتأخرين محمد بن عوف الطائي المحدث المشهور ص ۳۲۳ فاروقی ولكنه ليس من تبع التابعين فانه من الحادية عشرة من رجال ابی داؤد كما فی التقريب ص ۲۳۰ فافهم زاده الجامع عفی عنہ.

ابواب الديات عن رسول الله ﷺ

قوله عن خشف بن مالك الخ.

اس حدیث میں بجز بنی مخاض کے اور کہیں اختلاف نہیں ہے۔ اس جزو میں البتہ اختلاف ہے۔ سو امام صاحب تو بنی مخاض فرماتے ہیں اور امام شافعی بنی لبون۔ اور شاید منشاء اس اختلاف کا یہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نوع کا حکم دیا ہو۔ اس نے کہا ہو کہ یہ تو میسر نہیں اس لئے آپ نے اس کا بدل دوسری نوع ارشاد فرمادی ہو۔ لیکن ہم تعین نہیں کر سکتے جو حدیث میں موجود ہے اس پر عمل کیا جائے گا اور حدیث خطا احادیث میں مختلف وارد ہوئی ہیں۔ کسی میں تو چار طرح کی ہیں اور کسی میں پانچ طرح کی۔ اور اس اختلاف کا منشاء شاید ارزانی اور گرانی اونٹوں کی ہو۔ جیسا کہ ایک صحابی سے منقول ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ اونٹ کبھی گراں ہو جاتے تھے اور کبھی ارزاں ہو جاتے تھے اخرجہ۔ ۱۷

قوله عن عمرو بن شعيب الخ: ظاہر حدیث سے تخیر معلوم ہوتی ہے درمیان قتل اور دیت کے۔ سو جمہور کا تو یہی مذہب ہے اور زیادة علی الکتاب ان کے نزدیک خبر واحد سے جائز ہے بخلاف امام صاحب کے کہ ان کے مذہب میں ۱۔ یہ باب مزارعت کے باپ سے چار باب قتل ہے۔ مذکورہ خط کشیدہ عبارت ترمذی میں نہیں ہے۔ ۲۔ اس جگہ سے بوجہ عدم الفرصتی احقر نے حسب عادت سابقہ زیادہ تحقیق و تفتیش چھوڑ دی ہے۔ محض اصل تقریر پر کفایت کی ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ۔ ۱۲ جامع

زیادہ علی القرآن بخیر الواحد جائز نہیں ہے اس لئے وہ فرماتے ہیں کہ اول تو اولیاء قتل ہی کا اختیار ہے دیت سے کچھ تعلق نہیں ہاں جب کچھ اولیاء مقتول معاف کر دیں تو باقی اولیاء دیت لے لیں یا وہ بھی معاف کر دیں اور حدیث سے یہ مراد ہے کہ ان شاء و اقبلوا فی اول الامر وان شاء و اخذوا الدیة اذا عفوا بعضهم او عفوا۔ لیکن یہ تاویل بہت بعید ہے۔ اور قرآن مجید میں تو قصاص کی فرضیت وارد ہے لیکن اس سے قصاص کا حصہ تو لازم نہیں آتا۔ اور اس حدیث میں فقط تین قسم کی دیت مروی ہے اور اوپر کی حدیث میں پانچ قسم کی اور بعض احادیث میں چار قسم کی کا اخرجہ۔

اور اس اختلاف کا منشاء اس سے پہلی حدیث میں مذکور ہو چکا ہے اور تقدم و تاخر احادیث کا معلوم نہیں اس لئے جس مجتہد کے نزدیک جو حدیث مرجح ہوئی اس کے موافق اس نے حکم تجویز کیا۔

باب ماجاء فی الدیة کم ہی من الدراهم

قوله اثني عشر الفا: اس مسئلہ میں اختلاف ہے چنانچہ امام صاحب کے نزدیک دیت دس ہزار درہم ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بارہ ہزار اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اور امام صاحب کی دلیل دوسری حدیث ہے جس میں یہ مضمون ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس ہزار درہم دیت کا حکم فرمایا تھا..... اور ترمذی کی حدیث کا یہ جواب ہے کہ اس زمانہ میں درہم کا وزن مختلف تھا۔ سو دس ہزار پوری مقدار کے تھے اور بارہ ہزار کم مقدار کے جو ان دس ہزار کے برابر تھے والحدیث الذی استدل بہ الامام ذکرہ فی اللمعات۔

باب ماجاء فی الموضحة

قوله قال فی الموضع خمس خمس: یعنی جس شخص کو کوئی شخص اتنا زخمی کر دے کہ اس کا گوشت علیحدہ ہو جائے اور ہڈی نظر آنے لگے اس کی دیت پانچ اونٹ ہے۔

فائدہ: قوله فی الموضع خبر مقدم وخمس خمس مبتداء مؤکد ومعناه فی کل واحد من الموضحات خمس قالہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فیمن رضخ راسه بصخرة

قوله عن انس الخ: یہاں پر تین مسئلے ہیں ان کو سمجھو اول یہ کہ مقتول کے کہنے سے بلا کسی دوسری دلیل کے قاتل کو قتل کر دینا جائز ہے جبکہ قاتل اقرار بھی کر لے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ آیا قاتل کو اس طرح قتل کریں گے جس طرح اس نے مقتول کو قتل کیا تھا یا کسی اور طرح..... سو جمہور کے نزدیک تو اس کو اسی طرح ماریں گے جیسے کہ اس نے مارا تھا۔ اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے..... اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس کو اس طرح نہیں ماریں گے جس طرح کہ اس نے مارا ہے بلکہ یہ دیکھیں گے کہ اگر اس نے ایسی چیز سے مارا ہے جس

۱۔ اس کی تاویل یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ان شاء و اقبلوا ان لم یرضوا بالدیة وان شاء و اخذوا الدیة ان رضوا بہا۔ (عبد القادر عفی عنہ)

سے آدمی مرجاتا ہے مثل ہتھیار وغیرہ سے تو اس حالت میں اس قاتل کو بھی اسی طرح مارا جائے گا اور اگر اس نے پتھر وغیرہ سے مارا ہے تو قاتل کو پتھر وغیرہ سے نہ مارا جائے گا۔

اور اس حدیث میں جو مردی ہے تو وجہ اس کی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سیاست کیلئے اس طرح قتل کرایا تھا نہ اس لئے کہ اس کی اصلی سزا یہ تھی۔ دوسرے وہ شخص ڈاکو تھا ہمیشہ لوگوں کو ایذا پہنچاتا تھا..... اور جمہور کہتے ہیں چونکہ اس نے لڑکی کے مار ڈالنے کا سامان کیا تھا۔ اس لئے قصاص اسی طرح لازم ہوگا۔ جس طرح اس نے مارا۔

قوله لا قود الا بالسيف لوجه لنقله في هذا المحل لان هذا القتل ما كان موجبا للقود.

باب ما جاء فيمن يقتل نفسا معا هذا

قوله عن ابن عباس الخ: یہ حدیث حجت ہے امام صاحب کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ بنی عامر کے دو شخصوں کی دیت جو ذمی تھے۔ دو مسلمانوں کی دیت کے برابر دلوائی اور حدیثوں سے جن کو ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ ذمی کی دیت مسلمان کی دیت سے نصف ہے اور امام..... شافعی اور دیگر ائمہ کا یہی مذہب ہے کہ ذمی اور مسلم کی دیت مساوی نہیں بلکہ مسلم کی دیت دو چند ہے ذمی کی دیت سے..... اور وہ حضرات اس حدیث کا یہ جواب دے سکتے ہیں کہ اصل حکم تو وہی ہے جو بطور قاعدہ کلیہ حدیث قولی سے ثابت ہے اور یہ واقعہ خاصہ ہے ممکن ہے کہ فتنہ و فساد رفع کرنے کی غرض سے آپ نے ایسا کیا ہو پس یہ واقعہ اس کلیہ کے معارض نہ ہوگا اور امام صاحب نے اس زیادت کو احتیاطاً اختیار کیا فقط۔

باب ما جاء في حكم ولي القتل في القصاص والعفو

قوله عن ابی هريرة قال قتل رجل الخ: اگر قاتل قتل کئے جانے کے وقت کہے کہ میں نے قصد قتل نہیں کیا۔ بلکہ سہواً مجھ سے یہ فعل سرزد ہو گیا تو یہ قول عند الحاکم مسوع ہو گیا نہیں۔ اور ہر مقتول یہ تاویل کر سکتا ہے سو یہ قول مسوع نہ ہوگا کیونکہ حضور نے جو ارشاد فرمایا ان کان صادقا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کہنے کے بعد بھی اس کو اختیار قتل کا حاصل ہے۔

اب رہی یہ بات کہ باوجود اس کے صادق ہونے کے قتل کیسے کیا جاسکتا ہے۔ سو جواب یہ ہے کہ حدیث کا مطلب یہ ہے ان کان صادقا فی زعمک الخ پس اس حالت میں دیانتہ اس کو قتل کرنا ناجائز ہے گو ظاہری حجت شرعیہ سے حاکم قتل کا حکم کر دے گا اور ولی مقتول بے تکلف قصاص لے سکتا ہے۔

اور لفظ فی زعمک ایہا ما محذوف کر دیا گیا تاکہ مخاطب ڈر جائے اور قتل سے درگزر کرے درء حد کے لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ طریقہ ایہامی ارشاد فرمایا۔

باب ما جاء في دية الجنين

قوله غرة عبد او امة: جس عورت کا کوئی حمل ساقط کر دے اس کی دیت ایک غرہ ہے خواہ نہ ہو یا مادہ پس حرف او راوی کا شک نہیں ہے بلکہ خود حدیث میں ہے اور یہ خاص تعین آپ نے اس لئے فرمائی کہ اگر پوری دیت مقرر کر دی جاتی تو

دینے والے کہہ سکتے تھے کہ شاید حمل مردہ ہو اور مردہ کی دیت ہے نہیں اور اگر نصف متعین فرماتے تو حاملہ کہہ سکتی تھی کہ میرا حمل تو پورا تھا اس لئے دیت پوری ملنی چاہئے بہر حال جھگڑا ہوتا۔ اس لئے آپ نے بین بین مقدار معین فرمادی تاکہ جھگڑا نہ ہو۔

باب ماجاء لایقتل مسلم بکافر

قوله ثنا ابو جحيفة الخ: فرقه رافضة اس زمانہ میں بھی تھا اس نے مشہور کر دیا تھا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی باتیں بتلائی ہیں جو اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نہیں تعلیم فرمائیں۔ حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ یہ قصہ سن کر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دریافت کیا کہ کیا کوئی مضمون آپ کے پاس حضور سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے جو قرآن مجید میں نہیں ہے۔

حضرت شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب میں فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے دانہ کو پھاڑا اور روح کو پیدا کیا میرے پاس کوئی علم نہیں ہے مگر فہم قرآن کا جس کو حق تعالیٰ اپنے بندے کو مرحمت فرماتا ہے..... اور اس صحیفے میں جو مضمون ہے سو یہ دو چیزیں البتہ میرے پاس ایسی ہیں جو قرآن مجید کے علاوہ ہیں۔ حضرت ابو جحیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اس صحیفے میں کیا ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس میں قیدی چھوڑنے اور دیت کے متعلق احکام ہیں۔

نیز یہ حکم ہے کہ مومن کافر کے عوض نہ قتل کیا جائے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ امور ایسے نہ تھے جو اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مخفی تھے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ مضمون قسم سے مؤکد فرما کر ارشاد فرمایا۔ گویا دعویٰ پر دلیل قائم کر دی اور قسم میں ظاہر اور باطن دونوں طرف اشارہ ہو گیا۔

کیونکہ جو شخص دانہ دیکھے گا اگر وہ محض ظاہر بین ہے تو دانہ ہی پر نظر رکھے گا اور اگر محقق ہے تو اس کی نظر درخت پر پہنچے گی جو گویا دانہ کے اندر پوشیدہ ہے۔ اور اسی طرح نسمہ کو سمجھ لو۔ اہل ظاہر سمجھتے ہیں کہ جان اس بدن کا نام ہے اور اہل حقیقت کہتے ہیں کہ جان روح کا نام ہے اور مسلمان کا کافر کے بدلہ قتل نہ کیا جانا مطلقاً جمہور کا مذہب ہے اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہاں کافر سے حربی کافر مراد ہے۔ اور اس تاویل کی اس لئے حاجت ہوئی کہ ایک حدیث میں آیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مسلمان کو ذمی کے عوض میں قتل فرمایا تھا اور نیز یہ ارشاد فرمایا تھا کہ ہم لوگ زیادہ عہد کے پورے کرنے والے ہیں۔

کفار کی دیت میں اختلاف ہے جیسا کہ ترمذی شریف میں مذکور ہے..... امام صاحب کے نزدیک مسلم و کافر کی دیت یکساں ہے اور امام صاحب نے اکثر ماورد کا اعتبار کیا ہے اور جو لوگ نصف کے قائل ہیں انہوں نے الاصل ہوا الاقل کا اعتبار کیا۔

وفي الحاشية العربية له دامت برکاتہم قوله وان لا يقتل مومن بکافر محمول عندنا على الحربی وان توهم احد کونه غیر مقید اجیب بحمله على المستامن وقوله وبهذا الاسناد عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال دية عقل الکافر نصف عقل المؤمن اه فهو منسوخ عند الحنفية وقوله من قتل عبداً فقتلناه فمحمول على السياسة.

باب ماجاء فی المرأة ترث من دية زوجها

قوله عن سعيد بن المسيب النخ: غالباً حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دلیل یہ ہو کہ عورت کا حق اس مال میں ہے جو اس کے خاوند کا مملوک اس کی حیات میں ہو لیکن اس مال کا سبب تو وہ حیات خاوند ہے اس لئے دیت میں عورت کی وراثت جاری ہوئی اور عورت جب تک عدت سے فارغ نہ ہو شرعاً مرد کے نکاح ہی میں سمجھی جاتی ہے۔

باب ماجاء فی القصاص

قوله والجروح قصاص: قصاص کے معنی برابری کے ہیں اور جروح کے معنی ہیں زخم ہا۔ پس حاصل یہ ہوا کہ جس طرح اس شخص کے دانت ٹوٹے اسی طرح جس سے قصاص لیا جائے اس کے دانت توڑنا چاہئے۔
فائدہ۔ اگرچہ بادی الظلم ہوتا ہے لیکن وہ یہ بھی تو کر سکتا ہے کہ آہستہ اس کے منہ میں سے اپنا ہاتھ نکال لیتا اتنا زور کیوں کیا جس سے اس کے دانت نکل پڑے اور جب ایسا کیا تو سزا بھی لازم ہوئی۔ زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی القسامة

قوله خرج عبد الله بن سهل الى أخوه: کبر الکبر کا یہ مطلب ہے کہ تم ٹھہر جاؤ ان کو حال بیان کرنے دو۔ اس کے بعد تم دعویٰ کرنا مدار مقدمہ کا تو دعویٰ پر ہی ہے لیکن صورت مقدمہ اچھی طرح ظاہر ہو جانے کے لئے ان لوگوں سے بھی دریافت فرمایا اور وارث تو فقط عبد الرحمن ہی تھے۔

اور اس مسئلہ میں کئی مذہب ہیں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تو مدعیوں سے قسم لی جائے گی اگر انہوں نے قسم کھا لی تو قاتل دے دیا جائے گا۔ اور دیت نہ دلوائی جائے گی ان کا مذہب اسی حدیث کے موافق ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قسم لی جائے گی اور بعد قسم کھانے کے ان کو دیت دلوائی جائے گی کیونکہ آپ نے فرمایا ہے قاتلکم اور قاتلکم مع الدم ارشاد نہیں فرمایا جس سے قتل لازم ہو۔

پس مطلب آپ کا یہ تھا کہ قاتل کو دلایا جائے اور پھر دیت لازم کی جائے۔ اور امام صاحب کے نزدیک اتخلفون میں استفہام انکاری ہے یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ تم قسم کھا کر قاتل کو لے لو کیونکہ قسم تو مدعی علیہ پر لازم کی جاتی ہے نہ کہ مدعی پر۔ وقولہ تبرکم یعنی عن الظن انتھی التقریر۔

فائدہ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے محض اطفاء فتنہ کی وجہ سے خود دیت عنایت فرمائی تاکہ مدعیوں کی دل شکنی نہ ہو کیونکہ وہ یہود سے قسم لینے پر راضی نہ تھے اور قانون شرعی بجز ان سے قسم لینے کے اور کچھ تھا نہیں اس لئے آپ نے خود دیت مرحمت فرمائی رہا یہ امر کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے باوجود قانون شرعی کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے کو کیوں اختیار کیا اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کے فرمان کو کیوں تسلیم نہ کیا۔ جیسا کہ ظاہر امتواہم ہوتا ہے؟

سواول کا جواب یہ ہے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے تالیف قلوب کے لئے خود ذات مبارکہ پر دیت کا کھل کیا۔ اور یہ قانون شرعی کے مخالف نہ تھا۔ کیونکہ صورت مذکورہ میں اولیاء مقتول کی رضا مندی مطلوب ہے۔ جس طرح بھی شریعت کے مطابق راضی ہو جائیں۔ اور وہ حضرات چونکہ نو مسلم تھے اس وجہ سے زیادہ کہنا مناسب نہ سمجھا یا حدوث اسلام اس کا سبب نہ ہو بلکہ محض خاطر داری صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی مطلوب ہو اور صحابہ نے آپ کے ارشاد پر جو کچھ عرض کیا بطریق اعتراض نہ تھا بلکہ بے تکلفی سے اپنی رائے ظاہر کی تھی وہو ظاہر زادہ الجا مع عفی عنہ۔

ابواب الحدود عن رسول الله ﷺ

قوله عن الحسن رحمه الله عليه عن علي رضي الله تعالى عنه الخ۔

یہ حدیث حنفیہ کی حجت ہے۔ صبی پر زکوٰۃ واجب نہ ہونے کی۔ کیونکہ وہ بالغ نہیں اور نابالغ مرفوع القلم ہے۔

فائدہ: قلت وهذا الصحيح على اصلهم من ان الزكوة معنى العبادة فيها اغلب واما ان قيل انها من حقوق المال ومعنى العبادة فيها مغلوب فلا يمكن الاحتجاج به فافهم۔
وقوله لا نعرف للحسن رضي الله تعالى عنه الخ۔

قلت فمقتضاه ان الحديث حسن الاسناد مع انقطاع الاسناد ولكن قد صح سماع الحسن رضي الله تعالى عنه عن علي رضي الله تعالى عنه ففي اثار السنن قال النيموى اتصال الحسن بعلي ثابت بوجوه وفي التعليق الحسن قوله بوجوه قلت منها ما ذكره البخارى فى تاريخه الصغير فى ترجمة سليمان بن سالم القرشى العطار سمع على بن زيد عن الحسن رايه عليا والزبير التزما وراى عثمان وعليما التزما۔ ومنها ما اخرج المزي فى تهذيب الكمال باسناده عن يونس بن عبيد قال سالت الحسن قلت يا ابا سعيد انك تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانك لم تدرك قال يا ابن اخي لقد سألتني عن شئ ما سألتني احد قبلك ولولا منزلتك مني ما اخبرتك اني فى زمان كماترى وكان فى عمل الحجاج كل شئ سمعتني اقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو عن علي بن ابي طالب غير اني فى زمان لا استطيع ان اذكر عليا انتهى۔

قلت قال الشيخ العلامة مولانا فخر الدين النظامى رحمة الله عليه فى كتابه فخر الحسن هذا دليل جليل على سماع الحسن من على المرتضى رضي الله تعالى عنه واكثره عنه كرم الله تعالى وجهه ووجه من راي وجهه والرواة ليس فيهم كلام للشقات انتهى ومنها ما اخرج ابو يعلى فى مسنده۔ حدثنا حوثرة بن اشرس قال اخبرنا عقبة بن ابي الصهباء

الباهلی قال سمعت الحسن يقول سمعت عليا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل امتي مثل المطر الحديث قال السيوطي في اتحاف الفرقة بوصل النحرقة قال محمد بن الحسن الصير في شيخ شيوخنا هذا نص صريح في سماع الحسن رحمة الله عليه من علي رضى الله عنه ورجاله ثقات حوثرة وثقه ابن حبان وعقبة وثقه احمد وابن معين انتهى ج ۲ ص ۱۰۹ و ۱۰۰ زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى درء الحدود

قوله يزيد بن ابى زياد الكوفى الخ: اعلم ان الترمذى ذكره وميزه عن ابى زياد مع ان كنيتهما مختلفة لان ابن زياد يقال له ايضا ابن ابى زياد كما قال فى تهذيب التهذيب ونصه ويقال ابن ابى زياد الخ وفى سنده هذا الحديث ابن زياد الدمشقى ولم ار من وثقه الا ان عبارة ابن شاهين تدل بظاهرها على كونه ثقة وهى فى تهذيب التهذيب ونص صاحب تهذيب التهذيب وقال ابن شاهين فى الثقات قال وكيع كان رفيعا من اهل الشام فى الفقه والصلاح اه ووجه ظاهر الدلالة ان وكيعا مدحه ولم يجرح فافهم واما تحقيق الحديث بما لا حاجة على الزيادة عليه ففى رسالة المسماة..... بالاجوبة اللطيفة قاله الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الستر على المسلم

قوله ومن ستر على مسلم ستره الله فى الدنيا والاخرة الخ.
اس جملہ کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ جو شخص مسلمان کا عیب چھپالے تو حق تعالیٰ دین اور دنیا میں اس کا عیب چھپالیں گے۔

دوسرے یہ کہ جو شخص مسلمان کو کپڑا پہنائے تو حق تعالیٰ اس کو دین و دنیا میں کپڑا پہنائیں گے۔

باب ماجاء فى التلقين فى الحد

قوله عن ابن عباس الخ: اس حدیث سے تو یہ معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود حضرت ماعز رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت فرمایا اور دوسری حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود حاضر ہوئے اور اپنا حال بیان فرمایا اور آپ نے کئی بار اعراض فرمایا..... سوان دونوں حدیثوں میں تطبیق کی یہ صورت ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس لئے دریافت فرمایا کہ اگر یہ بات غلط ہو تو تہمت لگانے والے پر حد قذف قائم کی جائے اور یہ بری کر دیئے جائیں پھر جب انہوں نے انکار نہ کیا بلکہ اقرار کر لیا تو آپ نے درء حد کے لئے چند بار اعراض فرمایا اور یہ چار بار اقرار کرنا محتمل ہے کہ ایک ہی مجلس میں ہو اور محتمل ہے کہ چند مجالس میں ہو امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نیز بعض دیگر ائمہ کا تو یہی مذہب ہے کہ اقرار کی

صورت میں چار بار اقرار کے بعد حد قائم کی جائے گی۔

اور یہ حدیث آئندہ جو حضرت ابو ہریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ان کی دلیل ہے۔ اور بعض ائمہ کے نزدیک ایک بار اقرار کے بعد اقامت حد کا حکم دے دیا جائے گا۔ اور ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس کا ترمذی نے حوالہ دیا ہے اور مفصلاً عنقریب مذکور ہوگی اور اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ بناء علی المشہور المعلوم آپ نے یہ نہیں قید لگائی کہ چار بار اقرار کے بعد رجم کیا جائے۔

قوله فی حدیث ابی ہریرۃ ہلاکتہ کتموہ: اس قول سے اشارۃ مفہوم ہوتا ہے کہ راجمین کو مرجوم کے بھاگنے کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مسئلہ دریافت کرنا مناسب تھا کہ اس صورت میں رجم کریں یا معاف کر دیں اور اگر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے سے یہ مسئلہ معلوم ہوتا تو بظاہر اس پر ضرور عمل کرتے۔

وفی الحاشیۃ قال علی القاری فی المرقاۃ قال ابن الہمام فاذا هرب فی الرجم فان كان مقرایترک ولا یتبع وان كان مشہودا علیہ اتبع ورجم حتی یموت لان ہربہ رجوع ظاہر ورجوع یعمل فی اقرارہ لافی رجوع الشہود انتہی۔

اور جس حدیث میں چار بار اقرار کے بعد اقامت حد مذکور ہے اس کی ترجیح کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ درء حد مامور یہ ہے۔ اور اس حدیث کو ترجیح دینے سے درء حد علی قدر الامکان متحقق ہو جائے گا۔ اور جس حدیث کا ظاہر دال ہے اس امر پر کہ ایک بار اقرار کرنا اقامت حد کے لئے کافی ہے تو اس پر عمل کرنے سے درء حد متحقق نہ ہوگا۔ فافہم زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب فی الرجم علی الشیب

قوله عن عبید اللہ الخ: باہم علماء میں اس باب میں گفتگو ہوئی ہے کہ تغریب عام داخل حد ہے یا خارج از حد اور محض سیاست کے لئے تجویز کی گئی ہے..... سو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تو تغریب داخل حد ہے اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے۔ اور امام صاحب کے نزدیک خارج از حد ہے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تغریب عام فرمائی تھی تو وہ شخص مغرب کفار سے جلا ملا کما اخرجہ۔ پس آپ نے ارشاد فرمایا کہ تغریب فتنہ کے لئے کافی ہے۔ سو اگر تغریب داخل حد ہوتی تو وہ منقوص نہیں کی جاسکتی تھی کہ حد میں تنقیص جائز نہیں اور اس حدیث کا ظاہر اس امر پر دال ہے کہ فقط ایک بار اقرار کرنا اقامت حد کے لئے کافی ہے اور امام صاحب کی طرف سے اس کا جواب مفصلاً عنقریب گزر چکا ہے۔ اور جو لوگ ایک بار اقرار کو کافی سمجھتے ہیں تو وہ حدیث کا جس میں چار بار اقرار مذکور ہے یہ جواب دیتے ہیں کہ وہاں کوئی خاص موقع ایسا ہوگا جس کی وجہ سے چار بار آپ نے اقرار لے کر اقامت حد کا حکم دیا۔

قوله فی حدیث عبادة بن الصامت. الشیب بالشیب جلد مائة قلت منسوخ بدلیل حدیث ماعز الذی یتاخر عن هذا الحدیث بیقین لکون هذا الحدیث فی ابتداء مشروعیۃ الحد

۱۔ یہ عمل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں۔ بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق کتب حدیث میں مروی ہے جیسا کہ نصب الراية، احکام القرن للخصاص ج ۳ ص ۳۱۵ اور مصنف عبد الرزاق میں مروی ہے اسی طرح طحاوی میں بھی ہے۔

والدلیل علی ان قصة ما عزمنا خرة واجمع الائمة الاربعة علی نسخ الجلد فقط.

باب ماجاء فی رجم اهل الكتب

قوله رجم يهود يا الخ.

حنفیہ کے نزدیک یہ حکم منسوخ ہے اور ان کے نزدیک رجم میں احسان شرط ہے اور مشرک و کافر محسن نہیں ہو سکتا۔ اور جمہور کے نزدیک منسوخ نہیں اور وہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مامور تھے اہل کتاب کے ساتھ۔ ان کی کتاب کے موافق حکم کرنے پر اس لئے آپ نے ایسا کیا تھا اور پھر اس کے نسخ کی کوئی دلیل وارد نہیں ہوئی۔ اور احسان مختلف معانی میں مستعمل ہے۔

خدا جانے اس موقع پر احسان کے کیا معنی ہیں اس لئے تصریح اور منطوق محتمل کے مقابل نہیں چھوڑا جاسکتا۔
فائدہ: اس مسئلہ کی تفصیل اور تحقیق بمالامزید علیہ احقر کے رسالہ الاجوبۃ اللطیفہ میں ہے ضرور ملاحظہ ہو انشاء اللہ تعالیٰ تسلی ہو جائے گی۔ قالہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء ان الحدود كفارة لاهلها

قوله عن عبادة الخ: جمہور کا تو یہی مذہب ہے کہ حدود کفارہ ہیں کیونکہ جب مجرم نے دنیا میں سزا پائی تو پھر دوبارہ اس کو کیوں سزا دی جائے۔

اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ احکام دنیا میں حدود کفارہ ہیں نہ کہ احکام آخرت میں اور امام صاحب کی دلیل یہ آیت ہے۔
انما جزاوا الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم.

اور اس کے آخر میں فرماتے ہیں۔ ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم.
سو اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ بغاۃ کے دنیا میں ہاتھ پیر قطع کئے جانے کے بعد بھی ان کو عذاب آخرت ہوگا اور دوسری آیت میں ارشاد ہے۔

اور اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی استاد اپنے کسی شاگرد کو زد و کوب کرے اور وہ تلمیذ توبہ کرنی شروع کر دے تو ایک یہ صورت ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ توبہ نہ کرے پشیمان ہے اور کچھ معذرت نہ کرے تو ظاہر ہے کہ گودونوں صورتوں میں مجرم سزا دے کر چھوڑ دیا گیا لیکن پہلی صورت میں بالکل معاملہ صاف ہو گیا اپنی شرارت سے رجوع بھی کیا سزا بھی بھگت لی۔
بخلاف دوسری صورت کے کہ سزا تو پائی مگر ترمداور سرکشی باقی رہی جس کی وجہ سے معذرت اور توبہ نہیں کی۔ بلکہ محض

۱۔ لم يذكره الجامع فلعن اراد عمل الصديق والفاروق كما نقل عنهما الترمذي (عبد القادر عفی عنہ) ۲۔ جامع نے دوسری آیت بیان نہیں کی غالباً یہ مراد ہے۔ والساوق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم فمن تاب من بعد ظلمه واصلاح. ذكر التوبة بعد الجزاء يفيد ان الحدود ليست بكفارة. (عبد القادر عفی عنہ)

سزائے اضطرابی پر قناعت کر لی۔ پس ہنوز یہ شخص سزا کا مستحق ہے۔

اب اس مثال سے یہ مسئلہ خوب واضح ہو گیا سو امام صاحب کے نزدیک حدود بغیر توبہ کے اصل اعمال کا کفارہ ہیں اور مع توبہ کفارہ کاملہ ہیں یعنی آخرت میں بھی عذاب نہ ہوگا اور امام صاحب کے مذہب اور جمہور کے مذہب میں اس طرح تطبیق ہو سکتی ہے کہ جمہور کے قول کو محمول کیا جائے اجرا حدود مع التوبہ پر اور امام صاحب کا قول محمول کیا جائے اجراء حدود بغیر التوبہ پر۔

باب ماجاء فی حد السكران

قوله عن ابی سعید الخ: صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں اس پر اجماع ہو گیا ہے کہ حد خمر اسی درے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں کوئی خاص تعین نہ تھی بطریق تعزیر مار پیٹ کرادی جاتی تھی۔

باب ماجاء من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه

اس حدیث کو علماء نے زجر پر محمول کیا ہے۔

باب ماجاء فی کم یقطع السارق

قوله عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا الخ: اس مسئلہ میں بھی مختلف احادیث وارد ہوئی ہیں کہیں تو آپ نے ربع دینار میں قطع ید فرمایا جیسا کہ اس حدیث میں ہے اور کہیں دس درہم پر قطع فرمایا جیسا کہ طحاوی نے روایت کیا ہے اور کہیں نصف دینار پر قطع فرمایا جیسا کہ روایت کیا ہے۔ امام صاحب نے اکثر مقدار کو اختیار کیا کیونکہ درء حد مامور بہ ہے اس لئے تحقیق موجبات حدود میں تسامح چاہئے۔ اور اس جواب کی اس وقت حاجت ہے جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ تمام ائمہ کو یہ مختلف احادیث پہنچ گئیں تھیں ورنہ یوں کہا جائے گا کہ جس امام کو جو حدیث پہنچی اسی کو انہوں نے محمول بہ قرار دیا اور بہت ایسا ہوا ہے۔

باب ماجاء فی تعلیق ید السارق

قوله عن عبدالرحمن الخ: یہ حکم امام کی رائے پر موقوف ہے اور تعزیرا ہے پس اگر امام مصلحت سمجھے تو ایسا کرے مضائقہ نہیں۔

فائدہ: اس میں دو حکمتیں معلوم ہوتی ہیں ایک تو مزید خزی سارق کی دوسرے عبرت حاصل کرنا دوسروں کا..... اور یہ حدیث حجاج بن ارطاة کی روایت سے ہے اور غریب بھی ہے کوئی متابع بھی اس کا نہیں۔ اور باوجود ان امور کے ترمذی نے اس کی تحسین کی ہے تو معلوم ہوا کہ حجاج ترمذی کے نزدیک صحیح ہے۔

اور بعض اہل فن نے حجاج کی تضعیف کی ہے اور بعض دیگر اہل فن نے توثیق کی ہے پس مختلف فیہ ہے نہ کہ ضعیف مطلق۔ زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی الخائن والمختلس والمنتهب

قوله عن جابر الخ: صُور مذکورہ فی الحدیث میں چونکہ سرقہ کے معنی تحقق نہیں اس لئے قطع یہ بھی نہیں اور سرقہ کے یہ معنی ہیں کہ خفیہ طور پر مال محفوظ چرایا جائے فافہم۔

باب ماجاء الاقطع فی ثمر ولا کثر

قوله عن عمه واسع الخ: یہ حدیث دلیل ہے اس حکم کی جو چیز جلد خراب ہو جاتی ہیں ان کو کوئی چرا لے تو قطع یہ نہ کیا جائے گا۔

فائدہ: وجہ یہ ہے کہ قطع یہ ایک حد ہے۔ حدود شرعیہ میں سے اور اقامۃ حدود کے لئے دلیل قائم کرنے میں شریعت نے نہایت احتیاط کی ہے اور بقدر امکان مدافعت حدود مامور بہ ہے تاکہ فناء عالم نہ ہو پس اموال مذکورہ چونکہ مہتمم بالشان نہیں اس لئے ان کے سرقہ سے قطع یہ حکم نہیں دیا جاتا۔ زادہ الجامع غفی عنہ۔

باب ماجاء ان لا یقطع الایدی فی الغزو

قوله عن بسر بن ارطاة الخ: اس حدیث کے دو معنی ہوتے ہیں اول یہ کہ قطع یہ جہاد میں نہ کرو تا کہ محدود علیہ کار جنگ سے بیکار نہ ہو جائے۔ جہاد سے فارغ ہونے کے بعد حد قائم کی جائے اور اس میں حد کا مؤخر کرنا بھی ہے جو جوئی المملکہ درء ہے۔ دوسرے یہ معنی ہیں کہ چونکہ سارق نے ایسا مال چرایا ہے جو مشترک ہے اور اس میں خود اس کا حصہ بھی ہے لہذا سرقہ من کل الوجوہ متحقق نہیں پس حد نہ قائم کی جائے۔ پہلے معنی اختیار کرنے کی صورت میں تفصیل ہے جو قواعد کا مقتضا ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر مال مسروق غنیمت میں سے ہو تب تو بعد فراغ جہاد دارالاسلام میں بھی حد قائم کی جائے۔ اور اگر وہ مال مجاہدین کا کسی اور جہت سے مملوک ہو تو بعد فراغت جہاد حد قائم کی جائے۔ اور دوسرے معنی اختیار کرنیکی حالت میں مال مسروق کو مال غنیمت کیساتھ مقید کہا جائیگا اور فی الغزو کا مفہوم اعتبار نہ کیا جائے گا فافہم۔ پس حدیث کے معنی یہ ہوئے کہ جہاد میں حد نہ قائم کی جائے اور تفصیل دیگر قواعد سے مستفاد ہے۔

باب ماجاء فی الرجل یقع علی جاریۃ امرأۃ

قوله عن حبیب بن ابی سالم الخ: لوگوں نے کہا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اور اگر تاویل کریں تو تاویل ممکن ہے کہ اس صورت میں رجم کیا جائے گا کیونکہ یہاں اشتباہ ملک نہیں ہے اس لئے کہ عرب میں قاعدہ تھا مرد اپنا مال جدا رکھتے تھے اور عورتیں اپنا مال جدا رکھتی تھیں۔ اور یہ جو حضرت نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا لان کانت احلتها لہ الا جلد مائۃ یہ ان کا قیاس ہے کہ تحلیل کو انہوں نے موجب شبہ سمجھا۔

اور اکثر ائمہ کے نزدیک یہ اجازت معتبر نہیں کیونکہ تحلیل فروج ان امور میں سے نہیں ہے کہ جو اباحت سے حلال ہو جاتے ہیں اور موجب شبہ ملک ہو سکیں۔ اور حضرت نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فرمانا کہ لا تقصین الخ اس طرح ہے کہ جیسے کہا جاتا ہے یہ حکم شریعت کا ہے یا کوئی خاص فیصلہ حضور سرور عالم نے فرمایا ہو جس پر ہم مطلع نہیں ہوئے۔

باب ماجاء فی المرأة اذا استکرهت علی الزنا

قوله ولم يذكر انه جعل لها مهراً: اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حد نہ قائم فرماتے تو مہر دلواتے اب چونکہ حد قائم فرمائی اس لئے مہر نہیں دلوایا۔ حد اور مہر جمع نہیں کئے جاتے ہیں۔
وقوله فلما امر به فمعه كاد ان يؤمر بذلك

فائدہ: قوله امر به ای بالنزانی وقوله صاحبها الذی وقع اليها یعنی الزانی وقوله قال للرجل قولاً حسناً ای للرجل الذی لقیها اولاً۔ زاده الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فیمن یقع علی البہیمۃ

قوله عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ: ایک وجہ قتل بہیمہ کی یہ ہے جو کہ حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان فرمائی جس کا یہ حاصل ہے کہ ایسے جانور کا گوشت کھانا یا اس سے اور کوئی منفعت حاصل کرنا طابع سلیمہ کے خلاف ہے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ آپ نے بہیمہ کے قتل کا اس لئے حکم دیا کہ ایسا نہ ہو اس کے آدمی کا حمل رہ جائے اور آدمی زاد پیدا ہو۔
اور مولانا محمد یعقوب صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے تھے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگ اس کا تذکرہ چھوڑ دیں کیونکہ جہاں کہیں جانور جائے گا اس کو دیکھ کر لوگ اس قصہ کو بوجہ الحجبہ ہونے کے یاد کریں گے اور اس کا تذکرہ امر مذموم ہے۔
فائدہ: اور اتنی علی البہیمۃ کے لئے قتل کا ارشاد ہونا زجر اور تشدید پر محمول کیا گیا ہے اور ائمہ اربعہ کے نزدیک اس پر حد نہ جاری کی جائے گی ہاں تعزیری دی جائے گی زاده الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی حد اللوطی

قوله عن ابن عباس الخ: جمہور کے نزدیک تو اس حدیث کے موافق لوطی قتل کیا جائے گا اور اسی طرح مفعول بہ بھی جمہور کے نزدیک قتل کیا جائے گا۔

اور امام صاحب کے نزدیک یہ حدیث سیاست پر محمول ہے جبکہ لوطی لواطت کی عادت کر لے سو اس حالت میں امام اس کو قتل کرے خواہ وہ محسن ہو یا غیر محسن اور یہ تاویل ثبوت حدیث کی صورت میں ہے اور حدیث چونکہ متکلم فیہ ہے اس لئے اس کی بناء پر اثبات حد نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ثبوت حد کے لئے دلیل قوی کی حاجت ہے۔

باب ماجاء فی المرتد

قوله قالت طائفة منهم تحبس ولا تقتل قلت هو مذهب الحنفية قالوا ان الحكم بالقتل معلل بالحراية التي ليست فی المرأة

۱۔ کہ اس صورت میں اس بچہ کی پرورش نہایت دشوار ہے کون اس کا کفیل ہوگا۔ بہیمہ کو تو اس لئے انسیت نہ ہوگی کہ وہ اس کی جنس سے نہیں اور غیر بہیمہ یعنی انسان میں سے کسی کو اس سے علاقہ محبت و ولادت نہیں ۱۲ جامع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی حد الساحر

قوله صلى الله عليه وآله وسلم حد الساحر ضربة بالسيف.
بعض ائمہ کا تو یہ مذہب ہے کہ اگر سحر حد کفر تک پہنچ جائے یعنی سحر کو حق سمجھتا ہے تو یہ کفر ہے اور اس ارتداد کی بناء پر قتل کیا جائے۔ لیکن اس صورت میں حدیث کو مخصوص کہا جائے گا۔ اس لئے مناسب یہ ہے کہ یوں کہا جائے چونکہ سحر کا ضرر متعدی ہے اس لئے ساحر کو قتل کرنا لازم ہے۔ اور یہ معنی اختیار کرنے میں حدیث عام رہے گی خواہ وہ سحر حد کفر تک پہنچے یا نہیں ساحر قتل کر دیا جائے گا اور اس قتل کو حد مجازا کہا گیا ہے کیونکہ حقیقتہً یہ زجر ہے اور دلیل اس کی یہ ہے۔

باب ماجاء فی الغال ما یصنع به

قوله عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ.
اس باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول تو ہے لیکن کبھی آپ نے ایسا عمل نہیں فرمایا سو یوں کہا جائے کہ آپ نے احراق کا امر جزا فرما دیا ہے۔

فائدہ: قوله فوجدہ جلا قلت فاعلہ مسلمة۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فیمن یقول للآخر یا مخنث

قوله عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ.
اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص کسی کو یہودی کہے تو اس کے بیس دُرے لگائے جائیں اور حدیث آئندہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تعزیر دس دُروں سے زیادہ نہ کی جائے سوان..... دونوں حدیثوں میں تطبیق یہ ہے کہ سب صورتیں امام کی رائے پر ہیں جس طرح جس کے ساتھ مناسب سمجھے ویسا کرے۔ اگر تعزیر کا مقصود دس میں حاصل ہو جائے تو اسی پر کفایت کرے اور اگر بیس کی حاجت ہو تو اس پر عملدرآمد کرے۔

دس کی تحدید باعتبار غالب کے وارد ہوئی ہے یہ مقصود نہیں ہے کہ ہمیشہ اسی پر کفایت کی جائے چونکہ غالب اوقات یہ مقدار کافی ہو جاتی ہے اس لئے اس کی تصریح فرمادی گئی۔ وباللہویۃ العربیۃ لہ تحدیدہ بعشرین خلاف الاجماع ثم الحدیث ضعیف اھ

باب ماجاء فی التعزیر

قوله عن ابی بردة بن دینار قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا یجلد فوق عشر جلدات الخ قلت انعقد الاجماع علی خلافہ۔

باب ماجاء ما یوکل من صید الکلب وما لا یوکل

قوله عن عدی بن حاتم الخ: بندوق سے شکار کیا ہوا بغیر ذبح کئے ہوئے جائز نہیں اور اس باب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے

لے فی الاصل ههنا بیاض فلعله اراد ماروی عبدالله بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً لا یجلد دم امرئ مسلم الا باحدى ثلث الیب الزانی والنفس بالنفس والتارک لدينه المفارق للجماعة رواه الترمذی (عبدالقادر غنی عنہ)

کہ جو چیز جو ارح میں نفوذ کر جائے ایسی شے کا شکار کیا ہوا بلا ذبح حلال ہے۔ تیر کی یہی شان ہے کہ وہ آر پار ہو جاتا ہے۔ اور جو چیز اس کی مثل ہو اس کا بھی یہی حکم ہے بخلاف گولی کے کہ وہ آر پار نہیں ہوتی ہے۔ اس لئے اس سے شکار کیا ہوا بغیر ذبح جائز نہیں۔

کلب اور باز کے معلم ہونے میں اختلاف ہے کہ کس صورت میں یہ دونوں معلم قرار دیئے جاسکتے ہیں..... بعض ائمہ تو کہتے ہیں کہ شکار کر کے دونوں خود نہ کھائیں تو اس صورت میں معلم قرار دیئے جائیں گے اور علامت اس کے معلم ہونے کی ہمارے نزدیک یہ ہے کہ جب وہ شکار کے پاس جائے اور اس کو بلا ویں تو فوراً آئے کیونکہ جس وقت یہ شکار کرتا ہے اس وقت بہت برا ٹھنڈا ہوتا ہے سو جب اس وقت آواز دینے سے متنبہ ہو جائے تو معلوم ہوا کہ وہ معلم ہے..... اور بعض ائمہ نے دیگر علامات بیان فرمائی ہیں۔

باب ماجاء فی صید کلب المجوسی

قوله عن جابر بن عبد الله الخ: اول تو مجوسی کا شرعاً اعتبار نہیں بخلاف اہل کتاب کے کہ ان کا ذبیحہ حلال ہے نیز یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے بسم اللہ کہہ کر کلب کو نہ چھوڑا ہو۔

باب فی صید البزاة

قوله تعالیٰ وما علمتم من الجوارح: یہ لطیف کنایہ ہے اور اس سے مراد ہے جانور تعلیم کردہ شدہ۔ اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تعلیم کردہ جانوروں کا شکار بدو ذبح بھی جائز ہے جبکہ ذبح بعد شکار ممکن نہ ہو۔

باب فی الذبح بالمرؤة

قوله عن جابر الخ: بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ اس کا یعنی خرگوش کا گوشت کھانا مکروہ ہے کیونکہ اس کو حیض آتا ہے سو معلوم ہوتا ہے کہ ان کو حدیث نہیں پہنچی اور اگر ان کو حدیث پہنچی ہے اور باوجود حدیث پہنچنے کے پھر بھی منع کیا تو ان کا یہ مطلب ہے کہ اس کا کھانا متقضاء طبیعت سلیمہ کے خلاف ہے طبیعت اس کو گوارا نہیں کرتی ہے لیکن جائز ہے کیونکہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے کھانے کی اجازت دی ہے۔

باب ماجاء فی کراہیة اکل المصبورة

قوله عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ الخ: وجہ نبی کی یہ ہے کہ باوجود قدرت کے یہ جانور ذبح نہیں کیا گیا۔ گویا کہ شکاری نے نشانہ بنا کر چھوڑ دیا۔ اور اوپر جو صید کلب میں بعض صورتوں میں بغیر ذبح کے حلت فرمائی گئی ہے تو وجہ یہ ہے کہ وہاں ذبح پر قدرت نہیں ہے۔

باب فی ذکوة الجنین

قوله عن ابی سعید الخ: جمہور کے نزدیک تو ظاہری معنی ہیں پس ان کے نزدیک اگر گائے ذبح کی جائے اور

۱۔ هذه علامة تعليم البازی فقط وایة تعليم الكلب عدم اكل الصيد ثلث مراتب من الهدایة (عبد القادر عینی عنہ)

۲۔ مردہ یعنی سفید پتھر ہے۔

اس کے شکم کے اندر سے بچہ نکلے تو اس کے ذبح کرنے کی حاجت نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے جنین کا ذبح کرنا اس کی ماں کا ذبح کرنا ہے یعنی ماں کا ذبح کرنا کافی ہے بچہ کے جدا ذبح کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ بچہ کے ذبح کرنے کا بھی وہی طریق ہے جو خود اس ماں کے ذبح کرنے کا طریق ہے کوئی نیا طریقہ بچہ کے ذبح کرنے کا نہیں ہے نیز جو بچہ مرا ہوا جانور کے اندر سے نکلا ہے وہ لغتہ ظاہر ہے کہ میتہ ہے لہذا اس آیت کے عموم میں داخل ہوگا۔ حرمت علیکم المیتہ اور حدیث پر یہ عموم مقدم ہوگا۔

باب فی کراہیۃ کل ذی ناب وذی مخلب

قوله عن ابی ثعلبۃ الخشنی قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن کل ذی ناب من السباع قلت دخل فیہ الضبع.

باب ماجاء ما قطع من الحي فہو میت

قوله عن ابی واقد اللیثی الخ: چونکہ کوہان اور چلکے اجزاء ذبیحہ میں سے ہیں لہذا وہ اجزاء بغیر ذبح ذبیحہ حلال نہیں ہو سکتے اس لئے ان اجزاء کے استعمال سے قبل ذبح منع فرمادیا گیا اور قبل ذبح ان اعضاء کے جدا کر لینے کی یہ وجہ تھی کہ یہ اعضاء زیادہ لذیذ ہوتے ہیں۔ اور بعد ذبح اس قدر لذت ان میں باقی نہیں رہتی اس لئے وہ لوگ ان اعضاء کو قبل ذبح جدا کر لیتے تھے۔
فائدہ: ایک وجہ نبی کی قلب پر بلا تفکر یہ وارد ہوئی ہے کہ ذبیحہ کے بعض اعضاء کا قبل ذبح جدا کر لینا جانور کے ایذا کا سبب ہے اور ایسی حالت میں جانور کو سخت تکلیف ہوتی ہے اور کوئی وجہ معتد بہ ہے نہیں جس کی وجہ سے یہ ایذا گوارا کر لی جائے واللہ تعالیٰ اعلم زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب فی قتل الحیات

قوله عن سالم بن عبد اللہ الخ: قوله ذا الطفیتین والابتتر قلت فی النہایۃ الطفیۃ خوصۃ المقل فی الاصل وجمعها طفی شبہ الفطین اللذین علی ظہر الحیۃ بخوصتین من خوص المقل وفی الدر النثیر الابتتر القصیر الذنب من الحیات وقال النضر بن شمیل ہو صنف ازرق مقطوع الذنب لانتظر الیہ حامل الا لقت مافی بطنہا ۱۰ زادہ الجامع عفی عنہ۔

قوله عن ابی سعید الخدری الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ارشاد فرمایا تھا کہ اگر سانپ دیکھو تو تین بار آواز دے دینا پھر بھی اگر ظاہر ہو تو اس کو مار ڈالنا وجہ اس کی یہ ہے کہ جن جناب رسول کی خدمت میں شرائع اسلام سیکھنے کی غرض سے حاضر ہوئے تھے اور وہ سانپ کے لباس میں تھے اور پھر وہ لوگوں کے گھروں میں رہنے لگے پس اس وقت آپ نے یہ حکم ارشاد فرمایا تھا وہ ذہ القصة اخر بجا۔

فائدہ: آواز دینے میں جو الفاظ کہے جائیں احقر کے نزدیک وہ الفاظ اس باب کے آخر حدیث میں مذکور ہیں..... اگر کہا جائے کہ جنوں کو دوسرے کے گھروں میں رہنا بلا اجازت ملاک خانہ کے کس طرح جائز ہو گیا جواب یہ ہے کہ چونکہ وہ لوگ سانپ کی شکل میں تھے اور سانپ وغیرہ گھروں میں رہا ہی کرتے ہیں اس لئے ان کو بھی گھروں میں رہنے کی اجازت دے دی گئی اور غالب یہ ہے کہ جس وقت وہ سانپ کی صورت میں ہوتے ہوں گے اس وقت ہر طرح سے وہ سانپ ہی کے لباس میں ہو جاتے ہوں گے۔ پس یہ اعتراض لازم نہیں آتا کہ گھروالوں کی عورتوں کی اس صورت میں بے پردگی ہوتی ہے تو یہ اجازت مذکورہ کس طرح ان کو دی گئی جبکہ اس میں دوسروں کا ضرر ہے نیز یہ بھی ممکن ہے کہ وہ لوگ اس باب میں باعتبار ان احکام کے انسان کے حکم میں نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب من امسک کلبا ماینقص من اجرہ

قوله: من اقتنى (ای امسک کما فی المرقاة) کلبا و اتخذ کلبا لیس بضار (فی المرقاة الضاری من الکلاب مایهیج بالصید)
قوله من حدیث ابن عمر ان ابا هريرة له زرع.
اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ کھیتی کرتے ہیں اس لئے انہوں نے کلب زرع کا حکم بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر لیا۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب فی الذکوة بالقصب وغیرہ

قوله صلی اللہ وسلم مالم یکن سن او ظفر. قلت ان کانا متصلین فحرام والا فمکروه انتھی التقرير.
فائدہ: والتشبه فی الظفر بالحبشة مذکور فی الحدیث واما السن فهو عظم ولا یجوز به الذبح اذا لم یصلح له ۱۲ زادہ الجامع عفی عنہ.

باب فی الجذع من الضان فی الاضاحی

قوله قال وکیع الخ هذا تفسیر الجذع من وکیع یوافق ما فسرہ به الاحناف

باب فی الاشتراک الاضحیة

قوله عن علی قال البقرة الخ.

فیہ حجة للحنفیة فی جواز مکسورة القرن والنهی تنزیہی.

باب ماجاء ان الشاة الواحدة تجزئ عن اهل البيت

قوله کان الرجل یضحی بالشاة عنه وعن اهل بیتہ قلت یعنی باعتبار الانتفاع والا فلا یجوز

الشاة لاكثر من واحد وقوله هذا عمن لم يضح من أمتي قلت هذا عند الجمهور محمول على هبة الثواب لهم بفعله الذبح عن نفسه.

باب قوله ان الاضحية ليست بواجبة

قلت هذا كما ترى لا ينفى الوجوب وقد ثبت وجوبه بدليل.

فائده: قد حسن الترمذی حدیث ابن عمر من طریق حجاج بن ارطاة و حجاج هذا مختلف فيه زاده الجامع عفی عنه.

باب فی الذبح بعد الصلوة

قوله صلى الله عليه وسلم فاعد ذبحك. قلت الامر للوجوب فدل على الوجوب.

باب ماجاء فی العقیقة

قوله عن علي ابن ابي طالب قال عني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسن بشاة الخ. يا توجتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم نے بیان جواز کے واسطے ایک ہی بکری عقیقہ فرمائی ہوگی اور یا آپ کو اس وقت ایک ہی بکری دستیاب ہوئی..... اور پھر دوسری ملی ہو تو اس وجہ سے آپ نے اول ایک ہی بکری ذبح کی ہو اور پھر دوسری بکری بوقت دستیابی ذبح فرمادی ہو لیکن چونکہ راوی نے پہلی ہی بار ذبح ہونا دیکھا اس لئے فقط اسی کو روایت کر دیا۔ اور یا باوجود دو بکری دستیاب ہونے کے راوی ایک بکری ذبح کئے جانے کے وقت موجود ہو۔ اور دوسری بکری ذبح ہوتے اس نے نہیں دیکھی پس ایک ہی کو روایت کر دیا۔ اور عقیقہ میں ایک بکری ذبح کرنا یا دو ذبح کرنا یہ سب مستحب ہے۔

قوله والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحابه صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان يقول الرجل اذا ذبح بسم الله والله اكبر. قلت صريح في جواز زياده الواو ولا دليل على كراهتها.

قوله صلى الله عليه وسلم الغلام مرتين بعقيقته يذبح عنه يوم السابع ويسمى ويلحق رأسه یہ سب امور مستحب ہیں اور عقیقہ کا سات روز سے پہلے ہونا کہیں ثابت نہیں۔ اور جو شخص بچے کے پیدا ہونے کی مدت بھول جائے اس کو چاہئے کہ حساب کر کے جس روز بچہ پیدا ہوا ہے اس سے ایک روز پہلے عقیقہ کر دے اس طرح جب بھی عقیقہ کرے گا وہ دن طاق ہی واقع ہوگا پس سات دن کا حساب اور مناسبت محفوظ رہے گی۔

ابواب النذور والایمان عن رسول الله ﷺ

قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا نذر في معصية وكفارتها كفارة يمين.

۱ ذکر هذا القول فی باب بعد ست ابواب من العقیقة ۲ واللفظ فی الجامع اصحاب النبی بدل اصحاب

۳ هذا القول ذکر بعد سبعة ابواب من باب العقیقة

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ معصیت کی نذر منعقد نہیں ہوتی اور ایسی نذر کرنے میں کفارہ یحییٰ واجب ہوتا ہے اور دوسری حدیث یعنی ومن نذران یعصى الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ نذر منعقد نہیں ہوتی اور نہ اس میں کوئی کفارہ لازم ہوتا ہے۔

سواگر کوئی شخص نذر کرے کہ اگر میرا بھائی مرض سے اچھا ہو جائے تو میں ناچ کراؤں گا پس اس نذر میں حدیث اول کا مقتضا تو یہ ہے کہ نذر کا پورا کرنا بھی جائز نہیں اور کفارہ یحییٰ لازم ہے اور حدیث ثانی کا یہ مقتضا ہے کہ نہ نذر کا پورا کرنا جائز اور نہ کفارہ یحییٰ لازم..... اب دونوں حدیثوں میں تطبیق کی حاجت ہے اور وہ اس طرح سمجھ میں آتی ہے کہ اگر جزاء طاعت ہو اور شرط معصیت ہو تب تو شرط کے وقوع پر جزا کا مترتب کرنا یعنی نذر کا پورا کرنا واجب ہوگا پس اس صورت میں یہ نذر منعقد ہو جائے گی۔ اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی کہے کہ میں فلاں مہاجن کے گھر چوری کرنے جاتا ہوں اگر میرے کچھ ہاتھ لگ گیا تو سو نفلیں پڑھوں گا تو اس صورت میں اس کو اختیار ہے کہ خواہ سونفل پڑھے کیونکہ سونفل پڑھنا گناہ نہیں ہے بلکہ طاعت ہے اور خواہ وہ نفل نہ پڑھے بلکہ کفارہ یحییٰ ادا کر دے دونوں اختیار ہیں۔ اور اگر جزاء معصیت ہو۔

مثلاً یوں کہے کہ اگر میرا بھائی مرض سے اچھا ہو جائے گا تو میں ناچ کراؤں گا تو اس صورت میں یہ نذر منعقد ہی نہیں ہوئی نہ نذر کا پورا کرنا جائز اور نہ کفارہ واجب۔ یہ صورت ہے تطبیق کی

وفي الحاشية العربية له ان كان الجزاء معصية فلا ينعقد وان كان الجزاء طاعة والشرط معصيته ينعقد وخير بين الايفاء والكفارة وهو المراد في هذا الحديث (ای الحديث الاول) ومعنى لا نذر لاتندروا والمعنى الاول مراد في الحديث الاثنى من نذر ان يعصى الله الخ بلا ذكر الكفارة فيه اه

باب لا نذر فيما لا يملك ابن آدم

قوله صلى الله عليه وسلم ليس على العبد نذر فيما لا يملك. مثلاً ناذر نے کہا کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو فلاں غلام آزاد ہے اور وہ غلام اس کی ملک میں اس وقت ہے نہیں تو یہ نذر منعقد نہ ہوگی۔ اور اگر نذر کے بعد اس غلام کا مالک بھی بن جائے تب بھی اس غلام کا آزاد کرنا ناذر کے ذمہ واجب نہ ہوگا۔ اور امام صاحب کے نزدیک اگر اس طرح نذر کرے گا کہ اگر یہ میرا کام ہو جائے اور میں فلاں غلام کا مالک بھی ہو جاؤں تو وہ غلام آزاد ہے تو یہ نذر منعقد ہو جائے گی اور اس صورت میں یہ غلام ملکیت کے بعد آزاد کرنا لازم اور واجب ہوگا۔ اور دیگر ائمہ کے نزدیک اس شرط کے ساتھ بھی نذر منعقد نہ ہوگی کہ میں مالک ہو جاؤں تو یہ آزاد ہے کیونکہ نذر کرنے کے وقت تو ملکیت ثابت ہی نہیں ہے۔

وفي الحاشية العربية له قوله ليس على العبد نذر الخ يمكن ان يراد ما لا يقدر كصوم الدهر اذا ضعف عنه فليس الواجب الوفاء كيف ما استطاع بل فيه كفارة اليمين.

۱۔ بلکہ ملکیت کے بعد خود بخود آزاد ہو جائے گا (عبد القادر رحمہ اللہ)

باب فی کراہیۃ الحلف بغیر اللہ

قوله عن سعد بن عبيدة النخ: امام ترمذی نے اس حدیث کو تغلیظ پر محمول کیا ہے اور اس تاویل کی تقویت کے لئے احادیث اور آیت سے استشہاد فرمایا ہے اور میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ اس کفر کو کفر عملی پر محمول کیا جائے کہ اس شخص نے کفار کی مثل یہ کام کیا اور کفر اعتقادی یہ نہیں ہے کیونکہ اس کا مقصود انحراف عن الاسلام بوجہ من الوجہ نہیں ہے۔

باب فی من یحلف بالمشی والیستطیع

قوله عن انس النخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان بی بی کو پیادہ پا چلنے سے اس لئے منع فرمایا تھا کہ ان کا ابتداء سلوک تھا اور ابتداء سلوک میں یہ حالت ہوتی ہے کہ اگر زیادہ محنت اور مشقت پیش آ جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ سے محبت نہیں رہتی اول تو مبتدین کو محبت ہوتی ہی کم ہے تو پھر مشاق پیش آنے سے رہی سہی فوت ہو جاتی ہے اس لئے آپ نے سوار ہونے کا امر فرمایا کہ جب سوار ہو کر جائیں گی اور جوں جوں کعبہ مکرمہ قریب ہوتا جائے گا ان کو محبت الہی تعالیٰ بڑھتی جائے گی پھر جب بالکل اندر کعبہ مکرمہ کے داخل ہو جائیں گی تو عشق کی کچھ اور ہی حالت ہو جائے گی۔

اور اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے کسی کو پلاؤ کھلاؤ تو وہ نہایت مسرت اور خوشی سے الحمد للہ کہے گا اور اگر نان خشک کھلاؤ تو گو الحمد للہ کہے گا تو لیکن ایسی مسرت سے نہ کہے گا جس طرح پلاؤ کھانے سے کہتا ہے۔ اور ایسے ہی اگر کسی کو ٹھنڈا پانی پلاؤ تو نہایت مسرت سے الحمد للہ کہے گا۔ اور اگر گرم پلاؤ تو دل میں کم سے کم اضطراب آئے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے کچھ نہیں دیا حتیٰ کہ پانی بھی گرم دیا تو گواس کا قصداں حرکات کا نہ ہو لیکن طبعاً زیادہ مسرت سے شکر خوب اچھی طرح دل سے نکلتا ہے۔

اور جو لوگ حق تعالیٰ کے عاشق ہیں اور ان کے تمام مقامات سلوک طے ہو چکے ہیں ان کو عشق کی ایسی بے چینی ہوتی ہے جس کی وجہ سے محبوب کی طرف سے جو کچھ مشقتیں پیش آتی ہیں وہ سب ان کو لذتیں معلوم ہوتی ہیں اور مطلقاً ان کو کراہت نہیں معلوم ہوتی۔ گو تکلیف ہوا اگر ان سے کہا جائے سور ہو آرام کرو تو یہ سونا ان کے حق میں موت معلوم ہو اور النوم اخو الموت نظر آنے لگے اور علماء ظاہران بے چاروں پر اعتراض کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں ہے لا تلقوا بایديکم الی التہلکۃ جس سے عبادت اور ریاضت شدیدہ کا اختیار کرنا ممنوع ثابت ہوتا ہے۔ اور صوفیہ کرام رحمہم اللہ اس کے مرتکب ہیں۔

اور یہ اعتراض قلت تامل سے پیدا ہوا ہے بات یہ ہے کہ صوفیہ کرام کو شدت عبادت میں کلفت نہیں ہوتی۔ بلکہ ایک خاص لطف آتا ہے جو تمام دنیا و مافیہا کی لذتوں سے بڑھ کر ہے اور اگر وہ عبادت میں کوتاہی کریں۔ اور نفس کو مہلت دیں تو ان کی تواں صورت میں ہلاکی ہے کیونکہ قطع نظر خسران آخرت کے خود اس فعل کا ان پر جو صدمہ پڑے وہ صدمہ ان کے اہلاک کے لئے کافی ہے پس ان کے اعتبار سے آیت کریمہ کا تحقیق اور اس کی مخالفت راحت اور قلت عبادت میں ہے نہ کہ شدت و کثرت طاعت میں۔

خوب سمجھ لو ایک بزرگ قیام لیل فرمایا کرتے تھے کسی شب کو (تطویل) رکوع کے ساتھ (مع ادائے ارکان اخڑی) خاص فرمایا کرتے تھے۔ اور کسی شب کو (تطویل) قیام (مع ادائے ارکان اخڑی) مختص کر لیتے تھے اور آخر میں فرماتے تھے کیا کروں رات بہت چھوٹی ہوتی ہے۔ کاش کہ رات بہت بڑی ہوتی تاکہ مقصود حقیقی سے اور زیادہ مناجات میسر آتی۔

اور جاننا چاہئے کہ جب تک انسان اپنے کو کچھ سمجھتا ہے اس وقت تک اس کے ہاتھ پیر کثرتِ عبادت سے تھک جاتے ہیں اور جب وہ فنا ہو جاتا ہے پھر تکلیف اور ناگواری نہیں ہوتی۔

اور حدیثِ قدسی بخاری میں ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں اپنے (خاص) بندے کی کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور اس کا پیر ہو جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔

بھلا جب یہ بات ہے تو کثرتِ عبادت سے کیونکر گرانی ہو سکتی ہے آدمی کر کے تو دیکھ انشاء اللہ تعالیٰ کوئی تکلیف نہ ہوگی۔ اور حدیثِ شریف میں زیادہ عبادت کرنے کی ممانعت آئی ہے اس سے بھی ظاہری علماء یہی سمجھ گئے کہ یہ نبی علی الاطلاق ہے حالانکہ یہ نہیں سمجھتے کہ ایسی عمدہ چیز سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جیسے رحیم کریم علی الاطلاق کیسے منع فرما سکتے ہیں۔ ضرور ہے کہ کسی ایسی وجہ سے منع فرمایا ہے جو ہمارے لئے مضر ہے اور ہمارے اندر کوئی مرض ہے جس کی وجہ سے ہم کو ایسی محبوب اور مقصود شے سے روکا گیا ہے ان لوگوں کی تو ایسی مثال ہے کہ جیسے کوئی طبیب کسی مریض کو پلاؤ کھانے سے منع کرے اور وہ مریض بجائے اس کے کہ اپنے مرض کے معالج میں پہلے سے زیادہ سعی کرتا اور غور کرتا کہ میرے مرض کی وجہ سے مجھے روکا گیا ہے اس کے علاج کا اہتمام کروں علاج ہی چھوڑ دے اور کہے کہ لو بھائی! پلاؤ نہیں کھائیں گے کیا مر تھوڑا ہی جائیں گے پس ایسا ہی ہم لوگوں نے کیا کہ حدیث کو اپنے نفس کے موافق سمجھ کر عبادت سے کنارہ کش ہو بیٹھے کہ جناب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو کثرتِ عبادت سے منع فرمائی دیا ہے پھر کیوں اہتمام کیا جائے یہ نہ سمجھتے کہ اس ممانعت کا سبب کیا ہے وہ خرابیِ قلب ہے۔

چاہئے تھا کہ اس کو معلوم کر کے اس کے ازالہ کی سعی کرتے حدیث میں ہے کہ انسان کے بدن میں ایک مضغہ ہے جب وہ درست اور ٹھیک ہو جاتا ہے تو تمام بدن انسانی درست اور ٹھیک ہو جاتا ہے اور جب وہ خراب ہوتا ہے تو تمام جسم تباہ ہوتا ہے اور وہ مضغہ دل ہے..... سو قلب کی اصلاح کا اہتمام چاہئے اور قلب میں محبتِ الہی کی تشنگی لگانی چاہئے اس وقت کثرتِ عبادت میں کچھ بھی گرانی نہ معلوم ہوگی بلکہ لطف آئے گا۔

اس زمانہ کے علماء کے تقویٰ اور عبادت کا کیا حال ہے جاہل تو عشاء کی سترہ رکعت پڑھتے ہیں اور مولوی صاحب سے فتویٰ لیا جائے تو وہ بھی سترہ ہی رکعت فرمائیں گے لیکن خود یہ نور کعبہ پڑھتے ہیں اور باقی نصف حذف فرما دیتے ہیں گویا کہ باقی نماز فضول ہے..... یہ خیال نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ تو مصلحت سمجھ کر یہ رکعتیں بڑھوائی ہیں۔ اور انکی ایسی مثال ہے کہ جیسے ایک شخص مریض ہے اس نے طبیب سے نسخہ لکھوایا پھر دریافت کیا کہ حکیم صاحب اس نسخہ میں اصلی اور مقصود اجزاء کون کون سے ہیں اس کے بعد وہ دوائیں تو باقی رکھیں اور باقی نسخہ پھاڑ کر پھینک دیا تو ظاہر ہے کہ یہ کیسی حماقت ہے اور شفاء کی کیا امید ہے۔ نسخہ میں اصل دوائیں تو ایک دو ہی ہوتی ہیں لیکن باقی دوائیں بھی تو ان کی معین ہوتی ہیں کسی کو اصل دواؤں کی تاثیر میں دخل ہوتا ہے کوئی دوا اعتدالِ مزاج ادویہ کے لئے ہوتی ہے پس اس طرح شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نماز میں کہیں کوئی عمل مقرر فرمایا اور کہیں کوئی عمل مقرر فرمایا۔ اور یہ سب حکمت اور مصلحت کی وجہ سے کیا لہذا تمام امور مقصود یعنی ہا و مطلوب بغیر ہا پر عمل لازم ہے۔

اگر کوئی کہے کہ نوافل وغیرہ پڑھنے سے کتب دینیہ کا مطالعہ اولیٰ ہے تو جواب یہ ہے کہ ہم یہ تھوڑا ہی کہتے ہیں کہ مطالعہ نہ دیکھو..... بعض اوقات جب ٹھنڈی سڑک پر جاتے ہو اس وقت یہ نہیں ہوتا کہ دو رکعت نفل پڑھ لو! یہ حال تو عبادت کا ہے اور تقویٰ ہم لوگوں کا ایسا ہے کہ ایک شخص نے زنا کیا تھا ایک عورت سے۔ سو اس سے بچہ پیدا ہوا کسی نے کہا کہ تو نے عزل کیوں نہ کر لیا کہنے لگا کہ ایک مولوی صاحب سے میں نے سنا تھا کہ عزل مکروہ ہے اس لئے نہیں کیا تو دیکھئے حرام فعل پر تو جرأت کی اور مکروہ سے اجتناب کیا۔ اسی طرح مولوی صاحب زنا سے تو بچتے ہیں کیونکہ شان کے خلاف ہے اور زنا سے بڑھ کر کام کرتے ہیں وہ کیا ہے کسی کی غیبت کرنا ہے۔ حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی کی غیبت کرتا ہے گویا اس نے ۳۶ یا ۳۷ عورتوں سے زنا کیا اخرج..... اور بھی غیبت کے باب میں سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں..... مولوی صاحب کو غیبت وغیرہ کرنے میں کچھ عار نہیں معلوم ہوتی اور زنا سے شرم معلوم ہوتی ہے یہ تقویٰ کا حال ہے..... اور جاننا چاہئے کہ آدمی چار قسم کے ہوتے ہیں۔

پہلی قسم ایسے لوگ ہیں جن کا ظاہر و باطن دونوں خراب ہیں یہ شخص گوہ در گوہ ہے اور دوسری قسم وہ لوگ ہیں جن کا ظاہر خوب اور باطن خراب ہے یہ شخص پہلی قسم سے بہتر ہے اور تیسری قسم وہ لوگ ہیں جو باطن سے تو آراستہ اور ان کا ظاہر خراب ہے یہ لوگ اوپر کی دونوں قسموں سے بڑھ کر ہیں کہ اس کا قلب جو محل نظر الہی ہے عمدہ ہے اور ظاہر جو محل نظر مخلوق ہے خراب ہے اور مقصود نظر حق ہے نہ کہ نظر حق۔

(ظاہر خراب ہونے سے مخالفت شریعت مراد نہیں ہے بلکہ ایسے امور کہ جو فی الواقع محمود ہیں لیکن عامہ مخلوق کی فہم کی رسائی چونکہ وہاں تک نہیں ہوتی اس لئے وہ لوگ ایسے کاموں کو خلاف شرع سمجھتے ہیں یا ظاہر خراب لوگوں سے مجاذیب مراد لئے جائیں کہ محبت حق سے شاداب ہیں اور دل میں خدا کی محبت کی آہ دردناک ہے اور اسی محبت کے غلبہ کی وجہ سے بعض الفاظ ان سے خلاف شریعت نکل جاتے ہیں مگر وہ اس میں معذور اور مرفوع القلم ہیں اور جو شخص بیدار مغز اور باہوش ہو اور مخالف سنت ہو اس کا باطن تو کسی طرح اچھا نہیں ہو سکتا۔ زادہ الجامع غنی عنہ)

اور چوتھی قسم وہ لوگ ہیں جن کا ظاہر و باطن دونوں اچھے ہیں ایسے لوگ بہت کم بلکہ گویا نایاب ہیں ہزار میں ایک بھی ایسا نکل آئے تو غنیمت ہے اور یہ صفائی ظاہری و باطنی بغیر ازالہ امراض باطنیہ ممکن نہیں۔ مولوی صاحب سے اگر کوئی دریافت کرے کہ ہمیں کوئی ایسی چیز بتلا دیجئے کہ جس سے حق تعالیٰ کی محبت پیدا ہو جائے تو جواباً فرمائیں گے وظیفہ پڑھا کرو درود پڑھا کرو اور عدم محبت کی علت پر نظر نہیں کرتے کہ حق تعالیٰ کی محبت نہ ہونے کا سبب کیا ہے وہ ایک حجاب ہے قلب پر اس کے ازالہ کی تدبیر اور فکر کرنی چاہئے جب اس کی تدبیر کی جائے گی اور وہ حجاب زائل ہو جائے گا تو پھر دیکھو کیسی محبت پیدا ہوتی ہے۔

یاد رکھو! ہر مرض کا علاج اصلاح قلب ہے نئی روشنی کے لوگ ہمیشہ گاتے رہتے ہیں اتفاق کرو اتفاق کرو مگر اتفاق کی جو اصل تدبیر ہے اس کو عمل میں نہیں لاتے ہو کیا ہے سنو! وہ اصلاح قلب ہے۔ اور چونکہ وہ لوگ اس کا اہتمام نہیں کرتے اس لئے اتفاق باوجود اس چیخ و پکار کے حاصل بھی نہیں ہوتا اور قاعدہ عقلیہ کلیہ سے یہ امر ثابت ہے کہ بغیر تواضع اتفاق نہیں ہو سکتا اور تواضع موقوف ہے اصلاح قلب پر۔ دیکھو! اگر نباتات چاہے کہ میں جزو حیوان ہو جاؤں تو جب تک اس کو کوئی حیوان نہ

کھائے وہ جزو حیوان کیسے ہو سکتی ہے ہاں کوئی حیوان اس کو کھالیوے اور وہ فضلہ ہضم رابع یعنی مادہ منویہ میں جا کر ہضم ہو تب وہ جزو حیوان ہو جائے گی۔ اور اب یہی نباتات اگر چاہے کہ میں بولوں اور نطق حاصل کروں تو اسے نطق نہیں میسر آ سکتا تا وقتیکہ کوئی انسان نہ کھالے سو اس کو چاہئے کہ اپنے ذبح کئے جانے پر صبر کرے اور غل نہ چاوے خاموش رہے جب وہ ذبح ہو جائے گی اور اس کو کوئی انسان کھالے گا اور وہ فضلہ ہضم رابع میں جا کر ہضم ہو جائے گی تو جزو انسان بن کر ناطق ہو جائے گی۔

اب ملاحظہ فرمائیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت ہم کو کس قدر ہے واقعی بات یہ ہے کہ آپ کی محبت صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تھی۔ ایک صحابی کے سامنے بعد وفات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانا لایا گیا جس میں ایک تلی ہوئی مرغی تھی وہ ایسے کھانے کو دیکھ کر بہت روئے اور فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے ایسی حالت میں تشریف لے گئے کہ آپ نے کبھی کھجوروں سے بھی پیٹ نہیں بھرا اور وہ صحابی بہت روئے اور غمگین ہوئے یہاں تک کہ کھانا نہ کھا سکے۔ یہ غیر مقلد اپنے کو تبع سنت کہتے ہیں اور ہمیشہ مشغلہ حدیث کا رکھتے ہیں اور ہم لوگ بھی حدیث شریف کا مشغلہ رکھتے ہیں مگر کبھی ایسا بھی ہوا کہ کوئی عمدہ چیز سامنے آئی ہو اور ہمارے آنسو بہے ہوں۔

اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ہم کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کامل محبت نہیں ہے..... ذرا غور کرنا چاہئے کہ اگر کسی کا بیٹا گھر سے باہر ہو اور وہ اپنے باپ کے پاس یہ لکھ کر بھیج دے کہ مجھے ایک وقت کھانا میسر آتا ہے اور ایک وقت فاقہ ہوتا ہے تو یہ حال سن کر باپ کا کیا حال ہوگا۔ اور اگر اس کے سامنے کوئی عمدہ چیز آئے گی تو کیا اس کو گوارا ہوگا کہ آرام سے بیٹھ کر عمدہ عمدہ غذائیں کھائی جائے نہیں ہرگز نہیں بلکہ اس کو ایسے وقت لڑکا یاد آئے گا اور یہ خیال ہوگا کہ واللہ تعالیٰ اعلم میرے بچے کو یہ چیز میسر ہوئی ہوگی یا نہیں اور اس صدمہ کی وجہ سے وہ چیز ہرگز باپ کے حلق سے نہ اترے گی۔ اب پورے طور پر ہم لوگوں کے تقویٰ، محبت بحق تعالیٰ و برسولہ الکریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حال معلوم ہو گیا۔ حق تعالیٰ نے یہ امراض ہمارے قلوب سے دور فرمائیں۔

باب فی کراہیۃ النذور

قوله عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ.

محققین کے نزدیک نبی عن النذر کی یہ وجہ ہے کہ جب کسی نے نذر کی اور مقصود مطلوب حاصل ہو گیا تو ناذر پر نذر کا ادا کرنا گراں معلوم ہوگا سمجھے گا کہ مجھے اس کا ادا کرنا لازم ہے اور گویا یہ نذر مثل تاوان کے ہو جائے گی اور عبادت محبت اور شوق کے ساتھ ہونی چاہئے اور یہاں کراہت پیدا ہوگئی..... اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ قرب حق تعالیٰ کا فرائض اور نوافل سے حاصل ہوتا ہے اور نذر جبکہ حصول مقصود پر مبنی ہو تو بناء علی نیۃ العوام عبادت نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ ان کی نیت تو فقط یہی ہوتی ہے کہ کام ہو جائے اور اس کا عوض پورا کر دیں۔

اور بس ہاں کوئی شخص نذر کو قائم مقام دعا کے سمجھے تو البتہ کچھ ثواب بھی حاصل ہو سکتا ہے۔

فائدہ: کراہت نذر کا ایک نفیس سبب شامی میں مذکور ہے ملاحظہ فرمایا جائے مجھے اس وقت وہ موقع شامی میں ملا نہیں۔

زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب فی وفاء النذر

قوله عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ

بعض ائمہ کے نزدیک تو نذر جاہلیت منعقد ہی نہیں ہوتی کیونکہ نذر طاعت ہے حق سبحانہ و تعالیٰ کی اور صحت طاعت کے لئے ایمان کی مصاحبت لازم ہے اور امام صاحب کے نزدیک ایسی نذر کا ایفاء مستحب ہے کیونکہ حالت کفر میں جو نذر کی جاتی ہے اس وقت تو بوجہ فقدان ایمان کے انعقاد ہوتا ہی نہیں اور جب حالت کفر تبدیل باسلام ہوئی تو اس وقت نذر نہیں کی گئی پس وجوب تو ہو ہی نہیں سکتا ہاں ایفاء نذر کی صحت ہو سکتی ہے بوجہ مصاحبت ایمان کے لہذا کچھ مضا لفتہ نہیں بلکہ بہتر ہے کہ یہ نذر پوری کر دی جائے۔

اس لئے کہ آخر حق تعالیٰ سے ایک وعدہ کیا تھا گو اس کا ایفاء حالت کفر میں معتبر نہ ہو سکتا تھا مگر بعد اسلام لانے کے تو نذر کو قدرت ہے کہ اس کو پورا کر دے پس بہتر ہے کہ ایسی نذر کا بھی ایفاء کیا جائے..... رہا یہ کہ اعتکاف کے لئے حنفیہ کے نزدیک روزہ شرط ہے تو یہ حدیث اس کے منافی نہیں اس لئے کہ عرب کا محاورہ ہے رات بول کر شب و روز معا مراد لیتے ہیں اور بعضوں نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ اعتکاف تو صورت ہے حقیقت نہیں ہے گویا کہ مراقبہ ہے اس لئے اس میں روزے کی حاجت نہیں ہے۔

باب: قوله عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من حلف منکم فقال فی حلفہ واللات والعزى الخ

جس شخص نے لات و عزری کی قسم کھائی اس نے صورت کفر کیا اس لئے اس کی مکافات کلمہ طیبہ پڑھ لینے سے فرمادی گئی کہ کلمہ پڑھ لینا یہ بھی صورت تجدد ایمان ہے۔ اور چونکہ ایسے شخص کا حقیقتاً عقیدہ خراب نہیں ہوتا اس لئے فلیؤمن وغیرہ الفاظ دالہ علی تجدد ایمان حقیقتاً نہیں ارشاد فرمائے گئے۔ اور قمار کے باب میں تصدق کا امر اس لئے فرمایا کہ مقصود قمار سے مال بڑھانا ہوتا ہے لہذا اس حرص کی سزایہ ہے کہ مال کم کیا جائے ایسا عمل کرنے سے حرص کا علاج ہو جائے گا۔

باب قضاء النذر عن المیت

قوله عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ: نذر کا اس طرح ادا کرنا بطریق تبرع تھا البتہ اگر مورث اپنے مال میں وصیت کر جائے تو اس کا ادا کرنا وصی پر لازم ہوتا ہے اور یہاں وصیت تھی نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مسئلہ اس لئے دریافت کیا کہ سائل کو شبہ تھا کہ یہ تبرع جائز بھی ہے یا نہیں۔

فائدہ: اور بغیر وصیت اس لئے ادا کرنا واجب نہیں ہوتا کہ جس نے التزام کیا ہے وجوب تو اس پر ہے دوسروں سے کیا علاقہ ولا ترزوا رزۃ و زرا خری۔ زادہ الجامع فی عنہ۔

باب ما جاء فی الدعوة قبل القتال

قوله عن ابن البختری الخ: امام صاحب فرماتے ہیں کہ قبل از قتال دعوت الی الاسلام ضرور کرنا چاہئے اس میں دو فائدے ہیں ایک تو یہ کہ اس صورت اہل اسلام کا رعب بہت زیادہ ہوگا اس طرح کہ وہ لوگ خیال کریں گے مسلمان بڑے

دلیر اور شجاع ہیں کہ اس طرح ایسی صاف گفتگو کرتے ہیں ان کو اپنی دلیری پر پورا اعتماد ہے ورنہ ان کو یہ جرأت کیسے ہو سکتی تھی..... دوسرا فائدہ یہ ہے کہ ممکن کہ بعض کفار کو دعوت اسلام تفصیلاً نہ پہنچی ہو تو اس صورت میں ان کے خواہ مخواہ قتل کا احتمال ہے اس لئے احتیاط ضرور ہے..... اور دیگر ائمہ یہ فرماتے ہیں کہ دعوت اسلام کفار کو پہنچ چکی ہے کیونکہ اسلام کی اشاعت خوب اچھی طرح ہو چکی ہے سب جانتے ہیں کہ مسلمان اسی واسطے لڑتے ہیں لہذا تجدید دعوت کی حاجت نہیں۔

وقوله حديث حسن الى قوله مات قبل علي رضي الله تعالى عنه قلت هذا كلام موهم فان قوله حسن يقتضي بظاهره انه متصل ونقل كلام البخاري يدل على انه منقطع فلهذا الكلام محملان احدهما ان الحديث حسن عند المصنف وان كان منقطعاً عند البخاري وهذا الوجه عندی وثانيهما ان الاسناد حسن منقطع فافهم زاده الجامع عفى عنه.

باب فی البیات والغارات

قوله عن انس الخ: صبح کے وقت غارت کرنا اچھا ہے کیونکہ وہ وقت برکت کا ہے اور دوسرے بات یہ ہے کہ شب کو غارت کرنے میں خود باہم قتال کا اندیشہ ہے کیونکہ رات میں اپنے پرانے کی تمیز نہایت دشوار ہے۔
قوله وافق والله محمد۔ انجیس جاننا چاہئے کہ لشکر کے کئی نام ہوتے ہیں اور اس کی ترتیب اس طرح ہوتی ہے کہ جس وقت بادشاہ چلتا ہے تو اس کی داہنی طرف چلنے والے لشکر کو مینہ کہتے ہیں اور بائیں طرف والے کو میسرہ کہتے ہیں اور آگے والے کو مقدمہ کہتے ہیں اور پیچھے والے کو ساقہ کہتے ہیں۔ اور ایک لشکر ان سب کے درمیان میں ہوتا ہے اس کو قلب کہتے ہیں اور مجموعہ کو نمیس کہتے ہیں۔

فائدہ: فی نہایۃ ابن الاثیر الخمیس الجیش سمی به لانه مقسوم بخمسة اقسام المقدمة والساقة والمیمنة والمیسرة والقلب ۱۵ زاده الجامع عفى عنه
قوله عن ابی طلحة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا ظهر الخ۔
تین روز تک اس لئے قیام فرماتے تھے تاکہ بخوبی تصرف اور دخل حاصل ہو جائے اور اگر بعد فتح فوراً آپ واپس تشریف لے جاتے تو ممکن تھا کہ وہ لوگ مجتمع ہو کر پھر اپنا تصرف کر لیتے۔

باب فی سہم الخیل

قوله عن ابن عمر الخ: جمہور کے نزدیک تو اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ سوار کو تین حصے دیئے جائیں گے ایک تو خود اس کا اور دو اس کے گھوڑے کے..... اور امام صاحب کے نزدیک یہ معنی ہیں کہ سوار کو دو حصے دیئے جائیں گے ایک تو خود اس کا دوسرا اس کے گھوڑے کا (یا کسی دوسری سواری کا) اور پیدل کو ایک حصہ خود اسی کا دیا جائے گا۔ اور ظاہر حدیث حنفیہ کی مؤید معلوم ہوتی ہے۔

فائدہ: ہذا المسئلة قد حققها العبد الضعيف في الاجوبة اللطيفة وذكر الاحاديث المعارضة الصريحة لما ذهب اليه اصحابنا ثم اجاب عنها جوابا شافيا على طريقة الفقهاء المحدثين فانظر هناك ولا تجد مثله في ظني في احد من كتب القوم والله الحمد زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في السرايا

قوله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يغلب اثنا عشر الخ.
مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کے لشکر کا یہ عدد بوجہ قلت مغلوب نہ ہوگا گو کسی اور وجہ سے مغلوب ہو جائے اس خاص عدد میں حق تعالیٰ نے ایسی ہی برکت رکھی ہے اور یہ امور بغیر وحی کے نہیں معلوم ہو سکتے۔
فائدہ: قوله حسن غریب قلت معناه حسن غریب مرفوعاً زاده الجامع عفى عنه

باب من يعطى الفئ

قوله عن يزيد الخ قوله قال الاوزاعي واسهم النبي صلى الله عليه وسلم الخ.
قلت ان صح فهو محمول على الرضخ والاعطاء للنساء والصبيان لا على السهم المعين فلا تعارض بين الحديثين الا اذا ثبت حديث قوى راجح على حديث الترمذی صريح في اسهام النساء واسهام الصبيان على سبيل التعيين ولا يمكن التطبيق في راجح على هذا فافهم زاده الجامع عفى عنه.

باب هل يسهم للعبد

قوله وعرضت عليه رقية الخ: ظاہر یہ ہے کہ یہ منتر کا غنڈ پر لکھے ہوں گے جن میں سے بعض کے روک لینے کا اور ان کو اپنے پاس رکھنے کا ارشاد فرمایا اور بعض کو پھینک دینے کا حکم دیا اب رہی یہ بات کہ جس کے پھینک دینے کا حکم دیا گیا وہ خلاف شرع منتر تھا۔ سو اس میں اثر کیونکر ہوتا تھا جواب یہ ہے کہ اثر منتر موافق شرع ہونے میں منحصر نہیں ہے بہت سی خلاف شرع اشیاء میں حق تعالیٰ نے خاص اثر رکھے ہیں اور اس میں حکمتیں ہیں لیکن امر خلاف شرع کا ارتکاب جائز نہیں ہے جیسے کفر مخلوق خداوندی ہے لیکن اس کا ارتکاب جائز نہیں ہے۔ زاده الجامع عفى عنه۔

باب ماجاء في اهل الذمة يغزون مع المسلمين هل يسهم لهم

قوله عن عائشة رضي الله تعالى عنه الخ.
علماء نے لکھا ہے کہ مشرک (یا کافر) کو نہ جہاد میں لے جائے نہ اور کسی نیک کام میں ان کو شریک کرے کیونکہ کافروں کا کیا اعتبار ہے یہاں سے تو مسلمانوں کی طرف سے لڑنے جائیں اور خاص موقع پر جا کر خود کافروں کے ساتھی ہو جائیں لہذا اے عرضت علیہ کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ میں نے زبانی سنایا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کا جو حصہ خلاف شرع تھا اس کو چھوڑنے کا حکم فرمایا۔ (عبد القادر عفی عنہ)

ان کی شرکت کسی دینی کام میں مناسب نہیں ہے اور یہ جو امام ترمذی نے زہری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کا حصہ مقرر کیا۔ اگر یہ حدیث بطریق قوی ثابت ہو تو علماء نے اس کے مختلف جواب دیئے ہیں۔ بعض نے تو یہ فرمایا ہے کہ یہ لوگ بلا اطلاع آپ کے چلے گئے ہوں گے۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور معلوم ہوا کہ یہ لوگ بھی شریک تھے تو آپ نے بطریق نفل ان کو بھی کچھ دے دیا کیونکہ اس صورت میں کچھ نہ دینا ذرا مروءت کے خلاف ہے۔ اور بعضوں نے یہ فرمایا ہے کہ اگر ایسے کافر امام کے نزدیک قابل اعتماد ہوں اور امام کو پورا اطمینان ہو کہ یہ لوگ دغا و فریب نہ کریں گے اور اپنے ہم مشربوں سے نہ ملیں گے تو ان کو لے جائے اور حصہ بھی مقرر کر دے کچھ مضائقہ نہیں ہے۔

باب فی النفل

قوله عن عبادة بن الصامت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينفل في البدأة الربع وفي القفول الثلث: جاننا چاہئے کہ بداء کے معنی ابتداء کے ہیں اور قفول کے معنی رجوع کے اور صورت اس کی یہ ہے کہ مثلاً کوئی لشکر کہیں جا رہا ہے اس میں سے امام نے چند لوگوں کو منتخب کر کے کسی خاص موقع پر بھیج دیا اور ان لوگوں نے فتح کی تو جس قدر غنیمت ان چند لوگوں نے حاصل کی ہے اس میں سے چوتھائی اس خاص گروہ کو دیا جائے اور باقی تین چوتھائی بقیہ لشکر کو تقسیم کیا جائے۔

اور یہ صورت ابتداء کی ہے اور رجوع کی صورت یہ ہے کہ کوئی لشکر جہاد سے لوٹ رہا ہے اور اس میں سے امام چند لوگوں کو بصورت مذکورہ منتخب کر کے کہیں بھیجے اور اس صورت میں تہائی حصہ ملنے کی یہ وجہ ہے کہ لشکر اس صورت میں تھکا تھکا یا ہوتا ہے۔ سپاہی ایک مشقت سے فارغ ہوئے ہیں دوسری مشقت میں مصروف ہو رہے ہیں۔ بخلاف پہلی صورت کے کہ جہاد کے لئے روانہ ہی ہوئے ہیں اور کسی مشقت کا تحمل بھی کرنا نہیں پڑتا۔

قوله عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تنفل سيفه ذو الفقار الخ.

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار تھا کہ قبل مال غنیمت تقسیم ہونے کے جو چیز غنیمت میں سے آپ کو پسند ہوا کرے منتخب فرما کر خود لے لیا کریں پس اسی وجہ سے آپ نے یہ تلوار لے لی تھی اب رہی یہ بات کہ یہ نفل ربع و ثلث جس کا بیان اس حدیث سے پہلی حدیث میں ہو چکا ہے آیا خمس غنیمت سے دیا جائے یا خمس نکال کر بقیہ اخماس اربعہ میں سے دیا جائے۔

سواس میں اختلاف ہے امام صاحب نیز بعضی ائمہ کے نزدیک یہ نفل خمس میں سے دیا جائے گا اس لئے کہ اخماس اربعہ تو غزاة کا حق متعین ہے اس میں سے یہ زیادت یعنی نفل کیونکر نکالا جاسکتا ہے۔ اور صورت تقسیم اخماس کی یہ ہے کہ کل غنیمت میں ایک خمس تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حق تھا پھر اس میں پانچ حصے تھے ایک خمس آپ کا اور ایک خمس اہل قرابت نبویہ کا اور ایک خمس یتامی کا اور ایک خمس مسافرین کا اور ایک خمس سائلین فی الرقاب کا۔

اب یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو خمس تھا اس کے باب میں علماء مختلف ہیں..... بعض کا تو یہ مذہب ہے کہ اس کے پانچ حصے کئے جائیں جن میں سے ایک حصہ امام وقت اور سلطان زماں لے لے

یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کا خمس والا حصہ کہاں خرچ ہوگا (عبد القادر عینی رحمہ اللہ)

لیوے۔ اور چار باقی مثل اٹھاس اربعہ غزاة پر تقسیم کر دیئے جائیں۔ اور بعض ائمہ کے نزدیک یہ خمس پورا غزاة ہی پر تقسیم کر دیا جائے اور بعض کے نزدیک آپ کا حصہ نیز ذوی القربی کا حصہ ساقط کیا جائے۔

فقط بقیہ تین اقساموں میں غنیمت تقسیم کر دی جائے اور آپ جو ذوی القربی کو یہ حصہ مرحمت فرماتے تھے تو بوجہ اس کے آپ ان کو دیتے تھے کہ وہ لوگ آپ کی مدد کرتے تھے امور دینیہ میں۔

چنانچہ ایک بار مال آیا اور آپ نے تقسیم فرمایا اور ذوی القربی کو بھی دیا لیکن فقط انہی اہل قرابت کو دیا جو آپ کی اعانت کیا کرتے تھے حالانکہ تمام اہل قرابت موجود تھے کما اخرجہ

فائدہ: قوله وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم احد قلت وقد ذكرت في حديث الصحيحين ففي المشكوة عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام اني أهاجر من مكة الى ارض بها نخل فذهب وعلى الى انها اليمامة او هجر فاذا هي المدينة يشرب ورأيت في رؤياي هذه اني هزرت سيفا فانقطع صدره فاذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم احدثم هزرتة اخرى فعاد احسن ما كان فاذا هو ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنين اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في من قتل قتيلا فله سلبه

قوله عن ابي قتادة الخ: اس باب میں اختلاف ہے کہ یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جو شخص لشکر میں سے کسی کافر کو قتل کرے اور اس کے پاس اس کا رگزار کی حجت بھی ہو تو مقتول کا سامان قاتل کو دیا جائے گا یا یہ قاعدہ اس صورت میں ہے جبکہ امام نے اعلان کر دیا ہو من قتل قتيلا الخ اس صورت میں مقتول کا سامان قاتل کو دیا جائے گا۔

امام صاحب کا یہی مذہب ہے۔ اور بعض ائمہ اس قاعدہ کو عام فرماتے ہیں لیکن عموم مراد لینے میں بڑی خرابی معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ بعضی صورتوں میں ممکن ہے کہ مال غنیمت میں فقط مقتولین ہی کا مال حاصل ہو۔ اور لشکر کے سب آدمی قاتل نہ ہوں بلکہ بعض قاتل ہوں..... سو اس عموم کی بناء پر قاتلین کو تو سامان مقتولین کامل جائے گا اور باقی اہل لشکر محروم رہیں گے۔..... نیز اور مصارف غنیمت بھی مسدود ہو جائیں گے اور نیز ایسا اعلان عرفا کسی خاص موقع پر ترغیب ہوا کرتا ہے جیسا کہ تتبع سے ظاہر ہے اور سلب میں سے خمس نہ نکالا جائے گا کیونکہ یہ مال تو اعلان کی وجہ سے خاص قاتل کا قرار دیا جائے گا اور جبکہ اعلان نہ ہوا ہو۔ اور کسی مقتول کا سامان امام اس کے قاتل کو دینا چاہے تو امام اس کو بطور نفل دے سکتا ہے۔

جس طرح دیگر اموال غنیمت میں سے حسب قاعدہ مذکورہ فی تقریر الحدیث السابق نفل دینے کی اجازت ہے۔

باب في كراهية بيع المغانم حتى تقسم

قوله عن ابن سعيد الخ: نہی کی وجہ یہ ہے کہ اگر بائع اپنا حصہ فروخت کرتا ہے تو چونکہ ابھی اس کا حصہ علیحدہ نہیں ہوا (اور ملک تام ثابت نہیں ہوئی۔ محض استحقاق ملک ثابت ہوا ہے جو ملک ضعف ہے ۱۲ جامع) لہذا یہ بیع مجہول کی ہے۔

(بلکہ احتمالاً معدوم کی بیچ ہے کیونکہ احتمال ہے کہ امام کو کوئی خاص ضرورت متعلقہ سلطنت پیش آ جائے اور وہ غنیمت میں سے کسی کو کچھ نہ دے (۱۲ جامع) اور اگر مجموعہ غنائم کو فروخت کرتا ہے تو دوسروں کے حصے کو فروخت کرنے کا اس کو حق حاصل نہیں ہے۔

باب ماجاء فی کراہیۃ وطی الحبالی من السبایا

قوله عن وهب بن ابی خالد الخ: نہی کی وجہ یہ ہے کہ حاملہ سے وطی کرنے میں نسب مخلوط ہو جائے گا ایک تو اس شخص کا نطفہ داخل ہوا جس کا حمل ہے اب دوسرے شخص کا نطفہ داخل ہوگا۔ اور اگر حاملہ نہ ہو تو ایک حیض گزرنے تک جب بھی وطی نہ کی جائے اس لئے کہ احتمال حمل کا ہے۔ اور حدیثوں میں وارد ہوا ہے کہ تم کسی دوسرے کی بھتی کو پانی نہ دو یعنی کسی شخص کے نطفہ میں اپنا نطفہ نہ ملاؤ۔ فائدہ: یہاں سے معلوم ہوا کہ حمل کو منی سے تقویت ہوتی ہے یعنی حاملہ سے وطی کرنا اس کے حمل کو ترقی دینا ہے اور حمل کے نشوونما کو منی سے اعانت ہوتی ہے زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی طعام المشرکین

قوله سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ: یہ ذم اس صورت میں ہے جبکہ محض تغایر ملت کی وجہ سے ان لوگوں کے کھانے سے اجتناب کرے اور جگہ کوئی شرعی وجہ شبہ کی ہو تو یہ ذم نہیں متوجہ ہو سکتی۔ بلکہ ایسی صورت میں تو اجتناب محمود اور مطلوب شرعی ہے اور شبہ شریعی کی ایک مثال یہ ہے کہ نصاریٰ کا کھانا اس وجہ سے نہ کھائے کہ یہ لوگ بے احتیاط ہیں نجاست سے پرہیز نہیں کرتے خنزیر و شراب کا بخوبی استعمال کرتے ہیں۔ برتنوں کو شراب لگی رہتی ہے لہذا ان کا کھانا ہرگز نہ کھانا چاہئے۔ وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ کسی مذہب کے پابند نہیں ہیں محض رسمی اور نام کے نصاریٰ ہیں اکثر تو دہریے ہیں..... اور جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں نصاریٰ اپنے مذہب کے پابند تھے اور نجاست سے احتیاط رکھتے تھے اس وجہ سے آپ نے ان کے کھانے سے اجتناب کو معنی تشدد سے تعبیر فرمایا۔ اگر اس زمانہ میں ایسے بے احتیاط لوگ ہوتے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ضرور ان کے کھانے سے بچنے کا حکم دیتے۔

نیز یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ آج کل انگریزوں کے ساتھ کھانا کھانے میں یا ان کا کھانا قبول کرنے میں گو ساتھ نہ کھایا جائے علاوہ مفسدہ مذکورہ اور بھی چند مفاسد ہیں۔..... ایک ان میں سے یہ ہے کہ یہ لوگ ایسے شخص کو جو ان سے ایسا برتاؤ رکھے ذلیل اور طامع اور حقیر سمجھتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ ایسا شخص اپنی قوم میں بدنام ہو جاتا ہے کیونکہ اس کی قوم کے لوگ اس کو بددین اور خوشامدی سمجھتے ہیں کہ یہ شخص ان کی سلطنت میں رہنے کی وجہ سے اپنے دین کو تباہ کرتا ہے اور خوشامد کرتا ہے تاکہ دنیا حاصل ہو۔

غرض ہندوستان میں نصاریٰ کے ساتھ کھانا کھانا اور نیز ان کا کھانا کھانا گوان کے ساتھ نہ ہو دارین میں مضر ہے..... بعضے لوگ کہتے ہیں کہ ان کے ساتھ کھانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اس لئے کہ جدہ اور قسطنطنیہ میں مسلمان انگریزوں کے ساتھ کھانا کھاتے ہیں..... مگر افسوس ہے کہ یہ لوگ باوجود ادعائے عقل و فہم دونوں جگہ میں کچھ فرق نہیں کرتے۔ صاحبو! وہاں اسلامی عملداری ہے اور یہاں نصاریٰ کی عملداری ہے وہاں مسلمانوں کو نصاریٰ کیسے ذلیل سمجھ سکتے ہیں

بلکہ وہاں تو ایسے برتاؤ میں ایک خاص نمونہ عدل کا نظر آتا ہے جس سے بے تعصبی مسلمانوں کی ثابت ہوتی ہے..... مسلمانوں کی جانب خوشامد کا شبہ بھی نہیں ہو سکتا بلکہ اس برتاؤ میں ان لوگوں کی تالیف قلب ہے۔

رہی یہ بات کہ نصاریٰ کے کھانے میں نجاست سے اجتناب تو وہاں بھی دشوار ہے۔ سو جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ وہاں پر مسلمان کسی خاص طریق پر اس کا اطمینان کر لیتے ہوں..... اور ہندوستان میں جو ہندو ہیں ان کے کھانے میں کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ یہ لوگ اپنے مذہب کے پابند ہیں اور جس طرح ہمارے مذہب میں شراب وغیرہ حرام ہے اسی طرح ان کے مذہب میں بھی یہ چیزیں حرام ہیں ہمیں اعتبار ہے کہ یہ لوگ مٹھائی وغیرہ میں کوئی نجس چیز شراب وغیرہ ایسی نہیں ملا تے لہذا ان کا کھانا کھانے میں کچھ مضائقہ نہیں اور ان لوگوں کی حکومت بھی نہیں ہے جو ان سے ایسا برتاؤ رکھنے میں ذلت کا احتمال ہو۔ ہاں ازراہ دوستی و تعلق و محبت کسی کافر سے ایسا خلط ملط جائز نہیں اور تالیف قلب کی نیت سے عبادت ہے۔

باب ماجاء فی قتل الاسری والفداء

قوله عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ.

اصل قصہ یہ ہے کہ جنگ بدر کے دن ستر قیدی کفار کے پکڑے ہوئے اہل اسلام کے قبضے میں آئے سو چند صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تویہ رائے ہوئی کہ ان سے فدیہ لے کر ان کو چھوڑ دیا جائے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ایک اور صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں ان کی یہ رائے ہوئی کہ یہ لوگ قتل کر دیئے جائیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے مبارک فریق اول کے موافق تھی۔

غرض اسی اثناء میں حضرت جبریل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام آئے اور کہا کہ یا رسول اللہ! اپنے صحابہ کو اختیار دیجئے کہ یا تو فدیہ قبول کریں لیکن اس شرط پر کہ آئندہ سال مسلمان اسی قدر شہید و قتل کئے جائیں گے جس قدر کہ اس سال کافر قید کئے گئے ہیں اور یا ان قیدیوں کو قتل کریں۔ صحابہ نے شق اول کو اختیار کر لیا۔ پس یہ آیت نازل ہوئی۔

ماکان لنبی ان یکون له اسری حتی یسخن فی الارض تریدون عرض الدنيا واللہ یرید الآخرة واللہ عزیز حکیم لولا کتب من اللہ سبق لمسکم فیما اخذتم عذاب عظیم.

اور واضح ہو کہ اس آیت میں دو اشکال ہیں ایک تو یہ ہے کہ جب حق تعالیٰ نے اختیار دے دیا تھا تو پھر عتاب کیوں ہوا..... سو اس کا حل اس طرح ہے کہ پہلے یہ سمجھنا چاہئے کہ اختیار کی دو قسمیں ہیں ایک تو یہی اختیار جو کہ مشہور ہے یعنی مخیر سے کہنا کہ تم فلاں کام کر لو یا فلاں کام کر لو ہم ہر طرح راضی ہیں۔ اور دوسری قسم کا اختیار اس لئے نہیں ہوتا ہے کہ مخیر (بصیغہ اسم مفعول) امور مخیرہ میں سے جو چاہے سو کر لے مخیر (بصیغہ اسم فاعل) کو کوئی فعل ان افعال میں سے ناگوار نہ ہوگا۔ بلکہ مقصود اس تخیر سے صرف آزمائش عقل ہوتی ہے۔ اور ان دونوں کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی شخص دو روپیہ رکھ دے اور کہے کہ جو سارو پیہ چاہو اٹھا لو پس ایک

لے اگرچہ گورے یہ لوگ بھی اجتناب نہیں کرتے اور نہ اس کو نجس سمجھتے ہیں کما عرف شہرۃ و حرب قرینہ لیکن جب تک نجاست ان کے کھانے میں نہ دیکھی جائے اس وقت تک اس کو طاہر ہی سمجھا جاوے اور اگر ممکن ہو تو ان کے کھانے سے بھی پرہیز رکھا جاوے کہ بناء علی شبہۃ النجاست یہی اولیٰ ہے۔ ۱۲ جامع لیکن جب تک نجاست ان کے کھانے میں نہ دیکھی جائے اس وقت تک اس کو طاہر ہی سمجھا جائے گا..... اور اگر ممکن ہو تو ان کے کھانے سے بھی پرہیز رکھا جائے کہ بناء علی شبہۃ النجاست یہ بھی اولیٰ ہے۔ ۱۲ جامع

شخص ان میں سے ایک روپیہ اٹھالے تو مختیر کچھ ناراض نہ ہوگا..... سو یہ مثال پہلے اختیار کی ہے اور دوسرے اختیار کی یہ مثال ہے جیسے کوئی شخص دو روپیہ رکھ دے جن میں ایک کھرا ہو دوسرا کھوٹا اور اختیار دے کہ ان دونوں میں سے جو روپیہ چاہو..... اٹھا لو پس کوئی شخص ان دونوں روپیہ میں سے کھوٹا روپیہ اٹھالے تو مختیر سخت ناراض ہوگا اور کہے گا کہ تو کیا بے عقل ہے کہ تو نے کھوٹا روپیہ پسند کر لیا۔

پس جب یہ تمہید سمجھ میں آگئی تو جاننا چاہئے کہ مثل قسم ثانی کے یہاں بھی حق تعالیٰ نے بطور اختیار عقل اختیار دیا تھا۔ سو جب صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فدیہ اختیار کیا اور وہ تھا مرضی خداوندی کے خلاف لہذا تب فرمایا گیا کہ تم نے غور سے کیوں کام نہ لیا اور کیوں نہ سمجھا کہ فدیہ اختیار کرنا قتل سے اولیٰ نہیں قتل سے تو کفر کی جزا کشتی اور فدیہ میں یہ بات کہاں ہے۔ اب یہ اشکال تو رفع ہو گیا۔

دوسرا اشکال یہ ہے کہ اس جگہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رائے سے غالب رہی۔ سو جواب یہ ہے کہ یہ رائے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس کہاں سے آئی تھی جناب سید المرسلین خاتم النبیین احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کے سید فیض گنجینہ میں جو نور تھا اور جو برکت تھی اسی کی طفیل سے تو یہ رائے صائب فہم سلیم عمری میں داخل ہوئی اور جناب سیدنا و سید الاولیاء ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سیدہ مبارکہ میں نور نبوی کی ہی برکت سے اختیار فدیہ کی رائے واقع ہوئی تھی اور جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے رائے صدیقی کو رائے فاروقی پر اس لئے ترجیح دی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہایت حلیم و کریم تھے یوں چاہا کہ یہ لوگ فدیہ لے کر چھوڑ دیئے جائیں تو ان کی جان بچ جائے گی (نیز مسلمان اس وقت صاحب احتیاج تھے اس لئے یہ خیال ہوا کہ ان کے لئے فدیہ لینا بہتر ہوگا ۱۲ جامع)

یہ وجہ ہے اس رائے اختیار کرنے کی۔ ورنہ ظاہر ہے کہ دین کا جس قدر خیال حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تھا کسی کو نہیں نیز آپ اصوب الرأی اور اذی الرأی بھی تھے لیکن اتفاقاً ایسا ہو جاتا ہے کہ کبھی ادنیٰ شخص کی رائے صائب ہو جاتی ہے۔

بعض ائمہ کا تو یہ مذہب ہے کہ امام کو اختیار ہے خواہ کچھ فدیہ لے کر قیدیوں کو چھوڑ دے یا ویسے ہی مجاناً چھوڑ دے۔ اور دلیل ان کی یہ آیت ہے اما منا بعد واما فداء اور بعض ائمہ یہ کہتے ہیں کہ امام کو چاہئے کہ ان قیدیوں کو قتل کر دے اور آیت مذکورہ کی ناسخ یہ آیت ہے فاقتلواہم حیث وجدتموہم۔ اور دلیل نسخ کی آیت اولیٰ کا کلی ہونا اور آیت ثانیہ کا مدنی ہونا ہے اور یہ امر متفق علیہ ہے اور جاننا چاہئے کہ اما منا بعد واما فداء میں حرف اما حصر حقیقی کے لئے نہیں ہے اور کوئی حصر کا دعویٰ نہیں کر سکتا پس جب یہ بات ہے تو اس آیت میں حصر نہیں اور نہ دوسری آیت میں حصر ہے اور میرے نزدیک یہ اولیٰ ہے کہ ماکان لنسب الخ کو ناسخ کہا جائے اور گو اس پر خصم کا یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ یہ حکم مخصوص ہے جناب سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ لیکن دعویٰ خصوصیت پر کیا دلیل ہے فقط الدعویٰ۔

باب ماجاء فی النهی عن قتل النساء والصبيان

قوله عن ابن عمر الخ: عورتوں اور بچوں کو قتل کرنا منع ہے کیونکہ قتل سے مقصود ہے امعاء فتنہ کفار اور یہ فتنہ بذریعہ

۱۔ نیز فدیہ میں ایک گونہ دنیا کا لگاؤ ہے بخلاف قتل کے کہ اس میں دنیا کا علاقہ ہے نہیں اور استیصال کفر ہے۔ ۱۲ جامع غنی عنہ۔ ۲۔ آیت اولیٰ سورۃ محمد میں ہے اور سورۃ محمد مدنی ہے نیز اس میں صرف رقاب کا حکم ہے اور یہ حکم مدینہ منورہ میں تھا پس اس آیت کا کلی ہونا کل نظر ہے البتہ یوں کہا جاسکتا ہے کہ آیتیں دونوں مدنی ہیں لیکن دوسری آیت پہلی سے مؤخر ہے کیونکہ وہ سورۃ توبہ میں ہے اور سورۃ توبہ آخری سورتوں میں سے ہے (عبدالقادر غنی عنہ)

مقاتلہ و مقابلہ و ایصال ضرر کے ہوتا ہے اور عورتیں اور بچے بوجہ ضعف کے مقابلہ اور ایصال ضرر پر قادر نہیں۔ اور مقابل ہو کر سامنے آتے بھی نہیں اس لئے ان کا قتل کرنا نہ چاہئے ہاں کوئی عورت حاکمہ ہو خواہ مقابل ہو کر لڑے یا نہ لڑے یا حاکمہ نہ ہو اور مقابلہ کرے تو اس صورت میں اس کو بھی قتل کرنا لازم ہے کیونکہ علت قتل یہاں موجود ہے اسی طرح کوئی لڑکا یا لڑکی ایسا کرے تو اسکو بھی قتل کر دیا جائے اور اگر کہیں رات میں غارت کرنے کا اتفاق ہو اور اس وقت بوجہ ظلمت لیل کے بچوں عورتوں بڑوں میں تمیز نہ کی جاسکے اور بچے عورتیں بھی قتل کر دی جاویں تو کچھ مضا لفقہ نہیں۔

اور اس حدیث کے بعد جو حدیث ہے وہ ایسی ہی مجبوری کی حالت پر محمول ہے یعنی جبکہ عورتیں لڑیں یا ان کا بچانا مسلمانوں کو سخت دشوار ہو تو ان کے قتل میں مضا لفقہ نہیں ہے..... غرض مقصود جہاد سے افناء عالم نہیں ہے بلکہ بقاء مسلمین ہے کہ وہ کفر کا زور توڑ کر اچھی طرح امن کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کر سکیں اور کوئی ان کی مزاحمت پر قادر نہ رہ سکے۔

باب ماجاء فی الغلول

قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الروح الجسد الخ: قلت معناه من فارق روحه الجسد فالالف واللام فى الروح عوض عن المضاف اليه. زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى قبول هدايا المشرکین

اس باب میں دو مختلف حدیثیں ہیں جن میں سے ایک حدیث میں کفار کے ہدایا قبول کرنا مذکور ہے اور دوسری حدیث میں مشرک کا ہدیہ قبول کرنے سے انکار مذکور ہے۔ سو بعض علماء نے حدیث ثانی کو نا سخ کہا ہے لیکن میرے نزدیک تسخ کی حاجت نہیں ہے بلکہ یوں تطبیق مناسب ہے کہ امام کو اختیار ہے جیسی مصلحت دیکھے اس کے موافق عمل کرے اگر ہدیہ قبول کرنے میں تالیف قلب ہو تو قبول کر لے اور اگر قبول نہ کرنے میں مہدی کے از جا کی امید ہو کہ وہ منجز ہو کر اسلام قبول کر لے گا۔ اور قبول کرنے میں یہ بات نہ حاصل ہوگی تو ایسی صورت میں ہدیہ رد کر دینا چاہئے۔

باب ماجاء فى سجدة الشکر

قوله عن ابی بکرة الخ: حنفیہ میں یہ بات مشہور ہے کہ امام صاحب کے نزدیک یہ سجدہ مکروہ ہے اور علماء حنفیہ نے اس حدیث میں تاویل کی ہے کہ یہاں سجدہ سے مراد ہے دو رکعت نماز۔ جس کو شکر آپ نے ادا فرمایا اطلاقاً للجزء علی الكل۔ لیکن یہ تاویل البعد ہے کیونکہ خر کے معنی ہیں گر پڑنے کے۔ بھلا اس لفظ سے دو رکعت نماز کس طرح مفہوم ہو سکتی ہے۔ میرے نزدیک اصل بات یہ ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ اصل سجدہ شکر کے ثبوت اور استحباب کے منکر نہیں ہیں۔ بلکہ انہوں نے اپنی نظر دقیق سے یہ سمجھا کہ یہ سجدہ مقصود لذاتہا تو ہے نہیں اور بنظر استحباب اگر خواص سجدہ شکر کریں گے تو عوام سے غالب اندیشہ ہے کہ وہ اس سجدہ کو التزما اور مقصود ادا کریں گے۔ پس التزام مایلزم کی بناء پر امام صاحب منع فرماتے ہیں۔ اور یہ احتمال امام صاحب کو اپنے زمانہ کے عوام کے اعتبار سے پیدا ہوا اور نہ جہاں یہ احتمال نہ ہو تو یہ سجدہ سنت اور مستحسن ہے۔

باب ماجاء ان لكل غادر لواء يوم القيامة

قوله عن ابن عمر الخ: اهل عرب کا دستور تھا کہ جب کسی کو مشہور کیا کرتے تھے تو اس کے آگے جھنڈا گاڑ دیا کرتے تھے اور جب کسی کو رسوا کیا کرتے تھے تو اس کے پس پشت جھنڈا کھڑا کرتے تھے اسی مناسبت سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ الفاظ ارشاد فرمائے اور مقصود اس سے رسوائی کا بیان کرنا ہے۔

باب ماجاء فی النزول علی الحکم

قلت یعنی فی النزول من الحصن باشرط حکم حکم: قوله انهم يرون الانبات بلوغا ان لم يعرف احتلامه ولا سنه قلت لان الاصل من علامات البلوغ هو ما يمكن به حصول التناسل كما هو ظاهر وهو الاحتلام ثم ما يقوم مقامه في الاستعداد وهو السن وهو اولى من الانبات فان الانبات قد لا يكون مع حصول ما يتحصل به التناسل فافهم زاده الجامع عفی عنه۔

باب ماجاء فی الحلف

قوله عن عمرو بن شعيب الخ: حلف کے معنی ہیں باہم قسم کھانا تعاضد اور تناصر کے لئے کہ تم ہمارے دوست رہو ہماری مدد کرو ہم تمہارے دوست رہیں تمہاری مدد کریں۔ ایام جاہلیت میں لوگ ایسا کیا کرتے تھے جب اسلام لائے تو ان کو یہ خیال ہوا کہ یہ بھی مثل دیگر رسوم کے رسم جاہلیت سے ہے لہذا اب حلف سابق کا اتباع کرنا مناسب نہیں بلکہ جائز نہیں۔ اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا فانه لا يزيد الخ جس کا یہ حاصل ہے کہ محصل اس عہد عقد کا ایفاء عہد ہے اور یہ مذموم نہیں بلکہ بہ نسبت دوسرے مذاہب کے اسلام میں ایفاء عہد کی نہایت تاکید ہے اس لئے ان عہد و سابقہ کا ایفاء ضرور کرنا چاہئے ہاں جو عہد خلاف شرع ہو۔ مثلاً تعاون علی الائم والعدوان اس کا ایفاء دوسری دلیلوں سے حرام ہے۔ اور یہ جو آپ نے ارشاد فرمایا کہ ولا تحدثوا حلفا فی الاسلام..... اس نہی کی دو وجہ ہو سکتی ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ تم اب ایسے عہد قائم کرو اس لئے کہ خود تمہاری شریعت تعاون و تعاضد کا التزام سکھا رہی ہے۔ سو اس خاص طرز پر معاہدہ فضول ہے قال اللہ تعالیٰ۔

انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم..... وقال ايضا

تعاونوا على البر والتقوى

اور دوسرے یہ کہ اس خاص طریق پر معاہدہ سے تعصب کا احتمال ہے اور جب تعصب ہوگا تو خواہ تعاضد و تناصر جائز ہو یا ناجائز ہو فریقین ضرور اس کا اہتمام کریں گے..... سب لوگ تو بڑے محتاط اور پارسا ہوتے نہیں عصبيت پیدا ہو ہی جاتی ہے لہذا اس وجہ سے احداث عہد سے نبی فرمائی گئی۔

فائدہ: نیز ایک وجہ یہ بھی ہے کہ تعاون و تعاضد کے ایسے انتظامات اور طرق کو عمل میں لانا ایک گونہ تقصیر فی التوکل پر دال ہے اور انہماک فی الاسباب سے گاہے حالاً و فعلاً اس کا تحقق ہو بھی جاتا ہے لہذا بقدر ضرورت اس باب پر کفایت اور اصل

بھروسہ حق تعالیٰ پر چاہئے وہو حسبنا نعم الوکیل الیس اللہ بکاف عبده وعلی اللہ فتوکلوا ان کنتم مؤمنین ومن یتوکل علی اللہ فہو حسبہ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب فی اخذ الجزیۃ من المجوس

قوله ان عمر الخ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غالباً اس آیت قرآنیہ سے جزیہ مخصوص باہل کتاب ہونا مفہوم ہوا ہوگا اس وجہ سے وہ مجوس سے جزیہ نہیں لیتے تھے اور وہ آیت یہ ہے۔

من الذین اوتوا الکتب حتی یعطوا الجزیۃ عن ید وھم ساغرون

سواس ظاہر آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جزیہ مخصوص باہل کتاب ہے لیکن جب حدیث اس معنی کی نفی کرتی ہے تو اس آیت میں تخصیص اہل کتاب کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ بظاہر یہ معلوم ہوتا تھا کہ اہل کتاب سے جزیہ نہ لیا جائے بلکہ ان کو قتل کیا جائے کیونکہ یہ لوگ پڑھے لکھے ہیں پس ان کا جرم عظیم ہے کہ باوجود علم کے ایسی حرکات عمل میں لاتے ہیں۔ سواس احتمال کو اس آیت شریفہ نے دفع کر دیا کہ جزیہ ایسا حکم کلی ہے جو اہل کتاب پر بھی جاری کیا جاسکتا ہے اس واسطے من الذین اوتوا الکتب آیت میں بڑھا دیا گیا۔

باب ماجاء ما یحل من اموال اهل الذمة

قوله عن عقبۃ بن عامر الخ: اس حدیث کی ایک تاویل تو خود امام ترمذی نے نقل کی ہے اور وہ لوگ قوم کے یہود وغیرہ تھے اور نہایت متعصب تھے کہ مسلمانوں سے بیع و شراء بھی پسند نہ کرتے تھے اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ جب وہ لوگ ذمی بنائے گئے ہیں ان سے عہد لے لیا گیا ہے کہ جو شخص ہمارا تمہارے پاس آئے اس کی ضیافت تمہارے ذمہ لازم ہے پس جب وہ اس شرط کے خلاف کریں تو جبراً مسلمان ان سے اپنا حق وصول کر لیں اور اشتراط پر عبارت ولا ھم یؤدون مالنا علیھم من الحق دلالت کرتی ہے ورنہ محض ضیافت نہ کرنے کے بیان کے لئے تو فقط جملہ اولیٰ ”فلا ھم یضیفونا“ کافی تھا۔

فائدہ: ترمذی نے اپنی تاویل پر جو استدلال کیا ہے لقلولہ بلذاروی فی بعض الحدیث مفسر اس میں یہ خدشہ ہے کہ بظاہر تعدد واقعہ کا معلوم ہوتا ہے ورنہ اتحاد واقعہ کی صورت میں ”فلا ھم یضیفونا“ صحیح نہ ہوگا کہ بیع اور ضیافت میں افتراق ظاہر ہے اور ضیافت کو بیع پر محمول کرنا مجاز ہے اور بعید ہے کہ بلا حاجت ارتکاب مجاز ہے پس تاویل صحیح یہ ہے کہ جبکہ وہ لوگ مسلمانوں کی ضیافت نہ کریں اور وہ ضیافت ان کے ذمہ واجب ہو چکی ہو خواہ بذریعہ شرط فی الذمہ کے یا اور کسی طریق پر مثلاً وہاں کھانا داموں سے نہ دستیاب ہو سکے یا احتیاج اس درجہ ہو کہ درجہ اضطرار تک پہنچ جائے تو ایسی صورت میں مسلمانوں کو ان لوگوں سے اپنا حق جبراً لے لینا جائز ہوگا۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی الهجرة

قوله عن ابن عباس الخ: بعض علماء نے اس حدیث کے یہ معنی لئے ہیں کہ مکہ معظمہ پہلے دارالحرب تھا وہاں سے ہجرت کرنا مسلمانوں پر فرض تھا جب وہ فتح ہو گیا اور دارالاسلام ہو گیا تو اب وہاں سے ہجرت کرنا فرض نہ رہا لیکن میرے

نزدیک لفظ ہجرت اور فتح عام ہے یعنی ہر دار الحرب سے دار الاسلام کو ہجرت کرنا بشرط قدرت فرض ہے اور جب دار الحرب فتح ہو کر دار الاسلام ہو جائے تو پھر وہاں سے ہجرت کرنا فرض نہیں رہتا۔

فائدہ: احقر کے نزدیک مراد نبوی تو وہی معلوم ہوتی ہے جو بعض علماء نے بیان کیا ہے لیکن حکم عام ہے اس لئے کہ خصوص سبب معتبر نہیں بلکہ عموم لفظ معتمد ہے پس اس صورت میں حضرت مولانا صاحب کا قول اور ان علماء کا قول متطابق ہو سکتا ہے۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی بیعة النبی ﷺ

قوله عن جابر النخ: اس حدیث میں ہے کہ لم نبایعہ علی الموت اور اس سے آگے کی حدیث میں ہے علی الموت بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقت میں تعارض نہیں ہے اس لئے کہ موت پر بیعت کرنے سے یہ مراد نہیں ہے کہ ضرور مر ہی کے نہیں گے بلکہ غرض یہ ہوتی ہے کہ اگر جان بھی جانے کا خدشہ ہوگا یا یقین ہوگا اس وقت بھی فرار نہ کریں گے۔

سو پہلی حدیث میں اس امر کا بیان ہے کہ ہم نے اس بات پر بیعت نہیں کی کہ ضرور مر ہی جائیں گے۔ اور دوسری حدیث سے یہ مقصود ہے کہ ہم نے اس امر پر بیعت کی کہ اگر مرنے کی نوبت بھی آجائے گی جب بھی پشت نہ پھیریں گے۔

فائدہ: قوله صلی اللہ علیہ وسلم فیما استطعتم ای کان یقول قولوا نبایعک فیما استطعنا وهذا تلقین حسن وهذا التلقین فی الظاهر وان کان لایحتاج الیہ فانہ ثابت بقوله تعالیٰ لایكلف اللہ نفسا الا وسعها لکن انما امرهم به لتلا بیایعوا علی انہم یتبعونہ علی کل حال وان لم یستطیعوا ثم لایقدروا علیہ وکانوا ناقضین للوعد والبیعة زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی التسلیم علی اہل الکتاب

قوله صلی اللہ علیہ وسلم فاضطروہ الی اضیقہ: اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ان کو نالی میں ڈال دو۔ بلکہ یہ معنی ہیں کہ تم راستے سے مت ہٹو۔ اور وہ لوگ جب جگہ نہ پائیں گے تو خود ہی علیحدہ ہو جائیں گے اور اس حالت میں اہل اسلام کا رعب ان پر پڑے گا۔

یہ ارشاد انتظام سلطنت کے لئے فرمایا گیا۔ اور یہ امر طبعی اور عادی ہے کہ جس قوم کی عملداری ہوتی ہے اس قوم کے لوگ ایسی شان سے رہتے ہیں جس سے وہ اہل حکومت اور ممتاز معلوم ہوں اور یہی مناسب بھی ہے کہ انتظام سلطنت کا مقتضا ہے..... چنانچہ دیکھو یہاں پر آج کل انگریزوں کی عملداری ہے۔ سو تم اگر راستے میں جا رہے ہو اور سامنے کوئی ادنیٰ گورا آجائے تو تم ہی کو ہٹنا پڑے گا وہ تو کیوں ہٹنے لگا۔ اور گودہ اپنی قوم میں ادنیٰ ہو لیکن تمہارے اعتبار سے تو بسبب اہل سلطنت کی قوم میں سے ہونے کے بڑا سمجھا جاتا ہے۔ اور یہود جب مسلمانوں کو سلام کرتے تھے تو زبان دبا کر یہ لفظ ادا کرتے تھے اور السلام علیک کہتے تھے اگر ایسا کریں تو ان کو علیک کے ساتھ جواب دینا چاہئے۔ جس کا یہ مطلب ہے کہ تم ہی پر موت آئے۔ اور اگر یہود براہ شرارت یہ لفظ نہ کہیں بلکہ السلام علیکم کہیں تو وعلیکم السلام کہہ دینا مضائقہ نہیں۔

باب ماجاء فی کراهیة المقام بین اظهر المسلمین

قوله عن جریر الخ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نصف دیت ان لوگوں سے دلائی وجہ یہ ہے کہ ان مقتولین کی خود بھی تو کوتاہی تھی اس لئے کہ ہجرت ان پر فرض تھی تو انہوں نے کفار کے ساتھ کیوں رہنا گوارا کیا۔ اور دارالاسلام کی طرف کیوں نہ ہجرت کی اور قاتلین سے خطا اجتہادی واقع ہوئی اور ایسی صورت میں دیت لازم نہیں ہے پس یہاں پر کسی حکمت اور مصلحت سے جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ دیت دلوائی ہوگی اصل حکم یہ نہیں ہے۔

باب ماجاء فی تركة النبی ﷺ

قوله عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ: اگر کہا جائے کہ اس خاص طریق پر حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کرنے کا حق حاصل نہ تھا..... اور حضرات شیخینؓ نے جو جواب دیا اس میں کوئی خدشہ نہیں ہے۔ اور جواب اس کا یہ ہے کہ چونکہ آپ صاحب زادی تھیں اس لئے بطریق ناز آپ کو یہ حق حاصل تھا نیز اگر کہا جائے کہ اگر حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اس مسئلہ کا علم تھا تو پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے گفتگو کرنے کی کیا حاجت ہوئی..... اور اگر علم نہیں تھا تو ان کی متصف بعلم ہونے کی نفی لازم آتی ہے تو دوسری شق پر یہ جواب ہے کہ ایک مسئلہ کے علم نہ ہونے سے عالم ہونے کی نفی نہیں کی جاسکتی۔

دیکھو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتنے بڑے عالم تھے۔ لیکن پھر بھی بعض مسائل ان کو معلوم نہ تھے۔ اور پہلی شق کی بناء پر جواب یہ ہے کہ قرآن مجید سے عموم وراثت ثابت ہے۔ اسی بناء پر حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ترکہ طلب فرمایا اور حدیث کو مؤول سمجھا جس کی کچھ تاویل کر لی ہوگی۔

بعض محققین نے فرمایا ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اپنا تمام مال و اسباب اپنی حیات ہی میں وقف فرمادیتے ہیں اس لئے اس میں وراثت جاری نہیں ہوتی۔ اور بعض نے یہ فرمایا ہے کہ وراثت اموال موتی میں جاری ہوتی ہے اور انبیاء علیہم السلام زندہ ہیں..... اور یہ بھی جانا چاہئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات کی ایسی مثال ہے جیسا کہ سکتے والا ہوتا ہے کہ اس میں جان تو ہوتی ہے لیکن نبض وغیرہ سب ٹھنڈی ہو جاتی ہے اور کچھ حس و حرکت باقی نہیں رہتی اور حیات اولیاء اللہ میں بھی بعد ممات باقی رہتی ہے لیکن حیات نبویہ اور حیات ولیہ میں زمین و آسمان کا فرق ہے اور نیز اگر کہا جائے کہ جب حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں یہ مسئلہ طے ہو چکا تھا تو پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ قصہ کیوں پیش کیا۔ تو جواب یہ ہے کہ یہ حضرات اپنا ورثہ طلب کرنے تشریف نہیں لائے تھے..... بلکہ ان کی غرض یہ تھی کہ اس جائیداد کا بندوبست ہمارے سپرد کیا جائے تاکہ اپنے حقوق ہم سہولت سے لے لیا کریں۔ اور اس جائیداد میں جو بقیہ حقوق ہیں وہ اہل حق کو پہنچا دیا کریں۔

چنانچہ اسی بناء پر ان دونوں حضرات کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایہ انتظام عنایت فرمایا تھا اور پھر جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ غالب آگئے تو حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے درخواست کی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ یہ

بندوبست تقسیم فرما دیجئے یعنی نصف جائیداد کا انتظام جداگانہ میرے سپرد کر دیا جائے اور نصف جائیداد کا انتظام جداگانہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سپرد کر دیا جائے تاکہ استقلالاً ہر شخص اچھی طرح بندوبست کر سکے اس کا جواب حضرت عمرؓ نے یہ ارشاد فرمایا کہ ایسا انتظام نہیں کیا جاسکتا اس لئے کہ چند روز میں لوگ گمان کرنے لگیں گے کہ یہ جائیداد ہماری ملک ہے اس لئے اب اس کا بندوبست ہم خود کریں گے وقد خرج هذه القصة البخاری و ابوداؤد۔

اور اگر کہا جائے کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بہت روز تک حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بوجہ غصہ کے نہیں بولیں اخراج البخاری ص ۴۳۵ ج ۱ حالانکہ جب حق تحقیق ہو چکا تھا پھر رنج رکھنے کی کوئی وجہ نہ تھی تو اس کا جواب یہ ہے کہ طبعی بات ہے جب مناظرہ میں کسی کی بات نہیں چلتی ہے تو اس کو ندامت ہوتی ہے اور اس بات کا رنج ہوتا ہے کہ میں نے خواہ مخواہ مناظرہ کیا اور اپنی بات بیٹی کی۔

سو یہ رنج اس وجہ سے تھا نہ کہ اس وجہ سے کہ ان کو جائیداد حق نہیں ملی ان حضرات کی تو بڑی شان ہے معمولی اولیاء اللہ تعالیٰ ایسا ارتکاب نہیں کرتے ہیں کہ محض دنیوی نفع فوت ہو جانے سے جبکہ ان کا حق بھی ہو کسی سے عداوت رکھیں۔ چہ جائیکہ جب ان کا حق بھی نہ ہو اور پھر بھی رنج رکھیں دنیا کی محبت ان کے دل پر ٹھنڈی ہو جاتی ہے اور حُب دنیا کا استیصال ہو جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ یہ رنج ندامت تھا نہ کہ رنج عداوت۔

باب ماجاء فی الساعة التي يستحب فيها القتال

قوله كان يقال عند ذالك تهيج الخ: یعنی عند الاوقات المذكورة فيها القتال زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی الطيرة

قوله عن عبد الله بن مسعود الخ: الطيرة من الشرک اتنے الفاظ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودہ ہیں اور اس کو شرک اس لئے فرمایا گیا ہے کہ لوگ بدشگونئی کو مؤثر سمجھتے ہیں اور مؤثر فقط اللہ تعالیٰ ہیں لا غیر پس مؤثر سمجھنا کفر اور شرک ہے کہ صفت خداوندی میں غیر خدا کو شریک کیا اور مامنا الخ یہ قول حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے اور یہاں سے کچھ عبارت محذوف ہے یعنی واما لا تجد انہ یضرة اور مطلب اس کا یہ ہے کہ سب کو (یا اکثر کو) طبعاً اور اضطراراً دل میں اس کا خیال ہو ہی جاتا ہے کہ شاید فلاں سبب سے یہ کام نہ ہوا ہو۔ لیکن حق تعالیٰ پر چونکہ مسلمانوں کا بھروسہ ہے اس لئے یہ خیال دل میں عزم کے درجہ کو نہیں پہنچتا اور نہ فعلاً اس کا تحقق ہوتا ہے بلکہ جلد رفع ہو جاتا ہے اور وہ خیال کا درجہ بھی ختم ہو جاتا ہے۔ اور قال اس وجہ سے محمود ہے کہ اس میں حق تعالیٰ سے رجاء ہوتی ہے بخلاف طیرہ کے کہ اس میں مایوسی ہوتی ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ حسن ظنی حق تعالیٰ سے محمود اور بد ظنی مذموم ہے۔

باب ماجاء فی وصية النبی ﷺ فی القتال

قوله صلى الله عليه وسلم فانكم ان تخفرو الخ: اس فرمودہ سے اباحت نقض عہد کی لازم نہیں آتی۔ کیونکہ

دیگر ادلہ سے غدیر حرام ہے اور یہاں بھی سیاق کلام سے یہ شبہ منفی ہے کیونکہ یہاں تو یہ مراد ہے کہ حق تعالیٰ کے نام پاک کی بے ادبی نہ ہو جبکہ عہد ٹوٹ جائے اور عہد ٹوٹنا محتمل ہے کہ آراء مختلف ہوتی ہیں۔ ہر شخص سے اس کا نباہ دشوار ہے۔

تو حاصل یہ ہوا کہ اگر کوئی شخص عہد توڑ دے تو یہ نقض عہد اللہ تعالیٰ کی طرف صورت منسوب نہ ہو اور یہی مقصود عبادت فلاحتنزل لوہم الخ سے ہے..... قولہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی الفطرة الخ لوگوں نے علی الفطرة کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ تو اسلام پر ہے یعنی یہ شہادت نبویہ مؤذن کے مسلمان ہونے پر ہے اور خرجت من النار سے بھی یہی مطلب لیا ہے کہ مسلمان ہے۔

اور حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب قدس سرہ یہ معنی بیان فرماتے تھے کہ پہلی بار اللہ اکبر اللہ اکبر کے بعد علی الفطرة فرمانے کا یہ مطلب ہے کہ یہ تمہاری طبعی بات ہے کہ خدا تعالیٰ کی بڑائی بیان کرتے ہو اور اس کی عظمت تمہارے قلوب میں ہے اور جتنے کفار وہاں تھے ان کی یہی حالت تھی کہ حق تعالیٰ کو سب سے بڑا سمجھتے تھے اور اس میں مدح کامل ہے کہ یہ خصلت تمہاری جمیلی ہے۔ ماشاء اللہ تعالیٰ اور خرجت من النار کا یہ مطلب ہے کہ تو چونکہ مسلمان ہے سو دوزخ سے نجات پائے گا پس عمل اور ثمرہ عمل دونوں کا بیان کر دیا گیا اور دونوں جگہ ایک ہے معنی اختیار کرنا بلا ضرورت تکرار ہے جو بلاغت کے خلاف ہے۔

باب فضل الجہاد

قولہ صلی اللہ علیہ وسلم رجعتہ باجر او غنیمۃ: قلت اوللتنويع و معنى الجملة رجعتہ باجر فقط اذا لم تحصل الغنیمۃ وصحت النية او بغنیمۃ فقط بغير اجرا ذالم تصح النية وحصلت الغنیمۃ وبقي حصول الاجر مع الغنیمۃ اذا صحت النية وحصلت الغنیمۃ فحرف او هنا كمانعة الخلو لا مانعة الجمع فان القسم الذى بقى وترك على فهم المخاطبين ثابت بالادلة الشرعية. زاده الجامع عفی عنه.

باب ما جاء فى فضل من مات مرابطاً

قولہ صلی اللہ علیہ وسلم المجاهد من جاهد نفسه: اصل جہاد تو نفس ہی کا جہاد ہے اور بدن کا جہاد تو اس کی فرع ہے کیونکہ جہاد بدن موقوف ہے صحت نیت پر جب تک نیت صحیح نہ ہوگی اور اعلاء کلمۃ اللہ تعالیٰ مقصود نہ ہوگا ثواب نہ ملے گا اور نیت فعل قلبی ہے اور اس کی صحت موقوف ہے صحت و صلاحیت قلب پر جب تک قلب صالح نہ ہوگا نیت درست اور مقبول نہ ہوگی پس جہاد نفس جو اصلاح باطن ہے اصل ہے مقبولیت اور صحت جہاد بدن کی۔ اور جاننا چاہئے کہ قلب میں بہت سے امراض ہیں بعضوں کو تو عمر بھر معاذ اللہ تعالیٰ ان امراض کا پتہ نہیں چلتا حتیٰ کہ معصیت کو طاعت سمجھنے لگتے ہیں..... اور جن پر حق تعالیٰ کا فضل و کرم ہوتا ہے ان کو امراض باطن پر تنبیہ ہو جاتا ہے اور وہ پھر معالجہ کر لیتے ہیں اور مقبول حضرة علیہ ہو جاتے ہیں۔

اور علاج دو طرح سے کیا جاتا ہے ایک بطریق کلی دوسرا بطریق جزئی دوسرا طریق تو جیسے مثلاً احیاء العلوم میں تفصیلاً تحریر ہے کہ کینہ کا یہ علاج ہے اور حسد کا یہ علاج ہے اور پہلا طریق وہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ اپنی محبت کاملہ عطا فرمائیں کہ وہ تمام امراض

کا کافی اور کئی علاج ہے تمام صفات ذمیرہ کو فنا کر دیتی ہے اور صفات محمودہ سے مزین کر دیتی ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ عاشق پر محبوب کی فرمانبرداری نہایت سہل ہو جاتی ہے اور کسی طرح اس کی ناراضی گوارا نہیں ہوتی پس تصفیہ اور تخلیہ اہل محبت پر دونوں سہل ہو جاتے ہیں اور یہی مطلوب للمحبوب ہے۔

باب ماجاء فی فضل النفقة فی سبیل اللہ

قوله صلی اللہ علیہ وسلم کتبت له سبع مائة ضعف.

جہاد میں صرف کرنے کا یہ ثواب ادنیٰ درجہ کا ہے اور حق تعالیٰ کو اختیار ہے جس قدر چاہیں بڑھادیں جیسے دیگر مصارف خیر میں صرف کرنے سے ادنیٰ درجہ دس گنا ثواب ملتا ہے اور مضاعفت اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے جس قدر چاہیں بڑھادیں۔

باب ماجاء فی فضل الرمی فی سبیل اللہ

قوله صلی اللہ علیہ وسلم کل ما یلہو الخ: یہاں پر باطل سے مراد غیر مفید اور حق سے مراد مفید اچھا معلوم ہوتا ہے کیونکہ اگر تین کھیلوں کے سوا تمام کھیلوں کو حرام کہا جائے تو بڑی سخت دشواری ہے اور اس سے بالکل بیچنا تقریباً محال ہے شاگرد سبق پڑھنے بیٹھتا ہے اور اپنے دھڑ سے کھیلتا ہے۔ اور اگر کسی مولوی سے فتویٰ طلب کیا جائے تو وہ کبھی نہ کہے گا کہ ان تین کے سوا تمام لعب حرام ہیں۔

اور یہ بھی شرعی کلیہ ہے کہ جرح مدفوع ہے پس جو معنی مذکور ہوئے انہی کا اختیار کرنا مناسب ہے اور فقہاء جو ان تین کے سوا بقیہ کی حرمت کے قائل ہوئے ہیں اس کی تاویل کی جائے گی۔ تشدیداً مکروہ تنزیہی پر حرام کا اطلاق کر دیا تاکہ لوگ خفیف سمجھ کر اس کے مرتکب نہ ہوں واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب ماجاء فی ثواب الشہید

قوله صلی اللہ علیہ وسلم ان ارواح الشهداء الخ: یہ قالب جو شہداء کو عطا فرمائے جاتے ہیں یہ مثل غبارے کے ہیں جیسے دنیا میں آدمی خود نہیں اڑ سکتا اور غبارہ کے ذریعے سے اُرتا ہے اسی طرح برزخ میں بھی شہداء خود تو پرواز نہیں کر سکتے ان قوالب کے ذریعہ سے پرواز کرتے ہیں۔

فائدہ: اور اس صفت کا عطا ہونا ایک قسم کا کمال ہے جیسے دنیا میں غبارے اُڑنا کمال سمجھا جاتا ہے۔ اور اگر کسی ولی سے پرواز بلا واسطہ غبارہ کے ظاہر ہوتا ہے تو وہ بوجہ خرق عادت ہونے کے کرامت سمجھا جاتا ہے پس یہ تو ہم نہ کیا جائے کہ اثر المخلوقات کو جانور کی صفت کیوں عطا کی گئی۔ زادہ الجا مع غفی عنہ۔

قوله صلی اللہ علیہ وسلم الا الدین: جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بغیر دین کا استثناء اس وجہ سے نہ فرمایا ہو کہ قرض لینا کچھ گناہ تو ہے نہیں اس لئے اس کے استثناء کی کیا حاجت ہے لیکن چونکہ لوگ یوں سمجھتے کہ دین بھی معاف ہو جائے گا اس لئے اس کے ادا کرنے کا زیادہ اہتمام نہ کرتے پس اس وجہ سے تلقین فرمائی گئی

فائدہ: حافظ علامہ سیوطی نے جامع صغیر میں حلیۃ الاولیاء سے بسند حسن یہ حدیث نقل کی ہے
 عن عمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرفوعاً شہید البر یغفر لہ کل ذنب الا الدین
 والامانۃ وشہید البحر یغفر لہ کل ذنب والدین والامانۃ ۱۵

اور اسی مضمون کی ایک اور حدیث بھی نقل فرمائی ہے لیکن اس کی تضعیف بھی کی ہے اور شامی رحمۃ اللہ علیہ نے رد المحتار
 میں ایک قول نقل کیا ہے کہ جہاد سے جمیع حق العباد معاف کر دیے جاتی ہیں ص ۳۳۵ ج ۳ لیکن اس کی کوئی قوی دلیل عقلی یا نقلی
 نہیں لکھی اور حدیث الباب کی۔ گو ترمذی نے تضعیف کی ہے۔ مگر یہ حدیث بسند ابن عمر و مرفوعاً مسلم میں مروی ہے، قد نقلہ فی
 الجامع الصغیر ولفظہ القتل فی سبیل اللہ یکفر کلہ خطیۃ الا الدین۔ اور ظاہر ہے کہ مسلم کی سند صحیح ہے۔

پس بظاہر حدیث مسلم اور حدیث حلیہ میں تعارض معلوم ہوتا ہے لیکن حدیث حلیہ مثبت زیادت ہے فقہین الاخذ بہ اور معنی
 ظاہر ہیں کہ حدیث مسلم میں دین کو مستثنیٰ کیا گیا ہے اور حدیث حلیہ میں جہاد بحری کرنے والے کی دین سے بھی براءت مذکور ہے۔

قوله عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ما من عبد یموت الخ
 اس حدیث کے معنی جو لوگوں نے بیان کئے ہیں وہ یہ ہیں کہ چونکہ شہداء بہت بڑا ثواب پائیں گے اس وجہ سے عودالی
 الدنیا للقتل کی درخواست کریں گے۔

اور مولانا شاہ محمد یعقوب صاحب قدس سرہ اس تمنیٰ عود کی یہ وجہ فرماتے تھے کہ شہداء کی ارواح حق تعالیٰ خود قبض فرماتے ہیں۔
 اور اس میں شہید کو ایک خاص لطف اور لذت حاصل ہوتی ہے۔ پس یہ لذت ایسی ہے کہ اس کی وجہ سے دوبارہ شہادت کی تمنا کرے گا۔

فائدہ: حدیث میں لما یری من فضل الشہادۃ عام ہے پس اس میں ثواب بھی داخل ہے اور قبض روح بید اللہ تعالیٰ
 بھی داخل ہے ان مثبت بدلیل۔ سو کسی خاص جہت کی تعیین نہیں کی جاسکتی۔ ہاں ہر شخص کی طبیعت کا جدا گانہ مقتضی ہوتا ہے کسی کو حور
 و قصور میں زیادہ لطف آتا ہے کوئی لباس و طعام سے زیادہ متلذذ ہوتا ہے کسی کو جمال ازلی کی خاص خواہش ہوتی ہے پس اس بناء
 پر جس شہید کی طبیعت کا میلان جس طرف ہوگا وہی اس کے لئے اصل وجہ تمنا عود کی ہوگی۔ گو تبعاً اور امور بھی ملحوظ نظر ہوں۔

اور عشاق جو فی الواقع بغیر قتل ظاہری اعلیٰ درجہ کے تل باطنی سے مشرف ہو چکے ہیں ان کا میلان اور خواہش طبعی اصل
 رویت حق اور زیارت جمال الہی اور استرضاء کمال ازلی ہے رزقا اللہ تعالیٰ۔

غیرت از چشم برم روی تو دیدن ندہم گوش رانیز حدیث توشنیدن ندہم
 زادہ الجامع عشی اللہ عنہ وعلہ من ابلہ ورزقہ من محبۃ آمین۔

باب فی الغدو والروح فی سبیل اللہ

قوله صلی اللہ علیہ وسلم ولقاب قوس احدکم الخ۔
 اہل عرب کا دستور تھا کہ سفر میں جہاں کہیں قیام کا قصد ہوتا تھا وہاں کمان وغیرہ رکھ دیتے تھے اور مقصود اس سے یہ ہوتا
 تھا کہ یہ جگہ ہماری ہے یہاں ہم قیام کریں گے۔ دوسرا یہاں قبضہ نہ کرے اور یہ کمان رکھنا بطریق علامت کے ہوتا تھا تحدید

مطلوب نہ ہوتی تھی۔ سواس جگہ خود بھی قیام کرتے تھے اور اپنے اہل و ہمراہی لوگوں کو اتارتے تھے اور جس قدر جگہ کی حاجت ہوتی اس مقدار میں تصرف کرتے تھے نیز تملیک بھی مقصود نہ ہوتی تھی کہ یہ جگہ ہم نے لے لی اور ہماری ہوگئی۔

باب ماجاء فیمن خرج الی الغزو وترک ابویہ

قوله عن عبد الله بن عمرو الخ: چونکہ جہاد فرض کا ہے اور خدمت والدین بحالت احتیاج الی الخدمۃ فرض عین ہے اس لئے ثانی کو اول پر ترجیح دی گئی اور سائل کو لوٹا دیا گیا۔
فائدہ: اور ممکن ہے کہ وہ جہاد نفل ہو اور والدین محتاج خدمت ہوں۔ زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی کراہیۃ ان یسافر الرجل وحده

قوله عن ابن عمر الخ: اس کے ظاہری معنی ظاہر ہیں اور اس حدیث میں ایک امر دقیق کی طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے اور وہ یہ ہے کہ کسی شخص کو مناسب نہیں کہ طریق سلوک میں قدم رکھنے کی بغیر پیر کے ہوس کرے ایسا کرنے میں جو خرابیاں ہیں ان کو میں خوب جانتا ہوں۔ رات سے مراد طریق سلوک لا شتر اکھا فی الظلمۃ اور راکب سے مراد سالک ہے۔

باب ماجاء فی الرخصة فی الکذب والخدیعة فی الحرب

قوله صلی اللہ علیہ وسلم الحرب خدعة: غدر تو جائز نہیں اور خدعہ جائز ہے اور اس کی ایسی مثال ہے جیسے کہ مثلاً مسلمانوں کا لشکر یہ دیکھے کہ کافروں کے لشکر نے دہنی جانب مورچہ لگا رکھا ہے اور بائیں جانب کوئی نہیں ہے۔ اس بناء پر مسلمان بائیں جانب چلے جائیں۔ اور اس صورت میں کفار اپنا مورچہ چھوڑ کر بائیں طرف مسلمانوں سے لڑنے آئیں۔ پھر مسلمان ایسی حالت میں بائیں جانب میدان خالی پا کر حملہ کر دیں سواس میں کچھ مضائقہ نہیں..... غرض خدعہ تو یہ ہے اور صریح کذب ایسے موقع پر جائز نہیں ورنہ غدر بھی جائز ہوتا فافہم۔

باب ماجاء فی صفة سیف رسول اللہ ﷺ

قوله انه صنع سیفہ علی سیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم..... یعنی علی صفتہ سیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان سیفہ کما کان سیفہ صلی اللہ علیہ وسلم زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی الثبات عند القتال

قوله لا واللہ الخ: اگر کہا جائے کہ سوال و جواب یہاں متطابق نہیں ہیں جیسا کہ ظاہر ہے تو جواب یہ ہے کہ بطریق ادب و تواضع اپنا عدم فرار نہیں بیان فرمایا بلکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عدم فرار ذکر کیا کیونکہ جن کو ثبات میسر ہوا تھا وہ آپ ہی کی برکت سے تو تھا جیسا کہ حضرت سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب ایسی حالت میں دیکھا تھا کہ چٹائی کے نشان بدن مبارک میں پڑ گئے ہیں تو عرض کیا تھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! ہمارے لئے دعا کیجئے کہ ہم پر دنیا فراخ ہو جائے

۱۔ غالباً صحیح یہ ہے دائیں جانب ۱۲ عبدالقادر غنی عنہ۔ ۲۔ یعنی میدان پر لڑنے والا لشکر نہ تھا اور ان کا سامان اور باقی آدمی وہاں موجود تھے ۱۲ جامع

اور یہ نہیں کہا کہ آپ اپنے واسطے فرانی دنیا کی دعا کیجئے گو عموم کے اندر آپ بھی داخل تھے نیز اس میں یہ بھی اشارہ ہے چونکہ اصلی فرار امیر کا فرار ہوتا ہے۔ اور امیر یعنی جناب علیہ الصلوٰۃ والسلام اس سے برابر ہے اس لئے یہ فرار کچھ معتد بہ نہ تھا۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی السیوف وحلیتها

قوله عن جده مزیدة الخ: تلوار میں چاندی سونا لگانا جائز ہے خواہ کم ہو یا زیادہ ہو لیکن ہاتھ میں پکڑنے کی جگہ پر سونا یا چاندی نہ لگانا چاہئے کیونکہ اس جگہ کو پکڑنا ہوگا۔ اور قبیحہ اس جگہ کو کہتے ہیں جو تلوار کے قبضہ کے سر پر اٹھی ہوئی ہوتی ہے اور اس کو اردو میں یوں کہہ سکتے ہیں تلوار کے مٹھے کی ٹوپی۔

باب ماجاء فی المغفر

قوله وعلى رأسه المغفر الخ: اس حدیث سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے استدلال کیا ہے کہ خانہ کعبہ میں بغیر احرام باندھے جانا جائز ہے کیونکہ آپ خود پہنے ہوئے وہاں داخل ہوئے اور احرام نہیں باندھا۔ اور امام صاحب کے نزدیک بغیر احرام باندھے کعبہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز نہیں ہے اور اس حدیث کا یہ جواب دیا جاتا ہے کہ خانہ کعبہ اس وقت آپ کے لئے حلال ہو گیا تھا۔ چنانچہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ حرم مکہ کے اندر اور کسی کو قتال جائز نہیں ہے مجھ کو ایک گھڑی کے لئے قتال حلال ہو گیا ہے اخرجہ الترمذی فی الحج۔ اور امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل احیاء السنن میں مذکور ہے۔

باب ما يستحب من الخيل

قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الخيل الا درهم الاقرح الخ. فی المرقاة الادهم الذى يشتد سواده وقوله الاقرح الذى فى وجهه القرحة بالضم وهى مادون الغرة يعنى فيه بياض يسير ولو قد زدرهم وقوله الارثم يعنى انه الابيض الشفة العليا وقيل الابيض الانف والتحجيل بياض فى قوائم الفرس اوفى ثلث منها اوفى رجليه قل اوكثر بعد ان يجاوز الارماغ ولا يجاوز الركبتين والعرقوبين طلق اليمين بضم الطاء واللام ويسكن اذا لم يكن فى احدى قوائمها تحجيل.

قوله فكملت بالتصغير اى باذنيه وعرفه سواد والباقي احمر قوله على هذه الشية بكسر الشين المعجمه وفتح التحتيه اى العلامة وهذه اشارة الى الاقرح الارثم ثم المحجل طلق اليمين ا ه ملخصا ص ۴۰۷ و ۴۰۸ ج ۴ مصريه زادہ الجامع عفی عنہ.

باب ماجاء فی الرهان

قلت فى المرقاة الرهان والمرأنة المراد منه المخاطرة والمسابقة على الخيل ذكره صاحب القاموس زادہ الجامع عفی عنہ.

باب ماجاء فی کراہیۃ ان ینزی الحمر علی الخیل

فی المرقاة من انزی الحمر علی الخیل حملها علیہ والسبب فیہ قطع النسل واستبدال الذی هو ادنی بالذی هو خیر فان البغلة لاتصلح للکر والفرو لذلك لاسهم لها فی الغنیمۃ ولالسبق فیہا علی وجہ اہ ملخصاً بلفظہ۔ یہ تین حکم اہل بیت کے ساتھ مختص فرمائے گئے سوا اس تخصیص سے بالا جماع یہ تو مراد ہے نہیں کہ سوائے اہل بیت کے دیگر اہل امت کا ان احکام سے تعلق نہیں کہ اسباب و ضروب کے لئے سنت مؤکدہ ہے اور اغنیاء غیر اہل بیت کے لئے صدقہ بھی کھانا منع ہے۔

اور انزاء الحمر علی الفرس بھی سب کے لئے مکروہ ہے لحديث علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال اھدیت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واصحابہ وسلم بغلة فکبھا فقال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لو حملنا الحمیر علی الخیل فکانت لنا مثل هذه فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما یفعل ذالک الذین لا یعلمون رواہ ابو داؤد والنسائی کما فی مشکوٰۃ۔

پس ظاہر یہ ہے کہ حضرات اہل بیت کو ان احکام کے ادا کرنے کی خاص طور پر تاکید فرمائی گئی۔ اور یہ تین حکم بطریق نمونہ کے ان حضرات کے حق میں مؤکد کئے گئے کہ اسی پر اور احکام کو قیاس کر لیں۔ یہ غرض نہیں ہے کہ محض ان ہی احکام کو خاص اہتمام سے ادا کریں اور باقی احکام کو معمولی طور پر کریں اور محض ضابطہ کی کارروائی کر دیا کریں وہوظاہر۔

اب رہی یہ بات کہ ان ہی تین حکموں کی کیوں تخصیص کی گئی۔ سو جواب یہ ہے کہ وہ کوئی خاص موقع ایسا ہوگا جہاں ان ہی تین حکموں کا ذکر فرمایا گیا ہو خواہ کسی نے اس موقع پر سوال ان ہی تین مسئلوں کا کیا ہو۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور لوگوں کو عموماً اور اہل بیت کو خصوصاً ان امور سے منع فرمادیا ہو یا اور کوئی ایسا ہی قرینہ مقتضیہ للتخصیص ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

نیز ایک حکمت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وضو عبادت بدنیہ ہے اس کے اکمال کی تاکید سے جمیع عبادات بدنیہ کی تکمیل کی طرف اشارہ ہو گیا بلکہ جمیع اخلاق محمودہ کی تکمیل کی طرف بھی۔ اور عدم اکل صدقات کا تعلق عبادات مالیہ سے ہے اس میں تمام احکام مالیہ کے اہتمام کی طرف اشارہ ہو گیا۔ بلکہ طمع دنیا کے استیصال کی جانب بھی اور انزاء الحمر علی الخیل حقوق عباد سے ہے اس میں تمام حقوق العباد کے اہتمام سے ادا کرنے کی طرف اشارہ ہو گیا بلکہ اس طرف بھی کہ کسی مخلوق کی کسی درجہ میں بھی حق تلفی نہ ہو۔ اور چونکہ وضو ذرائع عبادات بدنیہ میں سے ہے اور عبادت مقصودہ نہیں اس لئے اُس کے اہتمام کی تاکید سے عبادات مقصودہ بدنیہ کی بطریق اولیٰ تاکید حاصل ہو گئی۔

اور اسی طرح چونکہ نفس کو مال کی تحصیل سے روکنا بہ نسبت مال محصل خرچ کرنے کے سہل ہے اس لئے اول کی تاکید سے ثانی کی بطریق اولیٰ تاکید ہو گئی۔ اور انزاء مذکور چونکہ منجملہ حقوق حیوانات کے ہے اور نیز کسی درجہ میں خفت رکھتا ہے پس اس کی تاکید سے حقوق مخلوقات شدید الرعايت کی بطریق اولیٰ تاکید حاصل ہو گئی۔ خصوصاً اداء حقوق خفیف الرعايت و شدید الرعايت اشرف المخلوقات حضرت انسان کی تاکید تو بہت ہے ظاہر طور پر تاکید حاصل ہو گئی۔ فافہم حق الفہم ولعلہ عند غیر احسن منه واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب ماجاء فی الاستفتاح بصعاليك المسلمين

قوله عن ابی الدرداء الخ : چونکہ فقراء اپنے کو ذلیل اور حقیر سمجھتے ہیں نیز دوسرے لوگ بھی ان کو معمولی سمجھتے ہیں کچھ وقعت نہیں کرتے اس وجہ سے حق تعالیٰ کی رحمت خاص طور پر ان کے ساتھ ہوتی ہے اس لئے آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ضعفاء کو شامل کر کے دعا مانگا کرو۔

فائدہ: ابغونی فی ضعفائکم، کا یہ مطلب ہے کہ میں ان لوگوں کا ہمنشین ہوں اغنیاء سے میرا تعلق نہیں پس مجھے ان ہی میں طلب کرو کہ میرے ملنے کی جگہ ان لوگوں کی مجلس ہے اور یہ مجلس جبکہ ظاہری ہو تب تو ہمنشینی ظاہری ہے اور جبکہ آپ حیات ہوں لیکن ظاہری مجلس نہ ہو یا آپ کی وفات کے بعد کی حالت ہو تو مجالست کا یہ مطلب ہے کہ میرا قلبی تعلق ان ہی لوگوں کے ساتھ ہے ان کے پاس جب تم بیٹھو گے تو اس صحبت کی برکت سے میرا تقرب باطنی حاصل ہوگا۔

وقوله فانما الخ تعلیل لمحذوف واصل العبارة ابغونی فی ضعفائکم فانی اجالسهم لانهم ذابركة فانما الخ زاده الجامع عفی عنه۔

باب ماجاء لاطاعة لمخلوق فی معصية الخالق

قوله عن ابن عمر الخ: حاکم مسلم جب شریعت کے موافق حکم دے تو اس کی ضرورت قییل کرنی چاہئے خواہ وہ حکم مامور کو ناگوار ہو یا گوارا ہو..... اور جبکہ حاکم خلاف شروع امر کرے تو مامور ہرگز اس پر عمل نہ کرے۔

فائدہ: اس حدیث میں گو طاعت حاکم کی تصریح نہیں ہے لیکن احادیث میں ایسے عنوانات سے اطاعت حاکم ہی مراد ہوا کرتی ہے اور جو طاعت کلمہ علی سے مستفاد ہے نیز شریعت میں جس قدر طاعت سلطان کی تاکید ہے اس قدر کسی اہل حق کے حق ادا کرنے کی تاکید نہیں ہے۔

چنانچہ والدین کا ہر مباح حکم ماننا ضرور نہیں علیٰ ہذا شوہر کا بھی ہر مباح حکم ماننا لازم نہیں ہے بخلاف سلطان کے کہ اس کی طاعت ہر امر مباح میں لازم ہے..... مثلاً اگر والدین اپنی اولاد سے بغیر حاجت نفقہ وغیرہ کچھ روپیہ طلب کریں اور اولاد کے پاس وسعت بھی ہے اس مقدار کے والدین کو دے دینے سے کسی کی حق تلفی بھی نہیں ہوتی نہ اپنے نفس کو کوئی ضیق معتد بہ پیش آتا ہے تو اس صورت میں یہ مطلوب رقم اولاد کے ذمہ لازم نہیں ہے ہاں اگر والدین محتاج ہوں تب تو ان کی خدمت کرنا بوقت استطاعت و وسعت حسب تفصیل فقہیہ واجب ہے۔

اور اسی طرح اگر زوج غائب ہو اور زوجہ کو لکھے کہ تم نفل روزے مت رکھو جبکہ روزے رکھنے میں اس کا کوئی حرج بھی نہیں ہوتا تو اس صورت میں یعنی غیبت زوج کی حالت میں زوجہ کو نفل روزہ سے شرعاً ملحق الزوج ممانعت نہ کی جائے گی۔ بخلاف امر سلطانی کے کہ اس کے ہر مباح فرمان کا اتباع لازم ہوگا اور اس میں بہت بڑی مصلحت ہے کہ ایسی حالت میں تفرق جماعت نہ ہوگا۔ راہی اور رعایا متحد رہیں گے اور اس میں فتنہ و فساد سے امن رہے گا وغیر ذالک من المصالح العالمة فانہم اور ترمذی نے جس عنوان سے باب تحریر کیا ہے یہ الفاظ حدیث مرفوع صحیح میں وارد ہوئی ہیں کما اور وہ العلامة السیوطی فی الجامع

الصغير وعزاه الى اسند احمد وصححه، زاده الجامع عفی عنه۔

باب ماجاء فی دفن الشهداء

قوله عن هشام بن عامر الخ: مجبوری اور ضرورت کے وقت ایک قبر میں کئی مردوں کا دفن کرنا جائز ہے لیکن جو شخص کلام اللہ شریف کا زیادہ علم رکھتا ہو اس کو اول یعنی قبر میں آگے رکھنا چاہئے یہ بات لحاظ کے قابل ہے۔
فائدہ: ایک قبر میں جب چند مردوں کے دفن کرنے کی حاجت ہو تو سب مردے برابر رکھے جائیں اور پر نیچے نہ رکھے جائیں زاده الجامع عفی عنه۔

باب ماجاء لاتفادی جيفة الاسير

قوله عن ابن عباس الخ: چونکہ بیع یہاں قابل بیع نہیں اور مقوم نہیں اس لئے آپ نے بیع منظور نہ فرمائی۔
فائدہ: قولہ فقہاءنا ابن ابی لیلیٰ وعبداللہ بن شبرمۃ۔ امام ترمذی نے یہ سند اس لئے نقل کی ہے کہ ابن ابی لیلیٰ اس حدیث کی روایت میں متفرق نہیں ہیں اور ابن ابی لیلیٰ سے مراد یہاں محمد بن ابی لیلیٰ ہے اور اس کنیت یعنی ابن ابی لیلیٰ کے چار شخص ہیں اور محمد بن ابی لیلیٰ متکلم فیہ ہیں اور مختلف فیہ ہیں۔
اور ترمذی نے کتاب الحج میں ان کی حدیث کی تصحیح کی ہے اور کتاب الحج میں بھی کنیت سے ترمذی نے ان کو ذکر کیا ہے لیکن زیلعی نے تصریح کی ہے کہ وہ محمد ہیں۔ اور یہاں تضعیف لیکن یہاں دوسروں کا کلام نقل کیا ہے اپنی رائے تصریحاً نہیں ظاہر کی اور وہاں اپنی رائے سے تصحیح فرمائی ہے پس کلام متعارض نہیں ہے۔

باب: قوله عن ابن عمر الخ.

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان حضرات کو عکازوں سے خطاب فرمایا یعنی لوٹنے والے اور فتنے سے مراد گروہ ہے یعنی تم فرار نہیں ہو بلکہ اپنے گروہ کی طرف واپس ہونے والے ہو اور ایسے شخص پر کچھ گناہ نہیں۔
چنانچہ قرآن مجید کی ایک آیت میں دو وجہ سے بھاگنے والے کو فرار کی اجازت دی گئی ہے ایک تو یہ کہ مثلاً تمہارا جائے اور کفار دو سے زیادہ آجائیں تو ایسے وقت میں اپنے لشکر میں آ کر مل جانا گناہ نہیں ہے دوسری صورت یہ کہ اس نیت سے بھاگ آئے کہ مسلمانوں کی تعداد کم ہے اور مسلمانوں کو جمع کر کے پھر لڑنے کا قصد ہو۔ پس اس صورت میں بھی گناہ نہیں ہوگا۔

باب ماجاء فی الفی

غنیمت میں تو بہت سے حقوق متعین ہیں اور فی میں کوئی حق مقرر نہیں بلکہ امام کو اختیار ہے جہاں چاہے خرچ کرے۔

ابواب اللباس عن رسول اللہ ﷺ باب ماجاء فی الحریر والذهب للرجال

قوله عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ: کلمہ اویہاں پر تخییر کے لئے ہے شک کے لئے نہیں ہے یعنی خواہ

۱۔ یہ دونوں صورتیں "متحیزاً الیٰ فتنۃ" میں داخل ہیں دوسری صورت ہے "متحرراً لقتال" یعنی لڑائی میں پیشترہ بدلنے کے لئے بھاگ پھر پلٹ کر حملہ کر دیا۔ (عبد القادر عفی عنہ)

دوانگل ہو یا تین انگل یا چار انگل اور یہ مقدار عرض کی مراد ہے کہ چار انگل سے زیادہ چوڑا نہ ہو اگرچہ طویل کتنا ہی ہو اور دلیل اس تنقید کی یہ ہے کہ اور تین انگل سے یہ مراد ہے کہ تین انگلیاں طول میں برابر رکھی جائیں پس اس مقدار عرض میں حریر لگانا جائز ہے۔

باب ماجاء فی لبس الحریر فی الحرب

قوله عن انس الخ: حنفیہ کے نزدیک اگر تاناسوت کا ہو اور باناریشم کا ہو تو اس کا پہننا حرب اور غیر حرب میں ہر طرح جائز ہے اور ضرورت اس مخلوط سے بھی رفع ہو سکتی ہے۔ اور جس کپڑے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی ہے وہ ایسا ہوگا لیکن میرے نزدیک یہ تکلف اور تعسف ہے بلکہ یہ مناسب ہے کہ جب ایسی حاجت ہو تو اول مخلوط استعمال کر کے اس لئے کہ جہاں تک محرم شے کے استعمال سے بچ سکے بہتر ہے۔ اور اگر اس سے بھی مقصود حاصل نہ ہو تو خالص حریر استعمال کرے کچھ مضائقہ نہیں اور ظاہر حدیث سے تو جواز مطلقاً ہی ثابت ہوتا ہے۔

باب ماجاء فی الرخصة فی الثوب الاحمر للرجال

قوله عن البراء الخ: سرخ کپڑا پہننا بعض کے نزدیک تو حرام ہے اور وہ لوگ اس حدیث میں تاویل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ جوڑا خالص سرخ نہ تھا۔ بلکہ اس میں سرخ دھاریاں پڑی تھیں..... اور بعض کے نزدیک خالص سرخ بھی جائز ہے اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ جس حدیث میں سرخ کپڑا پہننے کی ممانعت وارد ہوئی ہے کما خرجه، وہ کم کے رنگ کے ساتھ مخصوص ہے۔ علاوہ کم کے اور کسی سرخ شے سے رنگا ہوا پہنے تو مضائقہ نہیں حاصل مقام کا یہ ہے کہ سرخ خطط سب کے نزدیک جائز اور سرخ خالص جو کم کا رنگ نہ ہو مختلف فیہ ہے اور کم کا رنگا ہوا سب کے نزدیک ممنوع ہے اور اس مسئلہ میں اور بھی اقوال ہیں سب کا مجموعہ آٹھ تک پہنچتا ہے جن میں ایک قول یہ ہے کہ سرخ کپڑا پہننا مستحب ہے۔ پس مناسب یہ ہے کہ خود تو خالص احمر استعمال نہ کرے اور جو کوئی استعمال کرے تو اس سے تعرض نہ کرے۔

فائدہ: حضرت مولانا صاحب قبلہ فرماتے تھے کہ حضرت مولانا شاہ عبدالغنی صاحب قدس سرہ مہاجر مدنی سرخ جوتا استعمال نہیں فرماتے تھے نبی عن الاحمر کی وجہ سے اھ محمد اللہ جب سے یہ قصہ سنا ہے احقر کو بھی تنبیہ ہوا اور سرخ جوتا استعمال کرنا چھوڑ دیا۔ اور احقر کے نزدیک حدیث کا خطط پر محمول کرنا اور احمر کا ممنوع ہونا مطلقاً خواہ کسی ہو یا غیر کسی رنج ہے وکل دجہۃ

وفی المرقاة واما ماورد فی شمائلہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ حلۃ حمراء فقال ابن حجر الحدیث صحیح وبہ استدلال امامنا الشافعی علی حل لبس الاحمر وان کانت قانیا قلت قد قال الحافظ (ابن حجر) العسقلانی ان المراد بها ثياب ذات خطوط ای لاحمرۃ خالصة وهو المتعارف فی برود الیمن وهو الذی اتفق علیہ اهل اللغة والذا انصف میرک شاہ (ابن السید جمال الدین ای المحدث وهو صاحب روضة الاحباب وحاشیة المشکوة) وقال

لہ در مختار میں ہے الاقدار اربع اصابع کا علام الثوب مضمومۃ وکیل منشورۃ وکیل بن بنین: اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ انگلیوں کا عرض مراد ہے نہ طول اور عبارت کو اس پر محمول کیا جاسکتا ہے۔ لہ یہ تاقل کی غلطی ہے صحیح یہ ہے کہ باناسوت کا ہوتا ناریشم کا ہو۔ در مختار میں ہے ویحل لبس ماسداہ ابر لیسیم ولحمته غیرہ (فتاویٰ شامی ج ۵ ص ۳۲)

فعلى هذا اى نقل العسقلنى لا يكون الحديث حجة لمن قال بجواز لبس الاحمر ا ه وقال العلامة السيوطى فى الدر النثير والحلة واحدة الحلل وهى برود اليمن ولا تسمى حلة الا ان تكون ثوبين من جنس واحد قلت قال الخطابى الحلة ثوبان ازار، ورداء ولا تكون حلة الا وهى جديدة تحل من طيها فتلبس ا ه وفى النيل ومن اصرح ادلتهم حديث رافع بن براد اورافع بن خديج كما قال ابن قانع مرفوعا بلفظ ان الشيطان يجب الحمره فاياكم والحمره وكل ثوب ذى شهرة اخرجه الحاكم فى الكنز وابو نعيم فى المعرفة وابن قانع وابن السكن (اى فى صحاحه كما هو الظاهر ۱۲ جامع) وابن منده وابن عدى ويشهد له ما اخرج الطبرانى عن عمران بن حصين مرفوعا بلفظ اياكم الحمره فانها احب الزينة الى الشيطان واخرج نحوه عبدالرزاق من حديث الحسن مرسل ص ۳۹۳ ج ۱ .

وقوله يضرب اى يلقي الشعر على منكبيه. وقوله بعيد على التصغير اى يكون الشعر على منكبيه وبينهما يكون موضعاً خالياً وقوله فى الحديث الذى بعده والمعصفر اى المصبوغ بالعصفر والعصفر يصبغ صباغاً احمر زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى جلود الميتة اذا دُبغت

قوله هكذا فسرهُ النضر بن شميل وقال انما يقال اهاب الخ: قلت لو ثبت قلنا لما رتب الطهارة على الدباغة بالفاء علم عليتها فيعم الحكم بعمومها. وقوله صلى الله عليه وسلم ان لا تنتفعوا من الميتة باهاب ولا غصب قلت جوابه انه لا يسمى اهاباً بعد الدباغة.

باب ماجاء فى كراهية جرا الازار

قوله عن عبد الله بن عمر الخ: قلت قد ورد التحديد فيما رواه البخارى مرفوعاً ما اسفل من الكعبين من الازار فى النار اورده فى المشكوة زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى ذبول النساء

قوله صلى الله عليه وسلم يرخين شبرا فى المرقاة اى من نصف الساقين وقيل من الكعبين ا ه قوله عن ام الحسن الخ: اس حديث فى نطاق سے کمر بند مراد ہے اور ظاہر یہ ہے کہ وہ کمر بند بہت نیچا ہوگا جیسا کہ اس دیار میں اکثر ہوتا ہے پھر اس مقدار سے ایک بالشت نیچے تک ازار پہننے کی آپ نے اجازت فرمائی وقد مر حديث البخارى زاده الجامع عفى عنه۔

باب ماجاء فی کراهیۃ خاتم الذهب

قوله عن علی الخ: نهی عن القراءة فی الركوع والسجود.
کی یہ وجہ ہے کہ رکوع اور سجود محل تذلل ہیں ایسے وقت کلام اللہ پڑھنا بے ادبی ہے پس اس وجہ سے نہی فرمائی گئی۔

باب ماجاء فی خاتم الفضة

قوله عن انس الخ: یہ نگینہ جش کا کہ وہاں پیدا ہوتا ہے اور نفیس ہوتا ہے۔

باب ماجاء ما يستحب من فص الخاتم

قوله عن حمید عن انس الخ: اس حدیث میں نگینہ چاندی کا ہونا مذکور ہے۔ سو اس حدیث اور اوپری حدیث میں بعض نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ دو انگشتی تھیں اور بعض نے یہ کہا ہے کہ انگشتی بھی جشہ کی تھی اور نگینہ بھی وہیں کا تھا اور میرے نزدیک تطبیق اس طرح اچھی معلوم ہوتی ہے کہ یوں کہا جائے کہ پہلی حدیث میں تو نگینہ مراد ہے اور دوسری حدیث میں نگینہ کا گھر مراد ہے یعنی (انگشتی اور اس میں نگینہ کا گھر تو چاندی کا تھا اور نگینہ جشہ کا تھا۔

باب ماجاء فی الصورة

قوله عن جابر الخ: یہاں نبی جاندار کی تصویر سے ہے اور بے جان کی تصویر رکھنا اور بنانا سب جائز ہے جیسے مکان کی تصویر یا باغ کی تصویر یا محض نقش و نگار سو یہ سب جائز ہے اور اس سے آگے کی حدیث میں رقم سے مراد نقش ہے اور وہ جاندار کی تصویر ہوتی نہیں اس لئے اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔

باب ماجاء فی الخضاب

قوله عن ابی ہریرۃ الخ: خضاب اس قدر نہ لگانا چاہئے جس سے بال سیاہ ہو جائیں ہاں لڑائی میں سیاہ بال کر لینا مضائقہ نہیں تاکہ مخالف کو مسلمان جو انظر آئیں۔

فائدہ: فی المشکوۃ مرفوعا ان اليهود والنصارى لا یصبغون (والمعنی لا یخضبون لحاہم (جمع لحيہ) کذا فی المرقاة) فخالقوہم متفق علیہ وفيہ ایضا مرفوعا غیروا هذا الشیء واجتنبوا السواد رواہ مسلم) فی المرقاة قال ابن الملک قیل هذا فی حق غیر الغزاة واما من فعل ذالک من الغزاة لیكون اهیب فی عین العدو لا لتزین فلا بأس به اہ زادہ الجامعہ عفی عنہ۔

باب ماجاء فی الجمۃ واتخاذ الشعر

قوله اسمر اللون: فی الحاشیۃ عن مجمع البحار وروی ابیض مشربا حمرة والجمع ان ما یرز للشمس کان اسمر (ای لحرارة الشمس) وما تواریه الثیاب کان ابیض اہ قلت

هذا لا يصححه قلبى فقد اجمع المسلمون انه صلى الله عليه وسلم كان احسن المخلوق خلقا وخلقاً واللون الاسمر يقال له بالهندية گندمی ليس احسن الالوان فهذا التطبيق ليس بشيئى فى جنابه صلى الله عليه وآله وسلم والصحيح اللطيف مانذكره ناقلاً عن فتح البارى ونذكر اولاً متن الحديث الذى فى صفته صلى الله عليه وآله وسلم فى البخارى فقد روى البخارى عن انس يصف النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال كان ربعة من القوم ليس بالطويل ولا بالقصير ازهر اللون ليس بابيض امهق ولا ادم الحديث. الزهر والزهرة البياض النيروها حسن الالوان كذا فى حاشية البخارى عن مجمع البحار.

وفى حاشيته قوله امهق هو الكريه البياض كلون الجص يريد انه كان نير البياض كذا فى المجمع قال صاحب الفتح ووقع عند الداودى تبعاً لرواية المروزى امهق ليس بابيض واعترضه الداودى وقال عياض انه وهم قال وكذلك رواية من روى انه ليس بالابيض ولا الادم ليس بصواب كذا قال وليس بجيد فى هذا الثانى لان المراد ليس بالابيض الشديد البياض ولا بالادم شديد الادمة وانما خالطه بياضه الحمرة والعرب قد يطلق على من كان كذلك اسمراً والهذا جاء فى حديث انس عند احمد والبخارى وابن منده باسناد صحيح وصححه ابن حبان ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اسمراً انتهى كلام صاحب الفتح.

باب ماجاء فى النهى عن الترجل الاغبا

قوله عن عبد الله بن مغفل النخ: مطلب يهـ ہے کہ ہر وقت زینت ہی میں مصروف نہ رہے اور زیادہ اہتمام تزیین کا نہ کرے اور غبا سے تحدید مراد نہیں ہے بلکہ تمثیل مقصود ہے۔ غرض کہ بقدر حاجت ترجل کرے۔ اور نسائی میں ایک حدیث ہے جس میں آپ کا ایک شخص کو روزمرہ نگہا کرنے کے لئے امر فرمانا مذکور ہے۔

باب ماجاء فى مواصلة الشعر

قوله صلى الله عليه وسلم لعن النخ: واصلة کے معنی ہیں بالوں میں جوڑ لگانے والی عورت اور مستوصلة بالوں میں جوڑ لگوانے والی عورت اور واشمة گودنے والی عورت اور مستوشمة گودوانے والی عورت۔ اور یہ سب باتیں زینت کے لئے کی جاتی ہیں اور چونکہ اس میں دھوکا ہے اس لئے ممانعت کی گئی۔

فائدة: قوله اللثة بالكسر بن دندان كما فى الصرح زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى ركوب المياثر

قوله عن ركوب المياثر قلت صريح فى النهى عن الجلوس على الحرير.

فائدہ: قلت لاصراحة فيه فان المياثر لا يلزم ان تكون من الحرير فافهم والصريح ما اخرجہ الشيخان عن حذيفة قال نهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نشرب في انية الفضة والذهب وان ناكل فيها وعن لبس الحرير والديباغ وان نجلس عليه كما في المشكوة.

وفي المرقاة وقال ابو حنيفة لا لباس بافتراش الحرير والديباغ والنوم عليهما وكذا الوسائد والمواقف والبسط والستور من الديباغ والحرير اذا لم يكن فيها تماثيل. وقال ابو يوسف ومحمد يكره جميع ذلك اه وفيه ايضا وحاصله ان النهي في الحديث محمول على التحريم عندهما وعنده على التنزيه كما اشار اليه بقوله لا بأس فان الورع من يدع ما لا بأس به مخافة ان يكون به بأس وهو معنى الحديث المشهور دع ما يريبك الى ما لا يريبك وكان الامام ابا حنيفة ما حصل له دليل قطعي على كون نهيه للتحريم والنصوص في تحريم لبس الحرير لا تشمل له لان القعود على شئ لا يطلق عليه لبسه الخ.

قلت الآن لا حاجة الى ادخال الفرش في اللباس فان الحديث صريح في النهي عن الجلوس على الحرير واما ما في الدراية ابن سعد من طريق راشد مولی بنی عامر رايت على فراش ابن عباس مرفقة حرير ومن طريق مؤذن بن وداعة دخلت على ابن عباس وهو على متكئ على مرفقة حرير وسعيد بن جبیر عنده الخ فهو ان صح فهو موقوف فلا يصلح للمعارضة بالمرفوع ولا حاجة الى التطبيق فانه يحتاج اليه عند كون المتعارضين متساويين فافهم حق القهم زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء في شد الاسنان بالذهب

قوله عن عرفجة الخ: چاندی اور سونے کا دانتوں میں تار لگوا لینا جائز ہے اور اسی طرح چاندی اور سونے کے تاروں سے دانت بندھے ہوئے استعمال کرنا جائز ہے۔ لیکن منہ کے دانت سونے یا چاندی کے بخوار استعمال کرنا جائز نہیں۔

فائدہ: قوله وزریر اصح ای صحیح یعنی لفظ زریر صحیح ولفظ زریر وہم۔

باب ماجاء في النهي عن جلود السباع

قوله عن ابی الملیح الخ: اس نہی کی یہ وجہ ہے کہ سباع کی کھالوں کے بستر پر بیٹھنے سے مزاج بدل جاتا ہے اور تکبر پیدا ہو جاتا ہے پس یہ نہی شفقت کی وجہ سے فرمائی گئی ہے۔

فائدہ: اس کا یہ مطلب نہیں کہ یہ نہی شرعی نہیں ہے اور جو اس پر عمل کرے وہ مذموم نہیں ہے ضرور مقوت ہے لیکن مصلحت جس میں یہ مد نظر ہے جو مذکور ہوئی زادہ الجامع عفی عنه۔

باب ماجاء فی نعل النبی ﷺ

قوله قبلان فی المرقاة قال الجزری كان لنعل رسول الله صلى الله عليه وسلم سيران يضع احدهما بين ابهام رجله والتي تليها ويضع الاخرين الوسطى والتي تفسير قبلان تليها ومجمع السيرين الى السير الذي على وجه قدمه صلى الله عليه وآله وسلم وهو الشراك ۵۱.

قلت قوله على وجه قدمه يريد وسط قدمه وتصويره فی رسالة زاد السعيد لشيخنا وفي المرقاة ايضا برواية الترمذی كان لنعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (ای لكل واحدة كذا فيه) قبلان مشى شراكهما ۵۱ زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی كراهية المشی فی النعل الواحدة

قوله صلى الله عليه وسلم لا يمشى الخ: یہ نہی شفقت کے لئے ہے کیونکہ ایک جوتا پہن کر آدمی راحت سے نہیں چل سکتا اور نیز گرنے کا خوف رہتا ہے اور دوسری حدیث میں جو عنقریب آتی ہے خود آپ کا ایک جوتا پہن کر چلنا منقول ہے سو لوگوں نے کہا ہے کہ یہ فعل بیان جواز کے لئے تھا لیکن میرے نزدیک تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک جوتا کہیں قریب رکھا ہوگا اور دوسرا کچھ فاصلہ پر ہوگا پس آپ ایک پہن کر وہاں تک تشریف لے گئے ہوں گے اور وہاں جا کر دوسرا پہن لیا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب: قوله عن ام هانئ الخ.

اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ آپ نے بالوں کے چار حصے کر کے ان کو گوندھ لیا تھا یعنی بالوں کو باہم ملا لیا تھا اور چار مینڈھیاں کر لی تھیں۔ گردوغبار کی وجہ سے آپ نے ایسا کر لیا تھا اور اس طرح گوندھنا مردوں کو مطلقاً جائز ہے خواہ کوئی ضرورت ہو یا نہ ہو۔

باب

قوله كانت كمام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطحا الخ.

قلت فی المرقاة بكسر الكاف جمع كمة بالضم كقباب وقبة وهي القلنسوة المدورة سميت بها لانها تغطي الرأس بطحا بضم الواحدة فسكون المهملة جمع بطحا ای كانت مبسوطة على رؤسهم لازقة غير مرتفعة عنها وقيل هي جمع كم بالضم الخ وفيه ايضا قال الطيبي فيه ان انتصاب القلنسوة من السنة بمعزل كما يفعله الفسقة ۵۱

قلت افاد شيخی صاحب التقريران القلنسوة التي تقال لها دو پلی وهي كانها مستطيلة وتستعمل فی دیارنا لیست من لباسنا فی الاصل لكن لما استعملها فی دیارنا كثير من المسلمين وقد مضت عليه الازمنة فلا تدم فانها الآن لاتعد من شعار غیرنا ۵۱

قلت لكنها من السنة بمعزل الان ايضا وابو كبشة الذي روى هذا الحديث صحابی

کما فی المرقاة عن اسماء الرجال لصاحب مشکوٰۃ ثم اعلم ان هذا الحديث الموقوف فی حکم المرفوع فان قول الصحابة کنا نفعل هکذا فی زمنه صلى الله عليه وسلم فی حکم المرفوع کما ثبت فی اصول الحديث ولهذا استدل بقولهم رضی الله تعالیٰ عنهم کنا نعزل والقران ينزل علی اباحة العزل کما افاد سيدنا الحافظ ابن حجر فی فتح الباری..... واما قول الترمذی وعبدالله بن بسر بصری ضعیف الخ.

لیس علی الاطلاق فانه ذکره ابن حبان فی الثقات قاله الحافظ فی تهذیب التهذیب فهو مختلف فيه ولا يخفى ان الاختلاف غیر مضر والالم یسلم رجال البخاری عن القدر فیهم وعدم الاحتجاج بهم فعبدا لله هذا محتج به وحמיד بن مسعدة شیخ الترمذی صدوق وهو من رجال مسلم کما فی التقریب ومحمد بن حمران مختلف فيه وقال ابو زرعة محله الصدق وقال ابو حاتم صالح وقال ابو داؤد کان ابن داؤد یثنی علیه کما فی تهذیب التهذیب فرجال السنه کلهم محتج بهم وهکذا ینبغی ان یحقق الاحادیث وعلی مثل هذا فلیعمل المدرسون فواحسرتی قد ارتفع علم الاسناد ولا یعابیه فی نقل الاحادیث والتفاسیر فالی الله المشتکی..... وفقنا الله تعالیٰ لخدمة الحديث والتفسیر بالاسناد الحکم وقد نقل العلامة السیوطی فی الجامع الصغیر فی الشمائل بسند حسن کان (صلى الله عليه وآله وسلم) یلیس فلنسوة بیضاء اه والحاصل ان القلنسوة المسنونة هی المدورة الواسعة الاذقه بالرأس البیضاء والله الحمد علی ما وفقنا لمثل هذا التحقيق الانیق زاده الجامع عفی عنه.

باب: قوله عن رکانة الخ: اس حدیث کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ ہم ٹوپی فقط اوڑھتے ہیں یا فقط عمامہ باندھتے ہیں اور وہ عمامہ ٹوپی کے اوپر باندھتے ہیں اور دوسرے یہ کہ ہم عمامہ کے نیچے ٹوپی اوڑھتے ہیں اور وہ فقط عمامہ باندھتے ہیں یا فقط ٹوپی اوڑھتے ہیں۔

فائدہ: قلت الحديث رواه ابو داؤد وسکت عنه کما فی المرقاة قلت فهو صالح عنده وفي الجامع الصغیر باسناد ضعیف کان یلبس القلانس تحت العمام وبعیر العمام ولبس العمام بغير قلانس الخ.

وفی المرقاة عن النووی انه کان له صلى الله عليه وسلم عمامة قصیر وعمامة طويلة وان القصيرة كانت سبعة ازرع والطويلة اثنی عشر ذراعًا اه وفيه ایضا اورد ابن الجوزی فی الوفاء من طریق ابی معشر عن خالد الحذاء قال اخبرنی ابن عبدالسلام قال قلت لابن عمر کیف کان رسول الله صلى الله عليه وسلم یقیم قال لا یدیر کور العمامة علی راسه

ویفر شہامن ورائہ ویرخی لها ذوابة بین کتفیه ۱۵ (فائدہ) حافظ نے فتح الباری میں واقعی سے آپ کی ایک چادر کا طول چھ ذراع اور عرض تین ذراع اور دوسری چادر کا طول بارہ ذراع اور عرض چھ ذراع نقل کیا ہے والواقدی وثقة کثیرون کما فی مجمع الزوائد زادہا الجامع عفی عنہ۔

باب: ولہ عن عبد اللہ بن بريدة الخ۔

انگشتری ایک مشقال بھر سے کم بنوائے اور مشقال ساڑھے تین ماشکا ہوتا ہے اس مقدار سے زیادہ مناسب نہیں۔

فائدہ: فی المشکوۃ وقد صح عن سهل بن سعد فی الصداق ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لرجل التمس ولو خاتما من حديد ۱۵ قلت لا يعارض هذا اذا ففی المرقاة قال التوزلشتی هو المبالغة فی بدل ما يمكنه تقدمة النکاح وان كان شیئا یسیرا ۱۵ وفيه ایضا وخاتم الحديد وان نهی عن التختیم به فانه لم یدخل بذالك فی جملة مالا قيمة له ۱۵ وعزى الحديث فی المشکوۃ الى الترمذی وابی داؤد والنسائی وفي الالفاظ اختلاف وفي المرقاة بسند حسن بل صححه ابن حبان زادہ الجامع عفی عنہ۔

قد تم تعلیق الجزء الاول من الترمذی بحمد اللہ عزوجل بعد العصر فی الثالث من الربیع الآخر ۱۳۳۲ ھ ویتلوہ تعلیق الجزء الثانی منه انشاء اللہ تعالیٰ۔

سبحان ربک رب العزة عما یصفون وسلم علی المرسلین والحمد للہ رب العلمین۔

لا اله الا اللہ محمد رسول اللہ

الجزء الثاني

(من المسك الذكي)

ابواب الاطعمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ماجاء على ما كان يأكل النبي ﷺ

قوله عن انس رضى الله تعالى عنه الخ: قلت فى المرقاة خوان بكسر الخاء المعجمة ويضم اى مائدة وفى مفردات الراغب والمائدة الطبق الذى عليه الطعام ويقال لكل واحدة منهما (اى الطعام والطبق) مائدة يقال مادنى يميدنى اى اطعمنى اه وفى الصراح ومنه المائدة وهى خوان عليه طعام يعنى خوان اراسته فاذا لم يكن عليه طعام فهى خوان اه قوله سكرجة فى المرقاة عن النهاية هى اناء صغير فارسية اه وفيها ايضا والاكل منها تكبر او من علامات البخل اه قوله خبز على زنة المجهول كما فى المرقاة ومرقق فى الدر النثير المرقق الارغفة الواسعة الرقيقة اه

. قلت وهو الذى يقال له بالهندية (چپاتی) (اى الذى يؤكل عليه ثلثا يفتقرو الى التطاؤ والانعناء. ١٢ ظاهر) وفى المرقاة اى ملين محسن كخبز الحوارى (سفید آتا ١٢ ط) وشبهه ذكره السيوطى ويمكن ان يراد به خبز الرقاق وهو الموسع الدقاق كما هو المستعمل فى خراسان والعراق اه فعلى ما ذكره العلامة السيوطى يكون المراد منه

الذى يقال له بالهندية (كلجيا) فهو ملين جد الكن اطلاق الرقيق على الملين ففى القلب منه شئ فليحقق قوله السفو ففى الدر المثير والسفرة طعام يتخذ المسافرو اكثر ما يحمل فى جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد ۱۵ والسفر بضم ففتح جمع سفره كما فى المرقاة وفيه ايضا ثم اشتهرت لما يوضع عليه الطعام جلد اكان او غيره ماعدا المائدة لما مرمن انها شعار المتكبرين غالبًا فالأكل عليها سنة وعلى الخوان بدعة لكنها جائزة ۱۵ قلت اى جائزة ولا يستحسن والبدعة لغوية فان البدعة الشرعية تكون على سبيل العبادة ولا يتعبد به احد قال الامام الغزالي ولم يرد النهى عنه فيقال انه ممنوع.

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آج کل جو چیزیں سنی اور طباقوں میں رکھ کر کھائی جاتی ہیں حالانکہ وہ ایسی ہیں کہ طباق میں رکھا جانے کی محتاج نہیں ہیں۔ اور اسی طرح چونکہ میزوں پر رکھ کر جس طرح کھانا کھایا جاتا ہے اس طرح کھانا بہتر نہیں ہے کہ سنت عادیہ نبویہ کے خلاف ہے وجہ یہ ہے کہ یہ طرز متکبرین اور اہل شان و شوکت کا ہے۔ اور چپاتیاں کھانا بھی جبکہ بطریق تکلف اور شان کے ہو اسی حکم میں داخل ہے۔

ہاں اگر چپاتیاں کھانا بھی کسی خاص جگہ متکبرین کا شعار ہو تو وہاں اس سے بھی مطلقاً پرہیز چاہئے۔ زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء فى اكل الارنب

قوله عن هشام بن زيد الخ: خرغوش کی حلت میں اختلاف ہے جیسا کہ ترمذی نے بیان کیا ہے اور جو لوگ حلت کے قائل ہیں یہ حدیث ان کی دلیل ہے اور ایک اور حدیث میں ہے۔ حوالہ: کہ ایک شخص نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اکل ارنب کی اجازت چاہی سو آپ نے اجازت دے دی پس یا تو کارہین کو حدیث نہیں پہنچی اور یا کراہت سے کراہت طبعیہ مراد ہے۔ فائدہ: چنانچہ انہما تہی اس پر دال ہے کیونکہ اس فعل کو حلت و حرمت میں داخل ہونا تو ثابت نہیں البتہ اس سے بعض قلوب کو طبعی کراہت معلوم ہوتی ہے۔ زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب فى اكل الضب

قوله عن ابن عمر الخ: اكل ضب میں بھی اختلاف ہے بعض تو حلال کہتے ہیں اور ان کی دلیل یہ حدیث اور دیگر احادیث میح ہیں۔ اور جن احادیث میں اس کے کھانے سے ممانعت وارد ہوئی ہے اُن کو کراہت طبعیہ پر محمول کرتے ہیں اور بعض اس کو حرام کہتے ہیں اور احادیث میحہ کو نسخ پر محمول کرتے ہیں۔

فائدہ: قلت الصحيح عندی مذهب الیہ الفريق الاول وقد تأید بما رواه الترمذی عن ابن عباس انه قال اكل الضب الخ.

والنسخ يحتاج الى دليل والا دليل فلا نسخ فان الدعوى بغير دليل غير مقبول وقد غلب ذلك على الطحاوى رحمة الله عليه وهو امام حافظ فانه يدعى كثير النسخ ولا دليل عليه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى اكل الضبع

قوله عن ابن ابي عمار الخ: يحتمل عود الضمير (فى لفظ "اقاله") الى كونه صيد اثم استنبط منه جوازا كله وفيه كلام وقد حرمه حديث النهى عن كل ذى ناب من السباع اخرجہ الترمذی وسیاتی قریبا انشاء اللہ العزیز.

فائده: قلت ارجاع الضمير الى الصيد بعيد كما ترى بل الظاهر ارجاعه الى المذكور كله ولا يعارض هذا الحديث النهى عن كل ذى ناب من السباع فيرجح المحرم بحكم التعارض فان التطبيق ممكن وهو تخصيص البعض وهو المذكور فى هذا الحديث من العام وهو المذكور فى حديث النهى فليتامل فى الجواب عنه زاده الجامع عفى عنه.

قوله صلى الله عليه وسلم وياكل الضبع احد الخ. یہاں سے ہمزہ استفہام محذوف ہے اور وہ تعجب کے لئے ہے یعنی کیا کوئی شخص جو کو بھی کھاتا ہے ہرگز نہ کھانا چاہئے اور جو لوگ حلت کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں تعجب کے لئے نہیں ہے بلکہ ویسے ہی آپ نے دریافت کیا تھا۔

باب ماجاء فى اكل لحوم الخيل

قوله عن جابر الخ: حلت اكل لحوم خيل میں اختلاف ہے اور حرمت اكل لحوم حمر اہلیہ میں اتفاق ہے۔ جو لوگ لحوم خیل کو جائز کہتے ہیں وہ احادیث ناہیہ کو عارض پر محمول کرتے ہیں یعنی اس وجہ سے نہی کی گئی ہے کہ گھوڑوں کی قلت نہ ہو جائے اور جہاد میں دشواری نہ پیش آئے اور جو لوگ حرمت کے قائل ہیں وہ احادیث مسیحہ کو منسوخ کہتے ہیں۔

فائده: فى الحاشية فى ابوداؤد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الخيل ولبغال والحمير وقال الطيبى ان علماء الحديث اتفقوا على انه حديث ضعيف واحديث الاباحة التى ذكرها مسلم وغيره صحيحة صريحة ولم يثبت فى النهى حديث صحيح ٥١ ملخصا بلفظها.

قوله ورواية ابن عيينه قلت هو سفيان المذكور فى السند وقوله احفظ الخ قلت يمكن ان عمرو بن دينار قد سمع عن جابر تارة بغير واسطة وتارة بواسطة (محمد بن علي. ١٢ ط) فحدث مرة هكذا ومرة هكذا فلا حاجة الى الترجيح فافهم زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الاكل فى انية الكفار

قوله صلى الله عليه وسلم ان لم تجدوا غيرها الخ: قلت ليس بقيد للحل بل للاستحباب

فان الغسل يطهر الاناء فافهم زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی الفارة تموت فی السمن

قوله صلى الله عليه وسلم القوها وماحولها. قلت هذا الحديث اخرج البخارى نحوه وفي عمدة القارى فى شرح ذالك الحديث قوله القوها اى الفارة اى ارموها وماحولها اى وماحول الفارة من السمن ويعلم من هذه الرواية ان السمن كان جامداً كما صرح به فى الرواية الاخرى لان المائع لا حول له اذا لكل حوله اه وفيه ايضا ويستتبط منه ان السمن الجامد اذا وقعت فيه فارة او نحوها تطرح الفارة ويؤخذ ماحولها من السمن ويرمى به ولكن اذا تحقق ان شيئاً منها لم يصل الى شئ خارج عما حولها والباقي يؤكل اه

قلت وكذلك يطرح ماتحت الفارة ولم يذكر فى الحديث لان ماحول له لما امر بطرحه فما تحته بالطريق الاولى فافهم واعلم ان الاصل هو طرح ماتحتها فان الفارة لاقت منه واما الامر بطرح ماحولها فللاحتياط الموجب للطرح زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى اللقمة تسقط

قوله عن جابر رضى الله تعالى عنه الخ.

الله تعالى نے شیطان کو ایسی بصیرت عطا فرمائی ہے کہ کھانے میں جو اجزائے برکت ہوتے ہیں ان کو جدا کر دیتا ہے سو جب لقمہ گر جائے اس کو چھوڑنا نہ چاہئے شاید برکت اسی میں ہو بلکہ جو کچھ اس میں لگ جائے اس کو علیحدہ کر کے کھالینا چاہئے۔ فائدہ: مطلب یہ ہے کہ بطریق کبریا خواہ مخواہ بغیر کسی وجہ معتد بہ کے ایسے کھانے کو جس میں کچھ لگ گیا ہو اور اس کو علیحدہ کر کے کھانا ممکن ہو بر باد نہ کرنا چاہئے ہاں اگر طبیعت پر بوجہ غلبہ نزاہت بار ہو اور اس کے کھانے سے کسی قسم کی تکلیف کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں اس کھانے کو استعمال میں نہ لانا مضائقہ نہیں۔ فافہم زاده الجامع عفی عنه

باب ماجاء فى الرخصة فى اكل الثوم مطبوخا

قوله عن على رضى الله تعالى عنه انه قال نهى عن اكل الثوم الامطبوخاً الخ.

پیارلہسن وغیرہ اشیاء کا کھانا جائز ہے خواہ مطبوخ ہوں یا غیر مطبوخ لیکن غیر مطبوخ کا کھانا مکروہ ہے اور اس کو کھا کر جب تک اس کی بو کا ازالہ نہ کرے کسی مسجد میں نہ جائے۔

باب ماجاء فى تخمير الاناء واطفاء السراج والنار عند المنام

قوله صلى الله عليه وسلم فان الشيطان الخ: قلت ان مدخولى الفاء تعليلان متصلان بعد ذكر المعللين المتصلين وهذه الامور المذكورة فى الحديث قيدها المصنف بقوله

عند المنام وان لم يكن له ذكر في الحديث فان النهي عن ترك النار عند المنام ورد في ثانی احادیث الباب واما غير النار فلا يمكن اغلاق الباب وتخمين الاناء وايكاء السقاء قبل المنام في الليل لمس الحاجة اليها فلا بد من تقييدها بوقت المنام وان كان للشيطان دخل في كل وقت فافهم زاده الجامع عفی عنه.

باب في الحمد على الطعام اذا فرغ منه

قوله صلى الله عليه وسلم ان الله ليرضى عن العبد ان ياكل الخ: اى بسبب ان ياكل الخ كما في المرقاة زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء في الاكل مع المجذوم

قوله عن جابر الخ: لبعض احاديث میں مجذوم کے ساتھ کھانے سے نبی وارد ہوئی ہے اور نیز ان احادیث میں اس نبی کی علت بھی بتلائی گئی ہے کہ یہ بیماری متعدی ہوتی ہے اور جبر البخاری و مسلم۔

اور اس حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کوڑھی کے ہمراہ خود کھانا منقول ہے بعض ائمہ تو مجزوم کے ساتھ کھانے کی اجازت دیتے ہیں آپ نے اس لئے منع فرمایا ہے کہ اگر اس کے ہمراہ کھانے سے کہیں بیماری لگ گئی تو عجب نہیں کہ وہ اس تعدی کو مؤثر حقیقی سمجھ کر عقیدہ خراب کر لے حالانکہ مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ ہیں۔

رہا حدیث میں جو اس کا متعدی ہونا مذکور ہے۔ سو وہ تاثر حقیقی نہیں بلکہ جیسے اور مسببات اپنے اسباب کے ساتھ مرتبط ہیں باحدث تعالیٰ۔ اسی طرح یہ بھی ہے اور نیز یہ بھی ضرور نہیں کہ یہ تعدی کبھی مختلف ہی نہ ہو بلکہ تخلف جائز ہے اور یہ ارتباط علت و معلول کا نہیں ہے جس میں تخلف جائز نہیں ہوتا۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اپنے نفس مبارک کو اس کے ساتھ کھا کر ہلاکت میں نہ ڈالے پس معلوم ہوا کہ ایسا نہیں ہے بلکہ یہ تعدی ظنی ہے فافهم زاده الجامع عفی عنه۔ اور جو علماء مجذوم کے ساتھ کھانے سے منع فرماتے ہیں وہ نبی کو اصل قرار دیتے ہیں اور آپ کے فعل کو جواز پر محمول کرتے ہیں۔

فائده: فان قلت فاي الفريقين اقوى دليلا قلت اما بادئ النظر فيرجح ويقوى قول من ذهب الى ان الاصل هو النهي والفعل محمول على الجواز فان القول اقوى من الفعل واما من دقق النظر في الحقائق الشرعية ومقاصد الملة ومعه حال من التوكل فيحمل الفعل على الاصل والقول على الجواز وان لزم عليه ترجيح الفعل على القول فانه صلى الله عليه وآله وسلم منع بالقول رعاية للضعفاء وعمل بالاولى رعاية لنفسه الشريفة وتعلیما للاقوياء ولما كان الضعفاء اكثر منهم بالقول فان القول اقوى حجة واكتفى بفعله في جانب الاقوياء فانهم بدقة نظرهم يعرفون بفعله ما لا يعرف غيرهم بقوله تامل حق التامل زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء ان المؤمن یا کل فی معاً واحد

قوله عن ابی هريرة الخ: لوگوں نے لفظ سبع کے متعلق بہت تکلفات کئے ہیں کہ آپ نے یہ لفظ کیوں اختیار فرمایا حالانکہ ظاہر ہے کہ اس کافر نے چونکہ سات بکریوں کا دودھ پی لیا تھا۔ اس وجہ سے آپ نے سات کا لفظ اختیار فرمایا سو یہ عدد تو واقعی ہے پھر اس میں تکلف کی کیا حاجت ہے (اور غالباً یہ دونوں حدیثیں ایک ہی واقعہ ہے بعض رواۃ نے مختصر نقل کیا اور بعض نے مفصلاً ۱۲ جامع) مطلب یہ ہے کہ کافر بہت زیادہ کھاتا ہے اور مؤمن کم کھاتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ بعض مسلم زیادہ کھاتے ہیں اور بعض کافر کم کھاتے ہیں تو یہ واقعہ تو خلاف حدیث کے ہے سو جواب یہ ہے کہ دونوں شخص برابر کے لئے جائیں پھر موازنہ کیا جائے تو مسلمان کم ہی کھاوے گا۔

اور اصل بات یہ ہے کہ ایک قسم کے لوگ یعنی جو لوگ تندرستی وغیرہ میں مساوی ہوں برابر ہی کھاتے ہیں خواہ مسلمان نہ ہو۔ لیکن نور ایمانی کی وجہ سے مسلمان کی نیت بھر جاتی ہے اور کافر کی نیت بھی بھرتی ہمیشہ اس کو حرص ہی رہتی ہے۔

اگر کہا جائے کہ کھانا تو معدے میں جاتا ہے پھر آنتوں کی طرف کیوں نسبت کی گئی تو جواب یہ ہے کہ کھانا اولاً معدہ میں پھر اس کا فضلہ ثانیاً آنتوں میں جاتا ہے اس لئے یہ نسبت آنتوں کی طرف کی گئی اور ظاہر ہے کہ جس قدر کھانا زیادہ ہوگا اس کا فضلہ بھی زیادہ ہوگا اس لئے نسبت الی المعدہ اور نسبت الی الامعاء میں کچھ تفاوت بھی نہیں ہے۔

فائدہ: آنتوں کی طرف نسبت کرنے میں اشارہ ہے اس طرف کو زیادہ کھانے کا انجام یہ ہے کہ اس کا بول و براز زیادہ ہوگا اور بجائے اس کے کہ عبادت میں مشغول ہو بیت الخلا کی طرف توجہ ہوگی لہذا کسی عاقل کی طبیعت ایسی لغو حرکت کو گوارا نہیں کر سکتی سبحان اللہ کیا کلام نبوی ہے (زادہ الجامع غنی عنہ)

باب ماجاء فی اکل لحوم الجلالة والبانها

قوله عن ابن عمر الخ: جلالہ نجاست کھانے والے جانور کو کہتے ہیں سو ایسے جانور کا یہ حکم ہے کہ اگر کسی غالب خوراک نجاست ہو۔ اور اس کے گوشت و دودھ میں بد بو آنے لگی ہو تو اس کا کھانا حرام ہے جب تک کہ اس قدر دنوں تک مجبوس نہ کیا جائے کہ اس کی بد بو زائل ہو جائے اور اگر اس نجاست خوری کا اثر گوشت اور دودھ میں ظاہر نہ ہو تو اس کا کھانا جائز ہے۔

باب ماجاء فی فضل الشريد

قوله عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ: بعض علماء نے فرمایا ہے کہ حضرت مریم اور حضرت آسیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبوت سے مشرف ہوئی تھیں اور جمہور فرماتے ہیں کہ نبی مرد ہی ہوئے ہیں کوئی عورت نبی نہیں ہوئی۔ میرے نزدیک فریقین میں سے دلیل کسی کے پاس نہیں ہے جمہور کا استدلال تو اس آیت سے ہے۔

وما ارسلنا من قبلك الا رجالاً نوحى اليهم (للآية)

یعنی ”ہم نے آپ سے پہلے مردوں ہی کو رسول بنایا ہے جن کی طرف ہم وحی بھیجا کرتے تھے۔“
 سو اس میں یہ خدشہ ہے کہ ممکن ہے کہ یہ حضر حقیقی نہ ہو۔ بلکہ اضافی ہو اور مقصود یہ ہو کہ ہم نے ملائکہ کو رسول بنا کر نہیں بھیجا بلکہ آدمیوں ہی کو رسول بنا کر بھیجا ہے۔ (اور مردوں کی تخصیص بوجہ ان کی کثرت اور شرفیت کے ہو کہ انبیاء چونکہ کثرت سے مرد ہی ہوئے ہیں اور عورتیں کم اس درجہ کو پہنچی ہیں اس لئے فقط مردوں کے ذکر پر کفایت کی گئی ۲۱ جامع)
 پس مناسب یہ ہے کہ جس قدر بھی رسول ہوئے ہیں خواہ مرد ہوں یا عورت ہم سب پر ایمان لاتے ہیں ہاں ظاہر اُپ معلوم ہوتا ہے کہ عورت نبی نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ مستور رہتی ہیں اور نبی کو معلن ہونا ضرور ہے ادعاء نبوت کے لئے بھی اور تبلیغ کے لئے بھی واللہ تعالیٰ اعلم۔

اور جو لوگ حضرت آسیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نبوت کے قائل ہیں وہ اس کی دلیل یہ بیان کرتے ہیں کہ حدیث میں کمال کا لفظ وارد ہوا ہے اور بہت عورتیں کامل ہوئی ہیں۔ سو اگر اس کمال سے نبوت مراد نہ لی جائے تو اس تخصیص کی کیا وجہ ہوگی اور ان حضرات مذکورہ کی کیا فضیلت خاصہ ہوگی لیکن اس دلیل کا مخدوش ہونا ظاہر ہے کیونکہ فضیلت خاصہ کے لئے یہ کیا ضرور ہے کہ نبوت ہی کا قائل ہو جائے۔ بلکہ کمال ولایت جو اعلیٰ درجہ کا ہو اس فضیلت خاصہ کے مصداق ہونے کے لئے کافی ہے سو معنی یہ ہوئے کہ اور عورتیں کامل فی الولایت ہوئی ہیں اور یہ اکمل فی الولایت اور یا یہ کہا جائے کہ یہ ذکر ہے زنان گزشتہ کا۔ یعنی جو عورتیں زمانہ گزشتہ میں کامل گزری ہیں ان میں یہ اکمل ہیں اور اس زمانہ نبویہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا افضل ہیں جیسا کہ وفضل عائشة الخ سے ظاہر ہے۔
 اور اصل یہ ہے کہ فضل کلی کسی کو بھی حاصل نہیں ہے بلکہ ایک فضل جزئی میں کوئی افضل ہے اور دوسرے فضل جزئی میں کوئی دوسرا افضل ہے۔

باب ماجاء انهشوا اللحم نهشا

قوله. وقد تكلم بعض اهل العلم فى عبد الكريم المعلم الخ.

قلت هو مختلف فيه وليس لضعيفٍ مطلقاً وان تكلم فيه كثير روى عنه البخارى ومالك ومالك لا يروى الا عن الثقات عنده كما صرحوا به وقد بسط ترجمة عبد الكريم هذا وذبح عنه حق الذب العلامة الفاضل الذكى المولى محمد حسن السنبهلى فى حاشية مسند الامام اعظم فطالع تلك الترجمة فانها حقيق ان تطالع وتدل على سعة نظر العلامة الممدوح جزاه الله تعالى عن خيراً لجزاء زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الخل

قوله بعد حديث ام هانئ وام هانئ ماتت بعد على بن ابى طالب بزمان قلت هذا

القول جواب عن دخل مقدر وهو ان الشعبي لم يعرف سماعه من ام هانئ ففي تهذيب التهذيب قال الترمذی فی العلل الكبير قال محمد لا اعرف للشعبي سماعاً من ام هانئ ۵ وفيه ايضاً وقال الدارقطني فی العلل لم يسمع الشعبي من علي الاحرقاً واحداً ما سمع غيره كانه عنى ما اخرج به البخارى فى الرجم عنه عن علي رضى الله تعالى عنه حين رجم المرأة قال رجمتها بسنة النبي صلى الله عليه وسلم ۵۱ ص ۶۸ ج ۵ مطبوعه حيدرآباد فدفع الترمذی بهذا القول ذالك السؤال بانه لم يسمع عن علي رضى الله تعالى عنه وماتت ام هانئ رضى الله تعالى عنه بعده بزمان فلا يبعد ان يكون سمع منها ولا دليل على نفيه فالظاهر سماعه عنها واما ما نقل فى العلل الكبير فهو قول البخارى الا ما استحکم عليه راي الترمذی ففهم حق الفهم وخذهذه الدقیقة بلا شئ والله هو الموفق ولعلک لاتجد مثله الا ممن هو ما هر فى الفن وانا ليس كذلك ولكن ذالك فضل الله تعالى بينه عليه من يشاء وان لم يكن اهلاً لذلك وينبغى ان يحقق اسانيه الاحاديث بمثل هذا زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى اكل الدباء

قول انس رضى الله تعالى عنه يالك شجرة قلت الضمير بواسطة اللام منادى وهو مميز وشجرة تميز زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى الاكل مع المملوك

قوله صلى الله عليه وسلم فان ابى: يعنى اگر آقا کو خادم کا اپنے ساتھ کھانا گوارا نہ ہو اور اس کو اس قابل نہ سمجھے تو جدا گانہ تھوڑا سا کھانا اپنے (خاص) کھانے میں سے اس کو دے دے کیونکہ یہ بے مروتی ہے کہ خادم مشقت اٹھا کر ایک نفیس شى تیار کرے اور خود اس سے بالکل ہی محروم رہے۔ اگر کہا جائے کہ شق ثانی پر تو گویا تکبر کی اجازت دے دی گئی کہ وہ اپنے ساتھ نہ کھائے اور جدا گانہ اس کو کچھ تھوڑا سا کھانا دے دے تب بھی کچھ مضائقہ نہیں تو جواب یہ ہے کہ جو امور جلیہ ہیں اور ان سے طبعاً کراہت ہوتی ہے شریعت نے نظر اور عایہ لضعف العبادان کے ارتکاب پر تسامح فرمایا ہے اور مواخذہ نہیں کیا اور اکثر طبائع کے اعتبار سے یہ امر بھی جلی ہے کہ غلام کو ساتھ کھانے سے کلفت ہوتی ہے اور عام معلوم ہے۔

اور یہ توجہ اس صورت میں ہے جبکہ شق ثانی کے یہ معنی لئے جائیں کہ ایسا کرنا جائز ہے کہ اس کو ہمراہ نہ کھائے اور جدا گانہ کھانا دے دے جیسا کہ متبادر یہی سمجھ میں آتا ہے ورنہ یہ بھی احتمال ہے کہ علی سبیل التذلل یہ حکم فرمایا گیا ہو کہ اگر ساتھ نہ کھائے تو جدا گانہ ہی کچھ دے دے گو اس شق میں گناہ ہی ہو فافہم زاده الجامع عفى عنه۔

باب ماجاء فى فضل اطعام الطعام

قوله صلى الله عليه وسلم واضربو الهام فى النهاية الهامة كل ذات سم يقتل والجمع الهوام ۵۱ (زاده الجامع)

باب ماجاء فی التسمیة علی الطعام

قوله حدثنا محمد بن بشار ثنا العلاء الخ: قلت العلاء هذا ضعيف جدًا ألم اراحدًا او ثقة وقد ضعفوه كما يتحصل من تهذيب التهذيب وفيه ايضا وضع العلاء بن الفضل هذا الحديث حديث صدقات قومه الذي رواه عن عبيد الله الخ قلت فالحديث موضوع زاده الجامع عفى عنه.

قوله صلى الله عليه وسلم في اخر حديث الباب اما انه لو شمي لكفاهم. يعني اگر یہ شخص بسم اللہ کر کے کھانا کھاتا تو اس قدر حرص کی حاجت نہ ہوتی کہ ایک ایک بار میں دو دو لقمے کھانے لگا اور دوسرے شرک طعام کی حق تلفی کی اور وہ کھانا اس صورت میں تم سب کو باقاعدہ کافی ہو جاتا اور اس حرص کی حاجت نہ ہوتی۔

اخر ابواب الاطعمة ابواب الاشربة باب ماجاء فی شارب الخمر

قوله صلى الله عليه وسلم كل مسكر خمراً وكل مسكر حرام الخ. یہاں پر دو مسئلوں میں اختلاف ہے پہلا مسئلہ تو یہ ہے کہ ہر مسکر خمر ہے یا نہیں۔ اور ائمہ تو یہ فرماتے ہیں کہ جس قدر مسکرات ہیں وہ سب خمر ہیں اور یہ حدیث ان کی دلیل ہے۔ اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ خمر جمع مسکرات کو نہیں کہا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ خمر وہ ہے جو انگور سے اس طرح بنائی جاتی ہے کہ اس کا شیرہ بغیر جوش وغیرہ کئے رکھا جائے یہاں تک کہ اس میں نشہ پیدا ہو جائے سو اس کا نام خمر ہے اور لوگ امام صاحب پر اعتراض کرتے ہیں کہ تم اہل لغت کا اعتبار کرتے ہو اور حدیث کی مخالفت کرتے ہو۔ سو جواب یہ ہے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خمر کے لغوی معنی تھوڑا ہی بیان کئے ہیں آپ نے تو اس کا حکم بیان فرمایا ہے پھر مخالفت کہاں سے ہوگی۔ بلکہ حدیث تو امام صاحب کے قول کی مؤید ہے اس لئے کہ خمر کا لفظ مشہور و معروف تھا۔ پس اگر خمر کا لفظ ہر مسکر کو شامل ہوتا تو آپ اس کا ذکر کیوں فرماتے کہ کل مسکر خمر یہ تو مشہور ہی تھا اور معروف بات کے اظہار سے کیا فائدہ اس کو تو لوگ جانتے ہیں پس ثابت ہوا کہ خمر کا لفظ ہر مسکر پر اطلاق نہیں کیا جاتا اس وجہ سے یہ تعبیر اختیار فرمائی گئی۔ اور خمر کا اگر ایک گھونٹ بھی پیئے گا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر حد جاری کی جائے گی اور بقیہ جو تین شرابیں ہیں یعنی ایک تو تمر سے بنائی ہوئی اور دوسری انگور کا شیرہ پکا کر بنائی ہوئی اور تیسری کشمش کی خام شراب۔ سو یہ تینوں بھی امام صاحب کے نزدیک حرام ہیں لیکن اتنا فرق ہے کہ ان کی حرمت اس قدر اشد نہیں جیسی کہ خمر کی ہے اور ان کے پینے سے حد نہ جاری کی جائے گی۔

اور دیگر ائمہ کے نزدیک ان چاروں شرابوں کا ایک حکم ہے..... یہ تو ایک مسئلہ مختلف فیہا کا بیان تھا اور دوسرے مسئلہ مختلف فیہا کا یہ بیان ہے کہ کل مسکر حرام سے مراد مسکر بالقوہ ہو یا بالفعل یہ حکم دونوں کو شامل ہے۔ سو جمہور کے نزدیک تو یہ حکم مسکر بالقوہ اور مسکر بالفعل دونوں کو شامل ہے اور امام صاحب کے نزدیک مسکر بالفعل مراد ہے اور ایسے مسکرات نبیز اور انگور پختہ سے بنائی ہوئی شراب وغیرہ ہیں پس اگر کوئی شخص تھوڑی سی تاڑی پی لے کچھ مضائقہ نہیں ہے اور امام صاحب کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر ہے واخرجه الطحاوی۔ جس میں یہ مضمون ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اکثر لوگوں کو نبیز پلا دیا کرتے تھے۔

چنانچہ ایک مرتبہ نبیؐ پلائی گئی دوسرے روز ایک شخص نے آ کر شکایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ اس میں تو کوئی ایسی چیز نہیں ہے صرف فلاں فلاں چیز تھی ہاں زیادہ نہ پینا چاہئے تھوڑی سی پی لے تو مضائقہ نہیں اور جمہور کے نزدیک مسکر کا تھوڑا سا پینا بھی حرام ہے اور ان کی دلیل نسائی میں ایک حدیث ہے جو بسند صحیح مروی ہے لیکن وہ حدیث امام صاحب کو پہنچی نہیں ورنہ امام صاحب اس پر ضرور عمل فرماتے اب چونکہ وہ ثابت ہو گئی اس لئے اس پر عمل کرنا واجب ہے اور امام صاحب کے قول کو اس صورت میں چھوڑ دینا چاہئے خود امام صاحب نے فرمایا ہے کہ جب حدیث ثابت ہو جائے وہی میرا مذہب ہے یہ دو مسئلوں میں جو اختلاف مذکور ہوا سو یہ مانعات یعنی بہت چیزوں کے باب میں ہے اور جو اشیاء مانعات میں سے نہیں ہیں اور جملہات میں سے ہیں جیسے کہ افیون ہے سوا جماعاً ایسی چیزوں کا اس قدر کھانا جائز ہے جو مسکر نہ ہوں اور اگر زیادہ کھانا چاہے جس میں نشہ پیدا ہو جانے کا احتمال ہو تو ان چیزوں میں کوئی ایسی چیز ملا لیوے جو مانع مسکر ہو پھر کھالے کچھ مضائقہ نہیں ہے۔

باب ماجاء کل مسکر حرام

قوله عن عائشة رضی اللہ عنہا الخ: تبع کے معنی شہد کی شراب کے ہیں اس میں بھی اختلاف ہے امام صاحب کے نزدیک تو اگر مسکر بالفعل نہ ہو تو اس کا پینا جائز ہے۔ اور دیگر ائمہ کے نزدیک ہر طرح حرام ہے خواہ وہ مسکر بالقوہ ہو یا مسکر بالفعل۔

باب ما اسکر کثیرہ فقلیلہ حرام

قوله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما اسکر کثیرہ فقلیلہ حرام قلت انعقد الاجماع علیہ.

باب ماجاء فی الرخصة ان ینتبد فی الظروف

قوله عن جابر الخ: چونکہ برتنوں کی ذات میں کوئی خرابی نہیں ہے بلکہ ایک مصلحت کی وجہ سے عارضی طور پر ان کے استعمال سے منع کیا گیا تھا اس وجہ سے آپ نے ضرورت اور حاجت کے وقت ان کے کام میں لانے کی اجازت دے دی اور اگر برتنوں میں کوئی ذاتی خرابی ہوتی تو آپ ہرگز اس ضرورت کی وجہ سے اجازت نہ دیتے۔

باب ماجاء فی الحبوب الذی یتخذ منها الخمر

قوله ان من الحنطلة خمراً الخ: قلت هذا لا ینفی قول ابی حنیفة لان مقصود الحدیث بیان الحكم لا اللغة

باب ماجاء فی خلیط البسروالتمر

قوله عن اجبر الخ: نہیں کی یہ وجہ ہے کہ دو قسم کی چیزوں کے ملانے سے جلد نشہ پیدا ہو جاتا ہے اور بعض اہل ظاہریہ فرماتے ہیں کہ دو چیزوں کو باہم نہ ملانا چاہئے جیسے دو بہنوں کا نکاح جائز نہیں۔

فائدہ: ظاہریہ کہ یہ تعلیل ہر جگہ نہیں چل سکتی چنانچہ جرار میں کیسے جاری ہوگی کہ اس میں اتحاد جنس کہاں ہے اور اسی طرح زریب اور تمر میں اتحاد جنس کہاں ہے زادہ الجامع غفر عنہ۔

تو لہٰی عن الجرار۔ جرار جمع ہے جرہ کی اور جرہ کہتے ہیں گھڑے کو۔ اور وجہ نہی کی یہ ہے کہ گھڑے کے مسامات بند ہوتے ہیں اس لئے اس میں نیزہ جلد خراب ہو جاتا ہے اور اس میں نشہ جلد آ جاتا ہے بخلاف مشک کے کہ اس کے مسامات کھلے ہوتے ہیں۔ چنانچہ دیکھا ہوگا کہ مشک کے اندر سے پانی باہر کورسا کرتا ہے پس اس میں انگور بھگو دینے سے جلدی خراب نہیں ہوتے اور نشہ جلد نہیں آتا ہے۔

باب ماجاء فی الرخصة فی الشرب قائماً

قوله عن عمرو بن شعيب النخ: لوگوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ گھڑے ہو کر پیا تھا یہ بیان جواز کے لئے تھا لیکن میرے نزدیک اس لئے ایسا کرنے میں کچھ بڑی حکمت نہیں معلوم ہوتی بلکہ یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ آپ نے تواضعاً ایسا عمل کیا کیونکہ ہمیشہ بیٹھ کر کھانے پینے میں تکبر پیدا ہو جانے کا اندیشہ ہے کہ بے حد وقار کبھی تکبر کا باعث ہو جاتا ہے اور پادری لوگ کھڑے ہو کر کھانے کو بڑا محبوب سمجھتے ہیں کہ یہ بہت بری بات ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ بہتر تو یہی ہے کہ بیٹھ کر کھائے پئے اور اگر کبھی اظہار تواضع کے لئے یا ویسے ہی کھڑے ہو کر بھی کھاپی لیوے تو جائز ہے بلکہ اظہار تواضع کے لئے کبھی ایسا کرنا یہ بھی مستحب ہے۔

باب ماجاء ای الشراب کان احب الی رسول اللہ

قوله الحلوا البارد. قلت الحلوا ما يقابل الأجاج فافهم زاده الجامع عفی عنه.

ابواب البر والصلة عن رسول اللہ ﷺ باب ما جاء فی بر الوالدین

قوله حدثنا بشار النخ: اس حدیث سے بعض علماء نے یہ استنباط کیا ہے کہ ماں کا درجہ باپ سے زیادہ ہے کیونکہ آپ نے ماں کے ساتھ سلوک کرنے کا تین بار امر فرمایا ہے اور بعض یہ فرماتے ہیں کہ دونوں کا حق مساوی ہے لیکن لوگ ماں کا حق ادا کرنے میں تساہل کرتے ہیں بلکہ بعض تو بے چاری کو ایذا دیتے ہیں اس لئے آپ نے تاکیداً تین بار ارشاد فرمایا کہ ماں کے ساتھ بھلائی کرو۔ فائدہ: بعض احادیث میں ماں کا حق باپ کے حق سے دو چند تصریحاً وارد ہوا ہے اخرجه ابن منیع ولا احضر الآن لفظ وحررتہ فی حاشیۃ الاربعین فانظر ثمة ولكن لم اطلع علی رجالہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم بل ہو قابل للاحتجاج بہ ام لا فانی لم اطلع علی سندہ مفصلاً۔ اور بعض احادیث میں محض زیادت وارد ہوئی ہے یعنی والدہ کا حق والد سے زیادہ ہے یہ تفصیل نہیں وارد ہوئی کہ کس قدر زیادہ ہے فقہا اخرج الحاكم فی المستدرک مرفوعاً وسندہ صحیح کما قال العلامة السيوطی فی الجامع الصغير ولفظ اعظم الناس هاء علی المرأة زوجها واعظم الناس هاء علی الرجل امہ۔

باب الفضل فی رضاء الوالدین

قوله عن ابی الدرداء النخ: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقصود یہ ہے کہ تم اس صورت میں بیوی کو طلاق دے دو اور حدیث مرفوعہ کو استدلالاً پیش کر رہے ہیں لیکن اس حدیث سے یہ مقصود ثابت نہیں ہوتا جیسا کہ ظاہر ہے۔

اور اصل مسئلہ ضمیمہ ہشتی گوہر میں حضرت مولانا صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ نے خوب توضیح کے ساتھ لکھا ہے جس کا یہ حاصل ہے کہ والدین کو ایذا دینا جائز نہیں اور ان کا ہر حکم ماننا لازم نہیں پس اگر عورت کوئی ایسا کام کرے جس سے اس یا خسر کو معتد بہ تکلیف ہو اور اپنے اس فعل سے باز نہ آئے تو زوج پر در صورت امر والدین اس کو طلاق دینا واجب ہے ورنہ نہیں۔

فافہم فان لكل متعلق حقا وايضا قد ورد مرفوعا بسند صحيح كما في الجامع الصغير
ابغض الحلال الى الله الطلاق زاده الجامع عفى عنه

باب ماجاء في عقود الوالدين

قوله وجلس وكان متكئا يعني وكان متكئا من قبل ثم جلس وهذا الجلس كان ليلين ماذكر بالاهتمام كما يفعل مثل هذا في مثل هذا هذا هو حاصل معناه وفي العبارة قلب كان اصله ”وكان متكئا وجلس“

والواو الثانية بمعنى ثم وليس في العبارة قلب بل جملة ”وكان متكئا“ حال من فاعل جلس وزمان الحال وذيه متحد مجازا فافهم وقوله قال وشهادة الزور ففاعل قال هو النبي صلى الله عليه وسلم وقوله حتى قلنا ليته سكت فهذا اللمنى اما باقتضاء الطبع دون الاختيار اولخوف غلب عليهم بتكرار ذلك الامر الدال على عظم شانه حتى يحبوا ان يسكت والاولى اظهر والثاني انسب بشانهم فافهم كانوا محبي رسول الله صلى الله عليه وسلم والمحب لا يحب ان يسكت محبوبه بل يتفكر في امور تبعث المحبوب على الكلام كما فعل موسى صلى الله عليه وسلم حيث قال في جواب قوله تعالى ”وما تلك بيمينك يا موسى“ قال هي عصا اتوكوا عليها واهش بها على غنمي ولي فيها مارب اخرى. ”ولم يكتف على بيان ذات العصامع ان الجواب قد حصل بها بل شرع في بيان منافعه ليحصل به الانس والمكالمة به تعالى سبحان الله تعالى ما اعظم شانه قد صدق من قال ”العشق نار في القلوب يحرق ماسوى المحبوب“ رزقنا الله تعالى واياكم حبه وحب رسول امين زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في قطيعة الرحم

قوله فقال خيرهم واصلهم ما علمت ابو محمد قلت معناه جئت وانت خيرهم واصلهم ما علمت فيمن وصل الرحم حتى حملك عليه وابو محمد بدل من ضمير علمت وهذا يدل على انهما كانت بينهما قرابة زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فی البخل

قوله صلى الله عليه وآله وسلم خصلتان لاتجتمعان الخ ای فی الاكثر فائده: قلت يريد به فی اكثر الاوقات والمراد من "مؤمن" هو المؤمن الكامل العادل والا لا يصح الحكم زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی ظن السوء

قوله واما الظن الذى ليس باثم فالذى يظن ولا يتكلم به قلت معناه يتوسوس ويتخيل به ولا يعزم به لان العزم معتبر ويترتب عليه الثواب والعقاب وهو من معاصى القلب زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی المزاح

قوله انك تداعينا قال انى لا اقول الاحقا.

لوگوں نے کہا ہے کہ ان کو شبہ اس وجہ سے ہوا کہ مزاح میں تھوڑا یا بہت کذب بھی ہوتا ہے پس عرض کیا جو کچھ عرض کیا لیکن میرے نزدیک شبہ کی یہ وجہ نہیں ہے اسلئے کہ مزاح کے لئے کذب کی آمیزش لازم نہیں ہے اور نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اکثر کذب ہوتا ہے بلکہ وجہ یہ ہے کہ مداعبتہ شان نبوت اور متانت کے خلاف معلوم ہوتی ہے نبی کو چاہئے کہ وقار کے ساتھ رہے۔ پس اس لئے سوال کیا گیا اور آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ مداعبت ہزایات میں سے نہیں ہے بلکہ امور مفیدہ میں سے ہے لہذا مذموم نہیں اور تھا بمعنی "مفیداً" کے ہے یعنی میں جو مزاح کرتا ہوں تو اس میں تمہارا نفع ہوتا ہے اور واضح ہو کہ وہ نفع یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ کے مظہر اتم ہیں سو کسی وقت شان جلال کا جلوہ ہوتا تھا اور کسی وقت شان جمال کا۔ پہلی صورت میں لوگوں کی ہمت نہ پڑتی تھی کہ کچھ بول سکیں اس لئے دوسری صورت کی حاجت تھی۔ اور وہ متحقق ہوتی تھی تاکہ لوگ آپ سے دل کھلے رہیں اور بے تکلف ہو کر مسائل دریافت کر سکیں اس لئے آپ دل کھول کے ان سے بے تکلف ہو جاتے تھے اور مزاح فرماتے تھے فافہم۔

باب ماجاء فی المراء

قوله صلى الله عليه وآله وسلم لاتمارا خاك ولا تمارخه الخ قلت قال ، الجزرى اسنادہ جيڈ كما فى المرقاة

باب ماجاء فی المداراة

قوله عن عائشة رضى الله تعالى عنها الخ: حضرت سيدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ سوال اس نظر سے نہیں کیا تھا کہ آپ نے غیبت کیوں کی بلکہ یہ دریافت کرنا مطلوب تھا کہ آپ نے ابتداء تو سختی فرمائی اور انتہاء نرمی۔ اور اس کا

جواب خود حدیث میں مذکور ہے اور غیبت کا تو یہاں احتمال ہی نہیں اس لئے کہ غیبت کے یہ معنی ہیں کہ کسی کے پست پشت اس کو برا کہا جائے بغیر کسی غرض محمود کے۔ اور اگر کوئی عمدہ مصلحت مد نظر ہو تو وہ غیبت نہیں ہے۔

مثلاً کوئی عورت کسی مولوی صاحب سے مسئلہ دریافت کرے کہ میرا خاوند مجھ کو بقدر کفایت اور مقدار واجب نفقہ نہیں دیتا تو کیا میں اس کی بے اجازت اس کے مال میں سے لے لیا کروں تو یہ جائز ہے اور عورت کو بمقدار واجب لے لینا صورت مسئلہ میں جائز ہوگا۔ اسی طرح یہاں یہ مصلحت تھی۔ کہ لوگوں کو اس شخص کا حال معلوم ہو جائے کہ یہ ایسا شخص ہے اور لوگ اس سے محترز رہیں ورنہ لوگوں کو دھوکا ہوتا کہ اس کو بڑا نیک اور متدین خیال کرتے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدارات اور خاطر داری کی تھی اور عجب نہیں کہ کثرت سے آمد و رفت رکھتا ہو۔ پس اس بناء پر اس سے کوئی معاملہ کرتے اور پھر اس میں ان کو ضرر ہوتا۔ اس وجہ سے آپ نے اس کا راز ظاہر کر دیا۔ اور اس حکمت کو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس لئے نہیں دریافت کیا کہ بہت ظاہر تھی۔

باب ماجاء فی الاقتصاد فی الحب والبغض

قوله صلى الله عليه وآله وسلم هوناً ما: فلفظ مازيد لزيادة مبالغة التنكير فى قوله هوناً وكذا فى قوله يوماً ما فاحفظه والحديث عزاه الامام السيوطى الى الترمذى والبيهقى عن ابى هريرة مرفوعاً والطبرانى عن ابن عمرو عن ابن عمر مرفوعاً والدارقطنى فى الافراد وابن عدى والبيهقى عن على مرفوعاً والبخارى فى الادب والبيهقى عن على موقوفاً ثم رمز لتحسينه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى كثرة الغضب

قوله عن ابى هريرة الخ: اس سائل میں غصہ زیادہ تھا جیسا کہ ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے پس آپ نے اس کا معالجہ فرمایا (کہ بار بار اس کے مکرر سہ کر سوال کے جواب میں لا تغضب ہی ارشاد فرماتے رہے۔ ط)

باب ماجاء فى تعظيم المؤمن

قوله ونظر ابن عمر يوماً الخ: مومن کا رتبہ خانہ کعبہ مکرمہ سے اس لئے افضل ہے کہ ہر مخلوق اپنے خالق کا محل تجلی ہے کسی میں ایک تجلی ظاہر ہوتی ہے اور کسی میں دو اور کسی میں اور زیادہ لیکن انسان تمام تجلیات ربانیہ کا مظہر ہے۔ اس لئے وہ افضل ہے اور کعبہ مکرمہ میں ایک دو تجلی کا ظہور ہے۔

ابواب الطب عن رسول الله ﷺ باب ماجاء فى الحمية

قوله صلى الله عليه وآله وسلم مه مه: قلت وكان ذالك مضر اله فى تلك الحال واما قوله فانه اوفق فمعناه اوفق بنفسه لابعبار مانهى عنه فاسم التفضيل ليس على معناه

بل هو للمبالغة باعتبار نفسه زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی کراهیة الکی

قوله عن عمران الخ: یہاں پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ جب حضرات عمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نبی عن الکی معلوم تھی تو انہوں نے پھر کیوں اس کے خلاف کیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ نبی کراہت تنزیہی پر محمول ہے انہوں نے یہ سمجھا کہ جائز تو ہے ہی اس لئے عمل میں لے آئے اور فما افلحنا ولا انجعنا کے معنی لوگوں نے یہ بیان کئے ہیں کہ داغ لگانے سے بھی مرض کو شفاء نہ ہوئی لیکن میرے نزدیک اسکے یہ معنی ہیں کہ یہ بڑے صاحب کشف تھے اور ملائکہ ان کو سلام کیا کرتے تھے داغ لگانے سے وہ سلام موقوف ہو گیا (وقد کتبت القصۃ بما مہمسندۃ فی ہدیۃ الاحباب فی کرامات الاحباب فانظر ثمرہ) اس کو عدم افلاح اور عدم انجاح سے تعبیر کیا ہے اور توبہ وغیرہ کرنے سے اور داغ چھوڑ دینے سے پھر بدستور ملائکہ کا سلام ان پر ہونے لگا تھا۔

باب ماجاء فی اخذ الاجر علی التعویذ

قوله ورخص الشافعی الخ: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اجرت رقیہ پر اجرت تعلیم کو قیاس کیا ہے لیکن یہ قیاس مع الفارق ہے جیسا کہ ظاہر ہے کہ رقیہ میں تو دنیاوی نفع پہنچانا مقصود ہوتا ہے اور تعلیم میں دینی نفع منظور ہوتا ہے اور دین کو دنیا کے عوض فروخت کرنا ناجائز ہے اور ایک اور حدیث ہے جس میں مصرح ہے کہ کلام اللہ پر اجرت لیا کرو اور خیر احمد و ابو داؤد..... اب یا تو یہ کہا جائے کہ یہ مسئلہ منصوص علیہا ہے یا غیر منصوص علیہا۔ دوسری صورت میں قیاس کی حاجت ہے جیسا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے رقیہ پر تعلیم کو قیاس کیا ہے اور امام صاحب کے نزدیک تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز نہیں ہے اور دلیل امام صاحب کی حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جس کو ابو داؤد و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

اور مضمون اس کا یہ ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو قرآن مجید پڑھایا تھا اور وہ ان کو کمان دینا چاہتا تھا۔ انہوں نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا آپ نے ارشاد فرمایا اگر جہنم کی کمان لینا مقصود ہو تو اس کو بے لو۔ سو امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگر جائز ہوتا تو آپ کیوں منع فرماتے اب ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہوا تو یوں تطبیق کی گئی کہ یہ حدیث تو جواز اجرت رقیہ کے ساتھ مخصوص ہے اور وہ حدیث یعنی (حدیث عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ ط) حدیث حرمت اجرت تعلیم قرآن پر محمول ہے اور اس باب میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب قوی معلوم ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ نیز اس زمانے میں تو امام صاحب کے مذہب کے موافق سارے علماء جو نوکری تعلیم کی کرتے ہیں۔ حرام خور ثابت ہوتے ہیں۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سب خلال خوش ہیں سو اگر یہ کہا جائے کہ اس مسئلہ میں ہم امام شافعی کی تقلید

۱۔ غالباً صحیح عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ہے (مشکوٰۃ ص ۳۵۸ ج ۱) ۲۔ محمد طاہر عفی عنہ۔ ۳۔ بلکہ عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۴۔ یعنی حدیث عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۵۔ لیکن متاخرین احناف نے بنا۔ بر ضرورت جواز کا فتویٰ دیا ہے اس لئے اب حنفی مسلک کے مطابق تنخواہ لینا جائز ہے۔ خود حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے امداد الفتاویٰ میں جائز قرار دیا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ اگر نیت خدمت دین کی ہو تو ثواب بھی پورا ملے گا۔ دیکھئے امداد الفتاویٰ ص ۳۳۰ جلد سوم۔ (عبد القادر عفی عنہ) ۶۔ یعنی حلال مال کھانے والے نہ کہ پھٹی ۱۲۔ جامع

کر لیں یہ تو مناسب نہیں معلوم ہوتا اور نہ غیر مقلدین میں اور ہم میں کیا فرق رہے گا۔ جس مسئلہ میں جس کی چاہی تقلید کر لی۔ یہ تو بالکل نامناسب ہے، وہ لوگ بھی ایسا ہی کرتے ہیں لوگوں نے حنفیہ کے مذہب کے موافق اس مسئلہ کی بہت تاویل کی ہیں لیکن کوئی چسپاں نہیں معلوم ہوتی۔ پس بعض نے تو یہ کہا ہے کہ ہم جو اجرت لیتے ہیں تو بعض تعلیم اجرت نہیں لیتے بلکہ جس وقت کی اجرت لیتے ہیں لیکن یہ تاویل صحیح نہیں اس لئے کہ جو لوگ اجرت دیتے ہیں وہ جس کی اجرت نہیں دیتے چنانچہ اگر مولوی صاحب خالی بیٹھے رہیں اور سبق نہ پڑھادیں تو کوئی بھی تنخواہ نہ دے حالانکہ جس موجود ہے۔

اور بعض کہتے ہیں کہ ہم معقولات کے عوض اجرت لیتے ہیں سو یہ بھی غلط ہے اس لئے کہ اگر یہ لوگ معقولات پڑھانا چھوڑ دیں تو ان کو دمڑی بھی نہ ملے۔ اور میرے نزدیک یہ صورت صحیح معلوم ہوتی ہے کہ اگر پڑھانے سے پہلے اجرت مقرر کر لے اور ٹھیرالے تو مضائقہ نہیں کہ یہاں دین ہی مقصود نہیں اور بعد فراغت از تعلیم اگر کوئی کچھ دے دے اور وہاں پر کوئی قرینہ ایسا ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ بطریق اجرت دیتا ہے تو اس کو قبول نہ کرے اس لئے کہ اس نے دین کے لئے اور ثواب کے لئے یہ کام کیا تھا اب اس کو فروخت کر ڈالا۔ اور حضرت ابوقادہ کو کوئی قرین ایسا ہی معلوم ہوا ہوگا جب تو انہوں نے دریافت کیا اور نہ محض ہدیہ ہونے کی حیثیت سے ان کو دریافت کرنے کی کیا حاجت تھی پھر اگر محض ہدیہ ہونا معلوم ہو جائے تو اس کا قبول کر لینا مضائقہ نہیں ہے۔

زمانہ سلطنت اسلامیہ میں مفتی اور قاضی کا نفقہ بیت المال سے دیا جاتا تھا اس لئے کہ جب انہوں نے اپنے کو لوگوں کے کام میں مشغول کر دیا تو ان کے اخراجات کا بندوبست کہاں سے ہو اس لئے جن کا کام کیا ان ہی کے ذمے نفقہ بھی واجب کیا گیا اور اس کا خزانہ بیت المال ہے جو ماتحت سلطان ہے پس جو کچھ ان کو دیا جاتا ہے وہ خیر خیرات نہیں ہے بلکہ ان کا حق واجب ہے اور اب بھی جو علماء پڑھاتے ہیں ان کو جو کچھ دیا جاتا ہے وہ ان کا حق ہے کسی کا ان پر احساس نہیں ہے اور نہ وہ خیر خیرات ہے۔ اور قرآن مجید سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو لوگ محصور فی سبیل اللہ تعالیٰ ہیں ان کا نفقہ لوگوں کے ذمے واجب ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ۔

للفقراء الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف الخ۔

اور میرے نزدیک لفظ فی سبیل اللہ عام ہے غازی اور عالم معلم کے لئے اور اسی طرح اور جو شخص دینی کام میں مشغول ہو۔ اور علماء نے اختلاف کیا ہے کہ مالدار قاضی یا مفتی اپنا نفقہ بیت المال سے لے یا نہیں۔ بعض نے تو کہا کہ نہ لے (حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پر پوتے قاضی تھے اور نفقہ بیت المال سے نہیں لیتے تھے اور تجارت سے بسر اوقات فرماتے تھے قالہ العلامۃ الذہبی فی تذکرۃ الحفاظ ۱۲ جامع)

اور بعض نے کہا ہے کہ لے لینا چاہئے اس لئے کہ وہ اگر نہ لے گا تو یہ مد موقوف ہو جائے گی اور پھر کوئی حاجت مند مفتی یا قاضی اس کا قائم مقام ہوگا تو اس کو دقت پیش آئے گی اور دوبارہ اس مد کا اجراء اس کے لئے دشوار ہے (یہ احتمال اس صورت

۱۔ اس کی صحیح تاویل آگے آرہی ہے حضرت صاحب تقریر کے قول زمانہ سلطنت اسلامیہ سے لے کر اور جو شخص دینی کام میں مشغول ہو۔ (عبدالقادر عفی عنہ)

میں ہے کہ جب سلطان اور راکین متدین اور عادل نہ ہوں (۱۲ جامع) بلکہ عباده بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۱۲ ط) اور نفقہ قاضی کو لینا کچھ مذموم نہیں اور دین کے کسی طرح خلاف نہیں ہے چنانچہ کلام اللہ میں ہے۔

انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا الخ.

عاملین سے مراد عام ہے خواہ وہ مفلس ہو یا امیر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک بار خدمت نبویہ میں صدقات وصول کر کے لائے آپ نے اس میں سے کچھ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مرحمت فرمایا انہوں نے اجرت اور خلاف دین سمجھ کر انکار کیا۔ حضرت نبوت نے ارشاد فرمایا کہ جب بغیر طلب کے کچھ ملا کرے تو لے لیا کر منع نہ کیا کرو (پھر چاہے صدقہ کر دیا کرو ۱۲ ط) کما خرچہ ابو داؤد (ایسی صورت میں یہ اجرت عمل بھی نہ ہوگا اور نفقہ کفایت کے متعلق بھی یہ رقم نہ ہوگی جس میں ضرورت ملحوظ ہوتی ہے بلکہ یہ انعام ہے جو اہم وقت مناسب سمجھ کر دیتا ہے امیر و غریب دونوں کو بلا تکلف لے لینا چاہئے اور اس کا ترک قربت نہیں ہے (۱۲ جامع) اور مولانا محمد یعقوب صاحب علیہ الرحمۃ والغفر ان فرماتے تھے کہ اگر ایک مسئلہ بتلانے پر مثلاً اجرت لے تو جائز نہیں اور اگر مثلاً ماہانہ درس وغیرہ پر اجرت مقرر کر لے تو جائز ہے۔

باب ماجاء فی تبرید الحمی بالماء

قوله صلی اللہ علیہ وسلم الحمی فوراً الخ.

یہ علاج اس بخار کے لئے ہے جو کہ گرمی سے ہو اور جو بخار سردی سے ہو اس کا علاج اس طریق سے اس شخص کے ساتھ مقید ہے جس کا عقیدہ نہایت پختہ ہو کہ اگر صحت نہ بھی ہو تب بھی اس کے عقیدے میں کچھ خرابی نہ پیدا ہو اور پختگی عقیدے سے حق تعالیٰ شفا دے ہی دیتے ہیں عقیدے کا انجام حوائج میں بڑا دخل ہے۔

باب ماجاء فی دواء ذات الجنب

قوله عن خالد الحذاء الخ: قط ایک گھاس ہوتی ہے جس کا رنگ زرد اور تا شیر گرم ہے اور ذات الجنب کے لئے یہ دوا بہت مفید ہے..... بعض لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ ذات الجنب گرمی سے پیدا ہوتا ہے اس کا علاج تو کسی سرد دوا سے ہونا چاہئے کیونکہ علاج بالصد ہوا کرتا ہے لیکن یہ ان کی حماقت ہے اس لئے کہ علاج بالصد قاعدہ کلیہ نہیں ہے بہت بار علاج بالثل کیا جاتا ہے اور ہزاروں مریض علاج بالثل سے اچھے ہو جاتے ہیں پس یہ علاج بھی بالثل ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ ذات الجنب کی دو قسمیں ہیں کبھی تو ہوتا ہے مادے کی وجہ سے اور کبھی ہوتا ہے ریح کی وجہ سے جو سردی سے پیدا ہو جاتی ہے سو یہ علاج ذات الجنب ریحی کا ہے کہ اس کا لیپ اس حالت میں بہت مفید ہے اور جو ذات الجنب مادے کی وجہ سے ہو اس کا علاج اور ہے۔

باب: قوله عن اسماء بنت عمیس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سالها بما تستمشین قالت بالشبرم قال حار جاء فی النہایہ اتباع الحاد ومنہم من یرویہ بار وسو اتباع ایضاً اھ قلت

۱۔ قاسم میں لکھا ہے کہ ایک لکڑی ہے وبالضم عود ہندی و عربی مدرنا فتح ۱۲ عبد القادر عفی عنہ۔

فہو مؤکد لمعنی الحار ولا معنی له غیرہا کقولہم اجمع ابتع زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی العسل

قوله عن ابی سعید الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وحی سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ اس کی شفا شہد ہی میں ہے اسی وجہ سے آپ نے بار بار اس مریض کے لئے یہی ارشاد فرمایا کہ شہد کا استعمال کرایا جائے۔
بعض لوگوں نے یہاں بھی اعتراض کیا ہے کہ شہد گرم تھا اس مرض کے لئے مناسب نہ تھا آپ کو چاہئے تھا کہ کوئی سرد دوا ارشاد فرماتے لیکن یہ لغو اعتراض ہے کیونکہ شہد کے بار بار حکم فرمانے کا سبب یہ ہے کہ آپ نے مرض کی علت کو معلوم کر لیا پس معلوم ہوا کہ معدے میں ضعف ہے اور سبب اس ضعف کا مادہ فاسدہ ہے پس آپ نے اسی کا علاج فرمایا کہ شہد سے اچھی طرح دست آجائیں گے اور معدہ صاف ہو جائے گا اور درد بھی جاتا رہے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

باب: قوله صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخلتم علی المریض فنفسو الہ فی اجلہ الخ۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان کا دل خوش کرنا چاہئے۔

ابواب الفرائض عن رسول اللہ ﷺ باب ماجاء فی من ترک مالا فلورثتہ

قوله صلی اللہ علیہ وسلم من ترک مالا الخ۔
مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ جو شخص مال چھوڑے تو وہ اس کے وارثوں کو دیا جائے اور جو بچے چھوڑ جائے اور ان کی پرورش کے لئے مال وغیرہ کچھ نہ ہو یا اس پر دین ہو اور اداء کا سامان نہ ہو وہ ہمارے ذمے ہے ہم بیت المال سے ان کی خدمت کریں گے اور یہ ارشاد اس وقت فرمایا تھا جبکہ ملک فتح ہونے لگے تھے کما اخرجہ البخاری و مسلم۔ مشکوٰۃ ص ۲۵۲
اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ اس زمانے میں مدینہ کے جنازے کی نماز بھی پڑھتے تھے کیونکہ جب آپ اداۓ قرض کے ذمے دار ہو جاتے تھے تو پھر جنازے کی نماز پڑھنے میں کیا عذر ہو سکتا تھا۔

باب ماجاء فی میراث الاخوة من الاب والام

قوله عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ: حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ شبہ ہوا کہ کلام اللہ شریف میں وصیت کا ذکر مقدم ہے اور حالانکہ بحکم حدیث وصیت مؤخر اور اداۓ دین مقدم ہے پس ایسا نہ ہو کہ کوئی ظاہری سیاق قرآن مجید پر عمل نہ کرے اس لئے اس شبہ کو دفع فرمایا اور حقیقت سے مطلع کر دیا کہ مسئلہ تو وہی ہے جو حدیث میں ہے اور قرآن مجید میں تقدیم ذکر تقدیم حکمی کے لئے نہیں ہے بلکہ اہتمام کے لئے ہے کہ اہل دین اپنا دین خود مطالبہ کر کے لے لیں گے۔ اور اہل وصیت کا کوئی حق لازم نہیں ہے جو وہ مطالبہ کر کے وصول کر لیں۔ پس چونکہ ایسے حقوق کے ادا کرنے میں لوگ کوتاہی کرتے ہیں اس لئے اہتمام اداۓ وصیت کے لئے وصیت کو ذکر میں مقدم کیا گیا۔ اور اسی طرح چونکہ قرآن مجید میں مطلقاً اخوة کا ذکر ہے جس سے بظاہر عموم معلوم ہوتا ہے۔ حالانکہ مراد اس سے وہ برادر ہیں جو حقیقی یعنی ایک والدین سے ہوں اور یہ فرد کامل ہے مطلق کا۔ پس حدیث سے یہ شبہ رفع ہو گیا کہ یہاں اطلاق مراد نہیں ہے بلکہ اخوة حقیقیہ مراد ہیں کیونکہ ان کی اخوت کامل ہے۔

فائدہ: وقد تكلم بعض اهل العلم في الحارث قلت هو مختلف فيه وليس بضعيف مطلقاً كما يظهر من تهذيب التهذيب زاده الجامع عفى عنه.

باب: قوله عن جابر بن عبد الله قال جاءني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود في وانا مريض. الخ.
 کلالہ اس کو کہتے ہیں کہ جس کے والد اور ولد کوئی نہ ہو اور دیگر ورثہ ہوں اور اس میں تین صورتیں ہیں ایک تو یہ ہے کہ فقط ہمشیرہ ہی ہو۔ اور دوسری یہ صورت ہے کہ فقط بھائی ہوں اور بہن کوئی نہ ہو۔ اور تیسری صورت یہ ہے کہ بھائی، بہن دونوں ہوں پہلی صورت میں سب کو سدس سدس ملے گا۔ اور دوسری صورت میں سب کو برابر ملے گا۔ اور تیسری صورت میں لڑکے کو دوہرا اور بہن کو اکہرا لیکن یعنی بھائی سے علاقائی بھائی، بہن سب ساقط ہو جاتے ہیں۔

باب ماجاء في ميراث الجد

قوله عن عمران بن حصين الخ: آپ نے دوبار کر کے جو جد کو ہر بار سدس سدس مرحمت فرمایا اس میں یہ راز تھا کہ جد ایک سدس کا تو بطور فرض کے مستحق تھا اور دوسرے سدس کا بطریق تہصیب سواگر آپ یکبارگی دونوں سدس کو امر فرمادیے تو وہ شخص یہ سمجھتا کہ یہ سب مجھ کو بطریق فرض کے دلایا گیا ہے پس جب دوبار کر کے اس کو یہ حکم بتلایا گیا تو یہ شبہ رفع کر دیا گیا۔ اور تیسری بار اس لئے بلایا تا کہ وہ یہ نہ سمجھے کہ پہلی بار آپ نے بھول کر یہ ارشاد فرمایا تھا کہ سدس تیرا حق ہے۔
فائدہ: اگر کہا جائے کہ دوسری بار ہی آپ نے یہ شبہ کیوں نہ رفع فرمادیا جو تیسری بار بلانے کی حاجت ہوئی تو جواب یہ ہے کہ ممکن ہے اس وقت قلب مبارک میں اس کا خیال نہ ہوا ہو اور پھر خیال آیا ہو..... نیز ہر امر کو جدا گانہ بیان کرنا خاص اہتمام کے لئے بھی ہو سکتا ہے تاکہ قلب میں اچھی طرح جا گزریں ہو۔ زاده الجامع عفى عنه۔

باب ميراث الجدة

قوله عن قبيصة الخ: جدہ کا لفظ عام ہے خواہ نانی ہو یا دادی اور ان کا حصہ سدس ہے اگر ایک عدد ہو تو کل اسی کو مل جائے گا۔ اور اگر کئی ہوں تو باہم تقسیم کر دیا جائے اور یہ تعدد بھی عام ہے خواہ کئی دادیاں ہوں یا نانیاں یا دونوں جنس سے ہوں۔

فائدہ: قلت يחדش العموم بان اللفظ ليس بمرؤى من كلام الشارع على سبيل القاعدة حيث يحمل عليه بل هو واقعة حال فلت فافهم. جامع عفى عنه.

۱۔ وضاحت یہ ہے کہ اس میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ بھائی اور بہن حقیقی یا علاقائی یعنی باپ شریک ہوں دوسری صورت یہ ہے کہ حقیقی یعنی ماں شریک بھائی بہن ہوں اگر اول صورت ہو تو ایک بہن کو نصف (۱/۲) ملے گا اور ایک زیادہ بہنیں ہوں تو ثلثان (۲/۳) کو آپس میں برابر تقسیم کریں گی۔ اور اگر بھائی ہوں خواہ ایک ہو یا زیادہ وہ عصبہ ہوں گے یعنی ذوی الفروض سے بچا ہوا سارا مال لیں گے۔ متعدد ہونے کی صورت میں آپس میں برابر حصہ لیں گے اور اگر بھائی بہن ملے جملے ہوں تو بھائی کو نصف اور بہن کو نصف ملے گا یعنی لکڑ کر مثل خط الثلثین حقیقی بھائیوں کے ہوتے ہوئے علاقائی ساقط ہوں گے۔ اگر دوسری صورت ہو یعنی حقیقی ہوں تو اگر ایک بہن یا بھائی ہے تو اس کو سدس (۱/۲) ملے گا اور اگر ایک سے زائد ہوں خواہ بھائی ہو یا بہنیں ہوں یا ملے جملے ہوں تو وہ ثلث (۱/۳) کو آپس میں برابر تقسیم کریں گے۔ خطی بھائی بھی عصبہ نہیں ہوتے (عبد القادر عفى عنه)

باب ماجاء فی میراث الجدة مع ابنها

قوله عن عبد الله بن مسعود الخ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے اور اختلاف کا منشاء یہ ہے کہ اگر وہ نانی تھی تو ماموں حاجب نہیں ہو سکتا اور اگر دادی تھی تو باپ حاجب ہوتا ہے۔ پس جنہوں نے دادی سمجھا محروم کر دیا اور جنہوں نے نانی سمجھا مستحق کیا وہی الحاشیۃ المختصرة بالعربیۃ قوله قال فی الجدة مع ابنها الخ اجابت الحنفیۃ بان السدس لم یکن فرضاً لہا کما یدل علیہ لفظ الطعمة وظاہر ان السجدة الیست بعصبۃ فعلم ان هذا کان تبرعاً محضاً برضاء الوارث الشرعی وهو الاب ۱۱

باب ماجاء فی میراث الخال

قوله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ ورسولہ مولی لا مولیٰ لہ والخال وارث من لا وارث لہ۔ ایسی عبارت کے دو معنی ہوا کرتے ہیں کبھی تو نفی اور کبھی اثبات جیسا کہ حدیث مرفوع۔ (رواہ الامام احمد فی مسندہ بسند صحیح کما فی القاصد ۱۲ جامع) میں ہے الدنیادار من الادار لہ یعنی دنیا اس شخص کا گھر ہے جس کا کوئی گھر نہ ہو۔ مطلب یہ ہے کہ دنیا کسی کا بھی گھر نہیں تو ایسی جگہ معنی نفی کے مراد ہوتے ہیں۔ اور قوله صلی اللہ علیہ وسلم اللہ ورسولہ مولہ من لا مولیٰ لہ میں معنی اثبات کے مراد ہیں یعنی اللہ اور رسول اس شخص کے معین ہیں جس کا کوئی معین نہ ہو (اس میں تسلی ہے اہل عجز کی جن کا کوئی مددگار نہ ہو کہ وہ پریشان نہ ہو۔ اور حق تعالیٰ کو اپنا معین سمجھیں۔ یہ غرض نہیں ہے کہ جن کے ظاہری معین ہوں ان کی اعانت خدا تعالیٰ کی طرف سے نہ ہوگی بلکہ ہر وہ شخص جو اہل ہے اعانت کا اس نعمت سے سرفراز ہوگا ۱۲ جامع) اور اس معنی اثبات کے قرنیہ سے دوسرے جملے والخال الخ کے بھی یہی معنی ہیں خوب سمجھ لو۔

باب: قوله عن ابن عباس الخ

قاعدے کے موافق میراث جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لینی چاہئے تھی کیونکہ آپ آقا تھے اور وارث نہ ہونے کی صورت میں غلام کی میراث آقا کو پہنچی ہے لیکن چونکہ انبیاء علیہم السلام نہ خود کسی کے وارث ہوتے ہیں اور نہ ان کا کوئی وارث ہوتا ہے کما اخرجہ مرفوعاً فی شمائل الترمذی وغیرہ۔

اس لئے آپ نے یہ مال نہیں لیا اور گویا بیت المال میں داخل کر کے مستحقین کو تقسیم کر دیا۔

باب ماجاء فی ابطال المیراث بین المسلم والكافر

قوله صلی اللہ علیہ وسلم لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مرتد کے باب میں یہ مذہب ہے کہ اس کی میراث اس کے ورثہ مسلمین میں نہ تقسیم کی جائے گی۔ اور وہ سب مال بیت المال میں جمع کیا جائے گا اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اور امام صاحب کے نزدیک جو مال اس نے حالت اسلام میں کمایا ہے وہ اس کے ورثہ مسلمین میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

کیونکہ ارتداد حکماً موت ہے اور ظاہر ہے کہ مسلم کی موت کے بعد اس کے مسلمان ورثہ ترکہ کے مستحق ہوتے ہیں پس اسی طرح اس مرتد کے ارتداد کے بعد بھی اس کا ترکہ اہل اسلام ورثہ میں تقسیم ہو جائے گا اور جو اس نے حالت ارتداد میں کمایا ہے وہ تمام مال بیت المال میں داخل کیا جائے گا۔

قوله عن جابر الخ: اہل ملتین سے مراد یہاں پر مسلمان اور کافر ہیں۔ اور اگر یہود و نصاریٰ قاضی اسلام کے پاس مقدمہ لے کر آویں تو ان کو باہم میراث دلوائی جائے گی کیونکہ اہل اسلام کے سوا جتنے فرقے کافروں کے ہیں وہ سب متحد اور ملت واحدہ شرعاً شمار کئے جاتے ہیں کہ کفر تمام کفار میں ایک امر مشترک ہے اور روافض وغیرہ جو فرقے ہیں وہ سب اسلام میں داخل ہیں جب تک کہ ان کے عقائد کفر تک نہ پہنچیں اور ان سے نکاح وغیرہ بھی جائز ہے اور فتویٰ میں تو چونکہ ہر شخص خود مختار ہے جو چاہے لکھ دے مگر اس باب میں بہت بڑی احتیاط کرنی چاہئے کہ تکفیر کے لئے نہایت قوی دلیل کی ضرورت ہے اور جاننا چاہئے کہ کفر کی دو قسمیں ہیں ایک تو کفر لڑو ما ہوتا ہے اور ایک التزاماً مثلاً کوئی شخص عمل کفار کے کرتا ہے اور جب اس سے دریافت کیا جاتا ہے تو کہتا ہے کہ میں مسلمان ہوں تو اس صورت میں کفر لڑو ما ہے یہ شخص کافر نہیں اور اگر مثلاً کسی سے دریافت کیا جائے کہ تم مسلمان ہو یا ہندو اور وہ کہے کہ میں ہندو ہوں تو یہ کفر التزامی ہے کہ وہ اپنے کافر ہونے کا التزام کرتا ہے۔ سو یہ شخص واقعی کافر ہے کیونکہ ملتزم کفر ہے اگرچہ وہ عمل مسلمانوں کے کرے۔

اسی طرح جو حدیث میں ہے من ترک الصلوۃ متعمداً فقد کفر۔ اخرجہ احمد والترمذی والنسائی وابن ماجہ۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ تارک صلوٰۃ نے عمل کفار کا جیسا کیا اور کفر کا اطلاق یہاں پر تہدید کے لئے ہے (اور اس میں نماز کا مہتم بالشان ہونا بتلانا ہے ۱۲ جامع) یہ تقریر حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب قدس سرہ کی ہے اور آیت

وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشرکون: اس کی تفسیر میں مولانا محمد یعقوب صاحب فرماتے تھے کہ ایمان و کفر جمع ہو سکتا ہے اور یہ مطلب یہ ہے کہ ایمان تو ہے باعتبار علم کے یعنی تصدیق قلبی تو ان میں موجود ہے لیکن عمل کافروں کا سا کرتے ہیں اور اسی طرح ایمان علمی اور شرک عملی جمع ہو سکتا ہے۔

پس معلوم ہوا کہ خارجی وغیرہ سب مسلمان ہیں ان کے جنازے کی نماز بھی پڑھی جائے گی اور مثل مسلمانوں کے ان کی میراث بھی تقسیم کی جائے گی اور ان کو بھی مسلمان ورثہ سے میراث دی جائے گی۔ بعض لوگوں نے بڑا غضب کیا ہے کہ یوں لکھ دیا ہے کہ یہ لوگ کافر ہیں اور ان میں مسلمانوں کی میراث کے احکام جاری نہ ہوں گے۔ یہ بڑا تشدد ہے تکفیر میں بڑی احتیاط چاہئے۔ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص ہمارا ذبیحہ کھائے اور ہم جیسی نماز پڑھے اور ہمارے قبلہ کی طرف نماز میں منہ کرے وہ مسلمان ہے جس کے لئے اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ ہے (بخاری)

باب ماجاء فی میراث المرأة من دية زوجها

قوله عن سعيد الخ: پہلے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب یہ تھا کہ عورت کو مرد کی دیت سے حصہ نہ دیا جائے اور وہ

اپنے ذہن میں اس کی ایک دقیق وجہ سمجھے ہوئے تھے اور وہ یہ کہ عورت جو مرد کے مال کی وارث ہوتی ہے تو اس مال کی وارث ہوتی ہے جو اس مرد کا زمانہ حیات میں مملوک تھا نہ کہ اس مال کی جو کہ بعد ممات حاصل ہوا کیونکہ اس صورت میں وہ عورت بوجہ وفات زوج نکاح سے نکل جائے گی پس استحقاق میراث باطل ہو جائے گا پھر جب ان کو حدیث پہنچ گئی تو اپنی رائے سے رجوع فرمایا اور حدیث میں جو میراث کا دلوانا مذکور ہے اس کی وجہ ادا ہے اور وہ یہ کہ دیت جب حاصل کی جاتی ہے تو اس وقت وہ شخص جس کی دیت سے حکماً زندہ تصور کر لیا جاتا ہے اور علاقہ نکاح ہنوز باقی ہے کہ وہ عدت وفات ہے پس وہ عورت مستحق میراث ہے۔

باب ماجاء فی ان الميراث للورثة والعقل للعصبة

قوله عن ابی ہریرۃ الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیت میں ایک غرہ اس لئے ارشاد فرمایا کہ اگر آپ جنین کو زندہ فرض کرتے تو اس صورت میں سوا ونٹ لازم ہوتے اور وہ لوگ جن پر یہ دیت لازم کی گئی تھی وہ یہ کہہ سکتے تھے کہ ہم پر زندہ کی دیت لازم کی جاتی ہے حالانکہ وہ حکماً مردہ تھا اور اگر اس کو مردہ تصور کرتے تو کچھ دیت واجب نہ ہوتی اور عورت کہہ سکتی تھی کہ وہ حکماً زندہ تھا اس لئے آپ نے دونوں جانب کا خیال اور رعایت فرما کے ایک غرہ تجویز فرمایا اور عورت جب مرگئی تو آپ نے اس کی میراث اس کے ورثہ کے لئے تجویز فرمائی اور اس کی دیت عصبہ کے ذمے لازم فرمائی اور عصبات کے ذمے دیت لازم کرنے میں بہت بڑی حکمت ہے اور وہ یہ ہے کہ جو کوئی شخص ایسا کام کرتا ہے تو اپنے اعزہ و اہل خاندان کے بھروسے پر اور ان کے اعتماد پر ایسی حرکت کر گزرتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ یہ لوگ ہماری مدد کریں گے پس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قانون مقرر فرمایا کہ عصبات کے ذمہ دیت واجب کر دی تاکہ وہ لوگ دیت کے خوف سے اپنے اہل قربت کی نگرانی رکھیں کہ ایسے امور کا تحقق نہ ہونے پائے سبحان اللہ کیا زبردست انتظام ہے۔

باب ماجاء فی الرجل یسلم علی یدی الرجل

قوله عن تمیم الداری الخ: جس کے ہاتھ پر کوئی شخص مسلمان ہو تو چونکہ مسلمان کرنے والے نے اس کو کفر سے نکالا اور اسلام میں داخل کیا تو گویا مردے کو زندہ کیا اس لئے وہ اس کے ساتھ اس کی حمایت و ممت میں زیادہ قریب سمجھا گیا اور وہ اس کی میراث بھی لے گا اور اس کی طرف سے دیت بھی ادا کرے گا لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ نو مسلم نے باہم معاہدہ اس مسلمان کرنے والے کے ساتھ کر لیا ہو کہ تم میرے بعد میرا تمام مال لے لینا کیونکہ میرے ورثہ کا کافر ہیں۔

اب جبکہ اس نے اس کو نفع میں شریک کیا ہے تو وہ اس کے ضرر میں بھی شریک ہوگا اور دیت بھی ادا کرے گا اور اگر باہم معاہدہ نہ ہوا ہو تو اس کا تمام مال بیت المال میں داخل کیا جائے گا اور بیت المال میں داخل کرنے کے یہ معنی ہیں کہ وہ مصرف ہے حقوق مسلمین کا وہاں سے جس وقت جس قدر ضرورت ہوگی مسلمانوں کے صرف میں لایا جائے گا۔ اور وجہ یہ ہے کہ تمام اہل اسلام بحیثیت اسلامی آپس میں بھائی ہیں چنانچہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں

انما المؤمنون اخوة: پس اس وجہ سے اس قسم کے اموال دوسرے مسلمانوں کے خرچ میں بیت المال سے کر دیئے

جاتے ہیں۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مذہب ہے کہ باوجود معاہدہ مذکور کے بھی نو مسلم کا مال بیت المال میں ہی داخل کیا جائے گا اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

ان الولاء لمن اعتق: لیکن یہ حکم ہر جگہ نہیں ہے نیز جس کے ہاتھ پر مسلمان ہوا ہے یہ بھی تو معتق من النار ہے قولہ عن عمرو بن شعيب النخ: اگر اس بچے کو مرد زانی اپنے گھر میں روک بھی لے اور اس کی پرورش بھی کرے جب بھی نسب ثابت نہ ہوگا کیونکہ نسب ثابت ہوتا ہے باپ سے اور مرد کی جانب سے اور قاعدہ اس امر کا مقتضی ہے کہ نسب عورت کی طرف سے ثابت ہو کیونکہ عورت کے بہت سے اجزاء سے بچے کی ترکیب ہوتی ہے اور مرد کا فقط اس میں ایک ہی جزو ہوتا ہے اور وہ منی ہے جب بچہ ماں کے رحم میں ہوتا ہے تو اول تو وہ منی ہوتا ہے اور ماں کا حیض کا خون بند ہو جاتا ہے اور وہ تمام خون ماں کے رحم میں جاتا ہے اور اس خون کے ذریعہ سے بچے کا نشوونما ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ دنیا میں آ جاتا ہے یعنی پیدا ہو جاتا ہے لیکن شریعت نے اس امر کا لحاظ کیا ہے کہ عورت تو ضعیف غیر مکتسب ہے اور مرد قوی مکتسب ہے پس بچے کی پرورش مرد ہی کر سکتا ہے اس لئے اس کی نسبت باپ کی طرف کردی اور اس کے سپرد کر دیا تاکہ ضائع نہ ہو۔

اگر کوئی کہے کہ جب محض پرورش ہی مطلوب تھی تو باپ کے علاوہ بچہ کسی اور کے سپرد کر دیا جاتا تو جواب یہ ہے کہ یہ پرورش تو کسی ایسے شخص کے سپرد کرنی چاہئے جس سے کچھ علاقہ ہو کہ عدم علاقے کی حالت میں اس بچہ کی پرورش بمقتضیٰ طبیعت دشوار ہے نیز مناسب بھی نہیں اس لئے کہ اس خدمت کا مستحق تو عقلاً وہی شخص ہونا چاہئے جس کا بچے سے علاقہ ہے اور علاقے کی وجہ ظاہر ہے کہ خود اس کا نطفہ ہے اور بذریعہ عورت کے وہ عورت کے نطفے کے ساتھ متزوج ہو کر انسان ہو گیا۔ مگر زانی میں چونکہ علاقہ نکاح عورت کے ساتھ قائم نہیں اس لئے یہ تعلق نطفہ غیر معتد بہ سمجھا گیا۔

بعض دشمنان اہل بیت علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام نے کہا ہے کہ نسب تو باپ کی طرف سے ہوتا ہے ماں سے کیا علاقہ اس لئے سیادت حضرت سیدنا امام حسن و سیدنا امام حسین علی نبینا وعلیہما الصلوٰۃ والسلام بواسطہ حضرت سیدۃ النساء رضی اللہ تعالیٰ عنہا صحیح نہیں۔ اس جہالت کا جواب بھی تقریر مذکور سے ظاہر ہو گیا کہ نسب کا بہت بڑا تعلق ماں سے بھی ہے جس طرح کہ باپ سے بھی ہے فافہم حق الفہم۔

باب من یرث الولاء

قوله صلى الله عليه وسلم یرث الولاء من یرث المال.

اس حدیث کی ترمذی نے تضعیف کی ہے اور یہاں تضعیف سے مراد عدم صحت ہے نہ کہ ضعیف اصطلاحی کیونکہ ابن لہیعہ اس تضعیف کا باعث ہے اور ترمذی نے ان کی حدیث کی بعض جگہ اس کتاب میں تحسین کی ہے۔ ففی باب ما جاء فی الرجل یسلم وعنده اختان حدثنا قتیبة نا ابن لہیعہ الی ان قال هذا حدیث حسن غریب ج ۱ ص ۱۴۴ وعد العلامة الممدوح فی تلك الحاشية مواضع اخرى من الترمذی حیث حسن حدیثہ ص ۱۰۸۔ اور ترمذی بعض اوقات لیس اسنادہ بالقوی کا اطلاق حدیث حسن پر بھی فرماتے ہیں

قال الفاضل الذکی العلامة المولوی محمد حسن السنہلی رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعة فی تعلیقہ علی مسند الامام الاعظم والترمذی نفسہ حسن حدیث سهل بن عبد اللہ القطعی عن ثابت عن انس مرفوعاً فی اخر سورة المدثر من التفسیر وقال هذا حدیث حسن غریب وسهل لیس بالقوی فی الحدیث وقد تفرد سهل بهذا الحدیث عن ثابت فعلم ان هذا القدر من الضعف لاینافی وصف الحسن فی الحدیث الخ ص ۲۹ اور ابن لہیعہ منہ اف فیہ ہیں۔

غرض یہ حدیث تو صحیح ہے اور اباب صحاح نے مرفوعاً روایت کیا ہے الولاء لمن اعتق کما قال الزیلعی لهذا تطبیق کی حاجت ہے اور وہ یوں ہو سکتی ہے کہ اصل تو حدیث صحاح کی رکھی جائے کیونکہ وہ قوی ہے اور جس صورت میں معتق بکسر التاء زندہ نہ رہے اور اس کے ورثہ بھی زندہ نہ رہیں تو معتق بفتح التاء کے ورثہ اس مال کے مستحق ہوں۔

قوله صلى الله عليه وسلم المرأة تحوز ثلثة موارث عتيقها و لقيطها و ولدها الذي لا عنت عنه اس حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حصر نہیں فرمایا ہے بلکہ ایک شیعہ کو دفع فرمایا ہے اور وہ یہ ہے کہ احتمال تھا کہ جس طرح عورت کا دعویٰ نسب بعض صورتوں میں جبکہ وہ ذوات زوج ہو اور دعویٰ پر حجت نہ قائم کر سکے مقبول نہیں ہوتا ہے کیونکہ تحمیل نسب علی الغیر ہے بخلاف مرد کے کہ اس کا دعویٰ نسب بلا حجت مقبول ہے تحمیل نسب علی الغیر نہیں ہے۔ سو اسی طرح ولاء بھی اس کو نہ ملے کیونکہ بحکم حدیث الولاء الحمة کلحمة النسب وقد اخرجه الامام العلامة ابن جریر الطبری فی تہذیب الآثار بسند رجالہ ثقات کما فی الجوہر النقی ۱۲ جامع

عتق مشابہ نسب کے معلوم ہوتا ہے پس اس شیعہ کو دفع فرمادیا کہ ولاء کا یہ حکم نہیں ہے اور عورت کو عتیق کی میراث ملے گی اور لقیط کے بارے میں ایک شیعہ کو دفع کرنا ہے اور تقریر شیعہ سے پہلے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ مسئلہ فقیہ ہے کہ مثلاً کسی عورت نے کہا کہ یہ میرا بچہ ہے اور اس کا خاوند بھی زندہ ہے اور وہ شوہر بھی اس عورت کی تصدیق کرے تو اس عورت کی تصدیق کی جائے گی اور وہ بچہ ثابت النسب سمجھا جائے گا اور اگر اس کا خاوند زندہ نہیں ہے اور وہ معتدہ اور منکوحہ ہے تب بھی شریعت بدگمانی کی اجازت نہ دے گی اور یوں سمجھا جائے گا کہ اس عورت نے کہیں نکاح کر لیا ہوگا اور اس شوہر سے یہ بچہ پیدا ہوا ہے۔ اس صورت میں بھی نسب ثابت ہو جائے گا۔ سو جس صورت میں وہ لقیط کو اپنی طرف منسوب کرے تو شبہ یہ ہوتا ہے کہ شاید اس کا نسب مطلقاً اس عورت سے ثابت نہ ہو اس کی مدافعت حدیث میں فرمائی گئی اور ولدها الذي لا عنت عنه کا مطلب تو بہت ظاہر ہے وہ اس کا جزو ہے پس لعان کی وجہ سے اس نسب کے ثبوت میں کچھ شبہ نہ کیا جائے بخلاف مرد کے کہ اس کا دعویٰ نسب تحمیل نسب علی الغیر نہیں ہے سو بلا حجت مقبول ہے۔

ابواب الوصایا عن رسول اللہ ﷺ باب ماجاء فی الوصیۃ بالثلث

قوله عن عامر الخ: یہ راوی حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان کے بیٹے ہیں نیز دیگر ورثہ بھی تھے کما اخرجه الترمذی پھر باوجود اس کے انہوں نے جو عرض کیا کہ میری وارث صرف بیٹی ہی ہے تو وجہ اس کی یہ ہے کہ لڑکی چونکہ

ضعیف اور غیر کاسب ہوتی ہے اس وجہ سے اس ہی کا ذکر فرمایا کہ طبعی امر ہے خیال اس چیز کا ہوتا ہے جو ضعیف ہوتی ہے۔ اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ثلث مال تک وصیت کر دینا جائز ہے اور اس سے کم کی وصیت کرنا بہتر ہے کیونکہ آپ نے والثلث کثیر فرمایا..... اور اس قصے کے بعد حضرت سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ میں ہجرت سے متخلف ہوں گا یہ ہجرت کر چکے تھے مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کو اور وہاں سے پھر مکہ معظمہ تشریف لائے تھے اور ان کو یہ گوارا نہ تھا کہ ہجرت کی جگہ ان کی وفات ہو کہ تمام ہجرت میں ایک طرح کا نقص ہے۔

سو آپ نے اس سوال کا جواب چھوڑ کر ایک خوشخبری ان کو سنائی جس کا یہ حاصل ہے کہ تم میری وفات کے پیچھے تک زندہ رہو گے اور تمہارے ذریعے سے بعض قوموں کو نفع ہوگا اور بعض کو ضرر۔ چنانچہ ان کے ہاتھ پر فارس فتح ہوا اور اس کا فتح ہونا بہت دشوار تھا کیونکہ وہاں پر بڑے بڑے پہلوان اور خزانے اور فوجیں تھیں مگر حق تعالیٰ نے ان کے ہاتھ پر ایسے عظیم الشان ملک کو فتح فرمادیا اور مسلمانوں کو اس فتح میں نہایت ثروت حاصل ہوئی اور کفار کو بہت بڑی ذلت ہوئی و ہذا کلمہ اخرجہ اہل التاریخ۔

فائدہ: قوله صلى الله عليه وسلم اللهم امض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم فمعناه اللهم تمم هجرتهم ولا تعدهم إلى ما هاجروا منه وفيه إشارة إلى جواب قول سيدنا سعد اخلف عن هجرتي حيث دعا لهم بتتميم هجرتهم فكانه قال لن تخلف من هذه الهجرة قاله الجامع عفى عنه.

باب ماجاء لا وصية لوارث

قوله عن ابی امامة الخ: پہلے زمانے میں اقارب کے لئے وصیت فرض تھی اور مردہ جس شخص کے لئے جس قدر وصیت کر جاتا تھا اس قدر مال اس کو دیا جاتا تھا اور یہ حکم قابل نزول آیت میراث کے تھا مگر جبکہ میراث کا حکم نازل ہوا تو یہ وصیت منسوخ ہو گئی کیونکہ ہر ذی حق کا حق مقرر کر دیا گیا۔

باب ماجاء يدأ بالدين قبل الوصية

قوله حدثنا ابن ابی عمر الخ: قلت رجال السند رجال مسلم الا الحارث وهو مختلف فيه والاختلاف غير مضرو وسمع ابن عيينة عن ابی اسحق بعدا ختلاطه وابو اسحق لم يسمع من الحارث الا اربعة احاديث فالله تعالى اعلم هل هذا منها ام لا وقد مر الحديث بزيادة المتن من طرق في كتاب الفرائض في باب ماجاء في ميراث الاخوة من الاب والام فقال الترمذی هنا کہ حدثنا بندار (وهو محمد بن بشار) نايزيد بن هارون ناسفيان (يعنى به ابن عيينة) عن ابی اسحق عن الحارث عن على انه قال انکم الحديث وهذا سند رجاله رجال الجماعة غير الحارث ثم قال الترمذی هنا کہ حدثنا بندار نايزيد بن هارون نازکريا بن ابی زائدة عن ابی اسحق عن الحارث عن على عن النبی صلى الله عليه وآله وسلم مثله

۱۵ وزکریا ایضا من رجال الجماعة وتابع سفيان من عيينة في هذا كما ترى وهو مثله وفي حديثه عن ابي اسحق لين وقد سمع من ابي اسحق باخره نعم بقي الاحتمال في هذا السند ان ابا اسحق سمع هذا الحديث من الحارث ام لا ولم ار من تكلم في الحديث من هذه الجهة وانما تكلموا فيه من جهة الحارث فالظاهر ان هذا الاحتمال غير معتد به وقد سمع ابو اسحق هذا الحديث من الحارث روى الحاكم في المستدرک بسند صحيح عن علي رضي الله تعالى عنه قال قضی محمد صلى الله عليه وسلم ان الدين قبل الوصية وانتم تقررون الوصية قبل الدين وان اعيان بنى الام يتوارثون دون بنى العلات ورواه ابن الجارود ايضاً في المنتقى بسند صحيح كما في كنز العمال وقد اخرج غير ه.

باب النهی عن بيع الولاء وهبته

قوله سمع عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الولاء وهبته قلت دل الحديث على انه لا يصلح للتملیک ويعلم منه حکم كونه موروثاً

باب ماجاء في من تولى غير مواليه او ادى على غير ابيه

قوله صلى الله عليه وسلم المدينة حرم ما بين غير الى ثور الخ.
قلت هذه الحرمة بالمعنى اللغوى المتفرع عليه فمن احدث الخ فيما بعد

باب ماجاء في الرجل ينتفى من ولده

قوله عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه الخ: یہ حدیث امام صاحب کی دلیل ہے کہ فرماتے ہیں قیافہ کوئی چیز نہیں ہے اور محض علامات ظہریہ سے بدلتی جائز نہیں ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قیافہ معتبر اور مستدل بہ ہے اور اس حدیث کے بعد جو حدیث ہے (مجز زملی کی) اس سے وہ استدلال کرتے ہیں۔

حنفیہ کی طرف سے اس حدیث کا یہ جواب ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسرت کا باعث فقط یہ امر تھا کہ کفار کے نزدیک قیافہ نہایت معتبر تھا اور وہ اس کو حق سمجھتے تھے اور وہ قائف بھی ان کے نزدیک مستند اور معتبر تھا پس آپ نے یہ سمجھ لیا کہ اس کا کہنا طاعنین کفار پر حجت ہوگا۔ جو لوگ کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نسب پر طعن کرتے تھے اور وہ لوگ احکام شرعیہ کو مانتے نہ تھے سو قائف کے قیافے سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد عالی کی تائید ہوگئی اور کفار پر حجت ہوگئی اور آپ کی مسرت کا باعث یہ نہ تھا کہ قیافے کو حجت قرار دیا یا فہم حق الفہم وہو ظاہرہ۔ اور کفار کا طعن کرنا حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن زید کے نسب پر اس کو ابوداؤد نے احمد بن صالح سے روایت کیا ہے۔

باب ماجاء کل مولود یولد علی الفطرة

قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة الخ.

ملت سے یہاں مراد استعداد ہے اسلام کی یعنی حق تعالیٰ نے ہر مولود کے اندر ایک قوت رکھی ہے جس کو با موقع استعمال کرنے سے اسلام کی حقانیت دل کے اندر رچ جاتی ہے اور انسان اسلام قبول کر لیتا ہے لیکن کفار چونکہ اس قوت و استعداد کو خراب کر دیتے ہیں اس لئے اس کے مبارک اثر سے محروم رہتے ہیں اور اگر ملت سے مراد اسلام لیا جائے تو معنی صحیح نہیں ہو سکتے ہیں کیونکہ جب بچہ پیدا ہوتا ہے اس میں اصول یا فروغ اسلامی کا شعور کہاں ہوتا ہے پس یہی معنی بہت عمدہ ہیں کہ ملت سے مراد استعداد و قوت قبول اسلام ہے اور جبکہ ہر بشر کے اندر یہ استعداد ثابت ہے تو ان کا یہود و نصاریٰ وغیرہما کے خاندان میں پیدا ہونا اسلام نہ لانے کا عذر نہیں ہو سکتا۔

تقدیر کا مسئلہ بہت صاف ہے اور سہل ہے اور جبر و قدر کی مثال حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ نے کما اخرجہ بہت عمدہ بیان فرمائی ہے۔ چنانچہ ایک شخص نے آپ سے عرض کیا کہ تقدیر کا مسئلہ مجھے سمجھا دیجئے آپ نے فرمایا کہ ایک ٹانگ اٹھا کر کھڑا ہو جاوہ کھڑا ہو گیا آپ نے فرمایا کہ یہ قدر ہے پھر فرمایا کہ دوسری ٹانگ کھڑی کر لے وہ نہ کر سکا کیونکہ دونوں ٹانگیں اٹھا کر کھڑا ہونا بہت دشوار ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ جبر ہے غرضیکہ نہ قدر ہے نہ جبر ہے بلکہ امر بین بین ہے اور یہ مقدار قدرت، مواخذہ اور ثواب کے لئے کافی ہے سبحان اللہ اتنے بڑے اور باریک مسئلے کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کس وضاحت کے ساتھ سمجھا دیا۔

باب ماجاء ان الله كتب لاهل الجنة واهل النار

قوله خرج علينا الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہ کتابیں کسی کو دکھائی نہیں کیونکہ دکھلانے سے معاملہ درہم برہم ہو جاتا کہ مکلفین مامور ایمان بالغیب کے ہیں اور دکھا دینے کی صورت میں ایمان بالحضور ہو جاتا اور واضح ہو کر جنت کی تحصیل اور دوزخ سے انقاء کی وجہ سے عبادت کرنا ادنیٰ درجہ ہے اور اعلیٰ درجہ اور کمال یہ ہے کہ خالق کی اطاعت محض خالق اور مالک ہونے کی حیثیت سے کی جائے اور مقصود فقط رضاء الہی ہو اور اس کی ایسی مثال ہے کہ کوئی محبوب اپنے عاشق سے کہلا بھیجے کہ تو بھلا شام کو نکلنا تو دیکھ کتنی جوتیاں لگاتا ہوں تو دیکھو وہ حبیب ضرور شام کو نکلے گا اور اس جوتا کاری کو اپنا خیر سمجھے گا اور اس مار پیٹ کے ذریعہ سے ملاقات محبوب کو بسا غنیمت سمجھے گا تو یہی حال حبیبان خدا تعالیٰ کا ہونا چاہئے۔

کیا حق تعالیٰ نعوذ باللہ ایسے محبوب بھی نہیں جیسے انسان ایک مضغہ گوشت ہے افسوس ہے کہ جنت و دوزخ کا لحاظ باعث عبادت ہو۔ اور محبوب رب العالمین قادر مطلق جمیل ازلی حکیم حقیقی کی محبت اور استرضاء عبادت کا سبب نہ ہو اور جنت و دوزخ کی تو ایسی مثال ہے جیسے کوئی شخص بچے کو پڑھانا چاہے اور کہے کہ تم آج اسقدر سبق یاد کر لو تو شام کو اس قدر شیرینی تم کو دی جائے گی اور اگر یاد نہ کرو گے تو اس قدر مار کھاؤ گے پس وہ بچہ اس لالچ اور خوف سے ابتداء سبق یاد کرے گا اور اس وقت اغراض و منافع علوم سے وہ لڑکا بالکل بے خبر ہے لیکن رفتہ رفتہ جب اس کو علم کا شوق ہو جائے گا اور اس کے منافع سمجھ میں آنے لگیں گے تو اگر کوئی اس سے یہ بھی کہے گا کہ اگر تو سبق یاد کرے گا تو ہم ماریں گے اور یادہ کرے گا تو شیرینی دیں گے۔ وہ اب تو اس لالچ اور خوف کا بالکل خیال نہ کرے گا اور اپنے کام میں مشغول رہے گا۔

اسی طرح حق تعالیٰ نے جنت کی طمع اور دوزخ کا خوف اسی لئے تجویز فرمایا ہے تاکہ مکلفین کو عادت عبادت کی پڑ جائے اور اس کے بعد محض خالصاً لوجہ اللہ والا سترضاء عبادت کریں اور ان کی یہ حالت ہو جائے کہ ان کو کوئی کتنا ہی روکے لیکن اپنی غذائے عبادت کا فراق گوارا نہ کریں۔

چنانچہ ایک بزرگ بہت بڑے عابد تھے اس زمانے میں کسی کو ان کی نسبت الہام ہوا کہ ان کی عبادت ہمارے دربار میں مقبول نہیں ہے ان ملہم صاحب نے جب ان بزرگ کو اس امر کی اطلاع دی تو ان پر ایک خاص حالت وجد کی طاری ہوئی اور فرمانے لگے یہی غنیمت ہے اور بسا غنیمت ہے کہ ہمارا اس دربار عالی شان میں ذکر تو ہے ہمیں تو یہ بھی امید نہ تھی کہ ہمارا نام وہاں پر مذکور ہوتا ہے اور محبوب حقیقی ہم کو یاد تو رکھتے ہیں ہم تو راضی ہیں جس حال میں وہ رکھیں عبادت مقبول ہو یا نہ ہو۔ اور عرض کیا بارگاہ الہی میں کہ باری خدایا اب تو تیرے در دولت پر حاضر ہوں۔ یہ دروازہ چھوڑ کر کہاں جاسکتا ہوں حق تعالیٰ کی جناب میں یہ تو اضع مقبول ہوئی اور الہام ہوا کہ گو تمہاری عبادت مقبولیت کے قابل نہیں ہے مگر ہم نے اپنی رحمت سے تمہاری اطاعت قبول کر لی۔

سبحان اللہ کیا رحمت ہے اور جاننا چاہئے کہ جب حق تعالیٰ سے محبت ہو جائے گی تو وہ ہر طرح سے توجہ فرمادیں گے اور انشاء اللہ تعالیٰ خاتمہ بخیر فرمادیں گے کیا دوست سے یہ امید ہے کہ وہ اپنے دوست کو اپنی رحمت سے بعید کر دے اور جہنم میں ڈال دے اور اہل اللہ کو تو اگر حق تعالیٰ دوزخ میں بھیج دیں لیکن خود راضی رہیں جب بھی کوئی ضرر نہیں کہ دوزخ بھی ان پر سر د ہو جائے گی۔ آخر ملائکہ بھی تو وہیں قیام پذیر ہیں اور مالک داروغہ دوزخ بھی وہیں رہتا ہے اور ان سب کو نار کا کچھ بھی اثر نہیں پہنچتا اور حدیث میں آیا ہے کما اخرجہ

کہ مومنین جب پل صراط پر ہو کر گزریں گے تو دوزخ سرد ہو جائے گی اور کہے گی کہ تیرے نور ایمان نے میری ساری آگ ٹھنڈی کر دی جا جلدی سے گزر جا دیکھو دوزخ بے چاری خود مومن سے ڈرے گی..... پس معلوم ہوا کہ محبت خداوندی تمام موزیات سے بچانے والی ہے لہذا اسی کو اختیار کرنا چاہئے۔

باب ماجاء لا عدوی ولا ہامة ولا صفر

قوله البعير اجر الحشفة يذنبه.

اس لفظ یذنبہ میں تین روایتیں منقول ہیں ایک تو یہ ہے یذنبہ یعنی باندھتا ہے اس کو اس کا مالک تھان پر۔ اور دوسری روایت مذنبہ ہے بصیغہ جمع متکلم اور تیسری روایت بذنبہ ہے یعنی خاشقی کر دیا اونٹ نے اپنے حشفہ کو اپنی دم لگا کر (جو خاشقی تھا) اور غالباً بذنبہ روایت غلط ہے اور کاتب کی خطا ہے اور پہلی دو روایتیں صحیح ہیں (وفی الحاشیۃ العربیۃ لہ قولہ یذنبہ ای ندخلہ نحن اویدخلہ احد فی الدین ای خطیرۃ۔

قوله ولا صفر: لوگ صفر کے مہینے کو منحوس سمجھتے تھے (نقلہ ابوداؤد عن بقیۃ ۱۲ مرقاۃ) اس لئے آپ نے اس کی نفی

۱۔ تحصیصہا بالذکر لما ان هداية الجرب تكون منها الكوكب الدرّی (عبدالقادری عفی عنہ) ۲۔ اس کو دل مہملہ کے ساتھ فرمایا گیا ہے دین باڑے کو کہتے ہیں مذنبہ کے معنی ہیں کہ ہم باڑے میں داخل کرتے ہیں۔ (عبدالقادری عفی عنہ)

فرمادی یعنی صفر منحوس نہیں ہے یہ سب واهیات خیالات ہیں اور ایک دوسری حدیث میں ہے ولا ہامۃ اخرجہ البخاری وفی المرقاة
ما حاصلہ عرب کا ایام جاہلیت میں یہ خیال تھا کہ اگر مقتول کا عوض نہ لیا جائے تو اس کی روح الوہو جاتی ہے اور وہ ہمیشہ کہتا ہے
استقونی استقونی پھر جب عوض لے لیا جاتا ہے تو وہ اڑ جاتا ہے اھ
پس آپ نے اس خیال کی نفی فرمادی کہ یہ محض خیال اور لغوبات ہے۔

فائدہ: قال الجامع العجب یمدح الترمذی عبدالرحمن بن مہدی المشہور
وسکت عن رجل مجهول بین ابی زرعة وابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فلیتبع

باب ماجاء فی القدریۃ

قوله صلی اللہ علیہ وسلم صنفان من امتی لیس لہما فی الاسلام نصیب الخ۔
تدریہ سے مراد (بقریۃ نقابل ۱۲ جامع) منکرین قدر ہیں یعنی جو مخلوق کو خالق افعال بتلاتے ہیں اور مرجہ یعنی جو تاخیر
اختیار عبد کے قائل و معتقد ہیں۔ یعنی جن کا یہ اعتقاد ہے کہ افعال بندوں کے غیر اختیاری ہیں اور حق تعالیٰ ان کو عذاب نہ دے
گا۔ کیونکہ ان کے افعال ان کے زعم میں اختیاری نہیں ہیں۔ اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ یہ دونوں فرقے کامل الایمان نہیں
ہیں بطریق مبالغہ ان کے اسلام کی مطلقاً نفی کر دی گئی ہے۔

فائدہ: کیونکہ مسئلے میں تاویل کی گنجائش ہے اس لئے کفر کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا۔

وفی النہایۃ وہم فرقة من فرق الاسلام یعتقدون انه لا یضر مع الایمان معصیۃ کما انه
لا ینفع مع الکفر طاعة سموا مرجئة لاعتقادہم ان اللہ ارجأ تعذیبہم علی المعاصی ای اخرہ
عنہم اھ (ای لا یعذبہم علی المعاصی) وفی المرقاة یقولون الافعال کلہا بتقدیر اللہ تعالیٰ
ولیس للعباد فیہا اختیار وانه لا یضر مع الایمان معصیۃ کما لا ینفع مع الکفر طاعة کذا قالہ
ابن الملک وقال الطیبی قیل ہم الذین یقولون للایمان قول بلا عمل فیؤخرون العمل عن
القول وهذا غلط بل الحق ان المرجئة هم الجبریۃ القائلون بان اضافة الفعل الی العبد کاضافته
الی الجمادات سموا بذلك لانہم یؤخرون امر اللہ ونہیہ عن الاعتداد بہما ویرتکبون الکبائر
فہم علی الافراط والقدریۃ علی التفريط والحق ما بینہما اھ

وفیہ ایضاً عدة فی الخلاصة من الموضوعات لکن قال فی جامع الاصول اخرجہ
الترمذی قال صاحب الازہار حسنٌ غریبٌ وکتب مولنا زادہ وهو من اهل الحديث فی
زماننا انه رواه الطبرانی واسناده حسنٌ اھ

قلت وقد قال الترمذی ایضاً حسنٌ غریبٌ فدعون الوضع موضوعٌ وبعیدٌ فافہم زادہ
الجامع عفی عنہ۔

باب: قولہ حدثنا محمد بشار الخ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بدعتی کو سلام کرنا نہیں جائز ہے اور چونکہ جواب دینا فرض ہے سو باوجود اس کے جب جواب نہ دینا چاہئے تو سلام کرنا بطریق اولیٰ نہ چاہئے کیونکہ ابتداء بسلام سنت ہے واجب یا فرض نہیں ہے۔

اور ظاہر یہ ہے کہ اس شخص سے احداث فی القدر کیا تھا یعنی انکار قدرافہم۔

ابواب الفتن عن رسول اللہ ﷺ

باب ماجاء لايحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلث

قولہ عن ابی امامۃ الخ: حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قتل کا ابتدائی قصہ یہ ہوا تھا کہ آپ نے ایک شخص کو حاکم بنا کر مصر بھیجا تھا وہاں سے چند روز کے بعد شکایت آئی۔ اس پر آپ نے دوسرے شخص کو حاکم تجویز کیا اور اس کو مع اپنے نامہ عالی کے مصر روانہ کر دیا اور مضمون اس نامہ مبارک کا یہ تھا کہ جس وقت تمہارے پاس پہنچیں کام ان کے سپرد کر دو اور تم معزول کئے گئے۔ مروان رحمۃ اللہ علیہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں رہتے تھے اور آپ کے سررشتہ دار تھے اور مہر وغیرہ آپ کی ان ہی کے پاس رہتی تھی اور اکثر آپ اپنے دل کا راز ان سے بیان کر دیا کرتے تھے اتفاق سے شیطان نے ان کو غلایا سو انہوں نے اسی حاکم مصر سابق کو خط لکھا کہ جب یہ شخص تمہارے پاس پہنچے جو حاکم ثانی تجویز کیا گیا ہے اس کو قتل کر دینا اور اس خط پر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مہر کر دی اور یہ خط اپنے ایک غلام کے حوالہ کر دیا اور کہا کہ یہ خط مصر کے حاکم سابق کے پاس لے جاؤ اور کسی کو نہ دکھانا اور جلدی پہنچنا وہ غلام روانہ ہوا لیکن راہ میں گرفتار کر لیا گیا اور اس خط کا مضمون پڑھا گیا اور لوگ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے اور یہ سارا قصہ بیان کیا آپ نے فرمایا کہ میں نے تو یہ خط ہرگز نہیں لکھا اور لوگوں کو بھی معلوم ہو گیا تھا کہ یہ فعل آپ کا نہیں ہے بلکہ مروان کا فعل ہے پھر لوگوں نے آپ سے مروان کو طلب کیا تا کہ سزا دیں آپ نے فرمایا چونکہ کوئی بینہ نہیں ہے اس لئے مجھ کو اس کو تمہارے حوالہ کر دینا جائز نہیں ہے لوگوں نے کہا کہ اگر آپ اس کو ہمارے حوالہ نہ کریں گے تو آپ کے ساتھ بھی برابر تاؤ کیا جائے گا فرمایا کہ جو کچھ بھی ہو قانون شریعت سے باہر میں قدم نہیں رکھ سکتا۔

چنانچہ وہ لوگ مخالفت پر کمر بستہ ہوئے اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مکان کا احاطہ کر لیا اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکان سے سر نکال کر یہ مضمون فرمایا جو حدیث میں مذکور ہے اور جس روز حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید ہوئے ہیں اس روز آپ کا روزہ تھا اور اس دن کی رات میں آپ نے حضور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تھا کہ آپ فرماتے ہیں۔ ”اے عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ! تمہارا کیا حال ہے۔“

آپ نے عرض کیا کہ آپ کی امت میری خونریزی کے درپے ہے آپ نے فرمایا:

”کہ تم میرے پاس آ کر روزہ افطار کرو گے یا دنیا میں۔“

عرض کیا کہ آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر روزہ افطار کروں گا آپ نے ارشاد فرمایا

”کہ تم آج میرے پاس آ جاؤ گے۔“ پھر آپ بیدار ہوئے اور فرمایا کہ آج میں شہید ہو جاؤں گا چنانچہ اسی روز آپ شہید ہو گئے اور حالت تلاوت میں جبکہ آپ کی زبان مبارک پر یہ آیت تھی فسیکفیکھم اللہ وهو السميع العليم آپ نے شہادت پائی یہ قصہ ہے حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کا جس کو سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے تاریخ الخلفاء میں روایت کیا ہے۔

باب ماجاء فی تحریم الدماء والاموال

قوله قالوا يوم الحج الاكبر: حج اکبر سے مراد یہ نہیں ہے جو یہاں مشہور ہے کہ جمعہ کے دن جو حج واقع ہو وہ حج اکبر ہے بلکہ مراد حج ہے جو مقابل عمرہ کے ہے کیونکہ عمرے کو ”حج اصغر“ کہتے ہیں اور حدیث میں کہیں اس امر کی تصریح نظر سے نہیں گزری کہ جس میں حج کا وقوع جمعہ کے دن حج اکبر کہا گیا ہو۔ وہاں جمعہ کے دن حج اکبر یعنی حج واقع ہونے کا ثواب بہت آیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم لوگوں نے کہاں سے مشہور کر دیا ہے۔

فائدہ: قلت فی رد المحتار فی المعراج وقد صح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال افضل الايام يوم عرفة اذا وافق يوم الجمعة وهو افضل من سبعين حجة ذكره (ای رزین بن معاویہ کما فی رد المحتار عن الزیلعی) فی تجرید الصحاح بعلامة المؤطا ۱۰ وفيه ايضا لكن نقل المنادی عن بعض الحفاظ ان هذا حديث باطل لا اصل له الخ قال الجامع قال العلامة السيوطي ان كل ما في المؤطا فهو صحيح ۱۰

وقد عرف عند اهل الفن ان الامام مالکالا یروی الا عن الثقات کما صرح به العلامة السيوطی فی رجال المؤطا والحافظ ابن حجر فی تهذیب التهذیب فهذا الحديث ان كان فی نسخة معتبرة من نسخ المؤطا فهو مستند ومحتج به والظاهر انه فی نسخة معتبرة فان رزیناً نسبہ الیہ فی تجرید الصحاح کما مروا المشہورة من نسخة نسخة یحییٰ واللہ تعالیٰ اعلم زاده الجامع الراجی الی رحمة ربه القوی غفر له.

باب ماجاء لا یحل لمسلم ان یروع مسلماً

قوله صلی اللہ علیہ وسلم لا یأخذ احدکم عصا اخیه لاعبا جاداً لفظ جاد کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ اپنے بھائی کی لکڑی نہ لیوے اس حال میں کہ کھیلنے والا ہو قصد یعنی اس کی لکڑی اس قصد سے نہ لے لیوے کہ میں اس سے مزاح کروں گا اور اس صورت میں جاد یا بخداف عاطف معطوف علیہ نہ ہوگا بلکہ لاعبا کے تحت میں ہوگا (یعنی ضمیر لاعبا سے حال ہوگا) اور دوسرے معنی یہ ہو سکتے ہیں لاعبا ولا جاداً۔ اور اس صورت میں عاطف محذوف کیا جائے گا اور معنی یہ ہوں گے کہ اپنے بھائی کی لکڑی نہ اٹھائے اس حال میں کہ کھیلنے والا ہو جبکہ کوئی دیکھ لیوے یعنی اگر کسی نے دیکھ لیا تو یوں کہہ دے کہ ہنسی میں اٹھالی تھی اور نہ قصد ایسا کرے یعنی جبکہ کوئی نہ دیکھے تو ہضم کر جائے۔

باب ماجاء فی نزول العذاب اذالم یغیر المنکر

قولہ عن ابی بکر الخ: بظاہر اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر واجب نہیں ہے اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ واجب ہے لیکن حقیقت میں کچھ بھی تعارض نہیں ہے کیونکہ آیت کا حاصل یہ ہے کہ جب تم ہدایت یاب ہو جاؤ گے تو تم کو کسی کا گمراہ ہونا مضرنہ ہوگا اور دیکھنا چاہئے کہ ہدایت یاب ہونا کس کو کہتے ہیں سو مہتدی اس کو کہتے ہیں جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل اطاعت کرے اور ظاہر ہے کہ اطاعت نبویہ میں امر بالمعروف اور نہی المنکر بھی داخل ہے۔

پس جب مسلم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرے گا تو جب مہتدی قرار پائے گا اور باوجود امر و نہی اور اہتمام کے جب کوئی اس کے کہنے پر عمل نہ کرے تو آ مر اور نہی چونکہ اپنے ذمے سے بری ہو گیا اس لئے اس پر کوئی الزام نہیں ہے جو بے عمل اور گمراہ رہا وہی عاصی ہے۔

جمہور ائمہ کے نزدیک اس کے یہ معنی ہیں اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تفصیل نہیں بیان فرمائی کیونکہ ان کا مقصود محض تنبیہ تھی اس امر پر کہ لوگ اس آیت کے ظاہر معنی کا لحاظ کر کے دھوکے میں نہ پڑ جائیں اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر نہ چھوڑ دیں اور آیت اور حدیث کی تطبیق و تفصیل بیان کرنی مقصود نہ تھی فانہم حق الفہم ۱۲ جامع۔

لیکن مجھے اس معنی میں جو جمہور نے بیان کئے ہیں شبہ ہے کیونکہ پہلے ارشاد ہوتا ہے کہ علیکم انفسکم الخ جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص اپنے تزکیہ نفس میں مشغول ہو اور کسی کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ کرے تو وہ مواخذ نہ ہوگا۔ اس لئے جمہور کی تفسیر بعید معلوم ہوتی ہے اور میرے نزدیک آیت کے یہ معنی ہیں کہ جو شخص اپنے تزکیہ نفس میں مشغول ہو اور مغلوب الحال ہو اس پر امر و نہی واجب نہیں ہے کیونکہ وہ ایک کام شرعی میں کہ اصلاح نفس ہے مشغول ہے دوسرا کام اس سے کس طرح ہو سکتا ہے ہاں جو شخص اپنی اصلاح سے فارغ ہو چکا ہو اور شرائط اور امر و نہی کے اس میں جمع ہوں اس پر امر و نہی واجب ہے۔

اور قرآن مجید سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اپنی اصلاح عقائد و اعمال دوسروں کی اصلاح پر مقدم ہے چنانچہ حضرت سیدنا حضرت لقمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نصیحت قرآن مجید میں نقل فرما کر انکار نہیں فرمایا ہے فرماتے ہیں یعنی اقم الصلوۃ و امر بالمعروف و انه عن المنکر و اصبر علی ما اصابک تو دیکھئے پہلے ارشاد فرماتے ہیں کہ نماز کو قائم کر اور اس کے بعد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا حکم کرتے ہیں اور شاید کسی کو شبہ ہو کہ یہاں تو فقط نماز کی تقدیم ہے امر و نہی پر اور اعمال کا ذکر نہیں ہے تو جواب یہ ہے کہ انہوں نے اس نصیحت میں سب کچھ فرما دیا ہے ہاں تامل کی حاجت ہے۔

چنانچہ اول تصحیح عقائد کا امر فرماتے ہیں جس میں اول توحید ذات کا امر فرماتے ہیں اس آیت میں وان جاهدک علی ان تشرک بی مالیس لک بہ علم فلا تطعهما اور دوسری آیت یعنی انہا ان تک الخ میں صفات باری تعالیٰ کا بیان فرماتے ہیں۔

اور بعد بیان عقائد کے فروعات اسلامیہ کا ذکر فرماتے ہیں جن کا تعلق خود اپنے نفس سے ہے اقم الصلوۃ میں اور اپنی اصلاح کے بعد پھر امر بالمعروف کا ارشاد ہوتا ہے۔ و امر بالمعروف و انه عن المنکر پس معلوم ہوا کہ اول اپنی اصلاح

میں مشغول ہو پھر دوسروں کی اور ظاہر ہے کہ جب تک اپنی اصلاح میں مشغول رہے گا اس وقت تک دوسروں سے تعرض کرنا سخت دشوار ہے پس ایسے شخص کے ذمے جو اپنی اصلاح کرتا ہو اور اس درجہ اس میں مشغول ہو کہ اسے مغلوب الحال کہہ سکیں۔ احتساب واجب نہیں اور تجربہ ہے کہ غیر عامل کے وعظ کا نہ اثر ہو اور نہ لوگ اس کو قبول کریں۔ اور جو شخص اپنی اصلاح میں باوجود اپنی اصلاح کی حاجت کے مشغول نہ ہو اور دوسروں کی اصلاح کسی درجہ میں بھی کر سکتا ہو اس پر امر بالمعروف واجب ہے کہ وہ فارغ ہے گویا ایسے شخص کا اثر بہت کم ہوتا ہے لیکن تبلیغ کرنا بر وقت قدرت و فرصت لازم ہے اور مغلوب الحال کا کہنا بھی بہت کم لوگ مانتے ہیں کیونکہ جانتے ہیں کہ یہ اپنے کام میں مشغول ہے دوسروں کی طرف اس کی توجہ ناقص ہے اس لئے اس کا اعتبار نہیں۔ اور بعض عام لوگ آیت اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسکم کے معنی میں یہ غلطی کیا کرتے ہیں کہ جب تک خود عمل نہ کرے اس وقت تک دوسرے کو نصیحت کرنا ایسے شخص کے لئے جائز نہیں اور علماء اس کا یہ جواب دیا کرتے ہیں کہ ہمزہ استفہامیہ انکار یہ مجموعہ جملتین پر داخل ہے اور خود امر بالمعروف محل انکار نہیں ہے بلکہ بد عملی کے ساتھ امر بالمعروف مذموم ہے جو حاصل ہے مجموعہ جملتین کا۔ لیکن یہ جواب میرے نزدیک تکلف معلوم ہوتا ہے اور صاف اور سیدھا جواب یہ ہے۔ کہ بد عملی کی صورت میں وعظ کا اثر نہیں ہوتا تو اس حالت میں ہمزہ استفہامیہ انکار یہ جملہ اولیٰ پر ہی داخل رہے گا کما هو الظاہر۔ اور معنی یہ ہوں گے کہ امر بالمعروف بد عملی کی صورت میں چونکہ نافع نہیں ہے اس لئے مذموم ہے اور اس جواب کے صاف اور بے تکلف ہونے کی یہ وجہ ہے کہ ظاہر ہمزہ جملہ اولیٰ ہی پر داخل ہے پس ایسے معنی بیان کرنا مناسب ہیں جو اس ظاہر پر منطبق ہو جائیں۔ اور یہ معنی صاف اور صحیح اور ظاہر پر منطبق ہیں پس اصل اور ظاہر سے عدول کرنا کیا ضرور ہے۔

باب ماجاء فی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر

قوله صلى الله عليه وسلم حتى تقتلوا امامكم الخ.

قلت والاقرب عندی ان يقال ان ایراده استطراد لان سند الحديثین واحد ولا عجب

ان يكون الثانی جزء من الاول

باب ماجاء فی تغییر المنکر الخ

قوله مروان یا فلان ترک ما هناک

قلت لا بد من التاویل فیہ والا یلزم ذالک الکفر وهو تابعی احتج به البخاری وقال

بعضهم ان له صحبة کما افاده ابن حجر زاده الجامع عفی عنه

باب سوال النبی ﷺ ثلثاً فی امته

قوله صلى الله عليه وسلم والا بیض قلت المراد به نقود الدراهم من الفضة

قوله من باقطارها یعنی من باقطار الارض من العدو

قوله حتى يكون بعضهم يهلك بعضا الخ قلت تفریع علی محذوف تقدیرہ ولا یهلكون بتسلیط العدو علیهم ولكن یخاصمون بینهم حتی یكون الخ زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی الرجل یكون فی الفتنة

قوله حدثنا عبد الله بن معاوية الخ: بعض نے فرمایا ہے کہ اس فتنہ سے مراد حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی باہمی جنگ ہے۔

اور قتلاھا فی النار میں مختلف تاویلیں بیان کی گئی ہیں بعض نے کہا ہے کہ یہ زجر کے لئے ارشاد فرمایا گیا ہے اور یہ مقصود نہیں ہے کہ اس جنگ میں جو شریک تھے وہ ناری ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ کام تو انہوں نے ناری ہونے کا کیا ہے لیکن ان کے دوسرے اعمال مثل ہجرت صحابیت مانع ہو گئے دخولِ نار سے۔

اور قوله اللسان فیھا اشد من السیف۔

اس جزو کے معنی وہ لوگ یہ بیان کرتے ہیں کہ اہل محاربہ پر تو واقعہ عظیمہ پیش آیا تھا ان میں سے ہر ایک نے جس طرح ہو سکا اپنے اوپر سے مدافعت فرمائی اور جو شخص ان کے معاملات میں زبان درازی کرے گا اس کی زبان درازی اور فریقین میں سے کسی کو برا کہنا اس قتل و قتال سے بھی عند اللہ بڑھ کر سمجھا جائے گا۔ اور میرے نزدیک یہ فتنہ کوئی اور ہے صحابہؓ کی جنگ نہیں ہے کیونکہ اور بھی بڑے بڑے فتنے واقع ہوئے ہیں جن میں بڑے بڑے لوگ شہید ہوئے ہیں اور حدیث میں کسی خاص فتنے کی تعیین سے نہیں۔

اور اللسان فیھا اشد من السیف کے میرے نزدیک یہ معنی ہیں کہ فتنے میں باہم ادھر کی ادھر باتیں لگانا چونکہ اکثر مفضی الی القتل ہو جاتا ہے اس لئے وہ قتل سے بھی اشد ہے سو یہ معنی ہیں حدیث کے خواہ مخواہ تعیین فتنہ کر کے پھر تاویل میں کرنا کیا ضرور ہے۔

باب ماجاء فی رفع الامانة

قوله امان الامانة نزلت الخ: المراد عندی الايمان حدث لقبولهم الاسلام ثم تاکد بالقرآن والسنة ۱

اور اردو تقریر میں یہ مضمون ہے کہ اس امانت سے استعداد ایمانی مراد ہے جس کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہونے کے سبب ترقی حاصل ہوئی اور لوگ ایمان لے آئے۔

فأكدہ: قوله مثل الوکت فی الدر النثیر الوکت الاثر فی الشئ كالنقطة فی غیر لونه ۱
قوله المجل فی الدر النثیر مجلت الیه تمجل مجلاً ومجلت تمجل اذا نحن جلدھا وتعجر (ای تلف و تجمع ۱۲ طاهر) وظهر فیھا ما یشیه البشر من العمل بالاشیاء الصلبة الخشنة.

قوله فنقطت قلت یعنی ورمت تلك الجمر الرجل قوله منتبرا من من النبر بمعنى المرتفع كما یتحصل من النهاية.

باب لتر کبن سنن من کان قبلکم

قوله صلى الله عليه وسلم هذا كما قال قوم موسى الخ.
قلت دل على ان التشبه بالكفار مذموم مطلقاً ولو في العادات ا هـ

باب ماجاء في انشقاق القمر

قوله عن ابن عمر الخ.
اس انشاق قمر میں ایک یہ بھی حکمت ہے کہ ظاہر ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح چاند کے ٹکڑے کر دیئے اسی طرح مسلمانوں کو بھی ریزہ ریزہ کر دیں گے پس حیاتِ دنیویہ پر مغرور نہ ہوں اور یہاں پوری طرح جی نہ لگائیں۔
فائدہ: نیز اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ سلبِ ایمان پر بھی وہ اسی طرح قادر ہیں جس طرح کہ شقِ قمر پر۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء في الخسف

قوله صلى الله عليه وسلم خسف باولهم واخلرهم ولم ينج اوسطهم
قلت اراد به هلاك جميعهم اى جميع العسكر وعبره بهذا التفصيل لتشديد
الانذار به واما قول سيدتنا صفية رضى الله تعالى عنها فمن كره منهم الخ
فعليه ان يقال انهم ان كرهوا ذالك فكيف شاركوا الظلمة فالجواب عنه انهم
يكرهون على ذالك زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء في الاثره

قوله صلى الله عليه وسلم انكم سترون بعدى اثره
قلت معناه عندى ان هذه الاثره لمصلحة لكن لما لم تصبروا على هذه فكيف
تصبرون على ما يكون لغير مصلحة فانى امركم فيها بالصبر۔

باب ماجاء في اهل الشام

قوله صلى الله عليه وسلم اذا فسد اهل الشام الخ
قلت لانهم يكون فيهم الملك وفسادهم يتعدى الى غيرهم لامحالة ا هـ
فائدہ: قوله قال محمد ابن اسمعيل الخ

قلت لا وجه للتخصيص فان عموم الحديث يدخل فيه كل من كان معيناً للحق
والدين سواء كان محدثاً او فقيهاً او زاهداً صوفياً او ذا مال يذل ماله في سبيل الله زادہ

الجامع عفى عنه.

قوله نابهزبن حكيم عن ابيه عن جده قلت الضمير فى قوله جده يرجع الى بهز ثم اعلم ان بهذا هذا هو بهزبن حكيم بن معاوية بن حيدة كما فى تهذيب التهذيب وفيه ايضا وروى عن معاوية هذا ابنه حكيم هـ

وقوله اين تامرنى قلت ظاهره والله تعالى اعلم انه سأل ان اى موضع يصلح له لان يسكن فيه لو ترك المدينة للضرورة فان المدينة خير من الشام فاجا به صلى الله عليه وسلم بما اجاب فان قلت انه صلى الله عليه وسلم كيف لم يامر به بان يسكن مكة فانها خير البلاد قلت كان فى ذلك مصلحة للسائل فامر به اوليظهر بهذا القول فضل الشام والله تعالى اعلم زاده الجامع عفى عنه

باب ما جاء انه تكون فتنة القاعد فيها الخ

قوله قال افرأيت ان دخل على بيتى يعنى ان دخل احد فى بيتى للحرب وابتدأ قوله كن كابن ادم يعنى الذى جاء ذكره فى القرآن المجيد حيث قال لئن بسطت الى يدك لتقتلنى ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك الخ زاده الجامع عفى عنه.

باب ما جاء فى الهرج

قوله عن المعلى بن زياد رده الخ.

قلت المراد من الرد فى جميع هذه المواضع هو النسبة والعزوزاده الجامع عفى عنه.

باب حدثنا صالح بن عبد الله الخ

قوله صلى الله عليه وسلم واطاع الرجل زوجته وعق امه وبرصديقه وجفا اباه فى الحاشية قيل برالصديق مع جفاء الاب مذموم لاوحده، بخلاف اطاعة الزوجة فانها مذمومة وحدها ايضا كذا قاله السيد جمال الدين فى حاشية المشكوة هـ

قلت كون اطاعة الزوجة مذمومة وحدها غير صحيح فان صنع شئ لامر احد لايلزم الا لعارض كما لا يخفى فمن يطع الزوجة لتطيب قلبها احسان معاشرتها فكيف يذم بل يحمى وثياب عليه ان نوى فى ذلك الله تعالى نعم لو اطاعه من حيث انها حاكمة عليه فلا خفاء فى ذم ذلك لكنه بعيد كل البعد فان احدا ممن له مسكة من العقل لايطبع امرأته بتلك الحيثية وظاهر الحديث ايضا يقتضى ان اطاعتها مذمومة مع عصيان أمه فافهم حق الفهم زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فى قول النبى ﷺ بعثت انا والساعة كهاتين

قوله صلى الله عليه وسلم بعثت انا فى نفس الساعة يعنى مع ذات الساعة قوله فما فضل احدهما على الاخرى اى لم يظهر فضل احدهما على الاخرى من حيث ان احدهما سبقت على الاخرى كما ورد فى الحديث الذى قبل هذا.

باب ماجاء اذا ذهب كسرى فلا كسرى بعده

قوله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده قلت المراد اذا ذهبت السلطنتان فلا تعود ان الى ايديهم

باب ماجاء فى الخلافة

قوله عن سالم بن عبد الله الخ.

جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم نے اشارۃً حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ فرمادیا تھا لیکن تصریح نہیں فرمائی تھی کما یشر بہ الاحادیث اور وجہ یہ تھی کہ چونکہ یہ ایک امر عظیم تھا اور اختلاف اس باب میں غالب الوجود تھا سو آپ نے تصریح نہیں فرمائی کہ مبادا لوگ حکم شریف پر عمل نہ کریں اور کسی نوع کا عذاب ان پر نازل ہو جائے۔

فائدہ: یہ صحیح حدیث ہے اور اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضرت سیدنا ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنا خلیفہ اپنی حیات میں مقرر فرمادیا تھا فانہم زادہ الجا مع غشی عنہ۔

باب ماجاء فى الاثمة المضلین

قوله صلى الله عليه وسلم لاتزال طائفة الخ: ہر فرقے نے دعویٰ کیا ہے کہ اس کے مصداق ہم ہیں یعنی اہل تفسیر تو اپنے آپ کو اس حدیث کا مصداق بتلاتے ہیں اور اسی طرح محدثین اور فقہاء بھی لیکن یوں کہنا صحیح ہے کہ سب خدام دین مل کر ایک فرقہ مراد ہے کیونکہ دین کی خدمت کے لئے تو سب ہی کی حاجت ہے۔

باب ماجاء ان الخلفاء من قريش الى ان تقوم الساعة

قوله صلى الله عليه وسلم قريش ولاة الناس الخ.

قلت ليس المراد به ان غيرهم لا يكون واليا بل معناه ان عقد الخلافة لا يجوز لغيرهم وانما قلنا ذلك لئلا يخالف هذا الحديث الحديث الا تى بعده ولئلا يخالف الواقعة

باب ماجاء فى الدجال

قوله صلى الله عليه وسلم لعلة سيد ركه بعض من رانى.

ایک حدیث میں آیا ہے جس کو جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت جتنے لوگ موجود ہیں سو برس کے بعد ان میں سے روئے زمین پر کوئی باقی نہ رہے گا اور نئے لوگ پیدا ہوں گے۔ (ترمذی ص ۳۲۸ ج ۲)
 سو اس حدیث کی وجہ سے محدثین اس امر کے قائل ہو گئے ہیں کہ اس زمانے کا کوئی آدمی اب زندہ نہیں ہے۔ اب یہ لوگ اس حدیث کو یا تو عام مخصوص البعض کہیں یا ترک کریں لیکن شق اول کے اختیار کرنے سے بچاؤ نہیں ہو سکتا اس لئے کہ حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اور شیطان بالا جماع اس زمانے میں تھے اور اب بھی زندہ ہیں پس اسی تخصیص کی بناء پر یہ حدیث بھی ظاہری معنی پر رکھی جائے اور کہا جائے کہ اس زمانے کا کوئی شخص دجال کے زمانے تک باقی رہے گا جس کو روایت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم یا سماع کلام نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف حاصل ہوا ہو۔

حضرت حافظ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ایک شخص تشریف لائے تھے جن کی ڈیڑھ سو سال کی عمر تھی اور وہ یہ فرماتے تھے کہ میں ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیعت ہوں جن کی عمر چھ سو سال کی تھی پھر ان سے حضرت حافظ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے فیض حاصل کیا جب وہ بزرگ تشریف لے گئے تو حضرت علامہ موصوف رحمۃ اللہ علیہ سے لوگوں نے دریافت کیا کہ آپ نے ان کو کیسا پایا فرمانے لگے کہ اس زمانے کے لوگوں نے حق تعالیٰ کو مفت اور سہولت سے حاصل کر لیا ہے حضرات صحابہؓ نے بڑی مشقتیں اس کام کے لئے اٹھائی تھیں اور سخت محنتوں سے حق تعالیٰ کو پایا تھا۔ اور ان لوگوں نے کہا ہے جو ان بزرگ کے (یعنی جن سے علامہ موصوف رحمۃ اللہ علیہ نے فیض حاصل کیا ہے) خاندان کے ہیں کہ وہ بزرگ اب بھی زندہ ہیں اور انہوں نے اپنے آپ کو ایک تہہ خانہ میں بند کر دیا ہے جب دجال کا زمانہ ہو گا وہ برآمد ہوں گے اور اکثر علماء اس زمانے کے قائل ہو گئے ہیں کہ کوئی شخص اس حدیث کا مصداق ضرور موجود ہے جو دجال کے زمانے میں برآمد ہو گا اور اولیاء اللہ تعالیٰ بھی اس امر کے قائل ہوئے ہیں لیکن محدثین اس کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ قول بالکل کذب ہے کوئی شخص اب ایسا نہیں ہے جس نے کلام نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سنا ہو یا آپ کو دیکھا ہو مگر سمجھنے کی بات ہے کہ جب قرآن مجید وحدیث شریف کو اس کے محل پر رکھ کر نہ سمجھا تو کچھ بھی نہ کیا۔
 حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ کلام اللہ شریف کو جب تک دلائل مطاہی پر محمول کیا جائے اس وقت تک اس کا مطلب اچھی طرح سمجھ میں آتا ہے اور جب دلائل مطاہی سے تجاوز کر کے تفصیلی اور التزامی کی طرف توجہ کی اسی وقت سے فہم میں کمی آ جاتی ہے۔

بعض لوگوں نے حضرت مولانا صاحب موصوف سے دریافت کیا کہ قرآن مجید میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں وما انا بظلام للعبید یعنی حق تعالیٰ بہت ظلم کرنے والا نہیں ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت ظلم تو نہیں فرماتے ہیں لیکن تھوڑے ظلم کی نفی نہیں ہے حالانکہ یہ عقیدے اور عقل کے خلاف ہیں تو اس کا کوئی جواب عنایت ہو؟ مولانا نے فرمایا حق تعالیٰ چونکہ تمام صفات کمال کے مظہر اتم ہیں پس حق تعالیٰ میں اگر یہ صفت ہوتی تو بدرجہ کمال ہوتی پس اس ہی صفت کمالیہ کی نفی فرمائی گئی ہے پس یہ مباغض کا صیغہ، احترازی قید کے لئے نہیں ہے بلکہ قید واقعی ہے اور ظالم ہونے کا تو احتمال ہی نہ تھا اس لئے اس کی نفی نہیں کی گئی اور مولوی صاحب فرماتے تھے۔

ذالک الكتب لاریب فیہ یعنی قرآن مجید میں کوئی شک نہیں ہے اور جو بعض لوگ شک کرتے ہیں تو شک ان کے قلوب میں ہے نہ کہ اس کتاب میں اور اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے کوئی ریقان کے مرض میں مبتلا ہو تو اس کو سفید چیز زرد نظر آوے گی اور ظاہر ہے کہ وہ چیز زرد نہیں ہے لیکن اس مریض دیکھنے والے کی نگاہ گویا زرد ہو گئی ہے۔

دیکھو حضرت مولانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے کیا عمدہ معانی آیات کے بیان کئے ہیں اور ہر زمانے میں ایسے محققین پیدا ہوتے ہیں لیکن عوام کے خوف کی وجہ سے اور اتقاء عن الفتنة کے لئے ایسے مضامین کی تفسیر نہیں بیان کرتے کہ ایسے مضامین کا بیان کرنا کفر کا فتویٰ اپنے اوپر لینا ہے ایک آیت کے ایک بزرگ نے معنی ارشاد فرمائے ہیں اور کس قدر نفیس ہیں۔ دیکھو احق تعالیٰ فرماتے ہیں۔

ومن الناس من يعبد الله على حرف اور جمہور مفسرین نے اس کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ بعض لوگ وہ ہیں جو حق تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں ایک جانب پر یعنی پورے طور سے ہنوز داخل اسلام نہیں ہیں اور ان بزرگ نے یہ فرمایا کہ حرف سے مراد یہی ظاہری حرف ہے۔

معنی یہ ہیں کہ انہوں نے حق تعالیٰ کو دیکھا نہیں ہے بغیر دیکھے محض اس کا نام دیکھ کر اس کی عبادت کرتے ہیں، سبحان اللہ کیا لطیف معنی ہیں اور انہوں نے کسی سے کہا کہ چلو میں تم کو تمہارا خدا دکھلاؤں اس نے خیال کیا کہ حق تعالیٰ کو آج تک کسی نے دنیا میں دیکھا نہیں لیکن پھر یہ خیال کیا کہ یہ بزرگ ہیں شاید کوئی صورت ایسی ہو جس سے حق تعالیٰ نظر آ جاویں سو وہ شخص ان بزرگ کے ساتھ ہو لئے اور وہ بزرگ ان کو مسجد میں لے گئے وہاں لفظ اللہ لکھا ہوا تھا اس طرف اشارہ کر کے کہنے لگے کہ یہ تیرا خدا ہے۔

باب ماجاء فی علامات خروج الدجال

قوله هي مدينة الروم الخ: قلت معناه انها فتحت مرة في زمن بعض الصحابة ثم تخرج من يد المسلمين ثم تفتح على ايديهم والله تعالى اعلم زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في فتنة الدجال

قوله صلى الله عليه وسلم ان يخرج وانا فيكم فانا جميعه دونكم الخ. یہاں ایک شبہ ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ حضرت شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ نے خروج دجال کا سنہ اور سال وغیرہ سب متعین کر دیا ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہیں تعین کے ساتھ یہ کیفیت ارشاد نہیں فرمائی سو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کا کشف بڑھا ہوا ہے لیکن غور کیا جائے تو جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کشف بڑھا ہوا ہے اس لئے کہ معرفت کی دو قسمیں ہیں ایک معرفت مطلق کی جس میں زمانہ نہیں ہوتا۔

اور یہ معرفت ذات الہیہ کی ہے۔ اور دوسری معرفت مقید جس میں زمانہ ہوتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ قسم اول افضل ہے ثانی سے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی معرفت حاصل تھی جس کی وجہ سے آپ نے تعین وقت نہیں فرمائی اور شیخ اکبر قدس سرہ کو لوح محفوظ کا کشف ہوتا تھا جس میں تعین زمانہ وغیرہ سب کچھ ہے اور یہ معرفت مقید کی ہے پس اس وجہ سے انہوں نے وقت کی تعین فرمادی۔

پھر جاننا چاہئے کہ حدیث میں یا جوج اور ماجوج کا کفر یا ایمان کچھ نہیں بتلایا گیا اور وہ ان دونوں صفتوں میں سے ایک کے ساتھ ضرور متصف ہیں سوالن کو کا فر نہ کہنا چاہئے اور نہ مسلمان کہنا چاہئے کس لئے کہ ان امور پر کوئی دلیل نفیاً یا اثباتاً قائم نہیں اور اگر ان کے اس قول سے شبہ کفر کا ہو کہ وہ کہیں گے فلنقتل من فی السماء الخ تو جان لو کہ وہ اس صورت میں کافر نہیں ہو سکتے کیونکہ وہ جاہل ہیں تبلیغ ان کو پہنچی نہیں پھر جہل اور عدم تبلیغ کی صورت میں وہ کس طرح کافر ہو سکتے ہیں اور انہوں نے حق تعالیٰ کو جس قدر بھی جانا ہے سو عقل سے پہچانا ہے نہ کہ تعلیم نبوت سے۔ سو چونکہ عقل کی مقدار ہی کیا ہے اس لئے اگر ان کے عقیدے میں کوئی خلل پیدا ہو جائے تو ان کے لئے مضر نہیں۔

دیکھو! حکماء یونان کتنے بڑے عقیل مشہور ہیں لیکن پھر بھی ان سے کیا کیا غلطیاں ہوئیں۔ حق تعالیٰ کو محض بے کار کہتے ہیں اور بھی ان کے عقیدے اسی طرح فاسد ہیں تو یا جوج ماجوج ان سے تو بظاہر عقل میں بڑھ کر نہیں پس ان سے غلطی ہو جانا کیا عجب ہے اور ان کو تبلیغ ہوئی نہیں پس اگر ان کا عقیدہ خراب ہو جائے تو ان سے مواخذہ نہ ہوگا اور غور کرنے کی بات ہے کہ یہاں شب و روز تبلیغ ہوتی ہے مگر پھر بھی بعض بعض لوگوں کے عقیدے صحیح نہیں ہوتے کج فہمی سے غلطیاں واقع ہوتی ہیں چنانچہ ایک شخص میرے پاس آئے اور کہنے لگے کہ (نعوذ باللہ تعالیٰ) حق تعالیٰ کے عضو مخصوص بھی ہے یا نہیں اور ایک بڑھیا نے تھانہ بھون میں مجھ سے دریافت کیا کہ حق تعالیٰ (توبہ توبہ) زندہ ہیں یا وفات فرما گئے۔

اور یہ جو حدیث میں آیا ہے (وقد اخرجہ الامام احمد ولفظہ لا یبقی علی اظہر الارض بیت ولا وبر الا ادخلہ اللہ کلمۃ الاسلام بعز عزیز وذل ذلیل اما یعزہم اللہ فیجعلہم من اہلہا او یدلہم فیدینون لہا قلت فیکون الدین کلہ للہ اہ کما فی مشکوٰۃ ۱۲ جامع)

کہ اسلام تمام گھروں میں داخل ہو جائے گا۔ اور کوئی جگہ ایسی باقی نہ رہے گی جہاں نورِ اسلامی جلوہ گر نہ ہو تو یہ باعتبار اکثر اور اغلب کے ہے اور نیز ان مواضع کے متعلق ہے جہاں کوئی حکومت ہو اور شہر و آبادی ہو پس یا جوج و ماجوج چونکہ وحشی قومیں ہیں لہذا وہ اس عموم میں داخل نہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان قوموں کو مقید کر رکھا ہے اور ان کا قصہ قرآن مجید میں مذکور ہے اور بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ جو شخص عاقل اور بالغ ہو اور توحید وغیرہ کا قائل نہ ہو تو وہ شخص جہنم جائے گا کیونکہ توحید وغیرہ عقلی احکام ہیں ان کا قائل ہونا تبلیغ پر موقوف نہیں لیکن محققین کے نزدیک یہ غلط ہے اس لئے کہ عقل میں اتنی قابلیت نہیں ہے کہ جو ذات و صفات باری تعالیٰ کی معرفت ضروریہ کا اور نیز دیگر احکام کا حسن و قبح یا تبلیغ اور اک کر سکے اور جو اس کے درپے ہوتے ہیں دیکھو ان کا کیا انجام ہوتا ہے۔

چنانچہ اس زمانے میں نئی روشنی کے لوگ اس کا نمونہ موجود ہیں کیسی گر اہی میں مبتلا ہیں اور حدیث میں آیا ہے جس کو بخاری و مسلم نے ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز جب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام شفاعت فرما چکیں گے تب حق تعالیٰ ارشاد فرمائیں گے اب تو سب کی شفاعت ختم ہو گئی اور باقی ہے ارحم الراحمین پس ایک مشیت دوزخ سے نکال کر بہشت میں داخل فرمائیں گے (لم یعملوا خیراً قط) اور نیز حدیث میں آیا ہے کہ قیامت کے روز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جناب باری میں عرض کریں گے کہ یا اللہ تعالیٰ اگر حکم ہو تو میں موحدین کو دوزخ سے نکال

دوں۔ حق تعالیٰ ارشاد فرمائیں گے کہ آپ ان کو نہ نکالیں میں ان کو دوزخ سے رہائی دوں گا۔ آخر جب البخاری و مسلم۔
تو اس کی وجہ یعنی حق تعالیٰ کے ان کو دوزخ سے نکالنے کی یہ وجہ ہے کہ وہ لوگ بلا تبلیغ موحد ہو گئے تھے اور محض عقل کے
ذریعہ سے ان کو ہدایت ہوئی تھی جس قدر بھی ہوئی تھی اور فقہاء نے لکھا ہے کہ جس جزیرے میں تبلیغ نہ ہوئی ہو وہاں کا یہ حکم ہے۔
اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بعض مواضع ایسے ہیں جہاں تبلیغ نہیں پہنچی پس بلا حجت تو یہ کسی کو کافر ہرگز نہ کہنا چاہئے۔

فائدہ: قوله فامرء جحیح نفسه فی المرقاة بالرفع ای فکل امرئ یحاجہ فی حاورہ
ویغالبہ لنفسہ کذا قالہ الطیبی "قلت فنفسہ منصوب بنزع الخافض وفامرء مضافہ
محذوف وهو کل فهو مبتدأ فی الاصل وهو معرفة ابداً فصیح کونه مبتدأ۔

قوله عینہ قائمۃ فی روایۃ مسلم عینہ طافیۃ وفی المرقاة طافیۃ ای مرتفعۃ ۱۵ قلت
فیحمل "قائمۃ" علیہ

قوله ذری فی المرقاة بضم الذال المعجمة وحکی کسرہا وفتح الراء منوناً جمع
ذروۃ بالمثلثۃ وهی اعلی السنام وذروۃ کل شیء اعلاہ وهو کنایۃ عن کثرۃ السمن ۱۵
قوله کيعا سيب النحل فی المرقاة ففی الکلام نوع قلب اذحق الکلام کنحل
اليعاسيب ولعل النکتۃ فی جمع اليعاسيب هو الایماء الی کثرۃ الكنوز..... التابعۃ وانه قدر
کانه جمع باعتبار جوانبہ واطرافہ والمراد جمع من امرائہ ووکلائہ وقال الاشرف۔
قوله: کاليعا سيب کنایۃ عن سرعۃ اتباعہ ای تتبعہ الكنوز بالسرعۃ الخ۔

قوله قطر ای عرق کما فی المرقاة

قوله فی رسل اللہ علیہم ای علی یاجوج وماجوج کما فی المرقاة زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی ذکر ابن صیاد

قوله عن ابی سعید الخ: لوگ اس سے بہت گھبراتے تھے جب اس نے کہا میں تو مسلمان ہوں خواہ مخواہ لوگ مجھ کو
دجال کہتے ہیں تو اس کہنے سے لوگوں کو اطمینان ہو گیا مگر اس نے جو یہ کہا کہ میں دجال کو اور اس کے والدین کو جانتا ہوں اور
دجال کے قیام گاہ کو جانتا ہوں کہ وہ اس وقت جہاں موجود ہے اس کو سکر حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ گھبرائے اور ان کو قوی
شبہ ہوا کہ دجال یہی ہے (کیونکہ عادیۃً غیر دجال کو دجال کا ایسا حال معلوم ہونا کہ وہ اس وقت کہاں ہے دشوار ہے پس یہ دعویٰ
غیب ہے۔ اور اولاً اسلام کا دعویٰ اور پھر یہ واهیات باعث شبہ کا ہو گیا) (کنانی المرقاة مع الزیادۃ فی اولہ ۱۲ جامع)

اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہی دجال ہے اور بعض کہتے ہیں کہ دجال اور ہے۔ بہر حال اگر دجال یہ نہیں تھا تب بھی
اس نے خلط و ملط کر دیا اور دجال کے بھی معنی خلط و ملط کرنے والے کے ہیں اور اس کے اس خلط و ملط سے تمام لوگوں کو
پریشانی ہو گئی۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ مر گیا ہے اور لوگوں نے اس کے جنازے کی نماز پڑھی ہے اور اس کو دفن کیا ہے اور

بعض نے یہ کہا ہے کہ یہ غائب ہو گیا ہے جس دن کہ یزید کا لشکر اہل مدینہ کے قتل کے لئے آیا تھا واللہ تعالیٰ اعلم کیا قصہ ہے۔

فائدہ: قوله ارأیت من خفی علیہ حدیثی فلن یخفی علیکم الخ

قلت تقدیرہ ابصرت رجلاً خفیت علیہ حالی یعنی انارجل معروف وحالی مشہورۃ غیر خفیۃ وان خفی علی احدٍ فرضاً فلن یخفی علیکم الخ اویقال معناه اخبرنی عن خفی علیہ حدیثی ای لایخفی وان خفی علی احدٍ فلن یخفی الخ زادہ الجامع عفی عنہ۔

قوله عن ابن عمر الخ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس شخص کے باب میں تردد تھا لیکن ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ آپ کا علم نہایت وسیع تھا اس لئے اس کا حال تو آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا لیکن آپ نے اس مصلحت سے کہ اس امر کا اظہار موجب تشویش اہل اسلام ہے کہ وہ حیران و پریشان ہو جائیں گے اس کو ظاہر نہ فرمایا اور یہ جو آپ نے فرمایا، امنت باللہ ورسولہ تو اس میں یہ حکمت ہے کہ آپ نے یہ سمجھا کہ یہ اگر دجال ہے تو ایسا نہ ہو کہ کسی سخت لفظ کی وجہ سے کوئی فتنہ برپا کر دے اس لئے آپ نے یہ لطیف جواب عنایت فرمایا جس سے اس کا جی خوش ہو گیا۔

اور مطلب آپ کا دوسرا تھا یعنی میں اللہ تعالیٰ کے رسولوں پر ایمان رکھتا ہوں اور تو رسول نہیں ہے پس تجھ پر ایمان نہیں رکھتا اور آپ نے یہ جو فرمایا ہے انی قد خبات لک الخ تو اس میں بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے کہہ دیا تھا کہ میں اس آیت کو اپنے دل میں چھپا لوں گا۔

ابن الصیاد نے اس ارشاد کو سن لیا اور آپ کے جواب میں کہہ دیا کہ جو چیز آپ نے پوشیدہ رکھی ہے وہ درخ ہے اور بعض یہ کہتے ہیں۔ شیطان نے آپ کا مخفی امر اسے جا کر کہہ دیا اس طرح کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب صحابہؓ سے اس کا اظہار فرمایا تھا تو وہ سن رہا تھا اور لوگوں نے کہا ہے کہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے قلوب پر شیطان کا تصرف نہیں چل سکتا ہے لیکن میری تحقیق یہ ہے کہ اس کا تصرف وہاں بھی ہوتا ہے لیکن ان حضرات سے یہ مردود گناہ نہیں صادر کر سکتا اور یہ بات کلام اللہ سے معلوم ہوتی ہے کہ حضرت سیدنا ایوب علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں انی مسنی الشیطن بنصب وعذاب اور یہ عرض اس وقت کی تھی جبکہ آپ کے قلب پر اس نے تصرف کیا تھا کیونکہ اس وقت تک تو ان کو اس قدر صدمہ نہیں ہوا تھا اور نہ یہ گزارش کی تھی جب تک کہ اس کا دخل محض جسم تک تھا و ہذہ القصۃ اخر جہا احمد فی کتاب الزہد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور نیز حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قصے میں ان سے قرآن مجید میں منقول ہے۔ وما انسنیہ الا الشیطن الایۃ اور نسیان کا تعلق دل سے ہے پس ان دونوں قصوں سے شیطان کا فی الجملہ تصرف قلوب انبیاء پر ثابت ہوایہ میری تحقیق ہے اور اسی بناء پر میں کہتا ہوں کہ حدیث مذکور میں بھی شیطان نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک سے یہ مضمون اخذ کر کے اس مردود کے قلب منحوس میں القاء کر دیا۔

فائدہ: قوله یاتینی صادق (ای خبر صادق تارۃ) وکاذب (ای اخریٰ او ملک صادق

وشیطان کاذبٌ وقیل حاصل السؤال ان الذی یاتیک مایقول لک و مجمل الجواب انه

۱۔ ایک بار شیطان بہ شکل طیب کے ایوب علیہ السلام کی بی بی کو راستہ میں ملا انہوں نے طیب سمجھ کر علاج کی درخواست کی اس نے کہا کہ اس شرط سے کہ اگر ان کو شفا ہو جاوے تو یوں کہہ دینا کہ تو نے ان کو شفا دی میں اور مجھ نذرانہ نہیں چاہتا انہوں نے ایوب علیہ السلام سے ذکر کیا انہوں نے فرمایا کہ بھلی مانس! وہ تو شیطان تھا۔ میں عہد کرتا ہوں کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو شفا دے دے تو میں تجھ کو سو گھیاں ماروں گا کذا فی الدر المنثور پس آپ کو اس سے سخت رنج پہنچا کہ میری بیماری کی بدولت شیطان کا یہاں تک حوصلہ بڑھا کہ خاص میری بی بی سے ایسے کلمات کہلوانا چاہتا ہے جو ظاہر امو جب شرک ہیں گوناویل سے شرک نہ ہو۔ (محمد طاہر رحمی از بیان القرآن) ۱۲ ط

يحدثني بشئ قد يكون صادقا وقد يكون كاذبا كذا في المرقاة زاده الجامع عفى عنه.
باب: عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما على الارض نفس منقوسة
يعنى اليوم ياتى عليها مائة سنة.

یہ حدیث عام مخصوص البعض ہے پس بعید نہیں ہے کہ اس زمانے میں کوئی شخص ایسا ہو جس نے کلام نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سنا ہو یا روایت نبویہ سے مشرف ہوا ہو جیسا کہ عنقریب بیان ہو چکا ہے اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ سو برس کے بعد یہ قرن بدل جائے گا نہ یہ کہ اشخاص موجودین میں سے ہر ہر واحد ختم ہو جائے گا۔

پس دو چار دس پانچ بیس پچیس آدمی اگر باقی رہ جائیں تو کیا یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ قرن نہیں بدلا ہرگز نہیں کہہ سکتے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث کے معنی کی تفسیر فرمادی ہے جیسا کہ خود ترمذی میں ہے۔

اور تصوف کی کتابوں میں لکھا ہے کہ عبد اللہ ایک شخص ہیں ان کی عمر چھ سو برس کی ہے (یعنی اس وقت جبکہ وہ کتاب لکھی گئی ہے ۱۲ جامع) وہ ابھی تک زندہ ہیں ان کے ایک خلیفہ تھے جو حضرت بختیار کاکی علیہ الرحمۃ والرضوان کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے اور یہ عرض کیا تھا کہ اپنے خاندان کے موافق مجھ کو تعلیم تصوف کی دیجئے اور ان بزرگ کا خاندان قلندر یہ تھا۔

غرض یہ صاحب حضرت قدس سرہ سے بیعت ہوئے اور خلافت سے بھی مشرف ہوئے۔ معلوم ہوا ہے کہ ابھی تک وہ زندہ ہیں۔ پاک پٹن میں انہوں نے ایک بت خانہ بنوایا اور خود اس میں بند ہیں اور اس مکان کو چاروں طرف سے بند کر دیا ہے اور مراقبے میں ان پر اکثر استغراق غالب رہتا ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابلے کے لئے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے جارہے تھے کہ راستے میں مستغرق ہو گئے دو سو برس کے بعد ہوش میں آئے آ کر دیکھا کہ نہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور نہ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ یہ حالت ہے ان کے استغراق کی کیا تعجب ہے کہ وہ حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کریں۔

باب: قوله عن فاطمة بنت قيس ان نبي الله صلى الله عليه وسلم الخ.

جسائہ نام ہے ایک جانور کا جو کہ دجال کو خبریں سناتا ہے اور شیطان بھی کبھی کبھی جسائہ کی شکل میں آتا ہے۔ ایک بزرگ کا قصہ ہے کہ وہ مراقب تھے اس حالت میں شیطان ان کے پاس جسائہ کی شکل میں آیا اور کہنے لگا ہمزہ لام میم ان بزرگ نے فرمایا الف۔ لام۔ میم شیطان نے پھر کہا ہمزہ۔ لام۔ میم یہ بزرگ گھبرائے کہ شیطان اب مجھ پر غالب ہونا چاہتا ہے یہی حالت تھی کیا دیکھتے ہیں کہ ان کے مرشد دہنی جانب کھڑے ہیں پھر ان مرشد صاحب نے اس شیطان کے ایک چپٹ لگایا پس تھوڑی دیر میں وہ شیطان ایک خوب صورت آدمی کی صورت ہو گیا۔ صبح کو یہ بزرگ مراقب اپنے پیرو مرشد کی خدمت میں حاضر ہوئے وہ فرمانے لگے کہ انسان کامل کے ہاتھ سے شیطان آدمی بن جاتا ہے۔

بزرگوں کے یہاں بھی امتحان ہوتے ہیں جیسے کہ ہمارے یہاں یعنی اہل علم کے یہاں اس امر کا امتحان ہوتا ہے کہ طالب علم عبارت پڑھ سکتا ہے یا نہیں اور ترجمہ کر سکتا ہے یا نہیں۔ سو ایسے ہی ان حضرات کے ہاں اس نوع کے امتحان ہوتے ہیں۔

جیسے کہ ایک بزرگ کا قصہ ہے کہ ان کے تین مرید تھے اور وہ ان کی تعلیم کیا کرتے تھے چند روز کے بعد ان بزرگ نے تینوں کو ایک ایک کبوتر دیا اور یہ کہا کہ جاؤ اس کو ایسی جگہ ذبح کر کے لاؤ جہاں کوئی دیکھنے والا نہ ہو۔ سو دو مرید تو اپنے اپنے کبوتر ذبح کر لائے اور تیسرا ویسے ہی واپس چلا آیا اور کبوتر ذبح نہیں کیا حضرت مرشد نے اس کا سبب دریافت کیا انہوں نے عرض کیا

کہ آپ نے تو یہ فرمایا تھا ایسی جگہ ذبح کر کے لانا جہاں کوئی نہ دیکھے اور مجھے کوئی ایسی جگہ نہ ملی اس لئے کہ جہاں مخلوق نہ تھی وہاں خالق تھا پس میں ذبح کرنے سے معذور رہا۔

تو ان بزرگ نے فرمایا کہ تم آگے چلو تمہارا کام بن گیا اور ان دونوں سے کہا کہ تم ابھی تعلیم سابق کی مشق کرو کہ تم میں نقص باقی ہے اگر کہا جائے کہ جب یہ دجال ابن الصیاد تھا (علیٰ نقذیرا اتحادہما) تو اس نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بارے میں کیوں استفسار کیا حالانکہ وہ آپ کو دیکھ چکا تھا تو جواب یہ ہے۔

کہ یہ کلام عالم ملکوت کا ہے مگر حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کو سمجھے نہیں کہ یہ عالم ملکوت ہے بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کسی شے کو ملکوت میں دیکھتا ہے مگر اس کو خبر نہیں ہوتی کہ میں ملکوت میں ہوں اور اس کی شناخت عارف کا کام ہے وہ فوراً سمجھ جاتا ہے کہ میں اس وقت کہاں ہوں ملکوت میں ہوں یا کسی اور مقام میں ہوں فافہم۔

باب: قوله حدثنا اسمعيل بن موسى الفزاري ابن ابنة السدي الكوفي ناعمر بن شاکر عن انس الخ.

قلت هذا الحديث ثلاثي وهو مافيه ثلث وسائط بين المؤلف وبين النبي صلى الله عليه وآله وسلم فينبغي ان يحقق السند فاقول اسمعيل هذا فمختلف فيه وهو من رجال الترمذي وابي داود وابن ماجة والبخاري في الادب كما يتحصل من تهذيب التهذيب و عمر بن شاکر ايضا مختلف فيه كما في تهذيب التهذيب فالسند رجاله محتج بهم وهو حسن اور اس حدیث کے احقر کے نزدیک یہ معنی ہیں کہ جس طرح چنگاریاں ہاتھ میں لینے والا صبر نہیں کر سکتا اور بوجہ خوف احتراق کے اور اپنے ہاتھ سے چنگاریاں اگر اس کے ہاتھ میں آ بھی جاویں تو گرا دیتا ہے اسی طرح دیندار کو دین پر قائم رہنا بوجہ ضعف ایمان و شیوع مفاسد کے دشوار ہوگا اور یہ غرض نہیں ہے کہ عمل کرنا اس کو محال ہوگا جیسا کہ عادتہ قبض علی البحر محال ہے اس لئے کہ مشبہ بہ اشہر اور اقویٰ ہوتا ہے پس مساواة ضروری نہیں۔

باب: قوله عن ابي بكره قال عصمني الله بشئ الخ.
حضرت ابو بکرہ کا مقصود یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بصرہ میں جنگ صفین میں شرکت کے لئے تشریف لائیں تو لوگوں نے ان کو والی بنانا چاہا میں نے یہ حدیث سنا دی تو یہ قصد لوگوں کا جاتا رہا اور عورت کی ولایت سے حق تعالیٰ نے ہم کو بچالیا واللہ تعالیٰ اعلم زادہ الجامع غفی عنہ۔

باب: قوله صلى الله عليه وسلم انكم في زمان من ترك منكم عشر ما امر به الخ
یہاں پر کیت میں تو تفاوت مراد ہو نہیں سکتا ورنہ لازم آتا ہے کہ اس زمانے میں کوئی شخص چار فرضوں کی بجائے دو رکعت پڑھ لے تو وہ نماز اس کے لئے کافی ہو جائے۔ اور اسی طرح روزے وغیرہ کو سمجھ لو پس تفاوت فی الکافیہ مراد ہے یعنی مثلاً جس قدر خشوع و خلوص وغیرہ کا عبادات میں تم کو امر ہے اگر تم اس کا دسواں حصہ بھی چھوڑ دو تو تم پر عذاب اور مصائب نازل ہوں بخلاف ان آئندگان کے کہ ان کا دسویں حصے پر عمل کرنا کفایت کرے گا اور نجات کا سبب ہو جائے گا اور لوگوں نے کیت ہی مراد لی ہے کیفیت کسی نے مراد نہیں لی لیکن کیت مراد لینا کسی طرح صحیح نہیں ہے۔

قوله صلى الله عليه وسلم حتى تنصب باليا قلت حتى تتعلق بيخرج لا يبرد قاله الجامع غفى عنه

ابواب الرؤیا

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ان رؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة

قوله عن ابی ہریرۃ النخ: احقر کہتا ہے کہ میرے خیال میں قرب زمان سے مراد قرب قیامت ہے اور اس وقت صدق رؤیا کی وجہ یہ ہے کہ جیسے بعد مرنے کے انکشاف حقائق ہوتا ہے اور ہر شے اپنے محل پر نظر آتی ہے حتیٰ کہ قرب موت کے وقت بھی کسی قدر اس انکشاف کا اثر ظاہر ہوتا ہے پس اسی طرح قرب قیامت کے زمانے میں کشف حقائق ہو جائے گا اور نیز علامات قرب قیامت میں سے وقوع عجائب و غرائب ثابت ہی ہے اور اس امر کا عجیب و غریب ہونا ظاہر ہے اور جملہ اصدقہم رؤیا اصدقہم حدیثاً کا تعلق قرب قیامت سے نہیں ہے بلکہ یہ قاعدہ ہر زمانے کو عام ہے زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ذهب النبوة وبقیت المبشرات

قوله عن عطاء بن یسار عن رجل من اهل مصر اعلم ان الترمذی حسن الحديث مع ان رجلاً فيه مجهول فلعل الترمذی وجدله متابعا علی شرط المتابعة فحسنه فافهم زادہ الجامع عفی عنہ۔
(اس سے مراد تبلیغ ہے کہ میرے اس زمانہ میں تبلیغ کا ترک، عذر کی وجہ سے نہیں بلکہ کوتاہی کی وجہ سے ہوگا لہذا اس وقت دسویں حصے کا ترک بھی موجب ہلاکت ہے لیکن میرے بعد کے زمانہ میں ضعف اسلام اور غلبہ ظلم و فسق کے عذر کی بناء پر ترک تبلیغ ہوگا نہ کہ کوتاہی کی بناء پر لہذا اس وقت دسویں حصے کا ارتکاب بھی نجات کے لئے کافی ہوگا۔ ۱۲ ط)

باب ماجاء فی قول النبی ﷺ من رانی فی المنام فقد رانی

قوله عن عبد الله النخ: شیطان جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت بن کر خواب میں نہیں آ سکتا ہے اس کی یہ وجہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم محض مظہر ہدایت ہیں اور شیطان محض مظہر ضلالت ہے اور ہدایت و ضلالت ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں بخلاف حق تعالیٰ کے کہ وہ مظہر ہدایت اور مظہر ضلالت دونوں میں اس لئے شیطان خواب میں اللہ تعالیٰ کی صورت بن کر نمودار ہو سکتا ہے۔

باب ماجاء فی الذی یکذب فی حلمہ

قوله صلى الله عليه وسلم من تحلم النخ: اس قدر سخت وعید (عقد شعیرتین) اس کذب پر اس وجہ سے ہے کہ عالم ظاہر کے متعلق جو کذب ہوتا ہے اس کا انکشاف اور اس کی تحقیق کر لینا اس باب عادیہ سے کسی درجہ میں ممکن ہے بخلاف کذب فی

الامور الغیبیہ کے جن میں رویا بھی ہے کہ اس کا تحقیق کرنا عادتاً خارج از قوت ہے لہذا ما ظہر لی واللہ تعالیٰ اعلم زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی رؤیا النبی

قوله عن ابی بکرة الخ: قلت فيه اشارة الى افضليته ابی بکر علی عمرو افضليته علی عثمان و افضليته عثمان علی غیرہ من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہ زادہ الجامع عفی عنہ۔

ابواب الشهادات

عن رسول اللہ صلی ای علیہ وسلم

قوله صلی اللہ علیہ وسلم (فی حدیث عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا) لا تجوز شهادة خائن الخ الى هذا كله ذهب الفقهاء

ابواب الزهد عن رسول اللہ ﷺ

باب ماجاء قلب الشيخ شاب علی حب اثنتين

قوله عن ابی هريرة الخ: چونکہ جوان آدمی کسب پر قادر ہوتا ہے اس لئے اس کے اندر استغناء ہوتا ہے کہ سمجھتا ہے کہ خرچ کر دوں گا تو کیا خرچ ہے پھر کسب سے حاصل کر لوں گا اور ضعیف بڑھا چونکہ کسب پر قادر نہیں ہوتا غنیمت سمجھتا ہے کہ جس قدر مال ہو ذخیرہ رکھا جائے تاکہ احتیاج کے وقت کام آئے کمائے کی تو امید ہوتی نہیں پس یہ وجہ ہے کثرت حرص کی عالم شیخوخت میں اور حرص طول عمر کی یہ وجہ ہے کہ جوان آدمی باعتبار ظاہر اسباب کے خیال کرتا ہے کہ میں تو جوان ہوں بہت دنوں تک زندہ رہوں گا۔ موت کا کوئی تقاضا نہیں معلوم ہوتا اس لئے وہ مطمئن رہتا ہے گو کبھی اس خیال کے خلاف بھی ہو جاتا ہے لیکن تاہم اس خیال کو بہت بڑا دخل ہے اس شخص کے اطمینان میں بخلاف بڑھے کے کہ جانتا ہے قاصد موت جو بڑھا پا ہے آن پہنچا جو دن زندگی کا میسر ہو جائے غنیمت ہے پس یہ وجہ ہے حرص طول حیات کی اور اس تقریر سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حرص مال و عمر دونوں شدت سے شباب کو بھی ہوتی ہیں لیکن بوجہ ایک مانع کے ان کا اثر کم ہوتا ہے۔ اور شیخ میں بوجہ ارتقاع مانع کے وہ اثر زیادہ ہوتا ہے زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی معیشتہ النبی ﷺ و اہلہ

قوله عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت ما شبع رسول اللہ و اہلہ الخ قلت فی التلخیص الحبیر صرح عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت شبعنا بعد فتح خیبر من التمر

لہ قلت قد اخرج البخاری عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت لما فتحت خیبر قلنا الآن نشبع من التمر ۱۱ وقد اخرج ایضاً عنہا توفی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین شبعنا من الاسودین التمر والماء ۱۲ جامع عفی عنہ۔

ص ۴۰ ج ۱ وفيه ايضاً وقد ثبت في السير كلها انه لمات كان مكفياً ص ۲۹۹ ج ۲
وفي الجامع الصغير كان (صلى الله عليه وسلم) اذا تغدى لم يتعش واذا تعشى لم يتغد
رواه ابو نعيم في حلية الاولياء واسناده صحيح ج ۲ ص ۸۸ وقد نقل بعض اهل السير
عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت بعد وفاته صلى الله عليه وآله وسلم

يا من لا يشبع من خبز الشعير يا من اختار الحصر على السرير

يا من لم ينم الليل كله من خوف عذاب رب السعير

وقد طبقت بين هذه الروايات بانه صلى الله عليه وسلم واهله كانوا غير مكفين في
اول الامر ثم كفوا في اخر الامر لكن الظاهر انه صلى الله عليه وآله وسلم بقى مع الكفاية
على الزهد الذي كان في اول امره الى اخره كما تدل عليه رواية ابى نعيم والله تعالى اعلم
زاده الجامع عفى عنه.

باب كراهية المدحة والمداحين

قوله عن ابى معمر الخ: ان صحابى رضى الله تعالى عنه نے اس حديث کو اپنے حقیقی معنی پر محمول کیا اور بعض نے اس کو
ظاہر پر نہیں محمول کیا بلکہ زجر پر محمول کیا ہے۔

باب: قوله قال اخي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين سلمان وابى الدرداء الخ
بعض بندگان خدا ایسے بھی ہیں جو تمام شب قیام کرتے ہیں لیکن چونکہ ان کے اس فعل سے کسی کی حق تلفی نہیں ہوتی اور
ان کو خود بھی کلفت نہیں ہوتی اس لئے ان کے حق میں یہ امر مذموم نہیں اور مذموم تو جب ہے جبکہ نفس کو شاق ہو یا اہل و عیال کا
حق ضائع ہو وغیرہ وغیرہ۔

اور فی الحقیقت تکثیر مطلوب نہیں ہے۔ بلکہ حق تعالیٰ کی رضا کے لئے نفس کو کام میں لگائے رکھنا مقصود ہے جس قدر نشاط
و خوبی و سہولت کے ساتھ کام ہو سکے وہ مقبول اور مطلوب ہے اور بے حد کام کرنے سے دوام اور نفاہ نہیں ہو سکتا چند روز کے بعد
اس زیادتی کی وجہ سے ضروری کاموں میں بھی خلل واقع ہونے لگتا ہے اس لئے اعتدال ملحوظ رکھنا چاہئے۔

اباب صفة الجنة

باب ماجاء فى شان الحساب والقصاص

قوله عن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تزول الخ. احقر كہتا ہے کہ اس قسم کی حدیثیں عام مخصوص البعض ہیں کیونکہ بعض حضرات حساب سے بچائے جائیں گے چنانچہ متولین کے باب میں وارد ہے کہ بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے اور وہ فی المشکوۃ عن المحسن قالہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فى شان الحشر

قوله عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس الخ. رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ معروض کرنا حضرت صمدیت میں ان تعذبہم الخ استرحام اور استغفار کے لئے نہ ہوگا کیونکہ وہ لوگ جب مرتد ہو گئے تو کسی درجے میں رحمت کے اہل نہ رہے بلکہ اظہار قدرت باری تعالیٰ اور تقویض امر کے لئے ہوگا یعنی جب یہ لوگ اس درجہ محل عتاب ہیں تو میں ان کے بارے میں کچھ نہیں عرض کرتا۔ بلکہ ان کا کام آپ کے سپرد کرتا ہوں جو چاہے کیجئے زادہ الجامع عفی عنہ۔

وقوله اول من یکسى من الخلائق ابراہیم الخ

بعض آدمی شبہ کیا کرتے ہیں کہ یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا درجہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رتبے سے بڑھا ہوا ہے کیونکہ اول ان کو لباس مرحمت ہوگا لیکن واقع میں ایسا نہیں ہے اس لئے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ خلعت عوض عطا ہوگا کیونکہ وہ دنیا میں مجرد کر کے آگ میں ڈالے گئے تھے کما اخرجہ۔

اور خلعت انعام سب سے پہلے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوگا جیسا کہ آپ کے فضائل اسی کے مقتضی ہیں۔
قوله صلى الله عليه وسلم وتجرون على وجوهكم قلت معنى الحديث ان بعض المحشورين كان راجلاً وبعضه راكباً وبعضهم يجز على وجهه وهذا التفاوت باعتبار تفاوت الاعمال زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فى شان الصراط

قوله صلى الله عليه وسلم اطلبني اول ما الخ: فى الحاشية وجه الجمع بين هذا الحديث وبين حديث عائشة رضى الله تعالى عنها انها ذكرت النار فبكت فقال صلعم

ماہیکیک قالت ذكرت النار فبكيت فهل تذكرون اہلیکم يوم القيامة قال صلى الله عليه وسلم مافی ثلثة مواطن فلا یذكر احدًا احدًا عند المیزان الحديث هو ان جوابه لعائشة بذالك کیلا تتکل علی كونها حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ای زوجة ۱۲ ط) وجوابه لانس بهذا کیلا ییأس کذا ذکره السید فی حاشیة المشکوۃ قلت فی المرقاة بعد نقل هذا القول عن الطیبی اقول فیہ انه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو محل الاتکال ایضًا مع ان الیاس غیر ملائم لها ایضًا فالوجه ان یقال ان الحديث الاول محمول علی الغائبین فلا یذكر احدًا من اہله الغیب (لعدم فراغه عن نفسه)

فالحديث الثانی محمول علی من حضره من امته الخ ۱۵ قلت هذا التوجیه حسن لطیف وفی المرقاة عن السید جمال الدین ما حاصله ان حديث عائشة رواه ابو داؤد بسند منقطع ۱۵ قلت ولا ینبغی ان یاول الحديث بما اوله فی حاشیة الكتاب فان فیہ صورة الخداع والایقاع فی الغلط وحضرة النبوة اعلیٰ وارفع من ان ینسب الیه مثل هذا فافهم زاده الجامع عفی عنه.

باب ماجاء فی صفة أو انی الحوض

قوله عمر لکنی لکحت المتعمات الخ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد یہ ہے کہ میں نے خوش عیش لڑکی سے تو نکاح کر لیا لیکن اس امر پر قدرت باقی ہے کہ سر نہ دھوؤں حتیٰ کہ پراگندہ اور غبار سے آلودہ ہو جائے اور اپنے کپڑے جو جسم پر ہیں ان کو نہ دھوؤں یہاں تک کہ وہ خوب میلے نہ ہو جائیں سوان امور کو بجالاؤں گا تا کہ کچھ توبہ فضیلت جو اس حدیث میں مذکور ہے حاصل کر لو۔ اور اس مطلب میں دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ مقصود ہو کہ تکلفات سے اجتناب کروں گا نہ یہ کہ میل پچیل میں مبتلا رہوں گا دوسرے یہ کہ میں قصد ابذات اختیار کروں گا اور کپڑے وغیرہ صاف نہ کروں گا جب تک کہ خوب میلے نہ ہو جائیں۔ سو پہلی مراد تو صحیح المعنیٰ ہیں اور مطلوب شرعی ہے گو حدیث میں اس کا صراحت ذکر نہیں ہے۔ کیونکہ حدیث کا مطلب تو یہ ہے کہ ایسے عاجز و بیکس لوگوں کا یہ رتبہ ہے جن کو متعمات عورتوں سے نکاح کرنے کی قدرت نہیں یعنی وہ عورتیں یا ان کے اولیاء ان کو بوجہ بیکسی اور افلاس کے کچھ خیال میں نہیں لاتے اور بے وقعت سمجھتے ہیں اس وجہ سے وہ ایسی عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتے اور ان کے پکارنے پر لوگ دروازے نہیں کھولتے بوجہ ان کے بے وقعت سمجھنے کے اور وہ لوگ بوجہ معذوری اور افلاس وغیرہ کے پراگندہ حال رہتے ہیں صفائی بدن بھی نہیں کر سکتے (لیکن دین کے مطیع اور مقبول عند اللہ ہیں) سو یہاں تو ان امور کا

۱۵ فیہ دلیل علی استعمال لفظ المجموع المخاطب للواحد تعظیماً له وقد منعه العلامة التفثازی فی المطول فقال ما محصله ان ذالک الاستعمال مخصوص بجمع المتکلم لا غیر ولكن سیدتنا عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا من افاضل اهل اللسان والشعراء فاستعمالها حجة اللہم ان یقال ان قول العلامة محمول علی ان الاستعمال لغير جمع المتکلم فی هذا المعنی قلیل فانک تراهم کثیرا یستعملون لفظ الواحد المخاطب وان کان المخاطب کبیراً عظیماً. او یقال انها ارادت بالجمع الانبیاء کلہم فکانہا قالت انتم ابہا الانبیاء تذکرون الخ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ جامع عفی عنه.

ذکر ہے اس قید کے ساتھ میں کہ بحالت معذوری و مجبوری جب ان کو یہ امور پیش آویں نہ یہ کہ قصد ایسی حالت اختیار کرے جیسا کہ اہل فہم پر بعد نظر بقواعد شرعیہ و سنن نبویہ کے مخفی نہیں ہے کہ صفائی وغیرہ کا جبکہ حد تکلف تک نہ ہو کہ قدر اہتمام کیا گیا ہے۔

اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو قصد کیا اس پر صریح یہ حدیث دال نہیں کہ ان کا قصد امور اختیار یہ کے متعلق تھا اور یہ فضیلت امور اضطراریہ (بشرط صبر) کے متعلق ہے ہاں! اس حدیث سے اتنا ضرور ثابت ہوا کہ دنیا میں جی لگانا اور اس میں قدر ضرورت سے زائد مشغول ہونا محمود نہیں ہے کہ وہ مقصود لعیہا نہیں ہے تو شاید حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی استنباط کی بناء پر یہ قصد کیا ہو یا محض ظاہر معنی کے اتباع پر یہ قصد کیا ہو کہ گواضطراراً یہ امور نہ ہوں لیکن اختیار ایسا کرنا باوجود قدرت علی التعم کے اور زیادہ باعث اجر ہوگا اور یہ ان کی رائے ہے۔

احقر کے نزدیک حدیث کی مراد وہی ہے جو اوپر مذکور ہوئے کہ جب اضطراراً یہ مصائب پیش آئیں اس پر صبر کرنا یہ درجہ رکھتا ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام میں دوسرا احتمال جو مذکور ہوا وہ نہایت بعید ہے کہ میلہ کچلا قصد ارہنا نہایت مذموم ہے واللہ تعالیٰ اعلم زادہ الجامع غفر عنہ۔

باب: قوله صلى الله عليه وآله وسلم سبقك بها عكاشة

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو گیا تھا کہ حضرت عکاشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان لوگوں میں سے ہیں اس لئے آپ نے ان کے لئے دعا فرمادی نیز آپ نے کل امت میں سے ستر ہزار لوگوں کو اس صفت کے ساتھ متصف دیکھا تھا اگر عام طور پر اس زمانے میں دعا فرماتے تو یہ مقدار تو جب ہی پوری ہو جاتی اس لئے آپ نے دعا نہیں فرمائی۔

فائدہ: ترمذی کے صفحہ گزشتہ یعنی صفحہ ۳۵۱ پر ایک حدیث بسند حسن گزر چکی ہے جس میں یہ الفاظ ہیں وعدنی ربی ان یدخل الجنة من امتی سبعین الفا لا حساب علیہم ولا عذاب مع کل الف سبعون الفا الخ۔

سواحقر کے نزدیک ذوقاۃ حدیث اور یہ حدیث جس میں حضرت عکاشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر ہے ایک معلوم ہوتی ہے کہ الفاظ مختلف ہیں اور تطبیق یوں ممکن ہے کہ اول ستر ہزار کا وعدہ ہوا ہو پھر ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار اضافہ کئے گئے ہوں زادہ الجامع غفر عنہ۔

قوله حدثنا سويدنا عبد الله عن يونس الي ان قال فقال حكيم فقلت يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا ارضا احدا بعدك شيئا فان قلت لم استثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعدك اى غيرك قلت والله تعالى اعلم كانه قصد بذلك انه صلى الله عليه وسلم ما يعطيه من حقه كان عدم اخذه عنه صلى الله عليه وسلم من سوء الادب واثره شرعاً وعقلاً وطبعاً غير خفى فاستثنى لذلك۔

باب: قوله صلى الله عليه وسلم بقى كلها غير كتفها.

اس کا مطلب یہ ہے کہ کف کے سوا اور چیزیں چونکہ تصدق کردی گئی ہیں اس لئے وہ باقی ہیں بوجہ ان کا اجر باقی رہنے کے اور کف چونکہ محض ہمارے استعمال میں آئے گا اس لئے فانی ہے۔ اور اس حدیث میں ترغیب ہے صدقہ کی۔

قوله عن ابراهيم قال كل بناء وبائٍ عليك قلت ارايت مالا بد منه قال لا اجر ولا وزر اه
(هو التابعي الجليل اعني به الخفي وهو المتبادر عند الاطلاق كما لا يخفى على المتتبع ۱۲ جامع)
قلت محمول على ان من لم ينوبه الاطمينان والفراغ للعبادة فان البناء في هذه
الحال مباح وان نوى به الفراغ للعبادة والاستعانة به على العبادة فهو عبادة لغيرها فافهم
زاده الجامع عفى عنه.

باب: قوله صلى الله عليه وآله وسلم من غير اخاه بذنب الخ.

اہل ظاہر تاویل کرتے ہیں کہ جو شخص بعد عاصی کے توبہ کر لینے کے اس کو اس کے گناہ سے عار دلادے تو یہ عار دلانے والا خود اس گناہ میں مبتلا کیا جائے گا۔

لیکن اہل حقیقت فرماتے ہیں کہ مطلقاً کسی کو اس کے گناہ پر عار دلانا نہ چاہئے کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ وہ شخص عار دلانے سے ضد کرنے لگتا ہے اور گناہ کے کام اور زیادہ کرتا ہے اس لئے عار دلانا ہر حالت میں منع ہے ہاں بطریق حسن و نصیحت کچھ کہہ تو مضائقہ نہیں۔

فائدہ: احقر کے نزدیک عار دلانا اس لئے بھی منع ہے کہ اس عار دلانے کا سبب تکبر اور مکر اللہ تعالیٰ سے غفلت ہوتی ہے اور عاصی پر طعنہ زنی مقصود ہوتی ہے اور یہ سب ممنوع ہے پس جبکہ ان امور میں سے کوئی امر نہ ہو بلکہ عاصی کی خیر خواہی منظور ہو اور اس سے امید خیر کی ہو یعنی یہ امید ہو کہ وہ راہ ہدایت پر آجائے گا اور ضد نہ کرے گا تو اس صورت میں جس طرح مناسب ہو خواہ نرمی یا سختی سے عار دلانا مذموم نہیں فافہم زاده الجامع عفی عنه۔

باب: قوله صلى الله عليه وسلم افلا انبئكم بما يثبت ذالك لكم افشوا السلام بينكم.

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے افشاء سلام کا امر فرمایا تاکہ لوگ تواضع اختیار کریں کیونکہ ابتداء بہ سلام کرنے والا جب دوسرے کو سلام کرے گا تو اپنے آپ کو کمتر سمجھے گا کہ متکبرین کسی کو سلام نہیں کیا کرتے ہیں۔ اور واضح رہے کہ تواضع، اتفاق کی جڑ ہے جہاں لوگ اپنے کو بڑا سمجھتے ہیں وہاں اتفاق نہیں ہوتا۔ اور جس مجمع میں تواضع ہوتی ہے وہاں خوب اتفاق ہوتا ہے۔

باب: قوله عن حنظله الاسیدی وکان من کتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ.

یہ جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر تم ہمیشہ اسی حالت پر رہو کہ جس حالت پر میرے پاس سے جدا ہوتے ہو تو ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام تم سے مصافحہ کیا کریں تو اس حالت کے دائم نہ رہنے کی وجہ یہ ہے کہ ملائکہ ملکوتی ہیں اور انسان ناسوتی ہے پس اگر انسان ہمیشہ ایک ہی حالت پر رہے تو وہ بھی ملکوتی ہو جائے حالانکہ وہ ناسوتی ہے اور اس کا ناسوتی ہی رکھنا مطلوب ہے حق تعالیٰ کو..... اور جاننا چاہئے کہ ملائکہ کو انسان پر علی الاطلاق فضل نہیں ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ فرشتوں کو حضور باری تعالیٰ حاصل ہے اور وہ شب و روز اطاعت اور عبادت میں مشغول رہتے ہیں۔ پس عبادت اور طاعت گویا ان کا شعار ہو گیا ہے اور

عادت اور غذا ہو گئی ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں یسبحون اللیل والنهار لایفترون اور فرمایا وهم لایستمنون۔ سوان کو خاص لذت عبادت میں نہیں آتی ہے بخلاف انسان کے کہ اس کی حالت بدلتی رہتی ہے اور بحکم کل جدید لذیذ جب عبادت کرتا ہے تو لذت آتی ہے اور پھر اس کے بعد دوسری حالت طاری ہوتی ہے اور وہ پھر عبادت کرتا ہے تو پھر تازہ لذت آتی ہے۔

ایک تو انسان کے ملائکہ سے افضل ہونے کی یہ جزئی وجہ ہے۔ دوسری وجہ جزئی یہ ہے کہ انسان کا جب تک نزول کامل نہیں ہوتا ہے اس وقت تک وہ کامل نہیں ہوتا اور اصل بات یہ ہے کہ جب آدمی ناسوت سے ملکوت میں جاتا ہے اور وہاں سے پھر جبروت میں جاتا ہے اور پھر وہاں سے لاہوت میں جاتا ہے اور پھر اس سے اوپر پہنچتا ہے یہاں تک کہ تمام مقامات مطلوبہ کو طے کر لیتا ہے اس کے بعد پھر نزول کرتا ہے اور نزول سے پہلی حالتوں کا نام عروج ہے اور جتنی نزول میں کمی رہتی ہے اسی قدر کمال میں کمی رہتی ہے اور ملائکہ میں شان نزول کی ہے نہیں سوا ایک وجہ انسان کے فضل علی الملک کہ کی یہ ہے اور تیسری وجہ یہ ہے کہ باوجود ملائکہ کے موجود ہونے کے اور عبادت کرنے کے حق تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا معلوم ہوا کہ انسان کے ساتھ کوئی خاص مطلوب تھا اور وہ ملائکہ سے حاصل نہ ہوا تھا سو تامل سے معلوم ہوتا کہ وہ درد دل ہے جو عبادت سے پیدا ہو جاتا ہے اور فرشتوں میں درد دل ہے نہیں اس سے معلوم ہوا کہ ناسوت زیادہ مقصود ہے ملکوت سے۔ پس یہ تیسری وجہ ہے جس سے انسان کو ملائکہ پر فضیلت حاصل ہے اور انسان کو چاہئے کہ اپنے اندر درد دل پیدا کرے اور یہ سب طالب حق کے لئے ہے اور غافلوں تو فقط یاد الہی میں مشغولی کافی ہے ان کو اسی کا اہتمام مناسب ہے۔

قوله صلی اللہ علیہ وسلم اعقلها وتوکل: مقصود یہ ہے کہ باوجود اختیار اسباب کے حق تعالیٰ پر نظر ہو اور ترک اسباب اس کے لئے لازم نہیں گو بعض صورتوں میں اقویاء کے لئے محمود ہے لیکن باوجود اختیار کرنے اسباب کے پھر نظر تمام رکھنا حق تعالیٰ پر نہایت دشوار ہے۔ اور جب اسباب نہیں ہوتے تو خواہ مخواہ آدمی کی نظر حق تعالیٰ پر رہتی ہے۔ مثلاً کوئی طالب علم کتاب پڑھتا ہے اس نے ایک روز مطالعہ نہیں دیکھا اور پھر سبق پڑھا اور سمجھ لیا تو وہ کہے گا کہ حق تعالیٰ کا بڑا فضل ہوا کہ بدوں مطالعہ کے سبق سمجھ میں آ گیا اور جب وہ مطالعہ دیکھ کر پڑھتا ہے اور سبق سمجھ لیتا ہے تو کہتا ہے کہ حق تعالیٰ کا احسان ہے کہ آج بھی سبق سمجھ میں آ گیا اور اس کو اس قدر مسرت نہیں ہوتی جیسے کہ مطالعہ نہ دیکھنے کی صورت میوہ ہوئی تھی اور نہ اسی قدر دل سے شکر نکلتا ہے کیونکہ یہ تفاوت طبعا ہے اس وجہ سے کہ پہلی صورت میں سبب ظاہری کا دخل نہ تھا۔ اور اس صورت میں ظاہری سبب کا دخل ہے فافہم حق الفہم۔

قوله عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ذکر رجل عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ اس زمانے میں لوگ تھوڑی بہت ریاضت تو کرتے ہیں لیکن رزق حلال کی ان کو پرواہ نہیں یعنی کسی ہی کھانے کی ان کی دعوت کرد و قبول کر لیں گے اور اس کا بہت زیادہ اہتمام کرتے ہیں کہ کہیں چھینٹیں نجس نہ پڑ جاویں ذرا سا بھی وہم ہو اور کپڑا دھونا شروع کیا۔ یہ بھی کسی درجہ میں اچھی بات ہے لیکن بہ نسبت شبہات کے اور پھر وہ بھی جبکہ موہوم ہوں محرمات سے بچنے کا اہتمام بہت زیادہ مومکد اور مامور بہ ہے۔

اور یہ بھی خیال رہے کہ طہارت میں بھی حد سے زیادہ مبالغہ مناسب نہیں ہے کہ وسوسہ شیطانی ہے اور امور ضروریہ کے

قابیل نے ہابیل کو قتل کر دیا حالانکہ وہ دانہ جنت کا تھا مگر چونکہ حق تعالیٰ کی کسی درجے کی نافرمانی کا جو اس کو حاصل تھا اس لئے اس میں یہ اثر بد پیدا ہو گیا جہاں تک انسان سے ہو سکے مال حلال کھانے کی سعی کرے کہ اس میں بہت سے فائدے ہیں اور بہت سی مصرتوں سے امن ہے..... اور توکل میں بزرگوں کی حالتیں مختلف ہوتی ہیں۔

چنانچہ حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ جب حج کے لئے تشریف لے جانے لگے تو چند آدمی بھی مولانا صاحب کے ساتھ ہوئے۔ مولانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس اس قدر روپیہ ہے جو حج کے لئے کافی ہو جائے وہ کہنے لگے کہ روپیہ تو نہیں ہے لیکن ہم توکل پر جاتے ہیں مولانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میرے ساتھ کیوں جاتے ہو جب توکل پر جاتے ہو تو علیحدہ جاؤ۔ پس مولوی صاحب کسی کو اپنے ہمراہ نہیں لے گئے۔

اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ جب حج کو تشریف لے جانے لگے تو ان کے ہمراہ بھی لوگ حج کو چلنے لگے محض توکل پر۔ مولانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے منظور کر لیا کہ جو تمہارا حال وہ میرا حال۔ چنانچہ بمبئی تک پہنچے وہاں سیٹھوں نے نذر پیش کی مولانا صاحب نے سب ہمراہیوں کو وہ رقم تقسیم کر دی اور سب کے پاس کرایہ ہو گیا اور سب نے حج کیا لیکن واپسی کے لئے خرچ نہ تھا۔ لوگوں نے مولانا صاحب سے کہا کہ آپ کو ہم لے چلیں گے مگر ہمراہیوں کے خرچ کا بندوبست نہیں ہے فرمایا کہ میں ان کے نہیں جاسکتا اس کوں کر لوگوں نے باہم چندہ کیا اور سب لوگوں کو ہندوستان میں لے آئے۔

اور وجہ اس تفاوت بین الشیخین کی یہ ہے کہ مولانا رشید احمد صاحب جو ہیں ان کی حالت ہے شیخ کی۔ کیونکہ شیخ معلم ہوتا ہے اور اپنی حالت پر غالب ہوتا ہے اور ہر کام کو انتظام کے ساتھ انجام دیتا ہے اور مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی حالت عاشقانہ ہے اور عاشق مغلوب الحال ہوتا ہے پس اس وجہ سے حضرت محمد قاسم رحمۃ اللہ علیہ صاحب قدس سرہ پر سخاوت اور اعانت فی اللہ بلا لحاظ انتظام اور حسن اخلاق غالب ہو گیا اور لوگوں کا محروم ہونا گوارا نہ کیا۔

اللہ تعالیٰ کی شان ہے اور اس کی رحمت ہے جس کو جیسا چاہیں ویسا کر دیں۔ اور واضح ہو کہ اگر اسباب مطلوب میں تاخیر ہو جائے تو پریشان نہ ہو کیونکہ تاخیر میں مصلحت ہوتی ہے اور کبھی یہ سبب ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ کو اس کی تضرع و زاری و التجا اچھی معلوم ہوتی ہے اس لئے دیر فرمائی جاتی ہے کما ورد فی الحدیث الذی رواہ۔

اور اس سے بڑھ کر کیا ہوگا کہ حق تعالیٰ کو اس کی ایسی حالت کی طرف خاص توجہ ہوتی ہے۔ سبحان اللہ! ہم جیسے نا اہل اور ناپاکوں کی کوئی بات ایسی بھی ہے جس کو حق تعالیٰ بہ نظر محبت دیکھتے ہیں۔ اور اس کی ایسی مثال ہے کہ مثلاً ایک شخص کو کسی عورت سے محبت تھی اور وہ قضاء الہی سے اتفاقاً محتاج ہو کر اس کے دروازے پر گداگری کے لئے حاضر ہوئی اور اس کے ہمراہ ایک بڑھیا بھی حاضر ہوئی اس مرد نے اس بڑھی کو کچھ دے دلا کر رخصت کر دیا اور اس جوان عورت کو بہانہ سے روکا کہ ابھی کھانا تیار نہیں ہے ٹھہر جاؤ تھوڑی دیر میں دیں گے اور مقصود یہ ہے کہ جو گھڑی یہ سامنے رہے اس کے نظارے سے متلذذ ہوتا رہوں۔ سو اگر یہ عورت عقلمند ہے تو سمجھ جائے گی کہ یہ روکنا محبت کی وجہ سے ہے اور بڑھیا کے ساتھ محبت نہ تھی جلدی دے کر اس کو روانہ کر دیا۔ اور اگر بے وقوف ہے تو خیال کرے گی کہ بڑھیا کی بڑی وقعت کی گئی اور مجھے پریشان اور حقیر کیا گیا۔

بجالانے میں یہ وہم مانع ہوتا ہے۔

دہلی میں ایک بزرگ محدث مولانا شاہ عبدالغنی صاحب قدس سرہ تھے ایک طالب علم ان سے پڑھتے تھے اور وہی طالب ایک اور عالم سے بھی پڑھتے تھے جو رئیس تھے اور وہ ایک محکمہ سرکاری کے حاکم بھی تھے۔ مولانا شاہ عبدالغنی صاحب کے یہاں ایک بار فاقہ تھا کئی روز کا۔ اور بوجہ تکلیف اور تھکان کے سبق بھی نہیں پڑھایا تھا۔ اس طالب علم نے ان مولوی صاحب سے جو حاکم تھے۔ شاہ صاحب کا یہ قصہ جا کر بیان کیا اور کہا کہ شاہ صاحب کے بشرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آج ان کے یہاں فاقہ ہے۔ وہ مولوی صاحب اس قصے کو سن کر بہت روئے اور کہنے لگے کہ ہم لوگ دنیا میں مبتلا ہیں اور اہل اللہ کی خدمت سے غافل ہیں۔ اور اسی وقت مولوی صاحب نے شاہ صاحب کی خدمت میں کھانا اور کچھ کپڑے نذر بھیجے حضرت شاہ صاحب کو جب معلوم ہوا کہ یہ اشیاء وہاں سے آئی ہیں واپس کرادیں اور فرمانے لگے کہ مولوی صاحب مقدمات میں سود کی ڈگریاں کرتے ہیں اور حق تعالیٰ نے سود سے ممانعت فرمائی ہے۔ یہ مقام ذرا قابل غور ہے کہ ایسی نازک حالت میں جبکہ شاہ صاحب کو سخت احتیاج تھی یہ سامان ان کے پاس آیا لیکن شاہ صاحب نے کیسی ہمت کی کہ نہ اپنی پرواہ کی اور نہ بچوں کی پرواہ کی۔

سبحان اللہ کیا شان ہے اہل اللہ کی اور مہدی مولوی صاحب بھی اچھے آدمی تھے کہ وہ واپسی ہدیہ سے ناراض نہیں ہوئے اور رکھ لیا اور کہلا بھیجا کہ میرے واسطے دعا فرمائیے حق تعالیٰ مجھے بھی اس بلا سے نجات دے۔ اور جانا چاہئے کہ حرام کا بہت برا اثر ہوتا ہے۔

ایک بزرگ تھے کہ ان کا لڑکا بہت شریعت پر تھا لوگوں نے عرض کیا کہ حضرت آپ تو ایسے بزرگ ہیں اور یہ لڑکا ایسا ہے فرمایا کہ اس کا قصور نہیں میرا ہی قصور ہے کیونکہ ایک باورچی میرا معتقد تھا اور وہ بادشاہ کا باورچی تھا خاص خاص کھانے بادشاہ کے لئے پکایا کرتا تھا ایک روز اس نے کہا کہ حضور میں تو عمدہ عمدہ کھانے کھاتا ہوں اور آپ سوکھی روٹیاں کھاتے ہیں مجھ سے یہ نہیں دیکھا جاتا اور اس نے بہت اصرار کیا کہ حضور میرا کھانا قبول فرمائیں۔ غرض میں نے کہا کہ اچھا تھوڑا سا کھانا لے آؤ سو وہ کھانا لایا میں نے دو چار لقمے اس میں سے کھائے اس کا یہ اثر ہوا کہ قلب میں ایک ہیجان واقع ہوا اور میں نے مجامعت کی۔ اسی روز اس لڑکے کا حمل رہ گیا تو یہ اس کھانے کا اثر ہے۔

اور ظاہر یہ ہے کہ ان بزرگ کو اس کا علم نہ تھا کہ یہ کھانا حرام ہے ورنہ کیوں کھاتے واللہ تعالیٰ اعلم اور ایک واقعہ مشنوی شریف میں لکھا ہے کہ اگر مال حرام کا ایک دانہ لے کر اس کو خانہ کعبہ کے اندر بودیں اور حوض کوثر کے پانی سے اس کو سیراب کریں اور ہلال کے دو ٹکڑے کر کے اس سے اس کو کاٹیں اور حجر اسود سے اس کو روندیں اور حضرت آسیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوجہ فرعون اس غلہ کے آٹے کی روٹی پکاویں اور حضرت سیدتنا مریم علی نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام اس کو پیسیں تب بھی اس میں وہی حرام ہونے کا اثر باقی رہے گا اور حق تعالیٰ کے لئے جو لوگ تصدق کرتے ہیں۔ سوان میں بعضے اس کا اہتمام کرتے ہیں کہ حلال مال ہی سے جستہ اللہ تعالیٰ دیویں کہ ہم تو مبتلا ہیں ہی دوسروں کو اس میں خصوصاً جن کو اللہ تعالیٰ کے لئے دیویں کیوں ایسے مال میں ملوث کریں۔

اور قاتیل نے جو ہاتیل کو قتل کر ڈالا تھا اس میں اثر تھا اس دانہ کا جو کہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جنت میں غلطی سے کھالیا تھا۔ سو وہ خود تو چونکہ معصوم تھے اس لئے ان پر تو اس کا کچھ اثر نہیں ہوا لیکن ان کی اولاد پر اس کا اثر پڑا۔ چنانچہ

پس اسی طرح حق تعالیٰ کا اپنے محبوبوں کے ساتھ برتاؤ ہے اگر انکوان کا عطیہ جلد دیدیا جائے تو وہ پھر دعا اور تضرع نہ کریں اور گو بمقتضای عبدیت کریں گے لیکن طبعی خاصہ ہے کہ مصیبت واقع ہونے کے وقت جس تضرع سے دعا نکلتی ہے بغیر وقوع مصلوب اس طرح نہیں نکلتی فہماتال بینہما قال تعالیٰ مرکان لم یدعنا لی ضررہ۔

ابواب صفة الجنة عن رسول الله ﷺ باب ما جاء في صفة غرف الجنة

قوله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة جنتين من فضة الخ.

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض جنان سیسی اور بعض زرین ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ بعض داخلین کو سیسی عطا ہوں گی اور بعض کو زرین تو وجہ اس کی یہ ہے کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی ان اللہ اشتروی من المومنین انفسهم واموالهم بان لهم الجنة الایة۔ تو اس آیت کو سکر بعض لوگوں کا چہرہ تو خوش ہو گیا کہ حق تعالیٰ نے ہمارے نفوس اور اموال خرید لئے کس قدر ہماری قدر فرما ہوئی پس وہ بوجہ سرور نہایت بشاش ہو گئے اور بعض کا چہرہ زرد ہو گیا یہ خیال کر کے کہ چونکہ ہم لوگ اپنے اموال اور انفس کو اپنی طرف منسوب کرتے تھے اس لئے حق تعالیٰ نے ان چیزوں کو ہم سے خرید لیا کیونکہ خریداری تو اسی چیز کی ہوتی ہے جو اپنی نہ سمجھی جائے اور حالانکہ سب چیزیں حق تعالیٰ کی ہیں ہماری ناشائستگی ہے کہ ہم نے ان چیزوں کو اپنی طرف نسبت کیا پس اس غم میں ندامت کی وجہ سے ان کے چہرے زرد ہو گئے سو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ قسم اول کو تو قسم اول یعنی جنان سیسی اور قسم ثانی کو قسم ثانی یعنی جنان زرین مرحمت ہوئیں۔

باب ما جاء في صفة درجات الجنة

قوله صلى الله عليه وسلم في الجنة مائة درجة الخ: ان درجوں میں سے کسی خاص درجے کی تعیین کر کے طلب کرنا منع ہے۔ ایک شخص نے داہنی طرف کا سفید محل جنت میں ملنے کی دعا کی تھی تو ان کے والد نے جو صحابی تھے ان کو منع فرمایا تھا کما اخرجہ احمد وابوداؤد وابن ماجہ (مشکوٰۃ ص ۷۷ ج ۱)

فائدہ: جس مقام جنت کا خواص طور پر فضل وارد ہوا ہو اس کا خاص تعینی طریق پر طلب کرنا منع نہیں ہے کیونکہ وہ تو مطلوب ہے اور اس کا فضل ہی اس لئے بیان کیا گیا ہے کہ مخاطبین دعا و عملاً اس کی رغبت کریں اور طلب کریں البتہ محض اپنی طرف سے کوئی تخصیص کرنا بے ادبی اور لغو ہے زادہ الجا مع عفی عنہ۔

صفة جهنم

بابا ماجاء ان اكثر اهل النار النساء

قوله صلى الله عليه وسلم واطلعت في النار فرأيت اذ اهلها النساء الخ.

قلت يعارضه ما في المقاصد الحسنة للحافظ السخاوى تلميذ شيخ الاسلام امام الانام سلطان الحفاظ العلامة ابن حجر نور الله تعالى مرقدہ ونصہ حدیث دخلت الجنة فرأيت اكثر اهلها النساء رواه البيهقي في البعث وابن عساكر في ترجمة عمرو بن ابي عمر من تاريخ دمشق له من حديث جابر ا ه والمقاصد موضوع لبيان ضعف الحديث ووضعه فلما لم يتكلم عليه فيه علم ان سند محتج به لاسيما اذا وقع التعارض بين هذا الحديث والحديث الصحيح المعروف كما سيأتي فقال السخاوى بعد نقل العبارة المذكورة ولاتنا في بينه وبين حديث اطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء لامكان حمل ذالك على الابتداء وذاعلى ما بعد كما اوضحته في مكان اخر ا ه

قلت وذالك حيث ترقى وضوعفت مدارجہ العالیة صلى الله عليه وسلم فاعطى ما لم يعط قبل ويحتمل ان يكون في ذالك اثر لبركة عمل النساء بعد ترهيبه صلى الله عليه وسلم لهن بقوله اطلعت في النار الخ وتعدت بركتهن الى من بعدهن من النساء في هذا الامر وان كن لم يعملن بمثل عملهن فافهم وقال شيخنا صاحب التقرير رحمة الله عليه واحسن من هذا (اي من قول السخاوى في التطبيق بين الحديثين) جعل النساء عامًا للحوار فالمراد بشارة الرجال بكثرة النساء وازواجهن في الجنة ا ه قال الجامع والاقرب عندي الارادة بالنساء هي نساء الدنيا في كليهما من الحديثين فتامل زاده الجامع عفى عنه.

ابواب الايمان عن رسول الله ﷺ باب لا يزني الزاني وهو مؤمن

قوله وقدرى من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الزنا والسرقة الخ. اس حدیث سے تو معلوم ہوتا ہے بر تقدیر ثبوت حدیث کے کہ جس شخص پر حد نہ قائم کی جائے تو اس کا یہ گناہ جس کی وجہ سے حد واجب ہوئی ہے مشیت باری تعالیٰ میں ہے خواہ بخشش یا مواخذہ کریں اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو حدیث اس حدیث کے بعد بسند حسن مروی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس کا پردہ فاش یہاں نہ ہوا قیامت میں بھی مستور رکھا جائے

گا اور اس سے اس گناہ کا مواخذہ نہ ہوگا تو تطبیق یوں ہے کہ حدیث اول بیان کرتے وقت جو مضمون حدیث ثانی سے ثابت ہے حق تعالیٰ کی طرف سے وحی نہیں کیا گیا تھا پھر رحمت الہی جوش زن ہوئی اور یہ سہولت عنایت فرمائی گئی۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

ابواب العلم عن رسول اللہ ﷺ باب ماجاء ان الدال علی الخیر کفاعله

قول الامام الترمذی بعد رواية حديث ابی موسى الاشعری مانصه وبرید یکنی ابابردة هو ابن ابی موسى الاشعری ۱۵

قلت یرید ان برید ایکنی بکنیة جده وجدہ ابوبردة ابن ابی موسى الاشعری فاعلم ذالک فالعبارة یتضیقة موہمته وماقلته حصلته من تہذیب التہذیب زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب فی من دعا الی ہدی فاتبع

قول الترمذی فی حدیث ابن جریر بن عبد اللہ عن ابیہ مانصه وقدروی هذا الحدیث عن المنذر الخ۔

قلت فی سیاق اسناد الترمذی فی السنن هو المنذر بن جریر فان ظاہر مافی تہذیب التہذیب ان عبد الملک بن عمیر روی عن المنذر بن جریر ولم یرو عن عبید اللہ بن جریر فاحفظہ واما ما کتب فی الحاشیة بعلامة النسخة۔ عبد اللہ بن جریر موضع عبید اللہ بن جریر فهو غلط والصحیح عبید اللہ بن جریر کما یتحصل بظاہر تہذیب التہذیب فی ترجمة جریر فاحفظہ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی عالم المدينة

قوله عن ابی ہریرة رواية قلت معنی قوله رواية ان هذا الخبر مروی عن عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولم یقلہ سیدنا و مولانا ابوہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن رأیہ فاعلم ذالک وهذا الحدیث اورده الحافظ السیوطی فی کنز العمال وعزاه الی الترمذی والمستدرک للحاکم بالرمز وهو مرفوع صحیح علی قاعدته واللہ الحمد وفي کنز العمال ایضاً روی الطبرانی عن ابی موسى مرفوعاً ینخرج الناس من المشرق والمغرب فی طلب العلم فلا یجدون عالماً اعلم من عالم المدينة ۱۵ قلت واللہ تعالیٰ اعلم هل هو بسند محتج بہ ام لا وعلى کل حال لا یخلو عن التائید۔

باب ماجاء فی فضل الفقه علی العبادة

قوله الا من حدیث هذا الشیخ خلف بن ایوب الخ۔

قلت محمد بن العلاء هو ابو كريب وفي تهذيب التهذيب روى عن خلف بن ايوب احمد و ابو كريب و ابو معمر القطيعي الهذلي وغيرهم وهو مختلف فيه اه محصلا قلت فارتفعت جهالته وظهرت عدالته فهو محتج به على الاختلاف والحديث صححه العلامة السيوطي في الجامع الصغير زاده الجامع عفى عنه.

ابواب الاستيذان والآداب

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب كيف رد السلام

قوله صلى الله عليه وسلم عليك الخ: قلت قد اخرج ابوداؤد مرفوعا وسكت عنه لا تقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتى وسياتي في هذا الكتاب بسند صحيح في باب ماجاء في كوا ان يقول عليك السلام مبتدأ وروى الامام احمد و ابوداؤد والحاكم في مستدركه مرفوعا لا غرار في صلوة ولا تسليم وسنده صحيح كما في الجامع الصغير وفي نهاية ابن الاثير و غرار التسليم ان يقول المجيب وعليك ولا يقول السلام اه ويؤيده ان ثبت بسند محتج به مافي النهاية ايضا من الحديث لاتغار التحية اى لا ينقص السلام اه فالتطبيق بين الحديثين ان الاختصار جائز مكروه والجواب الكامل بقوله وعليك السلام اولي فافهم وانما فعله عليه الصلوة والسلام لبيان الجواز زاده الجامع عفى عنه.

باب في كراهية اشارة اليد في السلام

قوله حدثنا قتيبة الخ: قلت الحديث ضعفه الترمذى مرفوعا وله وجهان فالاول منهما ما ذكره الترمذى بقوله وروى ابن المبارك الخ.

فانه قال بعضهم ان سماع ابن المبارك عن ابن لهيعة قديم معتبر بخلاف قتيبة فيرجح الموقوف على المرفوع والثاني منهما ان الاحاديث التي يرويه ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب فيها كلام كثير ومحصل كلامهم انه لم يسمع منه ففيها انقطاع والجواب

عن الاول ان ابن لهيعة مختلف فيه الا انه يعتبر الترمذى صحة وقفه كما هو ظاهر كلامه فلا يكون هذا الرد حجة عليه ورد بعضهم مانقل عن البعض من اعتبار سماع ابن المبارك عنه والاعتماد عليه فالرفع والوقف كل منهما مختلف فيه وعن الثاني انه ادرك عن عمرو بن

شعيب نص عليه في الميزان واللقاء يكفى في الاتصام عنه مسلم ومانقل في تهذيب التهذيب انه روى عن عمرو هذا بواسطة ثم حذف الوساطة فغايتة تدليس و حكمه، مختلف فيه بين الامة فالحنفية لا يعباون به وغيرهم بجرح الراوى به فافهم.

وفى الترغيب للمندرى عن جابر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليم الرجل باصبع واحدة يشير بها فعل اليهود رواه ابو يعلى ورواته رواة الصحيح والطبرانى واللفظ له اه زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في التسليم على النساء

قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر في المسجد الخ.
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام اشارے سے فرمایا سو غائب کوئی عذر ہوگا پس جبکہ کوئی عذر ہو۔ مثلاً مخاطب بعید ہو یا بہر اہو تو زبان سے آہستہ سلام کر لے اور اشارہ بھی کر دے تاکہ اس کو معلوم ہو جائے کہ مجھ کو سلام کیا ہے یا میرے سلام کا جواب دیا ہے۔

فائدہ: قد روى هذا الحديث عن سيدتنا اسماء بنت يزيد رضى الله تعالى عنهما بسند اخر وسكت عنه وفيه فسلم علينا فوجه التطبيق اما الجمع بين الاشارة والتسليم واما تعدد الواقعة والثانى اظهر عندى ولم يثبت فى نظرى الجمع صريحاً فى حديث فالظاهر ثبوت الاشارة منفردة وثبوت التسليم منفرداً فعند العذر لاحاجة الى التسليم باللسان بل تكفى الاشارة زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء في كراهية التسليم على الذى

قوله عن عائشة رضى الله تعالى عنها الخ: اگر کسی قرینے سے یہ معلوم ہو جائے کہ یہ شخص سلام ہی کرتا ہے اور کوئی شرارت مقصود نہیں ہے تو اس کے سلام کا جواب دینا مضائقہ نہیں ہاں ان لوگوں کو بغیر خوف ضرر، ابتداء بالسلام جائز نہیں کہ سلام کا بنی یا تعظیم ہے یا محبت اور یہ دونوں امر کے اہل نہیں ہیں۔

باب التسليم قبل الاستيذان

قوله عن جابر الخ: ضميرانا متكلم کے نزدیک تو اعرف المعارف ہے اور مخاطب کے نزدیک انکار النہ کر ہے پس اس لئے آپ نے انکار فرمایا کہ مخاطب کو اس لفظ سے پہلے نہیں لگتا کہ متكلم کون شخص ہے مقصود یہ تھا کہ نام بتلانا چاہئے میں میں نہ کرنا چاہئے اور صوفیہ کرام نبی کی یہ وجہ بیان فرماتے ہیں کہ انانیت بندے کو نازیبا ہے اس لئے آپ نے منع فرمایا۔

فائدہ: قال الجامع قول الصوفية رضى الله تعالى عنه هذا بعيد جد او السياق ياباه والا يصح

صراحة ولا اشارة وهو من قبيل تفسير الكلام بما لا يرضاه المتكلم ولا يخفى بطلانه.

باب ماجاء في ترتيب الكتب

قوله عن جابر الخ.

خط پر مٹی ڈالنے میں دو فائدے ہیں ایک تو یہ ہے کہ وہ جلدی سے خشک ہو جاتا ہے (ولایقصد ہناک ۱۲ جامع) اور اس کی روانگی میں دیر نہیں ہوتی۔ دوسرے یہ کہ اس نے گویا اپنی حاجت پر خاک ڈال دی اور اپنے فعل پر اعتماد چھوڑ دیا۔ سو چونکہ یہ تواضع اور توکل ہے اس لئے حق تعالیٰ سے امید قوی ہے کہ وہ اس کی حاجت جلد پوری فرمادیں گے انہی تقریر۔

فائدہ: قوله حدیث منکر الخ.

قلت الآن فيه القول الترمذی وغيره فقد شد فيه والحديث والله تعالى اعلم موضوع في نقدي وليس من كلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اعلم ان حمزة هذا منغفوه ونسبه عدة الى الوضع كما يتحصل من تهذيب التهذيب وميزان الاعتدال وذكر له طرقاً في المقاصد بالفاظ عديدة وضعف كلها ولكن التحقيق والاتقاء في حديث رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا يجيزان يعتمد بمثل هذا الحديث بل ينبغي ان لا يذكر اصلاً الا لحاجة بيان ضعفه الشديد والوضع نعم لوقال احد من اهل الفن انه حسن لغيره لشدة بعضها ببعض فلک ان تجعله معتمداً ولم ار احد قاله زاده الجامع عفی عنه.

باب في تعليم السريانية

قوله عن زيد بن ثابت الخ: لوگ اس حدیث کو استدلالاً انگریزی تعلیم کے جواز میں بہت پیش کیا کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں پر غیر زبان کے سیکھنے کا امر فرمایا پھر انگریزی پڑھنے میں کیا قباحت ہے لیکن ان کا یہ استدلال باطل اور قیاس مع الفارق ہے وہاں تو دینی مصلحت تھی کہ بعض یہود سے کچھ خط و کتابت کی حاجت ہوتی تھی اور خود یہودی سے لکھانے میں کی دیشی کا اندیشہ تھا اس لئے آپ نے یہ تجویز فرمائی تھی کہ کسی اپنے آدمی کو عبرانی لکھنا پڑھنا آجائے تو اطمینان سے مقصود حاصل ہو سکے انگریزی پڑھنے میں تو محض دنیا کی تحصیل ہوتی ہے اور وہ اس طرح جس سے کہ دین بالکل رخصت ہو جائے یا ٹوٹا پھوٹا باقی رہ جائے پھر اس حال میں انگریزی کیسے جائز ہو سکتی ہے نیز وہاں مدت بہت قلیل یعنی صرف پندرہ دن سے بھی کم صرف ہوئے تھے اور انگریزی کی تحصیل میں تو عمر گزر جاتی ہے اور اس پر ایسا عمل کیا جاتا ہے جیسے خدا اور رسول کے احکام پر عمل کرنا لازم ہے اور اس زمانہ میں الثام معاملہ ہو رہا ہے کہ لوگ عربی خوانوں سے کہتے ہیں کہ تم انگریزی پڑھو تا کہ جامعیت حاصل ہو جائے اور لوگوں کو انگریزی میں دین سمجھا جا سکے اور یہ نہیں کہتے کہ انگریزی داں عربی پڑھیں اور اشاعت دین کریں۔

حالانکہ جو انگریزی داں عربی پڑھے گا وہ دین کی اشاعت کر سکتا ہے اور جو عربی داں انگریزی پڑھے اس سے دین کی

اشاعت نہیں ہو سکتی کس لئے کہ جو انگریزی داں عربی پڑھتا ہے وہ عوام کے نزدیک مقبول ہو جاتا ہے کیونکہ عربی پڑھنے کو یہ لوگ دین کا کام سمجھتے ہیں۔ اسلئے ایسے شخص کی وقعت کرتے ہیں جو کہ علم دین کی تحصیل میں مشغول ہو اور انگریزی اگر عربی دان پڑھے تو عوام کے قلب سے اس کی وقعت نکل جاتی ہے کس لئے کہ وہ انگریزی کی تحصیل کو مطلقاً دنیا کا کام سمجھتے ہیں خواہ دین کے لئے پڑھی جائے یا دنیا کے لئے پس ایسے شخص کے لئے ان کی پہلی عقیدت بھی جاتی رہتی ہے اور مدارِ افادہ عقیدت ہے اور دلیل اس فرق کی مشاہدہ ہے۔ اور عوام کے دل میں جو یہ امر قدرتی متمکن ہو رہا ہے اس کا ازالہ دشوار ہے نیز قطع نظر اس لئے مناسب یہی ہے کہ اہل دین دنیا میں مشغول نہ ہوں اور اہل دنیا دین میں مشغول ہوں پس انگریزی والے عربی پڑھیں اور عربی والے انگریزی نہ پڑھیں۔

باب ماجاء فی کراہیۃ ان یقول علیک السلام مبتداً

قوله عن جابر بن سلیم الخ: بعضے لوگ تو یہ کہتے ہیں کہ علیک السلام مردوں کو کہا کرتے ہیں تفریقاً بینہم و بین الاحیاء اور میرے خیال میں یہ بات آتی ہے کہ اس سے پہلی حدیث میں تحیۃ لمیت میں اضافت مصدر کی طرف مفعول کی نہیں ہے بلکہ یہ اضافت مصدر کی فاعل کی طرف ہے اور مطلب یہ ہے کہ اموات تو عالم برزخ میں ہیں اور مشغول عن الدنیا ہیں اب جو کوئی ان کی قبروں پر جاتا ہے تو وہ ابتداءً بسلام تو کر نہیں سکتے ہاں سلام کرنے والے کا جواب دیں گے اور علیک السلام کہیں گے۔ پس آپ نے فرمایا کہ تم مردوں کا سا سلام نہ کیا کرو کہ تم تو زندہ ہو۔ اگر کہا جائے کہ علیک السلام مثل مردوں کے بعض احیاء بھی کرتے ہیں یعنی جواب کے وقت تو جواب یہ ہے کہ احیاء میں دونوں احتمال ہیں کہ ابتداءً کرے تو یہ کلمہ نہ کہے اور احتمال ہے کہ جواب دیوے اور ابتداءً بسلام دوسرا شخص کرے اور یہ جواب دیوے اور یہ کلمہ یعنی علیک السلام کہے تو یہ طریقہ احیاء میں بعض صور میں پایا جاتا ہے بخلاف اموات کے کہ وہ ابتداءً بسلام کرتے ہے نہیں ہیں۔

فائدہ: ہماری شریعت نے مردوں پر سلام کرنے کا یہ طریقہ بتلایا ہے السلام علیکم دار قوم مومنین الخ رواہ مسلم وغیرہ اور علیک السلام حدیث میں میت کے لئے کہیں نہیں وارد ہوا۔ اور نہ کسی فقیہ نے لکھا علی عاملت زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی المصافحة

قوله عن انس الخ: لوگوں نے اس نہی کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ ان امور میں اکثر لوگوں کی نیت خراب ہوتی ہے اس لئے ممانعت فرمائی گئی ہے لیکن میری سمجھ میں یہ آتا ہے کہ کسی کے ساتھ ایسا برتاؤ کرنے میں اکثر اس کا باطنی نہایت ضرر ہوتا ہے کہ وہ سمجھتا ہے کہ میں کچھ ہوں جب ہی تو لوگ میری ایسی تعظیم و تکریم کرتے ہیں اور یہ عجب ہے اور کبھی اس وجہ سے دوسروں کو حقیر سمجھتا ہے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ مداحین کے منہ میں خاک جھونک دو۔ اخرجہ ابوداؤد ص ۳۰۶۔

باب ماجاء فی المعانقة والقبلة

قوله عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا الخ: لفظ عزایا میں دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ آپ بالکل برہنہ ہوں

۱۔ علاوہ ازیں خود عربی داں انگریزی پڑھ کر دنیاوی کا ہو کر رہ جاتا ہے اور اکثر دینداری رخصت ہو جاتی ہے اس لئے ہی عربی دانوں کا انگریزی نہ پڑھنا ہی مناسب ہے۔ ۲۔ محمد طاہر رحمہ اللہ عفی عنہ۔ ۳۔ یعنی جھگڑنا، چٹنا اور بوسہ دینا۔ (عبد القادر عفی عنہ)

دوسرے یہ کہ آپ ستر ڈھکے ہوئے ہوں اور باقی بدن کھلا ہوا ہو۔ پہلی شق تو بدہمتہ باطل ہے اور دوسری شق پر یہ اشکال ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کی بیوی تھیں پس یہ بعید ہے کہ انہوں نے آپ کو اس برہنگی کی حالت میں کبھی دیکھا نہ ہو۔ سو جاننا چاہئے کہ دوسری شق متعین ہے اور اشکال کا یہ جواب ہے کہ آپ کسی سے ملنے کے وقت عمامہ باندھ کر اور کرتہ وغیرہ پہن لیا کرتے تھے کما آخرچہ اور اس وقت محض سائر عورت تھے اور اہل ظاہر کہتے ہیں کہ یہ تقبیل اور معانقہ مخصوص ”/“ اسندہ از سفر کے ساتھ ہے لیکن اس تخصیص کی کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ وجہ نہی کی خوف از فتنہ ہے خواہ وہ فتنہ ظاہری ہو یا باطنی اور جواز، عدم خوف فتنہ کی صورت میں ہے۔

فائدہ: اور بغیر سفر سے آنے کے آپ سے معانقہ منقول نہ ہونا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص سفر سے آتا ہے اکثر اس کے ساتھ قلب کو جوش محبت ہوتا ہے کہ زیادہ ایام میں ملاقات ہوتی ہے اور دل چاہتا ہے کہ خوب کھل کر اس سے ملاقات کریں اس لئے مناسب ہوا کہ معانقہ کے لئے یہ وقت کسی درجے میں خاص کیا جائے۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ما یقول العاطس اذا عطس

قول ابن عمر الخ وانا اقول الخ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایسے وقت درود پڑھنا جائز تو ہے چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنا فعل بیان کرتے ہیں لیکن مسنون نہیں ہے وہو المعتمد علیہ۔

اب رہی یہ بات کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ باوجود نامناسب ہونے کے اس وقت درود کیوں پڑھتے تھے تو جواب یہ ہے کہ ان پر محبت نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم غالب تھی غالب یہ ہے کہ اس وجہ سے اضطراب ان سے یہ کلمہ تحمید کے ساتھ نکل جاتا تھا فافہم۔ یا یہ وجہ ہو کہ نکلتا تو اختیار سے ہو لیکن بوجہ غلبہ حب ہونے کے اس اولیٰ پر عمل نہ کر سکتے تھے زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء کیف یشتت العاطس

قوله عن ابی موسی قال کان اليهود الخ فی المرقاة یتعاطسون (ای یطلبون العطسة من انفسهم) عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرجون (ای یتمنون بهذا السبب) ان یقول لهم یرحمکم اللہ فیقول (ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند عطا سہم وحمدہم) یرحمکم اللہ ویصلح بالکم (ولا یقول لهم یرحمکم اللہ لان الرحمة مختصة بالمومنین بل یدعواہم بما یصلح بالہم من الهدایة والتوفیق للایمان) ۱۵ قلت معنی یتعاطسون یتکلفون العطس بالمعالجۃ بشئ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی کراہیۃ القعود وسط الحلقة

قوله عن ابی مجلز الخ: یہ ذم محمول ہے عدم ضرورت پر اور ضرورت کے وقت وسطِ حلقہ میں بیٹھنا جائز ہے مثلاً

۱۔ لم اطلع علی ماخذہ ۲۔ بہتر مطلب یہ ہے کہ درود و سلام کے نفس مضمون کی احییت و محبوبیت کا بلاشبہ دل و جان سے میں بھی قائل و معتقد ہوں مگر یہ اس کا موقع نہیں ہے اس لئے مسنون طریقہ پر زیادتی نہ کرنی چاہئے۔ ۱۲۔ محمد ظاہر عفی عنہ۔ علاوہ ازیں یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ کہنے کا میں منکر نہیں۔ اپنے موقع پر میں بھی یہ کلمات کہتا ہوں لیکن یہ اس کا موقع نہیں ہے۔ (عبد القادر عفی عنہ)

واعظ وعظ کہنے کے لئے وسط حلقہ میں بیٹھ جائے کیونکہ اگر کسی گوشے میں بیٹھے گا تو سب لوگ اس کی آواز نہ سن سکیں گے اگر نیت استکبار کی ہو کہ لوگ ہم کو بڑا سمجھیں تو اس نیت سے ممنوع ہے۔

باب ماجاء فی الاخذ من اللحية

قوله عن عمرو الخ: اعلم ان مقتضى حديث اعفوا اللحي تحريم مطلق الاخذ من اللحية لكن ثبت من الصحابة اخذ ما فوق القبضة بقبي ماسواه على الحرمة فافهم
فائدہ: قد اخرج البخاری کان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا حج او اعتمر قبض على لحيته فما فضل اخذه اه ولا يظهر في الظاهر وجه مفهوم الشرط وان ذهب اليه البعض فقيده بالحج او العرة نقل ذالك المذهب في نيل الاوطار زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فی حفظ العورة

قوله قلت يا رسول الله عوارتنا ماناتي منها وما نذر
ای مانری منها وما نترک منها زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء فی النهی عن الدخول على النساء الا باذن ازواجهن
قوله ان عمرو بن العاص ارسله ای مولاہ الی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ.

باب ماجاء فی کراهیة رد الطيب

قوله وابو عثمان النهدي اسمه عبد الرحمن بن مل الخ.

فان قلت كيف قال الترمذی حسن غریب مع ان ابا عثمان لم ير النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرو عنه فهو يقتضى ان يكون الحديث مرسلًا قلت لاریب ان هذا المحل محل اشكال وقد تسامح المصنف حيث لم يبين فتحسينه اعط ما على سبيل التسامح حيث اطلق التحسين الذى ظاهره الاتصال بل لا يطلق الا على المتصل الا اذا كان مقيدًا بقيد فيقال مرسل حسن او حسن منقطع وهذا هو الظاهر واعط ما ان يقول الترمذی ان من ادرك زمن النبي عليه السلام فهو صحابی وان لم يره ولم يرو عنه وهو بعيد ولا يقال يمكن ان يكون الحديث متصلًا من غير هذا الطريق فان قوله غریب ياباه ويمكن ان يقال انه اكتفى لقوله لم ير النبي صلى الله عليه وسلم

باب ماجاء فی الشوم

قوله صلى الله عليه وسلم الشوم في ثلثة الخ: بعض لوگ کہتے ہیں شوم ہے اور یہی حدیث ان کی دلیل ہے

اے ترک ہونا بیاضاً لعلہ یزید بیان ان علیا رضی اللہ عنہ کان زوجاً لاسماء بنت عمیس فلذا استاذن عمرو علیاً فی لقائه ایاہا۔ ۱۲ عبدالقادر

اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ان تینوں کو آدمی کے ساتھ میں بہت علاقہ ہے مثلاً عورت ہے وہ ہر وقت پاس رہتی ہے اور اسی طرح دابہ اور مکان کا تعلق بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ انسان نکاح کرتا ہے اور بیوی کے آنے سے تنگی ہو جاتی ہے یا بیماری پیش آ جاتی ہے اور ایسے ہی دابہ ہے، پس طبعاً یہ چیزیں ایسی صورت میں مکروہ اور نامبارک معلوم ہوتی ہیں۔

اور احقر کے نزدیک معلوم تو ہوتا ہے کہ ان تین چیزوں میں حق تعالیٰ نے کچھ اثر رکھا ہے لیکن اس کا اظہار عوام کے سامنے نہ کرنا چاہئے کیونکہ وہ اس کو سن کر اس کو مؤثر حقیقی سے زیادہ متصرف سمجھیں گے اور آدمی کو تو یہ چاہئے کہ یہ سمجھے مؤثر حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہیں اور ان چیزوں میں اثر ان کا رکھا ہوا ہے نہ کہ بالذات پس اس اعتقاد میں کچھ مضائقہ نہیں۔

اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ شوم کوئی چیز نہیں ہے اگر ہوتا تو ان تین چیزوں میں ہوتا۔ کما روی الترمذی ان کان الشوم فی شیء ففی المرأة والدابة والمسکن اور نقاة شوم کی یہ حدیث دلیل ہے اور مضمین جواب دیتے ہیں کہ یہاں لفظ ان تاکید و تحقیق کے لئے ہے نہ کہ تعلق کے لئے۔

فائدہ: احقر کے نزدیک اس حدیث کے صحیح معنی یہ ہیں کہ اگر شوم ہوتا تو ان تین چیزوں میں ہوتا اور ان اشیاء کی تخصیص کی یہ وجہ ہے جو حضرت مولانا نے بیان فرمائی ہے اور اوپر گزری ہے اور ایک حدیث سے اس معنی کی تائید ہوتی ہے اور وہ یہ ہے۔ روى الحاكم فى المستدرک باسناد صحيح عن عائشة رضى الله تعالى عنها مرفوعه كان اهل الجاهلية يقولون انما الطيرة فى المرأة والدابة والدار كذا فى كنز العمال جلد ۵ ص ۱۹۶ اور تقریر تائید کی یہ ہے کہ آپ نے اس قول کو کہ جانور اور دار اور عورت میں بدشگونى ہے اہل جاہلیت کی طرف منسوب فرمایا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ آپ کا مقصود اثبات شوم نہیں ہے بلکہ انکار ہے ان کے اس قول پر اور جب انکار ثابت ہو گیا تو حدیث باب کے ایسے معنی اختیار کرنے چاہئیں جو اس حدیث کے معارض نہ ہوں اور وہ معنی یہی ہیں کہ اگر شوم ہوتا تو ان چیزوں میں ہوتا اور احادیث ذیل سے بھی تائید ہوتی ہے خواہ ان کی سند ثابت ہو یا ضعیف ہو۔

فى كنز العمال عن ابى حسان قال قيل لعائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيرة فى المرأة والفرس والدار فقالت ما قاله انما قال كان اهل الجاهلية يتطيرون من ذلك ا ه رواه ابن جرير فى تهذيب وعن ابى ملكية قال قلت لابن عباس رضى الله تعالى عنه كيف ترى فى جارية لى فى نفسى منها شىء فانى سمعتهم يقولون قال نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ان كان شىء فى الربع والفرس والمرأة قال فان كان يكون سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم اشد النكرة وفى رواية فانكر ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله وان يكون الشوم فى شىء وقال اذا وقع فى نفسك منها شىء ففارقها او بعها رواه ابن جرير الطبرى فى تهذيبه ا ه

فان قلت قدروى البخارى مرفوعاً انما الشوم فى ثلثة فى الفرس والمرأة والدار ا ه

وروی ایضاً ان کان الشوم فی شئ فی الدار والمرأة والفرس ۱۵ فكيف يصح التائيد قلت التائيد صحيح والنفي ثابت لمعنى ارادته عائشة رضى الله تعالى عنها و اراده ابن عباس رضى الله تعالى عنه وهو نفي الشوم فى شئ وحديثا البخارى يؤولان بما مر عن قريب وقدروى ابن حبان فى صحيحه وابن جرير فى تهذيبه وسعيد بن منصور (فى سننه) عن انس رضى الله تعالى عنه مرفوعا لا طيرة (اى ومالها ۱۲ منه) والطيرة على من تطير فان يك فى شئ فى الدار والفرس والمرأة كما فى كنز العمال فسياق هذا الحديث يدل على ان الطيرة لو تنبت لثبت فى هذه الثلاثة ولا يصح ان يقال فى هذا المتن ان حرف ان هناك للتحقيق دون التعليق زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء ان من الشعر حكمة

قوله كثير بن عبد الله عن ابيه عن جده.
قلت الضمير فى جده يرجع الى كثير اى روى كثير عن عبد الله وهو عن ابيه وهو عمرو بن عوف الصحابى رضى الله تعالى عنه زاده الجامع عفى عنه.

ابواب الامثال عن رسول الله ﷺ

باب ماجاء فى مثل الله عز وجل لعباده

قول الترمذى خذوا عن بقيته الخ.
قلت احاديث اسمعيل هذا عن اهل الشام محتجة بها اذا روى عنه الثقة وروى هو عنه كما تقرير فى موضعه فهذا الحكم الذى ذكره الترمذى لعله مخصوص بغير اهل الشام زاده الجامع عفى عنه.

باب ماجاء مثل الصلوة والصيام والصدقة

قوله صلى الله عليه وسلم ان يبطى الخ.
ابطاء کے معنی ہیں تاخیر کے اور تاخیر کی وجہ یہ ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کو اس وقت تک کوئی موقع ایسا نہ ملا ہوگا اور اس کی فکر میں ہوں گے کہ کوئی موقع مناسب ہو تو لوگوں کو یہ احکام پہنچا دوں اور حق تعالیٰ کی طرف سے حکم مطلق تبلیغ کا تھا۔ یعنی ان احکام کے بارے میں یہ حکم نہ تھا کہ فلاں وقت تک ان کا پہنچا دینا ضرور ہے۔ بلکہ ان کو اختیار دیا گیا تھا کہ جب چاہیں پہنچا دیں پس آپ نے اس وجہ سے تعیل نہیں فرمائی اور موقع کے منتظر رہے۔ جیسے کہ اب بھی علماء کو کسی امر کا اظہار مقصود ہوتا ہے تو جمعہ وغیرہ کے منتظر رہتے ہیں کس لئے کہ ایسے موقعوں پر اجتماع عظیم ہوتا ہے اور تبلیغ امور میں سہولت ہوتی ہے ہر شخص سے

جدا گانہ کہنے کی حاجت نہیں ہوتی۔ اور اگر حکم مقید ہوتا کہ فلاں وقت تک اس کی تبلیغ ہو جائے تو حضرت یحییٰ علیہ السلام کو تاخیر کی بالکل گنجائش نہ ملتی اور حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جو اس امر کی اطلاع ہو گئی کہ حق تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کو یہ حکم دیا ہے تو ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے آپ کو اطلاع کر دی تھی اور یہ جو حضرت یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں تم کو خدا تعالیٰ کے ذکر کا حکم کرتا ہوں۔

حالانکہ اس سے پہلے روزہ، نماز، صدقہ کا ذکر فرما چکے تھے۔ اور یہ امور ذکر اللہ تعالیٰ میں داخل ہی ہیں۔ سو یہاں، پر پھر ذکر اللہ کو خاص کرنا اس کی یہ وجہ ہے کہ یہاں ایک خاص ذکر مراد ہے جو نماز روزہ سب سے بڑھ کر ہے اور آیت ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر ولذكر الله اكبر میں اس کا ذکر ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ ذکر اللہ نماز سے بھی بڑھ کر ہے اور ولذكر الله اكبر کا مفضل علیہ صلوٰۃ ہے اور گویا عبارت اصلی یہ ہے ولذكر الله اكبر من الصلوٰۃ اور ایسا ذکر بڑھ کر نماز سے کیوں نہ ہو جس سے ہر وقت حق تعالیٰ کے سامنے گویا حضوری رہے اور نماز میں غفلت ہو کہ قلب وساوس سے پرانہ رہے گو جسم اداۓ ارکان نماز میں مشغول رہے اور ظاہر میں ارکان ادا کرتا ہو اور دل میں گاؤں کا خیال ہو۔

حدیث شریف میں آیا ہے ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك اخرجه الشيخان۔ یعنی ایسی توجہ سے نماز پڑھا کرو جیسے کہ تم گویا حق تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو۔ مطلب یہ ہے کہ جس وقت حق تعالیٰ تمہارے سامنے موجود ہوں اور تم ان کو دیکھتے ہو اس وقت جیسی توجہ سے عبادت کرو ایسی ہی عبادت اب بھی کرو کس لئے کہ گو تم اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھتے ہو مگر وہ تو تم کو دیکھتے ہیں اور دیکھنا ان ہی کا مقصود ہے کیونکہ توجہ محکوم کو حاکم ہی کے دیکھنے سے ہوتی ہے خواہ وہ خود حاکم کو دیکھے یا نہ دیکھے اور اہل اللہ تو ایسی ہی نماز پڑھتے ہیں جیسے کہ وہ حق جل و علا شانہ کو دیکھ رہے ہیں اور یہ رویت وہ رویت نہیں ہے جو آخرت میں ہوگی بلکہ ایک اور قسم کی رویت ہے جس کا اظہار نامناسب ہے اور مقصود یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف خاص توجہ ہو۔

تھانہ بھون میں ایک بزرگ تشریف لائے تھے انہوں نے کسی کے پیچھے جماعت سے نماز نہیں پڑھی لوگوں نے کہا کہ حضرت آپ جماعت سے نماز نہیں پڑھتے انہوں نے لوگوں کے کہنے سننے سے جماعت میں شرکت کی۔ اس روز امام صاحب کے گھر گائے کئی تھی ان کو تین بار خیال ہوا کہ واللہ تعالیٰ علم مکان پر ذبح ہو کر پہنچ گئی یا نہیں پھر کچھ مکان کا خیال ہوا تو جب امام نماز نے گائے کا خیال کیا تو بزرگ صاحب نے صبر کیا لیکن جب ان کو گھر کا خیال ہوا تو ان بزرگ نے نیت توڑ دی اور علیحدہ ہو کر نماز پڑھی لوگوں نے اس کا سبب دریافت کیا تو انہوں نے تفصیلی قصہ بیان کیا اور فرمایا کہ جب انہوں نے گھر کا خیال کیا تھا اس صورت میں اگر میں نیت باندھے رہتا تو ان کے گھر میں داخل ہو جاتا کہ امام و مقتدی کا مکان ایک ہوتا ہے اور جب گھر میں جاتا تو غیر محارم کو دیکھتا اس لئے میں نے نیت توڑ دی اور اس کے بعد یہ قصہ امام نماز سے کہا گیا انہوں نے اس کا اقرار کیا اور کہا کہ واقعی ایسا ہی ہوا تھا ان بزرگ کو یہ تمام قصہ منکشف ہو گیا تھا۔

امام غزالی علیہ الرحمۃ والرضوان کے بھائی تھے حضرت احمد غزالی قدس سرہ اور یہ بہت بڑے صوفی تھے اور امام صاحب اس زمانے میں خشک مولوی تھے حضرت احمد رحمۃ اللہ علیہ ان کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے تھے امام صاحب نے والدہ سے شکایت

کی انہوں نے حضرت احمد صاحب سے کہا سنا ان کے کہنے سے انہوں نے امام صاحب کا اقتدا کیا۔ اس زمانے میں امام صاحب کوئی کتاب لکھ رہے تھے جس میں حیض کا بیان تھا۔ لکھتے لکھتے نماز کا وقت آ گیا اور نماز پڑھائی۔ اثناء صلوٰۃ میں ان کو خیال ہوا کہ اس مسئلے میں یہ جزئی بھول گیا ہوں فوراً احمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے نیت توڑ دی امام صاحب نے پھر والدہ صاحبہ سے شکایت کی انہوں نے دریافت کیا حضرت احمد صاحب نے فرمایا کہ جب یہ نماز پڑھانے کھڑے ہوئے تو ان کو حیض کا خیال آیا بھلا جب حیض ایسی گندی چیز ہے کہ نماز اس میں معاف ہے تو جس دل میں ایسی گندگی موجود ہو وہ دل کب قابل نماز کے ہے والدہ صاحبہ نے کہا کہ بیٹا تم بھی ابھی کامل نہیں ہو۔ غزالی کو تو خیال آیا حیض کا اور تم نے توجہ کی اس کے قلب کی طرف۔ اگر تم کامل ہوتے تو توجہ الی اللہ تعالیٰ رکھتے اور غیر حق کی طرف نظر نہ کرتے ان کی والدہ صاحبہ بڑی کامل تھیں۔

فائدہ: یہ قصے مغلوبان احوال کے ہیں اس لئے نہ یہ حضرات قابل ملامت ہیں جنہوں نے نماز توڑ دی یا جماعت سے گریز کیا اور نہ ان بزرگوں کی اس باب میں تقلید جائز ہے۔

سنت کا طریقہ اور مصالح شرعیہ کا اقتضاء یہ ہے کہ کسی حال میں جماعت سے گریز نہ کیا جائے گو امام فاسق ہو اور ذی وساوس ہونا تو اس سے (مقام فتن سے ۱۲ ط) نہایت کم درجہ ہے اگرچہ اولیٰ اور احب یہی ہے کہ وساوس بالکل نہ آئیں یا تقاضا نہ ہو لیکن اگر ایسا نہ بھی ہو تو ایسے امام کے پیچھے نیت توڑ دینا جائز نہیں۔ حق تعالیٰ نے اتباع سنت خیر الابرار میں ایک خاص نور رکھا ہے جس کی رونق اور برکت تمام مجاہدات اور ریاضیات پر غالب ہے۔

اور حضرت شیخ احمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی والدہ صاحبہ کا جو مقولہ ہے کہ تم ابھی کامل نہیں ہو الخ یہ بھی پایہ تحقیق سے گرا ہوا ہے دو وجہ سے اول وجہ تو یہ ہے کہ کشف غیر اختیاری ہے پس جب ان کو کشف یا امر متحقق ہوا کہ امام صاحب کو حیض کا خیال ہے تو ان کی کیا خطا ہے اور وہ کس طرح اس سے بچ سکتے تھے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حالت استغراق تام میں ایسی یکسوئی ہوتی ہے جس سے اکثر آثار بشریہ سے احساس منعدم ہو جاتا ہے اور قلب صافی پر کسی امر منکر کا اثر پڑنا امر طبعی ہے باوجود توجہ اللہ تعالیٰ کے، اور حالت استغراق گو کسی درجہ میں محمود ہے لیکن مقصود اور مطلوب نہیں بلکہ بسا اوقات غل بالمقاصد الشرعیہ ہوتا ہے۔ نیز استغراق غیر اختیاری ہے پس ایسی توجہ نماز میں جس سے احساس بشری باطل ہو جائے نہ مطلوب اور مقصود اور نہ اختیاری، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ما بال اقوام یصلون معنا لا یحسنون الطهور وانما یلبس علینا القرآن اولئیک رواہ النسائی واسنادہ حسن کما فی المرقاة۔

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ما صلیت وراء امام قط اخف صلوٰۃ ولا اتم صلوٰۃ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وان کان لیسمع بکاء الصبی فیخفف مخافة ان تفتن امه متفق علیہ کذا فی مشکوٰۃ زادہ الجامع عفی عنہ۔

اور ظاہر ہے کہ اس ذات مقدسہ کے برابر کوئی درویش کوئی صوفی اور کوئی عالم نہیں ہو سکتا پس جب یہ امور آپ کی نماز میں غل نہ تھے تو اوروں کی نماز میں کس طرح غل ہو سکتے ہیں اور واقعی کمال بھی یہی ہے کہ باوجود بقاء عوارض بشریہ کے پھر نماز

کے حقوق ادا کرے واللہ تعالیٰ الحمد حمداً کثیراً مبارکاً طیباً کما یحب ربنا ویرضی زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء مثل المؤمن القارئ للقران وغير القارئ

قوله عن ابن عمر الخ. حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شرمانے کی یہ وجہ تھی کہ اس مجلس میں بڑے بڑے صحابی جلیل القدر موجود تھے پس انہوں نے سمجھا کہ اگر میرا خیال صحیح ثابت ہوا تو ان حضرات کو شرمندگی ہوگی سو اس وجہ سے یہ خاموش رہے کہ بزرگوں کو نادم کرنا گو قصد نام کرنے کا نہ ہو غیر مناسب ہے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو فرمایا لان تکون قلنتہا الخ۔ اس کی یہ وجہ ہے کہ جب شیخ یا استاد کسی کو طالب دیکھتا ہے تو اس کو اس شخص کی جانب بہت زیادہ التفات ہو جاتا ہے پس اس لئے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم جواب دے دیتے تو حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے حال پر زیادہ توجہ فرماتے اور مختلف امور سے آگاہی فرماتے اور فہم در یافت کرنے کا یہی موقع ہوتا ہے کہ کسی سے کوئی امر دریافت کیا جائے اور وہ اس کا جواب دیوے اور جو جواب نہ دیوے اور گونا گونا بنیاد پر ہے تو کیا معلوم ہوگا کہ وہ فہیم ہے یا غبی فافہم۔

باب ماجاء مثل ابن آدم واجله وامله

قوله صلى الله عليه وسلم هل تدرون الخ: ایک کنکری تو آپ نے قریب پھینکی تھی اور فرمایا تھا یہ اس کی موت ہے اور دوسری کنکری دور پھینکی اور فرمایا کہ یہ اس کی امید ہے تو حاصل یہ ہوا کہ موت قریب ہے اور امیدیں بہت بعید ہیں۔
فائدہ: قلت قاله، صاحب التقرير تفقہاً ولا یثبتہ الحدیث زادہ الجامع عفی عنہ۔

ابواب فضائل القرآن عن رسول الله ﷺ

باب ماجاء فی فضل فاتحة الكتاب

قوله صلى الله عليه وسلم ان استجيبوا لله وللرسول الخ.
قلت وهو الوجه في عدم بطلان صلوة ذي الیدين ولا حاجة الى تكلف النسخ.
فائدہ: قلت ولكن لابد من الجواب عن كلامه صلى الله عليه وسلم فانه كان كلم هنا ولا يمكن الخلاص في المسئلة عن الجواب المذكور زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی سورة البقرة وآية الكرسي

قوله صلى الله عليه وسلم من قرأ حتم المؤمن الخ.
لوگ کہتے ہیں کہ صاحب یہاں تو فضیلت میں تخصیص ہوئی جاتی ہے جواب یہ ہے کہ جس کو حق تعالیٰ کوئی خاص بزرگی عطا فرمادیں اس میں کسی کو کیا حق مزاحمت ہے اور عوام کو ایسے امور سے روکا جاتا ہے کہ کسی امر کو خاص نہ کریں کس لئے کہ یہ

۱۔ محتاج الی دلیل ۱۲ جامع حضرت اقدس رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر محض احتمال و تہدید کے بعد میں ہے ورنہ اصل علت خود اپنی ذات کی ندامت کا اندیشہ تھا ۱۳ محمد طاہر
۲۔ اقول بل هو ثابت بالحديث ايضا صلى الله عليه وسلم في حديث اخر وهذا (الخط) الذي هو خارج (اي من الخط الرابع) املة الخ انظر
المشكوة ص ۳۳۹ ج ۲۔ ۳ محمد طاہر رحیمی

لوگ کہیں سے کہیں پہنچ جاتے ہیں اور حد سے تجاوز کرنے لگتے ہیں اور خواص چونکہ سمجھدار ہوتے ہیں اس لئے ان کو اس سے ممانعت نہ کرنا چاہئے وہ جس سورت کو رچا ہیں پڑھیں،

حضرت حاجی صاحب قدس سرہ ہمیشہ تہجد میں سورہ یس شریفہ پڑھا کرتے تھے اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے۔ یسین قرآن مجید کا قلب ہے۔ اخرجہ الترمذی وسایق اور تہجد کا وقت بھی جوف اللیل ہوتا ہے ادھر پڑھنے والا خود بھی صاحب قلب ہے تو تین دلوں کا اجتماع ہو گیا اور ظاہر ہے کہ جہاں صرف دودل جمع ہو جاتے ہیں وہاں کسی غیر کی گنجائش نہیں رہتی سو جب تین دل جمع ہو جائیں گے وہاں کیا کسی کی گنجائش باقی رہے گی فافہم۔

حاجی صاحب کی بزرگی اور مقبولیت میں کس کو کلام ہے حضرت کا یہی عمل تھا اور حدیث میں (یعنی سورہ یاسین شریفہ کی فضیلت میں جو حدیث گزری نیز حدیث ترمذی جس کی یہ تقریر ہے ۱۲ جامع) خود فضیلت مصرح ہے ہاں ایسی طرح فضیلت نہ بیان کرے جس سے دوسری سورتوں کی تحقیر ہو کہ یہ نہایت لغو اور سخت گناہ بلکہ بعض حالات میں کفر کا اندیشہ ہے اور یہی حکم ہے کسی آیت کو مبلغ کہنے کا۔ یعنی اگر کسی کو کسی آیت کا مبلغ ہونا ثابت ہو جائے تو اس کا یہ کہنا جائز ہے کہ یہ آیت سب آیتوں سے زیادہ مبلغ ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اور آیات مبلغ نہیں ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ بعض اعلیٰ اور اعلیٰ اور بعض عالی اور مبلغ ہیں اور حدیث میں جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں باہم ایک دوسرے کو فضیلت دینے کی نہی آئی ہے مگر اخرجہ البخاری ص ۴۸۵ اس کے بھی یہی معنی ہیں کہ ایسی فضیلت نہ دے جس سے دوسروں کی تحقیر ہو۔ ورنہ جن رسول کی فضیلت دوسروں پر ثابت ہے ان کو افضل کہنا کچھ مضائقہ نہیں۔

باب ماجاء فی آل عمران

قوله صلى الله عليه وسلم ياتى القرآن الخ: ان دونوں کے درمیان میں جو روشنی ہوگی وہ بسم اللہ کی برکت سے ہوگی (قلت يحتاج الی دلیل ۱۲ مؤلف) بعض لوگ تو ان سورتوں کو سایہ کی صورت میں دیکھیں گے اور بعض ابر کی شکل میں اور بعض پرندوں کی صف کے سایہ کی مثل اور یہ تفاوت بوجہ تفاوت اعمال کے ہوگا۔

فائدہ: پہلی مثال اعلیٰ ہے اور دوسری ادنیٰ اور تیسری متوسط کیونکہ پہلی میں دونوں کے درمیان ایک خاص روشنی بھی مذکور ہے اور دوسری میں ابرسیاہ کا ذکر ہے اور تیسری میں ظلمۃ من طیر صواف ذکر کیا گیا ہے جس میں روشنی ہوتی ہے لیکن کم فافہم زادہ الجامع غنی عنہ۔ قوله ان الله يعي قرأة القرآن الخ: بعض علماء نے کہا ہے کہ قرآن کے آنے سے مراد اس کے ثواب کا آنا مراد ہے کیونکہ پورا کلام اللہ یا یہ دونوں سورتیں کس طرح آسکتی ہیں میں کہتا ہوں اسی طرح ثواب بھی نہیں آسکتا ہے کیونکہ جس شخص نے جو کچھ قرآن مجید پڑھا ہے اس میں سے ہر حرف کے عوض ادنیٰ درجہ دس نیکیاں ملیں گی..... اور نیز حدیث میں ہے وقد اخرجنا الترمذی فی الزکوٰۃ کہ حق تعالیٰ اس ثواب کو یہاں تک بڑھاتے ہیں کہ وہ احد پہاڑ کے برابر ہوتا ہے پس جیسے کہ ان سورتوں کا آنا مجید ہے اس طرح اس عظیم الشان ثواب کا آنا بھی بعید ہے اور میرے نزدیک معنی حدیث کے یہ ہیں کہ صورت مثالیہ ان سورتوں کی وہاں پر ظاہر ہوگی۔

فائدہ: احقر کے نزدیک احوط یہ ہے کہ اس امر کو بھی مثل دیگر، متشابہات میں داخل کیا جائے اور اس کی حقیقت حق تعالیٰ

کے سپرد کی جائے ہاں جو مقصود شفاعت کا ہے وہ اپنے ظاہری معنی پر محمول ہے اور خود ان سورتوں کو، صورتِ موجودہ میں ناطق کر دینا حق تعالیٰ کے نزدیک کچھ بھی دشوار نہیں لہذا تاویلات کی حاجت نہیں ہے زادہ الجا مع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی یس

قوله و هارون ابو محمد شيخ مجهول: فان قلت كيف حسن الحديث مع ثبوت المجهول في السند ولم يتعدد الطرق كما يدل عليه قوله غريب قلت قوله حسن غلط من الكاتب وانما قوله غريب فقط ففي تهذيب التهذيب في ترجمة هذا الراوى بعد نقل حديثه هذا قال الترمذی هذا حديث غريب و هارون ابو محمد مجهول ۱۵ زادہ الجامع عفی عنہ.

باب ماجاء فی سورة الملك

قوله عن ابن عباس النخ: صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں اکثر صاحب کشف تھے اور ان صحابی پر اللہ حق سبحانہ تعالیٰ نے برزخ منکشف فرمایا تھا اور وہ میت عالم برزخ میں سورہ ملک پڑھ رہے تھے اور ممکن ہے کہ اس سورہ کے علاوہ اور قرآن مجید بھی پڑھتے ہوں۔

فائدہ: قلت يحتاج القول بكون اكثر الصحابة ذوى كشف الى دليل قوى زادہ الجامع عفی عنہ.

باب ماجاء فی اذا زلزلت

قوله عن انس بن مالك النخ: قلت المراد بقوله ما اتزوج هو المهر، وتعليم القرآن يصلح مهراً كما مر عن بعض الحنفية ايضاً فرغبه صلى الله عليه وسلم في التزوج يعوض تعليم القرآن زادہ الجامع عفی عنہ.

باب ماجاء فی تعليم القرآن

قوله وعلم القرآن في زمان عثمان النخ: يعنى ابو عبد الرحمن كان معلماً القرآن في زمن سيدنا عثمان رضى الله تعالى عنه بقى عليه الى ان بلغ الحجاج الملك اوبقى عليه حتى وجد زمن الحجاج زادہ الجامع عفی عنہ.

باب ماجاء فی من قرأ حرفاً من القرآن ماله من الاجر

قوله صلى الله عليه وسلم لا اقول آلم حرق النخ.

بعض لوگ کہتے ہیں کہ آلم پڑھنے سے نوے نیکیاں ملتی ہیں کیونکہ الف میں تین حرف ہیں اور لام میں تین حرف ہیں اور

۱۵ ليس المراد اكثر جميع الصحابة بل الذين سمعوا فقط سورة الملك من قرأ المؤمن والدليل عليه ظاهر لانهم سمعوا الصوت الواقع في البرزخ ولا ينكشف ذالك الا للذى كشف. ۱۲ عبد القادر عفی عنہ

میم میں تین حرف ہیں لیکن میرے نزدیک آلم پڑھنے سے تیس نیکیاں ملیں گی اور وجہ یہ ہے کہ مسمی الف کا ایک ہے اور یہی ظاہر حدیث کا مقتضی ہے گو الف کے مفہوم میں تین حرف ہیں لیکن مسمی اور مقصود ایک ہے اس لئے نوے کا قول صحیح نہیں ہے۔

باب ماجاء كيف كانت قراءة النبي ﷺ

قوله قد يعرض نفسه بالموقف (فی حدیث جابر
یعنی فی موقف الناس كالسوق وغيرها زاده الجامع عفی عنه

ابواب القراءة عن رسول الله ﷺ

قوله عن ام سلمة الخ ملك بفتح الميم وكسر اللام ومالك
دونوں قراءتیں متواتر ہیں۔ قوله صلى الله عليه وآله وسلم فی اخر الباب بتسما لاحدهم اولاحدکم
ان يقول نسيت اية كيت وكيت الخ۔

اس حدیث میں لغزش شرعی اور عصیان دینی کے متعلق ایک ادب سکھایا گیا ہے کہ اپنے گناہوں کا اظہار نہ کیا جائے
کہ اس میں صورتہ جرأة علی اللہ تعالیٰ نیز اپنے کو عرضہ ذلت کرنا ہے اور یہ حق تعالیٰ کو پسند نہیں سچان اللہ تعالیٰ۔
حق تعالیٰ کو یہ بھی گوارا نہیں کہ ہمارا عاصی بھی رسوا ہو فاعلا عن الطبع۔ اور نسیت کہنے میں یہ شبہ نہ کیا جائے کہ اس میں
اپنے فعل کو حق تعالیٰ کی طرف خلاف واقع منسوب کیا جاتا ہے کیونکہ یہ نسبت تکوینی ہے اور ہر فعل تکوینا منسوب اللہ تعالیٰ اور
صادر من اللہ تعالیٰ ہے اور بندے سے جو صدور لغزش ہو اوہ فعل اختیاری ہے فلا محذور زاده الجامع عفی عنه

باب ماجاء ان القرآن أنزل على سبعة أحرف

قوله عن ابی بن کعب الخ: اس حدیث کے معنی میں بڑا اختلاف ہے مگر اقرب اور احسن معنی یہ ہیں کہ حرف سے
مراد لغت لیا جائے ابتداء جب قرآن مجید نازل ہوا تو ایک لغت میں سب کو پڑھنا دشوار ہوا جیسا کہ خود حدیث میں مذکور ہے اور
ایسا تفاوت لغات میں ہوتا ہے مثلاً ہندوستان میں مختلف زبانیں ہیں حالانکہ اصل زبان اردو جس کے یہ اقسام ہیں ایک ہی ہے۔
دیکھو لکھنؤ، دہلی، دکن، شہر دیہات کی زبانیں باہم متفاوت ہیں گو قدرے تفاوت ہے لیکن ہے تو سہمی اور تفاوت اس
درجہ کا ہے کہ مثلاً سکان دہلی، باشندگان لکھنؤ کی بول چال استیعاباً بے تکلف نہیں سمجھ سکتے ہیں۔ پس عرب کے سات لغت میں
قرآن مجید پڑھنے کی اجازت دے دی گئی تھی اور عجم کے لوگوں کے لئے یہ تمام لغات برابر تھیں۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ
عنه کے زمانے میں صرف ایک ہی لغت یعنی قریش کے لغت میں باقی رکھا گیا۔ اب قرأة میں جس قدر اختلاف ہے وہ سب
ایک ہی لغت کے اندر ہے اور باقی لغات میں اب تلاوت وغیرہ کی اجازت نہیں اور وجہ اس عدم اجازت کی یہ ہوئی کہ اگر وہ
تمام لغات باقی رکھے جاتے تو اختلاف عظیم برپا ہوتا اور ابتداء سب لوگوں کو تعلق بھی لغات عرب سے کم تھا اور بعد میں رل مل
جانے سے زیادہ ہو گیا پس حاجت وسعت بھی نہ رہی اس لئے صرف ایک ہی لغت مجاز رہا فانہم

باب: قوله وروی عن عثمان الخ.

اس باب میں اہل تحقیق کا یہ قول ہے کہ اگر تنہا پڑھے تو اس کو اختیار ہے کہ جس قدر جی چاہے پڑھے بشرطیکہ ترتیل اور توجہ سے پڑھے اور جو جماعت کے ساتھ ہو تو مقتدیوں کا لحاظ رکھے یعنی اس قدر پڑھے کہ ان کو ناگوار اور بار نہ ہو۔

فائدہ: یہاں سے یہ وسوسہ نہ کیا جائے کہ ان اکابر نے حدیث لم یفقہ من قرأ القرآن فی اقل من ثلاث کے خلاف کیوں کیا اس لئے کہ یہ حدیث معلل بعلت ہے کہ جو شخص توجہ اور فہم معانی۔ ساتھ اس مدت میں ختم نہ کر سکے اس پر انکار کیا جائے گا اور اکثر کے اعتبار سے یہی حکم ہے اور اقل ایسے لوگ ہوں گے جو اس مدت قلیلہ میں بھی یہ قرآن مجید کا حق ادا کر سکیں پس ان کے لئے اس مدت سے کم میں ختم کرنا مذموم نہیں فافہم۔

اور یہ سب اس صورت میں جبکہ یہ تعلیقات ترمذی کے بسند صحیحہ ثابت ہوں ورنہ اصل ایراد ہی نہ وارد ہوگا زادہ الجامع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی الذی یفسر القرآن برأیه

قوله عن ابن عباس الخ: مطلب یہ ہے کہ قواعد عربیہ سے واقف نہ ہو یا واقف ہو لیکن وہ تفسیر قواعد عربیہ پر منطوق نہ ہوتی ہو۔ سو اس صورت میں تفسیر بالرأی ہوگی اور ایسی تفسیر کرنا حرام اور باعث دخول نار ہے۔

اور یہ غرض نہیں ہے کہ ہر تفسیر مروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہو اس لئے کہ اگر یہ مراد ہو تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیلئے جو دعا فرمائی تھی اللهم فقهہ فی الدین وعلمہ التاویل (قلت رواہ الطبرانی کذا قال العلامة المحدث السید مرتضیٰ فی شرح الاحیاء) اس کے کیا معنی ہوں گے پس معنی یہ ہیں کہ خلاف قواعد عربیہ و اصول شرعیہ کے کوئی تفسیر نہ کی جائے۔

ومن سورة البقرة بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عن البراء قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة الخ.

قلت هذا الحديث يدل على ان من تجولوا في اثناء الصلوة كانوا في صلوة العصر والذي بعده على انهم كانوا في صلوة الفجر وقد اخرج البخاري الحديثين بمعناهما عن البراء وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ولكن لا بد لنا من نقل الثاني عن البخاري ففيه عن عبد الله بن عمر قال بينا الناس بقاء في صلوة الصبح الخ قال الحافظ ابن حجر في فتح الباری تحت هذا الحديث

قوله في صلوة الصبح وهذا فيه مغايرة لحديث البراء رضي الله تعالى عنه المتقدم فان فايہ انهم كانوا في صلوة العصر والجواب ان لا منافاة بين الخبرين لان الخبر وصل وقت العصر الى من هود اخل المدينة وهم بنو حارثه وذلك في حديث البراء رضي الله تعالى عنه والاتی اليهم بذلك عباد بن بشر او ابن نهيك رضي الله تعالى عنه كما تقدم

ووصل الخبر وقت الصبح الى من هو خارج المدينة وهو بنو عمرو بن عوف اهل قباء وذلك في حديث ابن عمرو رضى الله تعالى عنه ولم يسم الا تى بذلك اليهم وان كان ابن طاهر وغيره نقلوا انه عباد بن بشر رضى الله تعالى عنه ففيه نظر لان ذلك انما ورد في بنى حارثة في صلوة العصر فان كان مانقلوا محفوظا فيحتمل ان يكون عباد تى بنى حارثة اولاً في وقت العصر ثم توجه الى اهل قباء فاعلمهم بذلك في وقت الصبح ومما يدل على تعددهما ان مسلماً روى من حديث انس رضى الله تعالى عنه ان رجلاً من بنى سلمة مروهم ركوع في صلوة الفجر فهذا موافق لرواية ابن عمر رضى الله تعالى عنه في تعيين الصلوة وبنو سلمة غير بنى حارثة اه زاده الجامع عفى عنه.

قوله عن زيد بن ارقم رضى الله تعالى عنه

قال كنا نتكلم على عهد رسول الله الخ: قلت في ابانة البيان لهذا العبد الحقير علم ان القنوت له معان عديدة لكن المراد في القرآن كله هو الطاعة لا غير كما روى الامام احمد رحمة الله عليه وغيره مرفوعاً كل قنوت في القرآن فهو طاعة واسناده جيد وصححه ابن حبان قاله الامام السيوطى في الاتقان وجعل صاحب الصراح هذا المعنى اصلاً من معانيه فينبغى الترجمة به لا غير وقوله فامرنا وان دل بظاهره على انه اريد السكوت بالقنوت لكن هذه اللفظة ليست كلفظة انه منسوخ لاحتمال فهم الراوى خلاف مقصود الشارع كما نبه عليه العلامة ابن دقيق العيد ونقله عنه في فتح البارى فالتطبيق بين الحديثين انه صلى الله عليه وآله وسلم ادخل السكوت في افراد الطاعة فامر به فنقله الراوى ذلك عنه صلى الله عليه وسلم كذلك فلا منافاة بين الحديثين ولكن لا يلزم منه ان يترجم القنوت في الآية بالسكوت لان الحمل على المعنى الاصلى اولى حتى الامكان ويمكن ان يرجع المرفوع على الموقوف فيترك به اه زاده الجامع عفى عنه.

ومن سورة آل عمران

قوله صلى الله عليه وآله وسلم ما حكم الله احداً قط يعنى من غير الانبياء بعد الموت.

قوله (قبيل سورة النساء ۱۲ جامع) ان مروان بن الحكم الخ.

ان كوشه اس وجه سے ہوا تھا کہ طبعاً ہر شخص کو فرحت ہوتی ہے اس نعمت پر جو اس کو ملی ہے وہ عمل میں لایا ہے اور اپنی مدح چاہتا ہے جس کو ابھی عمل میں نہیں لایا تو اس بناء پر سب کا معذب ہونا لازم آتا ہے پس حضرت ابن عباس رضى الله تعالى عنه نے

۱۔ ای حدیث کل قنوت فی القرآن طاعة و حدیث كنا نتكلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فی الصلوة فنزلت وقوموا لله قانتين (المراد من القنوت السكوت) عبد القادر عفى عنه.

اس شبہ کو اس طرح رفع فرمایا کہ یہ آیت اہل کتاب کے حق میں نازل ہوئی ہے لیکن اصول کا مسئلہ ہے کہ اعتبار عموم الفاظ کا ہوتا ہے نہ خصوص اسباب کا تو اس کا جواب یہ ہے کہ عموم الفاظ کا یہاں بھی اعتبار ہے لیکن آدمی جو اپنی مدح پسند کرتا ہے اس کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک تو یہ کہ اس میں وصف مدح نہیں ہے لیکن لوگ خود بخود اس کی تعریف کرتے ہیں حق تعالیٰ نے لوگوں کے دل میں اس کی مدح القاء کر دی ہے پس ظاہر ہے کہ اس مدح سے وہ خوش ہوتا ہے اور اس صورت میں کچھ گناہ نہیں ہے۔

اور دوسری قسم یہ ہے کہ سعی کرے اور طالب ہو کہ لوگ میری اس امر میں مدح کریں جو مجھ میں نہیں ہے تو اس صورت میں گناہ ہوگا کہ اس صورت میں کذب کا مرتکب ہے اور اسی طرح فرح کی بھی دو قسمیں ہیں افتخار و اتحاد بالعمۃ پہلی ناجائز دوسری محبوب ہے۔ اب رہی یہ بات کہ جس شخص میں کوئی وصف مدح ہو اور اس پر وہ لوگوں سے مدح کا خواہاں ہو تو اس صورت میں گنہگار ہوگا یا نہیں تو جواب یہ ہے کہ اس صورت میں بھی گنہگار ہوگا

من سورة النساء

بسم الله الرحمن الرحيم

قولہ حتیٰ نزلت یو صیکم الخ: اس آیت کے شان نزول سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی زندگی میں جو مال اپنے ورثہ میں تقسیم کرے تو اسی حساب سے تقسیم کرے جس حساب سے ان لوگوں کو بعد مقسم کی وفات کے ملے گا والیہ ذہب الامام محمد رحمۃ اللہ علیہ زادہ الجامع غفر عنہ۔

حدثنا عبد بن حمید قولہ لما کان یوم او طاس الخ: کفار جب قید کر لئے جائیں اور اسی طرح ان کی عورتیں بھی اور یہ لوگ لونڈی غلام بنا لئے جائیں تو ان عورتوں سے باوجود ان کے ازواج کے دارالاسلام میں موجود ہوتے ہوئے وطی جائز نہیں ہے اور یہی حکم ہے دارالحرب کا بھی۔

پس حاصل یہ ہے کہ جب تک بتائیں داریں نہ ہو اس وقت تک یہی حکم ہے اور لفظ ”لہن ازواج فی المشرکین“ سے اس مذہب کی تائید ہوتی ہے اور کفار حرہ عورتوں کا یہ حکم نہیں ہے یعنی خواہ توافق داریں ہو یا بتائیں ان سے وطی جائز نہیں ہے۔

قولہ قال عبد اللہ امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ یہاں پر ان کو پڑھنے سے روک دینا اس غرض سے تھا کہ آپ کی توجہ بوجہ طریان خوف منتشر ہوگئی تھی اور بغیر کامل توجہ کے کلام اللہ شریف کا سننا یا پڑھنا بے ادبی ہے زادہ الجامع غفر عنہ۔

حدثنا محمد بن بشار قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انها طیبۃ الخ اس ضمیر کا مرجع مدینہ ہے اور طیبہ سے مراد یہی ہے اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ مدینہ ایک پاکیزہ جگہ ہے اور کسوٹی ہے جس کے ذریعہ سے ایماندار اور بے ایمان اور نیک و بد تقید کرایا جاتا ہے..... چنانچہ جنگ بدر میں منافق اور مسلمان ممتاز ہو گئے جیسا کہ اس آیت سے جو یہاں مذکور ہے معلوم ہوتا ہے۔

اور ترجمہ اس عبارت حدیث کا یہ ہے کہ تحقیق مدینہ طیبہ ہے اور بے شک وہ دور کر دیتا ہے میل پکیل کو جس طرح کہ آگ لوہے کا میل دور کر دیتی ہے۔

قوله حدثنا الحسن بن احمد بن ابی شعيب الخ: جب تک انسان اپنی تدبیروں میں مشغول رہتا ہے تو چونکہ کسی قدر اپنے اوپر اعتماد ہوتا ہے اس لئے اکثر کافی مدد اس کی حق تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہوتی اور جب مضطر ہو کر تدبیر چھوڑ دیتا ہے تو حق تعالیٰ کی اس کی طرف خاص توجہ ہوتی ہے جیسا کہ یہاں پر مجبور ہو کر ان صحابی نے حق تعالیٰ کے سپرد معاملہ کر دیا تو آیت نازل ہوئی۔ اس سے یہ مقصود نہیں ہے کہ تدابیر بالکل ترک کر دی جاویں بلکہ مطلوب یہ ہے کہ برائے نام تدابیر کرے اور اس پر بالکل اعتماد نہ کرے بلکہ اعتماد حضرت حق تعالیٰ پر رکھے اس صورت میں کافی اعانت کی امید ہے۔

اور ویغفر مادن ذلک الخ میں دون کے معنی کم کے لئے جائیں تو یہ نہایت مناسب ہیں کہ اس صورت میں مقصود قرآن مجید کا بطرز احسن حاصل ہو جائے گا اور کوئی اشکال وارد نہ ہوگا معنی یہ ہوں گے کہ حق تعالیٰ شرک کو نہیں بخشتا ہے اور شرک سے کم جو گناہ ہیں ان کو بخش دیتا ہے یعنی کبار اور کفر چونکہ بعض صورتوں میں شرک سے بڑھ کر ہے کہ شرک میں تو مشرک خدا تعالیٰ کا ساجھی بناتا ہے اور کفر میں کافر بالکل انکار کرتا ہے اس لئے وہ کفر اس حکم میں بطریق اولیٰ داخل ہو جائے گا۔ اور اگر دون کے معنی سوا کے لئے جاویں تو یہ اشکال ہوگا کہ شرک کے علاوہ جو کچھ گناہ ہیں سب معاف ہو جاویں اگرچہ کفر ہی کیوں نہ ہو حالانکہ یہ باطل ہے ہاں البتہ وہ کفر باقی رہا جو شرک سے کم ہے مثلاً انکار رسالت کی یہ کفر ہے لیکن شرک سے کم ہے کہ توحید میں تو اس عقیدے سے غلط نہیں آتا گو وہ توحید بوجہ عدم اقتران اقرار رسالت غیر معتد بہ عندا الشرع ہے تو جواب یہ ہے کہ

ومن سورة المائدة

قوله عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحرس الخ۔ یہاں پر دو سوال ہیں پہلا تو یہ ہے کہ بر تقدیر تحسین یا تصحیح حدیث اگر یہ حرس، اسباب یقینیہ میں سے تھا تب تو اس کا ترک کسی صورت میں جائز نہیں اور تخصیص کی کوئی دلیل نہیں اور اگر یہ اسباب ظنیہ میں سے ہے اور واقعی ایسا ہی ہے بھی تو آپ نے قبل نزول آیت اس کو باقتضائے توکل کیوں ترک اختیار نہ فرمایا اور گو ترک اسباب ظنیہ ضروری نہیں لیکن بہتر تو ہے اور آپ کی امت کے ادنیٰ مشائخ کو یہ رتبہ حاصل ہو جاتا ہے اور آپ کی تو بڑی شان ہے۔

اور دوسرا سوال یہ ہے کہ جنگ اُحد میں آپ کے زخم لگا جیسا کہ اسی کتاب التفسیر میں گزر چکا ہے پھر اس عصمت و تحفظ کا تحقق علی العموم کہاں ہوا جیسا کہ ظاہر حدیث کا مقتضاء ہے۔ سو پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ آپ میں قوت توکل کی بلاشبہ متحقق تھی لیکن دو وجوہوں سے اس کے مقتضی پر ابتداء عمل کرنا قرین مصلحت نہ تھا اول یہ ہے کہ لوگوں کو اس امر پر تنبیہ ہو جائے کہ باوجود اس کے کہ نیک کام پر قدرت بھی حاصل ہو لیکن کسی مصلحت سے اذن شرعی اس کے کرنے کا نہ ہو تو مکلف کو اس عدم اذن کی وجہ سے اس فعل کو نہ کرنا چاہئے اور رضائے حق کو مطلوب اور حق تعالیٰ کے تجویز کردہ مصالح پر نظر کر کے اور اپنی ہمت اور قوت پر خاک ڈال کر عبدیت کا اظہار کرنا چاہئے اور یہ نہایت سخت ریاضت لیکن غایت درجہ مفید ہے۔ اور اس میں علاوہ لوگوں کے متنبہ کرنے

۱۔ یعنی آیت انا انزلنا الیک الكتاب بالحق الایۃ عبدالقادر عفی عنہ ۲۔ روح المعانی میں نقل کیا ہے کہ یہاں شرک معنی کفر ہے اور شرک ہر قسم کے کفر کو شامل ہے خواہ وہ بظاہر شرک سے کم ہو جیسا کہ یہود کا کفر ہے انکار رسالت کی وجہ سے۔ پس اس سے اشکال زائل ہو جاتا ہے۔ (عبدالقادر عفی عنہ)

کے خود حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی ریاضت اور ترقی درجات مطلوب تھی جیسا کہ ابتداءً مصائب میں بھی یہ حکمت ملحوظ تھی۔ اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے بر تقدیر نزول آیت قبل از غزوہ احد کہ حفاظت کا مقصود یہ تھا کہ آپ کو کفار ایذا کا مل نہ پہنچا سکیں گے جس سے کہ آپ ہلاک ہو جائیں یا قریب بہلاکت ہو جائیں اور جس ایذا کا ہر وقت خلجان رہتا تھا اس طریق پر اچانک آپ کو ایذا نہ پہنچے گی اور غزوہ احد میں جو شجہ واقع ہو وہ اعلانیہ تھا اور قریب بہلاکت نہ تھا اچانک ایسا واقعہ پیش آنے میں زیادہ رنج اور کلفت ہوتی ہے اور اتفاقی کوئی کلفت پیش آ جانا یہ عصمت و تحفظ خداوندی کے منافی نہیں ہے کہ اس میں ہلاکت کا ”فرد کامل منفی“ نہیں ہے زادہ الجامع عفی عنہ۔

قوله عن ابن عباس الى قوله فقام رجلان الخ: في الحاشية قال في المدارك وقد احتج به من يرى رد اليمين على المدعى فالجواب ان الورثة قد ادعوا على النصرانيين انهما قد اختانا فحلما فلما ظهر كذبهما ادعيا الشراء فيما كتما فانكرت الورثة ولم يكن لهما بينة فكانت اليمين على الورثة لانكارهم الشراء ٥

ومن سورة الانعام

قوله عن سعد بن ابى وقاص الخ: قلت قوله صلى الله عليه وسلم اما انها كائنة الخ المراد به العذاب الواقع بعد وفاته صلى الله عليه وآله وسلم لئلا يخالف قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم زادہ الجامع عفی عنہ۔

قوله عن عبد الله قال من سره ان ينظر الى الصحيفة الخ: فان قلت ما معنى الخاتم هنا فانه ان اريد به تصديق النبي صلى الله عليه وآله وسلم بانه كلام الله تعالى فلا يختص ذلك بهذه الآية بل هو اعم لجميع القرآن قلت لعل امرا يقتضى التاكيد فخص الحكم بكون الآية مختومة للنبي صلى الله عليه وسلم فافهم زادہ الجامع عفی عنہ۔

قوله عن ابى هريرة الخ: قلت معنى الهم في قوله صلى الله عليه وسلم واذا هم بسيئته الخ هو القصد الغير المصمم فانه قد ثبت في موضعه ان اعمال القلوب يؤخذ عليها لانها داخلية تحت الاختيار والعزم منها واما القصد الغير المصمم فليس بشئ وكانه ملحق بالوساوس في الحكم زادہ الجامع عفی عنہ۔

ومن سورة التوبة

قوله صلى الله عليه وسلم في حديث طويل غير ربا العباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله: ان الفاظ کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ آپ نے پہلے اپنے گھر کا انتظام کیا تاکہ اور لوگ اچھی طرح عملدرآمد کریں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقارب کے ساتھ بھی صاف صاف معاملہ کیا جاتا ہے اور کسی طرح کی رعایت نہیں کی

جاتی تو ہم کس طرح اتثال میں کوتاہی کر سکتے ہیں اور دوسرے یہ معنی ہیں کہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جس قدر اس المال اور اصلی روپیہ ہو گا وہ ادا ہو چکا ہو گا صرف اس کا سود باقی ہو گا اس لئے آپ نے یہ ارشاد فرمایا یعنی تم چونکہ اپنا اصلی روپیہ لے چکے ہو اس لئے اب کچھ نہ لو کہ اب تو صرف سود ہی باقی رہ گیا ہے فافہم۔

فائدہ: فی الجوهر النقی مانصہ: بیع الدرہم بالدرہمین فی ارض الحرب ذکر (ای البیہقی) فیہ قولہ علیہ السلام واول ربا اضعه ربا العباس۔

قلت مذهب البیہقی واصحابہ ان البیع المذكور لایجوز وان الربا ثابت بین المسلم والحربی وهذا الحدیث يدل علی خلاف ذالک وانه لاربا بینہما وذلک انه علیہ السلام قال ذالک فی خطبته يوم عرفة فی حجة الوداع فی السنة التاسعة وكان اسلام العباس قبل ذالک قال صاحب التمهید اسلم قبل فتح خیبر وكان یکتُم اسلامہ وذلک فی حدیث الحجاج بن علاط انه كان مسلما فسرہ ما یفتح اللہ علی المسلمین ثم اظهر اسلامہ يوم فتح مكة وشهد حنینا والطائف وتبوک ویقال ان اسلامہ قبل ابدرو كان یحب ان یقدم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکتب الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان مقامک بمكة خیر فلذلک قال علیہ السلام يوم بدر من لقی منکم العباس فلا یقتله فانه انما اخرج مکرہا وفي الصحیح انه علیہ السلام اتی بخیر بقلادة الحدیث وفي اخره قال علیہ السلام الذهب بالذهب وزنا بوزن فثبت ان الربا كان محرما وان العباس بمكة یعامل بالربا الی الفتح قال الطحاوی فدل وضع النبی علیہ السلام رباہ علی ان الربا بین المسلمین والمشرکین فی دار الحرب جائز علی ما یقولہ ابو حنیفة والثوری والنخعی قبلہما لان قولہ علیہ السلام وربا الجاہلیة موضوع دلیل علی انه كان قائما الی ان ذہبت الجاہلیة بفتح مكة ووضع ربا العباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ دلیل علی انه كان قائما الی ذالک الوقت لانه لایضع الا ما كان قائما قال الفقیہ ابو الولید بن رشد وهذا استدلال صحیح لانه لو لم یکن الربا بین المسلمین والمشرکین حلالا فی دار الحرب لكان ربا العباس موضوعا يوم اسلم وما عط قبض منه بعد ذالک مردودا لقولہ تعالیٰ وان تبتم فلکم رؤس اموالکم الآیة ۵۱ ص ۳۰۳ و ۳۰۴ ج ۲۔

قلت اما قولہ علیہ السلام والصلوة غیر ربا العباس بن عبد المطلب فانه موضوع کله ۱۵ وفي المرقاة تحت قولہ علیہ الصلوۃ والسلام فانه موضوع کله ما لفظہ تاکید بعد تاکید والمراد الزائد علی رأس المال ۱۵

ورواية مسلم هذا اظهر معنى فرواية الترمذی بلفظ غير الدال على الاستثناء فيها
استثناء منقطع فافهم زاده الجامع عفی عنه.

قوله عن عبدالرحمن بن كعب بن مالك عن ابيه قال لم اتخلف الخ.

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عتاب نہیں فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے بقصد جنگ خروج نہیں فرمایا تھا بلکہ ملک شام سے کفار کا قافلہ آیا تھا اس کی اغارت کے لئے آپ وہاں تشریف لے گئے تھے پھر اس واقعہ کی خبر مکہ معظمہ پہنچ گئی وہاں کے لوگوں نے چند سپاہی اس قافلہ کی نگرانی کے لئے بھیج دیئے جب وہ آئے تو ان سے اور صحابہ سے لڑائی ہو گئی اور اسی قصہ کو قرآن مجید میں ذکر فرمایا ہے پس اس وجہ سے کہ عزم جنگ نہ تھا۔ غیر حاضر رہنے والوں پر عتاب نہیں فرمایا گیا۔ اور یہ صحابی فرماتے ہیں کہ بیعت لیلۃ العقبہ میں شریک ہونا مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں اس بیعت میں حاضر نہ ہوتا اور بدر میں حاضر ہوتا۔

سوجہ اس کی یہ ہے کہ اس وقت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت نہیں فرمائی تھی اور قریش آپ کو بہت تکلیفیں دیا کرتے تھے اور دین کی اشاعت میں خلل ہوتے تھے ایسے وقت میں حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ چند لوگ مدینہ منورہ سے آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اسلام لائے اور بیعت کی اور پھر مدینہ منورہ واپس چلے گئے اور وہاں جا کر خوب اسلام کی اشاعت کی۔ حتیٰ کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لے گئے ہیں تو بہت لوگ ایمان لا چکے تھے۔

قوله فانطلقت الخ: یہاں پر ایک قصہ معطوف علیہ ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک غزوہ میں یعنی غزوہ تبوک میں نہیں تشریف لے گئے تھے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لے گئے تھے لیکن حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قصد کرتے تھے کہ آج جاؤں کل جاؤں پرسوں جاؤں یہاں تک کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہاں پہنچ گئے اور یہ قصد ہی میں رہے اور وہاں جا کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یاد فرمایا لوگوں نے کہا اب تو وہ مالدار ہو گئے ہیں یہاں آ کر کیا کریں گے ایک شخص نے ان کی طرف داری کی اور کہا کہ وہ تو بڑے بزرگ آدمی ہیں غیر حاضری کی کوئی خاص وجہ ہو گئی ہوگی اور حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ پر سستی سوار تھی اور اسی قصد میں رہا کہ آج جاؤں کل جاؤں اگر میں درمیان غزوہ میں بھی چلا جاتا تب بھی مقام پر پہنچ جاتا۔ جیسے دو شخص اس غزوہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پہنچے اور ان دونوں صاحبوں کا قصہ یہ ہے کہ یہ باغ میں رہتے تھے اور ان کی عورتوں نے پانی کا چھڑکاؤ کیا تھا اور سرد ہوا آئیں بنوں میں کو چھتر کر آ رہی تھیں کہ یکا یک ان کو خیال آیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سفر میں ہیں آپ پر کس درجہ کی مصیبت ہوگی یہ خیال کر کے ان لوگوں نے سواری منگائی اور اس پر سوار ہو کر چلے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جا کر مل گئے حضرات صحابہؓ کو جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے عشق تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذرا سی تکلیف ان پر نہایت شاق ہوتی تھی۔

غرض کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ قصہ یہاں تک پہنچا کہ مجھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی کی خبر ہوئی کہ آپ تشریف لا رہے ہیں پھر تو مجھے بڑا صدمہ ہوا اور میں نے لوگوں سے مشورہ کیا کہ مجھے تدبیر بتلاؤ کیا

کروں لوگوں نے کہا کہ تم آنحضرت کے سامنے کوئی عذر مصنوعی کر دینا حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے لئے استغفار فرمادیں گے اور تمہارا یہ فعل یعنی تخلف عن الغزوہ معاف ہو جائے گا پس میں نے اس مشورے پر عمل کرنے کا قصد کیا لیکن جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو میرا یہ ارادہ بدل گیا اور میں نے اپنے دل میں کہا کہ کچھ ہی ہو میں جھوٹ تو نہ بولوں گا اور سچا واقعہ عرض کر دوں گا۔ غرض میں آپ کے دربار عالی میں حاضر ہوا اور دیکھا کہ منافقوں کی ایک جماعت کثیرہ اپنے جھوٹے جھوٹے عذر آپ سے بیان کر رہی ہے اور آپ سے استغفار کر رہی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم استغفار فرما رہے ہیں۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دیکھ کر غصے سے فرمایا کہ بوجہ تمہارا کیا عذر ہے؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) میں آپ کے سامنے بیٹھا ہوں جو امر واقعی ہے اس کو صاف صاف اور صحیح صحیح عرض کرتا ہوں اگر کسی بادشاہ دنیاوی کے دربار میں ہوتا تو جھوٹ بول کر کار بر آری کر لیتا آپ کے سامنے ایسی حرکت نہ کروں گا۔

میرا عذر صحیح یہ ہے کہ میں سستی کی وجہ اس قصد میں رہا کہ آج حاضر ہوں کل حاضر ہوں حتیٰ کہ آپ کی واپسی کی خبر معلوم ہوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ سچا عذر ہے اور باقی لوگوں نے جو عذر بیان کئے وہ جھوٹے ہیں اب جو حکم حق تعالیٰ نازل فرمائیں گے اس پر عمل کیا جائے گا چنانچہ حق تعالیٰ نے حکم نازل فرمایا کہ ان سے مسلمان بولنا چھوڑ دیں اور ان کے علاوہ تین اور شخص بھی تھے جنہوں نے صحیح عذر بیان کر دیا تھا۔ ان کے لئے بھی یہی ارشاد ہوا پھر پچاس راتوں کے بعد یہ آیات نازل ہوئیں

لقد تاب الله على النبي والمهاجرين الى قوله وكونوا مع الصادقين۔ حضرت اس روز حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے دولت خانہ پر تشریف فرما تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی توبہ قبول ہوگئی انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) کیا میں ان کو اطلاع نہ کر دوں آپ نے فرمایا کہ ابھی ان کو خبر نہ دو ان کو سونا دشوار ہو جائے گا اس لئے کہ لوگ کثرت سے ان کو مبارک باد دینے آئیں گے۔

غرض! صبح کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے کہہ دیا حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مکان دور تھا ایک شخص نے جا کر ان کو خبر دی یہ اس خبر کو سن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں روانہ ہوئے اسی کو بیان کرتے ہیں فانطلقت الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو جالس في المسجد۔ اور اس حالت کی آپ کی تصویر لندن میں موجود ہے جو ایک نصرانی نے اتاری تھی نواب صاحب رامپور نے ایک لاکھ روپیہ دے کر اس کا فوٹو منگایا تھا اور ایک عمدہ مکان بنوا کر اس میں اس کو چسپاں کر دیا تھا لوگ زیارت کو جایا کرتے تھے۔ ایک مولوی صاحب بھی پہنچے وہ اس کو دیکھ کر سجدے میں گر پڑے اور ایک حالت ان پر طاری ہوگئی مولوی ارشاد حسین صاحب مرحوم و مغفور نے نواب صاحب سے کہہ کر اس تصویر کو کہیں پوشیدہ کر دیا تھا بوجہ خوف فتنہ و فساد کے۔ قال وفيما انزلت ايضا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ایک مولوی صاحب تشریف لائے تھے اور ان کے ساتھ ایک اور شخص تھے یا تو ان ہی کے ساتھ آئے تھے یا یہیں سے ان کے ساتھ ہوئے تھے اس شخص نے دریافت کیا کہ صاحب یہ جو مسئلہ شیخ سے بیعت کرنے کا صوفیہ کرام کے یہاں مشہور ہے اس کی قرآن مجید یا حدیث شریف سے بھی کوئی اصل ثابت ہے یا دیکھ لوگوں نے مشہور کر رکھا ہے میرے قلب میں اسی وقت حق تعالیٰ کی طرف سے ایک جواب القاء ہوا۔

پس میں نے کہا کہ ہاں کلام اللہ سے بھی ثابت ہے اور حدیث شریف سے بھی۔ کلام اللہ میں ارشاد فرماتے ہیں وكونوا مع الصادقين اور معیت کی دو قسمیں ہیں ایک تو ظاہری اور دوسری باطنی۔ پہلی قسم کی صورت تو یہ ہے کہ ہر وقت ان حضرات کے ہمراہ رہے خواہ وہ کہیں ہوں مسجد میں ہوں یا بازار میں مجلس میں ہوں یا گوشہ خلوت میں۔ اور ظاہر ہے کہ یہ ناممکن اور مجموعی حیثیت سے نامناسب بلکہ ناجائز ہے۔

اور دوسری قسم کی یہ صورت ہے کہ شیخ کسی حالت میں ہو تم اپنا دھیان اسی کے قلب کی طرف رکھو بس اس آیت میں یہی صورت مراد ہے..... اور حدیث شریف میں یہ مضمون اس طرح ثابت ہے کہ ایک صحابی فرماتے ہیں کانہی انظر الی وجہ رسول اللہ یعنی گویا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چہرے کو دیکھ رہا ہوں۔

بعض کہتے ہیں اس کا یہ مطلب ہے کہ گویا کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کو دیکھ رہا ہوں تو اس کا سبب کیا تھا۔ اس کا سبب یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات مقدسہ کا نقش مبارک صحابہؓ کے قلوب میں جما ہوا تھا وہ مولوی صاحب منکر تصوف تھے اس جواب کو سن کر بہت خوش ہوئے اور کہنے لگے کہ آج تک ہم نے تو ایسا جواب نہیں سنا۔

فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم امسک علیک بعض مالک۔ دیکھو فلاسفی اور بصیرت اس کو کہتے ہیں کہ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمجھ گئے کہ سستی کا سبب، وجود مال ہے لہذا اس کے اخراج کی فکر ہوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کچھ مال باقی رکھو اور اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ اس وقت تو جوش میں خرچ کر ڈالتے اور پھر تکلیف ہوتی اور ان کو برداشت نہ ہوتی اور صبر دشوار ہوتا اور اس حالت کا مذموم شرعی و طبعی ہونا ظاہر ہے۔

نیز اہل و عیال کا لفقہ ان پر واجب تھا مال خیرات کرنے سے یہ وجوب ساقط تھوڑا ہی ہو سکتا ہے جاننا چاہئے کہ اس تقریر میں جو قصص صحابہ کے ذکر کئے ہیں ان کو روایت کیا ہے۔

قوله عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان حذیفۃ الخ

قبل خلافت حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام اللہ کے جمع کرنے میں صحابہؓ نے بڑی سعی فرمائی تھی۔ چنانچہ تمام قرآن مجید یکجا جمع ہو گیا تھا مگر اس خاص ترتیب سے نہیں جمع کیا گیا تھا۔ جس ترتیب سے حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جمع فرمایا اور وہی ترتیب آج تک موجود ہے اور صحابہؓ نے اس ترتیب پر اجماع فرمایا سو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ وہ اس اجماع میں شریک نہیں ہوئے تھے اور مصلحت اس خاص ترتیب میں حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ سمجھی تھی کہ اگر قرآن مجید ہیئت سابقہ پر اور الفاظ مختلفہ پر رکھا جائے تو چند روز میں اختلاف عظیم اور فتنہ شدیدہ پیدا ہو جائے گا لیکن حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس رائے کے مخالف تھے اور وہ چاہتے تھے کہ کلام اللہ کی وہی صورت رکھی جائے جو پہلے تھی اسی لئے فرمایا کہ اے اہل عراق اس قرآن کو جو تمہارے پاس ہے چھپا لو عنقریب اس کا مزہ چکھو گے یعنی قیامت میں لقولہ تعالیٰ ومن یغلل الخ فانہ عام لخیانۃ المال والعلم۔ اب اگر کہا جائے کہ انہوں نے امام وقت

۱۔ اخراج البخاری و مسلم سن حدیث ابن مسعود کذا فی التلکشف۔ مصاحب التقریر رحمہ اللہ (عبدالقادر غنی عنہ)

۲۔ بخاری وغیرہ میں مذکور ہیں۔ (عبدالقادر غنی عنہ)

کی مخالفت کی تو جواب یہ ہے کہ ان کی رائے تھی کہ امام وقت اور ان کے انصار سب غلطی پر ہیں۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ جب امام حق پر نہ ہو تو اس کی اطاعت نہ کرنا چاہئے پس اس بناء پر یہ امام وقت کے موافق نہ ہوئے۔ اور ان پر کوئی طعن اور اعتراض نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ مجتہد تھے اور مجتہد اہل رائے ہوتا ہے خواہ غلطی ہو یا مصیب۔

اور ان کا جو کلام اللہ تھا اس میں اور اب جو کلام اللہ ہے اس میں اختلاف تھا۔ یہ ہمیشہ والد کر والا ٹی پڑھتے تھے اور مامق نہیں پڑھتے تھے کما اخرجہ عنہ الترمذی فی ابواب القرآن۔

اور ممکن ہے کہ مامق کا قرآن مجید میں پڑھا جانا ان کو معلوم ہوا ہو لیکن بہ خبر متواتر نہ پہنچا ہوا اس لئے انہوں نے عمل نہیں کیا دوسرے انہوں نے جس طرح کہ ذہن نبوی علی صاحبہ افضل الصلوٰۃ والسلام سے جو الفاظ سنے تھے اس طرح اس زیادت کو نہیں سنا اس لئے اس نسخ پر عمل نہیں فرمایا تیسری یہ بات ہے کہ ان کو مامق کا قرآن مجید میں داخل ہونا پہنچا نہ ہو۔ غرض حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کسی طرح اعتراض نہیں وارد ہوتا۔

اور جانا چاہئے کہ قرآن مجید سات حرفوں میں نازل ہوا تھا اور ان حروف سے مراد لغات مختلفہ عربیہ ہیں کہ نہ قرأت کہ وہ تو دس مشہور ہیں اور میری سمجھ میں یہ بات نہیں آیا کرتی تھی کہ قرآن مجید کا سات طرح پڑھنا کس طرح جائز ہوا اور اسی طرح جہاں اختلاف نسخ ہوتا تھا وہاں پر مجھے یہ خیال ہوتا تھا کہ یہ سب نسخے مصنف کی طرف منسوب نہیں ہیں۔ مگر اب جو کتابیں تصنیف کیں تو معلوم ہوا کہ یہ مختلف نسخے مصنف ہی کے ہوتے ہیں۔

کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک مضمون لکھا گیا اور پھر اس میں کسی لفظ کی جگہ کوئی اور فصیح لفظ سمجھ میں آ گیا تو حاشیہ پر نشان نسخہ بنا کر وہ لفظ لکھ دیا جاتا ہے اسی طرح چونکہ حق تعالیٰ کو معلوم تھا کہ مسائل میں اختلاف ہوگا پس ہر مختلف کا لحاظ فرما کر الفاظ مختلفہ میں قرآن مجید نازل فرمایا جیسے کہ مستم اور مستم اور جن سات لفظوں میں قرآن مجید نازل فرمایا گیا تھا ان لغات میں بنی طے اور بنی انصار کا لغت نہ تھا ان کو فقط اپنے لغات میں پڑھنے کی سہولت کے لئے اجازت دے دی گئی تھی۔

پھر جب ان حضرات کو لسان قریش سے ارتباط ہو گیا تو ممانعت کر دی گئی لہذا اخرجہ۔ اور قرآن مجید قریش کے سات لغات میں نازل ہوا ہے۔ وقد اخرجہ فی مشکوٰۃ عن البخاری من حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فاکتبہ بلسان قریش فانما نزل بلسانہم ۱۲ مشکوٰۃ ص ۱۹۳ اور معنی ان الفاظ مختلفہ کے متحد ہوتے ہیں۔

ومن سورة یونس

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قوله عن صہیب الخ: الحسنی میں جو الف لام ہے وہ عہد کے لئے ہے یعنی عہد نبوی اور تعریف کے لئے اور لفظ زیادۃ کو نکرہ فرمایا گیا وجہ اس فرق کی یہ ہے کہ بجز رویت حق کے جنت میں اور نعماء جو عطا ہوں گی وہ بعوض اعمال مرحمت ہوں گی اور اعمال اور جزاء میں تناسب ہوگا۔

تو گویا وہ جزاء یہی اعمال ہوئے جو دنیا میں کئے جاتے ہیں پس معنی یہ ہوئے کہ وہ حسنیٰ خاص ہے یعنی جزاء ہے اس فعل حسن کو جو احسنو میں مذکور ہے اور کلام اللہ میں ایک جگہ مذکور ہے کَلَمَّا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَاتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ۝ الْآيَةُ مَطْلَبُ اس کا یہ ہے کہ جب وہ وہاں رزق دیئے جائیں گے تو کہیں گے یہ وہی رزق ہے جو ہم کو دنیا میں عطا ہوا تھا یعنی اعمال صالحہ جو آج ثمرات کی صورت میں ظاہر ہو رہے ہیں اور ان ثمرات کے مشابہ دنیا میں بھی ملاحظہ کر چکے تھے بخلاف رویت حق تعالیٰ کے کہ نہ اس کے مشابہ کوئی چیز دنیا میں دیکھی تھی۔ بلکہ آخرت میں بھی کوئی ایسی چیز نظر نہ آئے گی اس لئے یہ نعمت عظمیٰ اجنبی اور غیر معروف ہوئی۔

نیز چونکہ محض فضل سے عطا ہوگی اور اعمال کا اس میں دخل نہ ہوگا (یعنی اس قدر دخل نہ ہوگا جس قدر کہ اور نعمتوں میں ہوگا نہ یہ کہ بالکل دخل نہ ہوگا ۱۲ جامع) اس لئے بھی یہ زیادت اجنبی اور مجہول ہوئی پس ان وجوہ سے اس کو منکر لایا گیا اور للذین احسنوا الحسنیٰ فرمایا گیا احسنو الثواب نہیں فرمایا تا کہ معلوم ہو جائے کہ یہ حسنیٰ وہی ہے جو احسنو میں داخل ہے یعنی اعمال و جزا متناسب ہیں اور جاننا چاہئے کہ دیدار حق تعالیٰ کا سب کو میسر ہوگا لیکن بعض لوگوں نے غصے میں لکھ دیا ہے۔ کہ معتزلہ کو نصیب نہ ہوگا کیونکہ وہ اس کے قائل نہیں ہیں اور ایک حدیث سے بھی جس کو مجمع الزوائد ص ۳۱۸ ج ۲ روایت کیا ہے اس کی تائید ہوتی ہے اور لفظ اس کے یہ ہیں انا عند ظن عبدی بی۔ اور تقریر اس کی یہ ہے کہ چونکہ اس فرقے کا گمان ہے کہ رویت نہ ہوگی اس لئے اس حدیث کے موافق وہ اس نعمت کے مستحق نہیں اور یہ جو مشہور ہے کہ اہل اسلام میں ایک فرقہ ناجیہ اور بقیہ یعنی ۷۲ ناریہ ہیں اسکے یہ معنی ہیں کہ اس ناجیہ سے دربارہ اعتقاد مواخذہ نہ کیا جائے گا اور یہ مراد نہیں ہے کہ اعمال سوء کے متعلق بھی مواخذہ نہ فرمایا جائے گا اور ناریہ سے عقائد اور اعمال سوء سب کے متعلق مواخذہ کیا جائے گا۔

اگر کہا جائے کہ یہ کیس طرح معلوم ہو کہ ہم ہی حق پر ہیں اور سب باطل پر ہیں میں کہتا ہوں کہ جس کو اس کی فکر ہوگی اللہ تعالیٰ اس کو خوب بتلا دیں گے اور وہ شخص حق تعالیٰ تک رسائی حاصل کر لے گا میں حق تعالیٰ کے بھروسے پر بشارت دیتا ہوں۔ دیکھو امام المسلمین حجة الاسلام مقدم المتقین قدوة الانام مقبول حضرت لم یزلی ابو حامد الغزالی قدس سرہ کو اس کی فکر ہوئی تھی حق تعالیٰ نے نہایت عمدہ طور پر ان کو وصول الی الحق عطا فرمایا یہ بہت بڑے عالم تھے عصر کے بعد جب مکان تشریف لے جاتے تھے تو پانچ سو علماء ان کے ہمراہ ہوتے تھے جب حق کی طلب ہوئی ان سب امور کو ترک کر دیا اور پہاڑ پر قیام کیا حق تعالیٰ نے فضل فرمایا اور ان کی طلب کی قدر کی پس وصول الی الحق ہو گیا۔ اور یہ امور ایسے تو ہیں نہیں کہ استدلال سے سمجھ میں آویں اور پھر چند روز میں بھول جاؤ بلکہ ذوق سلیم سے سمجھ میں آتے ہیں اور پھر ہمیشہ محفوظ رہتے ہیں۔

دیکھو ایک مثال اس کی یہ ہے کہ ہمارے وطن یعنی تھانہ بھون کے قریب قاضی اسمعیل صاحب ایک بزرگ تھے ان کی خدمت میں ایک غیر مقلد آئے اور کہنے لگے کہ حضرت حق اور باطل ممتاز کر کے سمجھا دیجئے۔ قاضی صاحب نے فرمایا کہ بھائی میں اور تو کچھ جانتا نہیں ہوں۔ عصر کے بعد میرے حلقے میں آ جانا جو حق ہوگا سمجھ میں آ جائے گا چنانچہ وہ صاحب شریک حلقہ

۱۔ فی هذا التفسیر نظر فالح تعالیٰ اعلم ۱۲ جامع ۲۔ چونکہ معتزلہ کی خطا اجتہادی ہے اس لئے ان پر حرمان عن لقاء اللہ تعالیٰ کا حکم نہیں کیا جاسکتا اور ظن مذکور متعلق تمد کے ہے اللهم ارزقنا رؤیتک وارزقهم آمین۔ فافهم ۱۲ جامع عفی عنہ

ہوئے اور قاضی صاحب نے ان کو توجہ دی جس کا یہ اثر ہوا کہ بیعت کی درخواست کی اور عرض کیا کہ میں حق سمجھ گیا ہوں لوگوں نے کہا بیان تو کر دو کیا سمجھے ہو کہنے لگے بس میں تو سمجھ گیا حق وہی ہے جس پر قاضی صاحب ہیں..... جاننا چاہئے کہ علم الیقین سے تسلی اور اطمینان نہیں ہوتا ہاں عین الیقین سے جو گویا مشاہدہ ہے اطمینان میسر ہوتا ہے اور حق الیقین جس میں غلبہ حال بھی ہوتا ہے وہ تو سبحان اللہ بڑی نعمت ہے اور اس سے طمانینت تامہ میسر ہوتی ہے۔

اور یہ بات کہ علم الیقین موجب اطمینان نہیں ہے اور عین الیقین مورث تسلی ہے قرآن مجید میں مسطور ہے چنانچہ فرماتے ہیں واذ قال ابراهيم رب انی کیف تعخی الموتی قال اولم تو من تو من یہاں پر اولم تو من بمعنی اولم تعلم ہے اور انی میں عین الیقین کا ذکر ہے اور قال بلی ولفکن لیطمئن قلبی میں اس کا مورث طمانینت ہونا مذکور ہے۔

اور دوسری جگہ قرآن مجید میں مذکور ہے افمن شرح الله صدره للاسلام فهو علی نور من ربہ یہ شرح صدر وہی عین الیقین ہے اور اس کا مقابل ویل للقسية قلوبہم ہے اور ایک جگہ ارشاد ہے الله نزل احسن الحديث کتاباً متشابہاً مثانی نقشعر منه جلود الذين یخشون ربہم ثم تلین جلودہم وقلوبہم الی ذکر الله الایۃ اس میں حق الیقین کا ذکر ہے کہ ان لوگوں کو یقین کامل ہو کر ایک خاص حالت خشیت ان میں پیدا ہوتی ہے

قولہ عن رجل من اهل مصر الخ: جب انسان اچھی خواب دیکھتا ہے تو اس کے دل کو تقویت حاصل ہوتی ہے اور غیب سے تسلی ہونے کی اب تو یہی صورتیں باقی رہ گئی ہیں۔ عمدہ خواب، الہام کیونکہ وحی کا سلسلہ تو مسدود ہو چکا اور جو شخص رؤیا صالحہ والہام سے متصف نہ ہو وہ بھی ایک حالت ہے اور یہ حالت اعلیٰ ہے کیونکہ اس میں شہرت اور اعجاب نفس سے امن رہتا ہے اور حق تعالیٰ قادر ہیں کہ باوجود خواب وغیرہ نہ ہونے کے کسی کو ایسا یقین عطا فرمائیں جو خواب وغیرہ سے حاصل ہو یا اس سے بھی حاصل نہ ہو۔

غرض مخفی رہنا بڑی حفاظت کا باعث ہے اور اشتہار میں بڑا خطرہ ہے ہاں جس کو حق تعالیٰ کی طرف سے کوئی خدمت عطا ہو اور وہ شہرت کا سبب ہو جائے تو اس میں مضائقہ نہیں ایسے شخص کی غیب سے مدد ہوتی ہے خود طالب شہرت نہ ہونا چاہئے کہ یہ مضر اور اہزن ہے غرض ہر حال میں راضی رہنا چاہئے جو حالت ہو وہ حق تعالیٰ کے نزدیک اس خاص شخص کے اعتبار سے محمود ہے۔

قولہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الما اغرق الخ فرشتے بھی اصحاب رائے ہوتے ہیں اور یہ جو مشہور کہ وہ جو کچھ کرتے ہیں سب نص قطعی سے کرتے ہیں سو یہ غلط ہے ہاں یہ ضرور ہے کہ رائے ان پر غالب نہیں ہے اور انسان پر رائے غالب ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ

اور ان کا صاحب رائے ہونا قرآن مجید سے معلوم ہوتا ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں واذ قال ربک للملائکۃ انی جاعل فی الارض خلیفۃ قالوا تجعل فیہا الایۃ اگر وہ صاحب رائے نہیں ہیں تو ان سے مشورہ کرنا غلط ہوا جاتا ہے سو کلام اللہ شریف سے تو ان کا صاحب رائے ہونا معلوم ہو گیا۔

۱۔ یہ آیت دلیل بن سکتی ہے لایعصون الله ما امرهم ویفعلون ما یوقعون۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ ملائکہ کو اکثر امر صریح کہا جاتا ہے اجتہادی آراء میں تا فرمانی نہ کرنے کو ذکر نہیں فرمایا کیونکہ وہ مغلوب اور قلیل ہیں جو اکثر ہے یعنی امر صریح اس کو ذکر فرمادیا واللہ اعلم (عبدالقادر غفری عنہ)

اب حدیث شریف کو ملاحظہ فرمائیے کہ اس میں ہے کہ ایک شخص مسلمان ہوا اور مر گیا ملائکہ اس کو کھینچتے تھے بعض اس زمین کی طرف جہاں وہ ایمان لایا تھا اور بعض اس زمین کی طرف جہاں اس سے گناہ سرزد ہوا تھا اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے پس یہ حدیث بھی ان کے ذی رائے ہونے پر دال ہے۔

سورة يوسف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عن ابی هريرة الخ.

یہاں پر بظاہر حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح فرما رہے ہیں لیکن حقیقت میں اس کلام سے آپ کی مدح مستفاد ہوتی ہے کیونکہ جب بادشاہ نے آپ کو بلوایا اور آپ جیل خانہ سے باہر نہ آئے اور فرمایا کہ جب تک میری براءت ثابت نہ ہوگی اس وقت تک باہر نہ آؤں گا اور یہ بہت بڑی بات ہے اور بڑی ہمت اور دلیری ہے اور پھر آپ فرماتے ہیں کہ اگر وہ قاصد ہمارے پاس آتا تو ہم اس کے ہمراہ ہو لیتے تو اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سیدنا یوسف علی نبینا وعلیہ افضل الصلوٰۃ والسلام جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ باہمت اور اولوالعزم تھے لیکن حقیقت میں دیکھا جائے تو اس تقریر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی افضلیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ اس قصے سے آپ کی عبدیت بڑھی ہوئی معلوم ہوئی اور توضیح اس کی یہ ہے کہ جب بلانے والا آتا تو آپ یہ تصور فرماتے کہ ابھی تک تو حق تعالیٰ کا حکم جیل خانہ کے اندر رہنے کا تھا اور اب باہر آنے کا ہوا۔ لہذا باہر چلنا چاہئے اور اپنی رائے کو اس میں دخل نہ دینا چاہئے۔

پس آپ کا رتبہ اس تقریر سے اعلیٰ ثابت ہوا اور اسی طرح آپ لوط علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مدح ارشاد فرماتے ہیں اور رکن شدید کے علماء نے دو معنی بیان کئے ہیں۔ ایک تو یہ اس سے مراد ان کا قبیلہ ہے پس آپ نے گویا آرزو کی کہ کاش! میں صاحب قبیلہ ہوتا اور میرے خاندان میں کثرت سے لوگ ہوتے اور وہ میری اعانت کرتے کیونکہ آدمی جس کسی کے خاندان میں ہوتا ہے تو اہل خاندان سے اس کو دینی اور دنیاوی مدد پہنچتی ہے اور تسلی رہتی ہے۔

اب یہاں پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ انہوں نے ایسی آرزو کیوں کی ان کو تو حق تعالیٰ کی پناہ لینی چاہئے تھی تو جواب یہ ہے کہ بزرگوں کی توجہ بوجہ کمال عبدیت کے اسباب پر زیادہ ہوتی ہے اور وہ اپنے کو اس قابل نہیں سمجھتے کہ اس باب سے قطع نظر کریں اور سب اس کا کمالی نزول ہوتا ہے۔

اور بعض نے رکن شدید کی تفسیر حق تعالیٰ کے ساتھ کی ہے تو اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ گویا آپ فرماتے ہیں کہ اگر ایسے موقع پر میں ہوتا تو ظاہری اسباب سے استمداد کرتا۔ اس صورت میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نزول کامل ہوگا۔

فائدہ: قدروی الحاکم فی المستدرک بسند صحیح مرفوعاً کما فی کنز العمال رحمہ اللہ لوطا کان یاوی الی رکن شدید وما بعث اللہ بعدہ نبیا الا فی ثروة قومہ اھ

وقد روى الحاكم ايضا فى المستدرک بسند صحيح مرفوعا كما فى كنز العمال
ايضا الكريم بن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم ولو
لبث فى السجن ملبث ثم اتانى الرسول اجبت الخ وقد روى الطبرانى وابن مردويه
مرفوعا كما فى كنز العمال عجت لصبر اخى يوسف وكرمه والله يغفر له حيث ارسل اليه
ليستفتى فى الرؤيا ولو كنت انالما افعل حتى اخرج وعجت لصبره وكرمه والله يغفر له انه
ليخرج فلم يخرج حتى اخبرهم بعذره ولو كنت انالبادرت الباب ولولا الكلمة لما لبث
فى السجن حيث ينبغى الفرج من عند غير الله عز وجل ٥١

احقر کے نزدیک ان تمام عبارات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت لوط و حضرت
یوسف علی نبینا وعلیہما الصلوٰۃ والسلام کی مدح فرمانا مقصود نہیں ہے بلکہ ان حضرات کی زلات کا بتلانا مقصود ہے اور رحم اللہ اور
یغفر لہ دونوں کلمے ایسے ہیں جن کا استعمال محاورہ عربیہ اور احادیث میں جا بجا وارد ہے اور حضرت یوسف علی نبینا وعلیہ افضل
الصلوٰۃ والسلام کے صبر و تحمل سے تعجب فرمانا اس تقریر کے منافی نہیں ہے کیونکہ شدت صبر و تحمل جو اس موقع پر مذکور ہے اس
حیثیت سے کہ وہ صبر و تحمل سے بے شک محمود ہے اور قابل تعجب ہے لیکن چونکہ وہ یہاں پر نامناسب ہے اس لئے یہ کمال زلت
شمار کیا گیا اور کسی فعل کا کسی ایک اعتبار سے محل تعجب ہونا اور دوسرے اعتبار سے زلت ہونا عجیب نہیں ہے۔

اور وجہ زلت کی یہ ہے کہ آپ ظلما محبوس کئے گئے تھے اور جس میں طبعی جو کلفت ہوتی ہے اور یا وہ حق تعالیٰ میں جو ذوق و
شوق آزادی میں ہوتا ہے وہ اس حالت میں نہیں ہو سکتا نیز نفع متعدی بھی نہایت کم ہوتا ہے اس لئے خروج کی سعی زیادہ
مناسب تھی۔ رہی یہ بات کہ براءت کا حاصل کرنا معین فی اصلاح الغیر تھا کہ لوگوں کو اس صورت میں تو ہم بدظنی بھی جاتا رہتا تو
جواب یہ ہے کہ اول تو اس میں زیادہ کاوش کی حاجت نہ تھی آپ کی تعلیم اور ذاتی حالت سے خود لوگ معتقد تھے۔

نیز بعد خروج بھی یہ استقصاء فی البراءة ممکن تھا اور کمال نزول سے کمال تقویض و کمال توکل بڑھ کر ہے۔ چنانچہ ان
احادیث سے معلوم ہوتا ہے نیز تقویض و توکل زیادہ دشوار اور خط خواص ہے بخلاف کمال نزول کے اس میں مشابہت عوام سے
ہے اور نہ اتنا دشوار و للناس فیما یشتقون مذاہب۔

اور رکن شہید کی تفسیر قبیلہ کے ساتھ احادیث بالا سے مستفاد ہوتی ہے اور اس کی تفسیر حق تعالیٰ کے ساتھ کرنے سے معنی
آیت کے خراب ہوئے جاتے ہیں نیز یہ تفسیر احادیث سے ثابت بھی نہیں۔ علی ما علمت۔ زادہ الجامع غنی عنہ۔

سورة الرعد

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله صلى الله عليه وسلم اشتكى عرق النساء الخ.

قلت معنى قوله عليه الصلوة والسلام هذا مذکور فی بیان القرآن ونصه

حضرت یعقوب علیہ السلام کو عرق النساء کا مرض تھا آپ نے نذر مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ اس سے شفا دیں تو سب میں زیادہ جو کھانا مجھ کو محبوب ہو اس کو چھوڑ دوں گا ان کو شفا ہو گئی اور سب میں زیادہ محبوب آپ کو اونٹ کا گوشت تھا اس کو ترک فرمادیا
 اخرجه الحاكم وغيره بسند صحيح عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كذا فى روح المعانى ۵۱ (ص ۴۱ ج ۱) قلت وفى رواية الترمذى هذه زيادة قوله صلى الله عليه وسلم والبانها وفى بيان القرآن ايضا.
 اور معلوم ہوتا ہے کہ ان کی شریعت میں نذر سے تحریم بھی ہو جاتی ہوگی جس طرح ہماری شریعت میں مباح کا ایجاب ہو جاتا ہے مگر تحریم کی نذر جائز نہیں بلکہ اس میں حٹ پھر اس حٹ کا کفارہ واجب ہے۔ کما قال الله تعالى لم تحرم ما احل الله لك الآية اسی طرح تفسیر کبیر میں ہے ۱۷ ص ۴۱ ج ۱ ازادہ الجامع

سورة ابراهيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عن انس رضى الله تعالى عنه : حظله اندرائن کو کہتے ہیں اس کے درخت کو من فوق الارض مالها من قرار فرمایا اس کی جڑ بہت نیچی نہیں ہوتی ہے اگر کوئی اس کو اکھاڑنا چاہے تو اس کے تنے کو پکڑ کر بخوبی اکھاڑ سکتا ہے بخلاف کھجور کے درخت کے کہ اس کا اکھاڑنا اس طرح ناممکن ہے اس لئے کہ اس کی جڑ مستحکم اور زمین کی نہایت گہرائی میں ہوتی ہے انتہی التقریر۔

فائدہ: قوله قال فاخبرت بذلك ابا العالية الخ

قلت فاعل قال هو حماد بن سلمة وفاعل صدق واحسن هو شعيب بن الحجاب
 وابو العالية تابعى زاده الجامع عفى عنه

سورة النحل

قوله عن ابى العالية الخ: ان چار شخصوں کی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تخصیص فرمادی تھی انتہی التقریر۔
 فائدہ: ان چار شخصوں کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نام بھی بتلایا ہوگا راوی نے اختصار ترک کر دیا اور تخصیص کی وجہ یا تو یہ ہوگی کہ آپ کو امید ان لوگوں کے اسلام کی تھی سوائے ان چار کے یا اور کوئی سبب مقتضی ہوگا زادہ الجامع عفى عنه۔

ومن سورة بنى اسرائيل

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عن ابن بريدة عن ابيه الخ: قلت المراد من الحجر
 قوله عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله تعالى وقران الفجر
 ان قران الفجر كان مشهودا الخ.

یہاں پر یا تو لانا کہہ کر امانتیں مراد ہیں پس محتمل ہے کہ ان کی بدلی ہوتی ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کے سوا کوئی اور جماعت

فرشتوں کی ہو جو زمرہ کے اعمال کی اطلاع حضرت حق میں کرتی ہو۔ اور کرنا کاتبین کی بدلی نہ ہوتی ہو واللہ تعالیٰ اعلم زادہ الجامع غفری عنہ۔
 قوله عن صفوان الخ: اس حدیث میں دونوں یہودیوں کا جو یہ قول مذکور ہے وقالنا نشہد انک نبی اس کا صدور ان لوگوں سے اضطرازا ہوا تھا اور تصدیق اضطرابی سے مومن نہیں ہو سکتا۔ ایمان کے لئے تو تصدیق اختیاری شرط ہے اور ان لوگوں کا ایسا حال ہے۔ جیسے کہ کوئی شخص دیوار کو دیکھ لے اور پھر آنکھیں بند کر لے تو لامحالہ اس حالت میں وہ دیوار کی اضطرازا تصدیق کرے گا اور وہ تصدیق جدار جو رویت سے حاصل ہوئی تھی اب آنکھیں بند کرنے سے غائب نہ ہوگی سوائے ہی یہ لوگ مجبوراً اور اضطراباً تصدیق کرتے تھے جو مفید نہ ہوئی۔

سورة الکھف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قوله عن سعید بن جبیر فعتب اللہ علیہ: عتاب کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے علم کو اپنی طرف منسوب کیا اور حق تعالیٰ کی طرف کیوں نہ نسبت کی یعنی یہ کیوں نہ فرمایا کہ خدا تعالیٰ اعلم ہے اور دوسری وجہ یہ ہے جو حدیث کی اس عبارت سے مستفاد ہوتی ہے ان عبدا من عبای بمجمع البحرین هو اعلم منک اور وہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو اعلم نہیں کہا اور اپنے کو اعلم کہا تو بطریق تنقید کہنا چاہئے تھا یعنی یوں کہتے کہ اس خاص جگہ میں اعلم ہوں۔

غرض بظاہر دو وجہ علی سبیل التبادل عتاب کی ہیں ایک حق تعالیٰ کی طرف اعلیت کو منسوب نہ کرنا دوسرے اپنے کو علی الاطلاق اعلم کہنا (قلت والثانی ہوالظاہر ۱۲ جامع) اور یہ عتاب ترک ادب و استحباب پر تھا مع نزدیکان راہبش بود جیرانی اور اس عتاب میں جو لذت ہے اس کو حضرت موسیٰ کا ہی دل جانتا ہوگا کیونکہ یہ ایسا عتاب ہے جیسا کہ عشاق کی طرف سے معشوقوں پر ہوتا ہے اور وہ صورتاً عتاب اور حقیقتاً راز و نیاز ہوتا ہے حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سورہ عیس میں ایک عتاب مذکور ہے اس سورۃ کے نزول کے بعد حضرت رسول مقبول علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حضرت عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لئے چادر بچھوادیئے کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے آؤ اچھا ہو تمہارا آنا ہم تمہاری وجہ سے عتاب کئے گئے۔ جب ابتدائی آیات نازل ہوئی ہیں تو آپ خوف خداوندی سے بہت گھبرائے تھے لیکن پھر آپ اس عتاب کو بطریق التذایا کرتے تھے اور اس قصے کو درمنثور وغیرہ نے روایت کیا ہے اور جس طرح حق تعالیٰ کا عتاب اپنے خاص بندوں پر محض صورتاً ہوتا ہے اسی طرح حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا جب کسی پر عتاب ہوتا ہے تو وہ محض صورتی عتاب ہوتا ہے۔

اور اسی طرح پیران طریقت کا عتاب ظاہر ہوتا ہے اور باطناً وہ قلوب پر تصرف فرماتے ہیں اور علامت اس کی یہ ہے کہ جب وہ کسی سے ناراض ہوتے ہیں تو اس شخص کے دل سے ان کی محبت نہیں جاتی گو وہ اوپر کے دل سے ناراض ہو۔ اور جبکہ اس کے قلب سے محبت نکل جائے اور وہ حقیقتاً ناراض ہو جائے تو سمجھ لینا چاہئے کہ خود ان بزرگ ہی کے دل سے اس کی محبت نکل چکی ہے اور فرعون جو ایمان نہیں لایا تو اس کی وجہ یہی تھی کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس سے غایت نفرت تھی چنانچہ

بددعا فرمائی تھی ربنا اطمس علی اموالہم واشدد علی قلوبہم۔ اگر حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اس سے نفرت نہ کرتے تو کیا اس کی مجال تھی کہ ایمان نہ لاتا۔

اور اس قصے کو حضرت مولانا رومی رحمۃ اللہ علیہ نے مثنوی شریف میں لکھا ہے۔ اور جاننا چاہئے کہ حق تعالیٰ کا جب عتاب ہو تو ان کی رضا و عدم رضا کی بھی وہی علامت ہے جو اوپر بزرگوں کے متعلق مذکور ہوئی..... ایک بزرگ تھے انبیہ میں اور وہ مغلوب الحال تھے اور گانا بجانا سنا کرتے تھے ان کے ایک خادم حج کرنے گئے اور حج سے فارغ ہو کر روضہ شریفہ پر بھی حاضر ہوئے اور چونکہ یہ بڑے کامل تھے اس لئے ان کو حضور تام ہوئی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی، اور خوب باتیں ہوئیں اور جب تک وہاں رہے اس دولت سے مشرف ہوتے رہے جب مکان واپس ہونے لگے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنے بدعتی پیر سے ہمارا سلام کہہ دینا۔ ان پیر صاحب کو ان مرید صاحب کی واپسی سے پہلے یہ امر منکشف ہو گیا تھا پھر جب یہ مرید حاضر ہوئے تو انہوں نے پیغام عالی شان سنایا لیکن صرف سلام کا ذکر کیا ان بزرگ نے فرمایا کہ اسی طرح پیغام ادا کرو کہ جس طرح کہ دربار عالی سے ارشاد ہوا ہے خادم نے عرض کیا کہ حضرت آپ پر تو انکشاف ہو ہی گیا ہے۔ پھر اب میرے عرض کرنے کی کیا حاجت ہے۔ حضرت نے فرمایا دل چاہتا ہے کہ ان ہی الفاظ سے تم مضمون ادا کرو جن الفاظ سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا۔ پس انہوں نے اسی طرح ادا کیا غرض اس طرح ادا کرنا تھا کہ سنتے ہی ان پر ایک حالت طاری ہو گئی یہاں تک کہ وہ رقص کرنے لگے اور ایک شعر بار بار پڑھنے لگے۔ اور گویہ بزرگ صاحب حال تھے اور اور سماع ان کو جائز تھا لیکن باوجود اس کے پھر ان کو بدعتی کے خطاب سے یاد کیا گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ حالت بظاہر تو خلاف ہے گو بوجہ معذوری مذموم نہیں اس لئے اس خطاب سے یاد فرمایا گیا۔

اور اس میں اشارہ تھا اس امر کی طرف کہ جب غلبہ کی حالت مدفوع ہو جایا کرے باہتمام تام اس فعل سے مجتنب رہا کریں اور الضروری یتقدر بقدر الضرورة پر کفایت کریں (۱۲ جامع) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ناز تھا ان پر۔ اس کی وجہ سے اس خطاب سے یاد فرمایا اور اس ناز کے اثر سے ان پر خاص لذت طاری ہوئی اور حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ جو کہا انی بارضک السلام اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ جگہ جنگل تھی اور وہاں جنگلی آدمی رہتے تھے وہ کیا جانتے تھے سلام کو اس لئے انہوں نے صحبانہ یہ کلام کیا اور ان کے اس کلام سے کہ موسیٰ بنی اسرائیل یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس نام کے اور بھی بعض لوگ ہوئے ہیں۔ حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے کسی نے دریافت کیا کما اخرجہ کہ خلقت کی ابتداء کب سے ہے آپ نے فرمایا کہ یہ سوال حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت باری تعالیٰ میں کیا تھا اور وہاں سے یہ جواب ملا تھا کہ تم فلاں کنوئیں کے پاس جاؤ۔ اور اس کے اندر ایک کنکری ڈالنا۔ وہاں اس کے متعلق سب حال معلوم ہو جائے گا پس حضرت موسیٰ وہاں تشریف لے گئے اور کنکری ڈالی وہاں سے آواز آئی کون شخص ہے انہوں نے جواب دیا کہ میں ہوں موسیٰ پھر وہاں سے آواز آئی کہ کون موسیٰ؟ انہوں نے جواب دیا ابن عمران انہوں نے اپنے دادا کا نام بتلایا

پھر وہاں سے آواز آئی کہ یہ کون سا فلاں ہے پھر حضرت موسیٰ نے اس کا جواب دیا اور حضرت آدمؑ تک نام لئے پھر وہاں سے آواز آئی آدمؑ کس کے بیٹے ہیں پس اس وقت حضرت موسیٰ گھبرائے پھر وہاں سے آواز آئی بہت سے موسیٰ اس نسب نامی کے یہاں آچکے ہیں اور سب نے کنکریاں ڈالی ہیں اور میں بھی اور شخص ہوں اور بدل گیا ہوں ایک ہیئت اور تشخص سے میں نے سب سے بات چیت نہیں کی ہے پس انہوں نے دیکھا تو وہ شخص پھرا ہوا تھا۔

حق تعالیٰ کی بڑی قدرت اور عجیب شان ہے جس پر کوئی پوری طور پر مطلع نہیں ہو سکتا۔ حضرت شیخ اکبر قدس سرہ فرماتے ہیں کہ میں ایک بار طواف کر رہا تھا کیا دیکھتا ہوں کہ ایک بزرگ بہت عمدہ پوشاک پہنے ہوئے طواف کر رہے ہیں جب طواف سے فارغ ہوئے تو فرمانے لگے تم مجھ کو جانتے ہو میں نے جواب دیا کہ میں نہیں جانتا فرمانے لگے میں تمہارا جدا امجد ہوں۔ میں نے عرض کیا آپ کی وفات کو کتنا عرصہ ہوا فرمانے لگے چالیس ہزار برس گزر گئے ہیں۔

حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ میں نے برجوں کے حساب سے معلوم کیا تو (مشہور) حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وفات کو چھ ہزار برس ہوتے ہیں حضرت شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ علم ہیئت و نجوم بخوبی جانتے تھے اور ایک حدیث میں آیا ہے جس کو روایت کیا ہے کہ حق تعالیٰ نے ایک لاکھ آدم پیدا کئے ہیں پس ممکن ہے کہ یہ جدا امجدان ہی میں سے ہوں اور وجہ جدا امجد کہنے کی یہ ہے کہ وہ (مشہور) آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے تو مقدم ہی ہیں گو بعض دیگر اجداد سے پیچھے ہوں۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کسی نے دریافت کیا تھا کہ خلقت کی ابتداء کب سے ہے انہوں نے جواب دیا کہ حق تعالیٰ نے ایک مرغ پیدا کیا تھا اور اس کی روزمرہ کی خوراک بھی پیدا کی تھی اور اس کی اس قدر مقدار تھی کہ آسمان وزمین کے پر ہو جائے اور وہ مرغ تھوڑا تھوڑا کھاتا تھا بجز اس کے کہ کم نہ ہو جائے اور اسی وجہ سے وہ بہت لاغر ہو گیا تھا یہاں تک کہ وہ طعام ختم ہو گیا۔ اور وہ مرغ خشک ہو کر چڑیا کے برابر ہو گیا تھا اگر حساب لگایا جائے تو کس قدر طویل زمانہ ہوتا ہے اس کے بعد حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا یہ تو ایک مرغ کی پیدائش کا ذکر ہے اور حق تعالیٰ نے تو ہزاروں مرغ ایسے پیدا کئے ہیں۔

غرض حاصل یہ ہے کہ (مشہور) حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا اور بھی موسیٰ گزرے ہیں اور اس اثر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روایت کیا ہے اور حق تعالیٰ ہی کو معلوم ہے کہ حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ کو کونسا علم عطا فرمایا گیا تھا لیکن بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تو علم ذات باری تعالیٰ عطا فرمایا گیا ہے اور حضرت خضر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لوح محفوظ کا علم عنایت ہوا ہے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ حضرت خضر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق حق تعالیٰ نے چونکہ امور تکوینیہ کا بندوبست رکھا ہے اسلئے ان کے لئے لوح محفوظ کے علم کا جاننا ضروری ہے اور حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو

۱۔ لم اطلع علیہ ۲۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت اور پیچھے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کنوئیں میں تنکری پھینکانا مذکور ہے اور اسی طرح یہ حدیث کہ اللہ تعالیٰ نے ایک لاکھ آدم پیدا کئے ہیں اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے ان کے متعلق چند امور سمجھ لینے چاہئیں (۱) یہ روایات حدیث کی معتبر اور متداول کتابوں میں خصوصاً صحاح ستہ میں نہیں ملتیں جن سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ روایات کمزور ہیں (۲) جو مضمون ان روایات میں بیان کیا گیا ہے وہ دین کے ضروری اور بنیادی عقائد میں نہیں ہے (۳) اگر یہ روایات صحیح طریق سے ثابت ہوں تو ان کو صورتیہ پر محمول کیا جاسکتا ہے کیونکہ عالم مثال میں ایک چیز کے لئے متعدد ازمینہ میں متعدد صورتیں ہو سکتی ہیں اس سے تعدد حقانیت اعیان لازم نہیں آتا قابل (عبدالقادر غفری عنہ)

خدمتِ ارشاد سپرد کی گئی تھی اس کے لئے بالذات علومِ نبوت کی حاجت تھی اور کسی قدر علومِ مکاشفہ کی۔ سو اول تو بکمال آپ کو عطا کیا گیا تھا اور ثانی بقدر حاجت۔ اور اس کو سالک اور مجذوب کی مثال سے سمجھ لینا چاہئے۔ سالک کے سپرد خدمتِ ارشاد ہوتی ہے اور مجذوب کے متعلق خدمتِ تکوینی ہوتی ہے۔ مجاذیب یہاں بیٹھے ہیں اور کلکتہ کی ان کو خبر ہے اور سالکین کو کشف کم ہوتا ہے گو بطریق خرقِ عادت بہت سے امور خارجہ ان سے صادر ہوتے رہتے ہیں اور خدمتِ ارشاد بہت بڑا کمال ہے جس کے مقابل خدمتِ تکوین معتد بہ کمال نہیں اور چونکہ اہل سلوک کو کشف کم تا ہے۔

اسی لئے حضرت حافظ شیرازی رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر تم کو کچھ دریافت کرنا ہو تو صوفیہ علیٰ مقام سے نہ دریافت کرو بلکہ ان لوگوں سے دریافت کرو جو رند ہیں وہ تم کو بتلا دیں گے اور اعلیٰ مقام والے نہ بتلا دیں گے لوگوں نے اس قول کا مطلب خراب کر دیا ہے اور سمجھا ہے کہ حافظ صاحب نے رندوں کو سالکین پر ترجیح دی ہے حالانکہ یہ بالکل غلط ہے بلکہ صحیح وجہ یہ ہے کہ اول تو سالکین کو زیادہ واقعات کے علم سے تعلق نہیں ہوتا جس طرح کہ کوٹھے پر جو آدمی ہوا اس کو نیچے کی کیا خبر۔ دوسرے یہ کہ اسرار کا بیان کرنا ہر کس و ناکس کے سامنے ان کی وضع کے خلاف ہے بخلاف مجاذیب رندوں اہل خدمت کے کہ ان کو کشف تکوینی بہت ہوتا ہے نیز ان کو بیان کرنے میں بھی مناسب نامناسب کا خیال نہیں ہوتا کیونکہ بے خود ہوتے ہیں پس حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم اعلیٰ ہے کیونکہ علم ذات ہے جس کی اطلاقی حالت ہے اور جہاں ماضی، حال مستقبل سب یکساں ہے اور لوح محفوظ کا علم مقید زمان ہے پس عجب نہیں کہ حضرت خضر علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم بھی ایسا ہی ہو اور بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ کا کشف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کشف سے بڑھا ہوا ہے کیونکہ انہوں نے جس امر کے وقوع کی اطلاع دی ہے مع سن و سال اطلاع دی ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعات آئندہ کی جو خبر دی ہے تو اس تفصیل سے نہیں خبر دی لیکن یہ سمجھنا غلط ہے کیونکہ حضرت شیخ کا علم لوح محفوظ سے مستفاد ہے اور لوح محفوظ میں سنہ و سال سب تحریر ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم لوح محفوظ کو قطع کر کے حق تعالیٰ کے علم ذات والا صفات تک پہنچ گیا ہے اور وہاں سن و سال کچھ بھی نہیں سب زمانے برابر ہیں قال مستجدنی ان شاء اللہ صابرا ولا اعصی لک امرا۔ اس رکوع میں آداب شیخ و پیر کے جو مرید کو برتنے چاہئیں مذکور ہیں گویا شیخ فرما رہے ہیں مرید سے فلا تسئلنی عن شئی الخ یعنی مرید کو یہی چاہئے کہ جو بات پیر کی اس کی سمجھ میں نہ آئے اس پر صبر کرے اور بغیر اجازت اس کے متعلق سوال نہ کرے اس صبر میں اول تو انقباض ہوتا ہے لیکن پھر حق تعالیٰ وہ بعید جس کا یہ طالب تھا اور بوجہ ادب شیخ خاموش رہا اس پر منکشف فرمادیتے ہیں اور یہ ادب و خدمت پیر کی جو کی جاتی ہے اس میں ان کا کچھ نفع نہیں ہے اس میں مرید ہی کی بھلائی ہے کیونکہ ان تمام امور سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ پیر کا دل ہماری جانب مائل اور متوجہ ہو اور جب ان کے دل پر کدورت آتی ہے تو پھر ان سے فیض نہیں ہوتا اور آدمی محروم رہ جاتا ہے اور بزرگوں میں بھی مختلف مزاج کے حضرات ہوتے ہیں۔

بعض تو سوالات کی اجازت دے دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جو تمہاری سمجھ میں آ جائے بہتر ہے اور جو بات سمجھ میں نہ آئے مضافتہ نہیں اور بعض سوالات سے سرور ہوتے ہیں اور بعض کو سوالات ناگوار ہوتے ہیں۔ غرض بغیر اجازت سوال نہ کرے اور ان کی خدمت میں جا کر خاموش بیٹھ جائے اور حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ وہ کچھ ارشاد فرمائیں اور پھر جب وہ کچھ ارشاد فرمائیں تو کان لگا کر خوب سنے جو سمجھ میں آئے اس پر عمل کرے اور جو اس کے فہم سے باہر ہو اس کو ترک کر دے اور گو اس وقت اس صبر سے اس کو غلبان ہوگا لیکن حق تعالیٰ ایک وقت یہ بھید بھی منکشف فرمادے گا۔

اور یہ امر بھی قابل لحاظ ہے کہ ان حضرات کے اقوال کا اتباع کرے اور افعال کا اتباع نہ کرے ہاں اگر وہ فرمادیں کہ فعل کا بھی اتباع کرو کچھ مضافتہ نہیں تو ایسی صورت میں افعال کی تابعداری میں بھی مضافتہ نہیں افعال کے اتباع میں خاص فہم اور اہتمام کی حاجت ہے کہ ان کے افعال کی حکمت بدشواری سمجھ میں آتی ہے۔

ایک بزرگ تھے ان کی یہ عادت مستمرہ تھی کہ جب کوئی انکی خدمت میں آتا خواہ مرد یا عورت اس کے رخسارے پر وہ بوسہ دیتے تھے بعض اہل فواحش نے کہا کہ یہ تو سنت ان بزرگ کی بہت عمدہ ہے کہ بزرگ کا اتباع بھی اور اللہ اذ بھی پس ہم بھی ایسا ہی کیا کریں چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا ان بزرگ کو اس قصے کی اطلاع ہوگئی وہ بزرگ بازار میں تشریف لائے اور وہاں ایک لوہار کی دکان پر بیٹھ گئے وہاں لوہا گرم کر کے بڑھایا جا رہا تھا انہوں نے اس گرم لوہے کو ہاتھ میں لے کر بوسہ دیا اور کہا کہ ان نالائقوں کو بلاؤ وہ لوگ حاضر کئے گئے آپ نے فرمایا نالائقو! اگر میرا اتباع کرتے ہو تو اس میں بھی اتباع کرو یہ بھی تو مظہر خداوندی ہے دیکھو کس چمک دمک سے اپنا حسن و جمال ظاہر کر رہا ہے وہ لوگ ایسا نہ کر سکے آپ نے فرمایا کہ جب میرے برابر ہو جاؤ اس وقت میرا اتباع کرنا تو بعض بزرگوں کی ایسی حالتیں ہوتی ہیں پھر بھلا ان کے افعال کا کس طرح اتباع کیا جاسکتا ہے۔ ایک بادشاہ تھا اور اس کے یہاں ایک شخص نوکر تھا جس کی خدمت یہ تھی کہ بادشاہ کے ہاتھ پیر دبا دے لوگوں نے بادشاہ سے کہا کہ یہ بڑے بزرگ شخص ہیں لیکن بادشاہ کو کچھ ان کی بزرگی کی طرف توجہ نہ ہوئی چند روز کے بعد کیا دیکھتا ہے کہ وہ بزرگ ایک عورت سے کچھ باتیں کر رہے ہیں بادشاہ نے لوگوں سے ذکر کیا کہ یہ تو بڑا بزرگ تھا اب اس کو کیا ہو گیا کہ ایسی بے حیائی اختیار کی ہے ان بزرگ کو کشف سے اس قصے کی اطلاع ہوگئی کہ بادشاہ کا میری نسبت ایسا خیال ہے انہوں نے ایک شخص کو حکم دیا کہ فلاں آگئی ٹھہری جو آگ سے بھری ہوئی رکھی ہے اس کو اٹھا لاؤ وہ شخص اٹھا لایا۔ ان بزرگ نے اس میں دونوں پیر رکھ دیئے اور فرمایا کہ جیسا کہ مجھ کو یہ آگ ضرر نہیں کرتی اسی طرح عورتوں سے گفتگو کرنا ضرر نہیں دیتا پھر اپنے پیر نکال کر دکھلائے جن پر آگ کا کچھ اثر نہ تھا۔

پس حضرت خضر علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے بھی جو افعال بظاہر خلاف سرزد ہوئے وہ فی الواقع خلاف شریعت نہ تھے اور اگر خلاف ہوتے تو حق تعالیٰ قرآن مجید میں یہ قصہ نقل فرما کر اس پر انکار فرماتے اور جو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام

۱۔ یہ بزرگ مغلوب الحال ہوں گے ورنہ جو مغلوب نہ ہو اس کو اس کا ارتکاب حرام ہے خواہ کوئی فتنہ متوقع ہو یا نہ ہو اس لئے کہ متوقع ہونے کی حالت میں تو منع ہونا ظاہر ہے اور دوسری صورت میں تہمت کا خطرہ ہے نیز عوام کی مصلحت کا باعث ہے فقر و دیواری البخاری فی تاریخ کما فی کنوز الحقائق مرفوعاً القوا مواضع انجم اور مغلوب الحال کو خود شرعاً معذور ہے لیکن اس کی تقلید جائز نہیں۔ ۲۔ جامع غنی (عند) ۳۔ اگرچہ ضرر نہ بھی کرے تاہم بختہ عاء انتظام شریعت اور تہمت سے بچنے کے لئے اجتناب لازم ہے تاکہ عوام دلیہ یا بدظن نہ ہوں قال صلی اللہ علیہ وسلم القوا مواضع التہم اخرج البخاری فی تاریخ ۱۲ جامع غنی (عند)۔

کا سکوت بہتر نہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ ارشاد فرماتے یہ رحم اللہ موسیٰ لو ددنا انہ کان صبر حتی یقصو علینا من اخبارہما پس معلوم ہوا کہ حضرت خضر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو کچھ کیا درست کیا لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام پر چونکہ غلبہ ظاہر تھا اس لئے ان سے تحمل نہ ہو سکا اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا وہذا اشد من الاولیٰ اس میں آپ نے قرآن مجید کی بلاغت ظاہر کی کہ پہلے تو الم اقل فرمایا گیا اور اس بار لک اضافہ کیا گیا جو مفید تاکید ہے یعنی خاص تم سے ہی تو ہم نے منع کیا تھا اور یہ کلام حضرت خضر کا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی پہلی بار امر فرمایا یعنی امر عظیم اور دوسری بار کرنا فرمایا یعنی امر منکر۔ اور یہ کلمہ پہلے سے سخت ہے اور فلا تصلحینی جو فرمایا گیا تو وہ بوجہ ندامت کے فرمایا کہ ہم سے تحمل نہ ہو نہیں سکتا بار بار کہاں تک معذرت کریں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پہلی بار تو سوال سہوا کیا تھا اور دوسری بار عمداً اور تیسری بار ندامتہ واستخلاصاً۔

اہل ظاہر کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی علیحدگی آخر بار میں اس لئے کر دی گئی کہ انہوں نے خود ہی شرط لگا لی تھی ان سالک الخ اور اہل تحقیق کہتے ہیں کہ وجہ انفصال کی یہ تھی کہ اس بار انہوں نے اپنے نفس کی راحت کی غرض سے سوال کیا تھا کہ اجرت لے لیتے تو کھانا کھاتے (تطبیق دونوں قولوں میں یوں ہو سکتی ہے کہ سبب قریب تو اشتراط واقع ہوا اور سبب بعید راحت نفس کے لئے سوال کرنا۔ اگر مقصود راحت نہ ہوتی تو تحمل عطا ہوتا اور شرط کا تحقق نہ ہوتا۔ قالہ الجا مع غنی عنہ۔

پھر اس تمام قصے کے بعد ہر قصے کی وجہ حضرت خضر علیہ السلام نے بیان فرمادی جو قرآن مجید میں مذکور ہے اور نے روایت کیا ہے کہ اس تمام واقعات کے بعد حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمایا کہ آپ نے فرعون کو غرق کر دیا یا اس پر کسی نے انکار نہ کیا میں نے تو صرف کشتی کا ایک تختہ ہی نکالا تھا اس میں ان لوگوں نے موم وغیرہ بھر دیا اس میں پانی آنا بند ہو گیا پھر اس تھوڑی سی بات پر آپ نے انکار کیا اور آپ کو تعجب ہوا اور آپ نے ایک قبضی کو قتل کر دیا تھا نیز آپ نے ایک کام بغیر اجرت کیا تھا اور باوجود احتیاج کے مزدوری نہ لی اور اس کا قصہ یہ ہے کہ جب مدائن آپ تشریف لے گئے تو وہاں چند لڑکیاں پیاسی تھیں جن کو آپ نے پانی پلایا تھا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام گرسنہ تھے اور یہ قصہ اخیرہ قرآن مجید میں مذکور ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا علم کامل تھا ایک خاص جزئی علم کے ذریعہ سے حق تعالیٰ نے بوجہ انا علم کہنے کے ان کا امتحان کر دیا اور الزام قائم کر دیا لوگوں نے کہا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام نبی ہوئے ہیں میں کہتا ہوں کہ نبی اولوا العزم نہیں ہیں اور انبیاء اولوا العزم کو علم ذات مطلقہ بھی ہوتا ہے۔ غرض بعض اعتبار جزئی سے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر حضرت خضر علیہ السلام کو فضیلت حاصل ہے۔

یہ قصہ حضرات صوفیہ کے یہاں بہت مشہور ہے اور واقعی ان کے طریق کے بہت ہی مناسب ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس حدیث میں جو قرآن مجید معروف سے کچھ زیادہ الفاظ منقول ہیں سویا تو یہ ان کی قرأت ہے جو قرأت آحاد میں سے ہے یا بطور تفسیر یہ خود یہ کلمات پڑھا لیتے ہوں گے اور یا حضور نے تفسیر فرمائی ہوگی اور یہ اس کو قرآن سمجھ

۱۔ روح المعانی میں معمولی اختلاف کے ساتھ یہ روایت نقل کی ہے پھر لکھا ہے والظاهر ان شینا من ذالک لیس بصحیح۔ (عبد القادر غنی عنہ)
۲۔ ولقد حقق الامام الراغب فی روض الراحین انہ ولی ولا دلیل علی نبوتہ قلت هو الصحیح وان مشی القسطلانی علی خلافہ ۱۲ جامع

گئے ہوں گے اور یا حضور کی تفسیر کو تفسیر ہی ہونے کی حیثیت سے شامل کرتے ہوں گے۔

ومن سورة الحج

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عن عمران الخ: في ثانی احادیث الباب قلت معنی فتفاوت بین اصحابه فی السیر سبق علی اصحابه ومعنی حثو المطی یعنی القوا المركوب (والاوجه فی معناه حملوا المراكب علی الاسماع ۱۲ ط)

سورة النور

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله كان رجل الخ: بعض علماء نے تو یہ کہا ہے کہ یہ حکم یعنی عدم جواز نکاح زانیہ از غیر زانی و مشرک منسوخ ہے لیکن محققین فرماتے ہیں کہ منسوخ نہیں ہے جو وجہ عدم جواز کی پہلے تھی وہی اب بھی ہے اور وہ یہ امور ہیں صحبت بدکا ہونا اور کبھی باہمی موافقت نہ ہونا اور ہر وقت اس کی طرف سے کھٹکا لگا رہنا کہ کہیں کسی سے تعلق نہ کر لے اور نکاح صحیح ہو جاتا ہے عدم جواز سے عدم صحت لازم نہیں آتی کیونکہ نہی بغیرہ ہے اور نیز قاعدہ ہے کہ مستثنیٰ کا عامل وہی ہوتا ہے جو مستثنیٰ منہ میں عامل ہوتا ہے جیسے جاءنی القوم لازید میں جاءنی جس طرح کہ القوم کا عامل ہے ویسے ہی زید میں بھی عمل کرتا ہے پس اسی طرح یہاں پر الزانی لایینکح الخ فرمایا یعنی الزانی لایینکح امرأۃ الایینکح زانیۃ او مشرکۃ الخ پس تنکح مقدار کرنے سے معلوم ہوا کہ نکاح برقرار رکھا گیا اور صحیح سمجھا گیا اور آگے جو فرماتے ہیں و حرم ذالک علی المومنین یہ بھی عدم صحت پر دال نہیں بلکہ عدم جواز پر دال ہے اور اس کی وجہ گزر چکی۔

ایک شخص نے اعتراض کیا تھا کہ حدیث میں آیا ہے وقد اخرجہ کہ اچھے لوگوں کو چاہئے کہ وہ برے لوگوں کے پاس نہ جاویں اور نہ ان کو اپنے پاس آنے دیں سواں صورت میں وہ لوگ کہاں جائیں اور ان کی اصلاح کس طرح ہو حضرت حاجی صاحب قدس سرہ نے اس کا جواب ارشاد فرمایا کہ جب ہر شخص اچھوں کے پاس آیا تو وہ برا کہاں رہا اب تو وہ اچھا ہو گیا سبحان اللہ کیا پاکیزہ جواب ہے۔ حضرت نور اللہ مرقدہ ہر شخص کی اس کے درجے کے موافق تعظیم فرمایا کرتے تھے مجھے خیال ہوتا تھا کہ حضرت امراء کی کیوں تعظیم کرتے ہیں ایک روز خود بخود فرمانے لگے نعم الامیر علی باب الفقیر وبس الفقیر علی باب الامیر اور فرمایا کہ ہم جو تعظیم کرتے ہیں نعماء الہیہ کی کرتے ہیں (جونی الواقع منعم کی تکریم ہے ۱۲ جامع) امیر اور منعم علیہ کی عظمت نہیں کرتے سبحان اللہ کیا عمدہ فیصلہ کیا ہے۔

۱۔ أخرج معناه فی المشکوۃ عن الترمذی مرفوعاً لاتصاحب الامومنا ولا یاکل طعامک الا تفتی واخرج ایضاً عن الترمذی المرء علی دین خلیلہ فلینظر احدکم من ینخاللہ ۱۲ (مشکوۃ ص ۴۷۷ عبد القادر عفی عنہ) ۲۔ وقد روی ابن ماجہ وغیرہ مرفوعاً اذا جاءکم کریم قوم فاکرموه وصححه الحفاظ السیوطی ۱۲ جامع

حضرت علیہ الرحمۃ نے بڑے بڑے مشکل مسئلوں کا فیصلہ فرمایا ہے۔ ایک بار اس امر میں اختلاف ہوا کہ مکہ معظمہ میں قیام افضل ہے یا مدینہ منورہ میں حضرت نے فرمایا کہ زندگی تو مکہ کی افضل ہے اور موت مدینہ کی احسن ہے کیونکہ زمانہ حیات میں تو اعمال بجالائے جاتے ہیں اور ان کا ثواب مکہ میں زیادہ ہوتا ہے کہ ایک نماز پڑھنے سے ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملتا ہے (اور تمام نیکیوں کا یہی حکم ہے کما اخرجہ الحاکم مرفوعاً فی صحیحہ و حرر فی احیاء السنن فی باب فضل الحج ماشياً ۱۲ جامع) اور مدینہ میں ایک نماز پڑھنے سے پچاس ہزار نمازوں کا ثواب ملتا ہے (کما اخرجہ ابن ماجہ وفی سندہ مجهول وانما وقع فی الصحیحین مرفوعاً صلاة وفی مسجدي هذا خیر من الف صلوة فیما سواہ الا المسجد الحرام و صحیح ابن حبان مرفوعاً صلاة فی مسجدي هذا افضل من الف صلوة فی غیرہ من المساجد الا المسجد الحرام صلوة فی المسجد الحرام افضل من الصلوة فی مسجدي هذا بمائة الف صلوة ۱۰ واسناده علی شرط الشیخین کذا فی المرقاة ۱۲ جامع)

اور مرنے کے بعد شفاعت کی حاجت ہے اور شفیع سے جس قدر زیادہ قرب ہو اسی قدر بہتر ہے اور حدیث میں ہے وقد اخرجہ الترمذی وابن ماجہ وغیرہما وسندہ صحیح کما فی المرقاة کہ جب آپ مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ چلے گئے تھے تو فرمایا تھا کہ اے مکہ تو میرے نزدیک بہت محبوب ہے سب مقاموں سے مگر مجھ کو یہ لوگ یہاں رہنے نہیں دیتے ورنہ میں تجھ سے ہرگز جدا نہ ہوتا سو اس سے معلوم ہوا کہ اقامت مکہ کی افضل ہے اور ایک شخص کی مدینے میں قبر کھودی جا رہی تھی اور آپ وہاں پر تشریف فرما تھے اور آپ نے ارشاد فرمایا تھا۔ ما علی الارض بقعة احب الی ان یکون قبری بها منها (ای من المدینة) ثلث مرات رواہ مالک مرسلًا کما فی مشکوٰۃ ص ۲۴۱

پس اس سے معلوم ہوا کہ موت مدینے کی افضل ہے سبحان اللہ حضرت حاجی صاحب اللہ قدس سرہ نے کیا مدہ فیصلہ فرمایا جس سے تمام حدیثیں جمع ہو گئیں۔

قوله عن سعید بن جبیر الخ: قلت قوله ایفرق بینہما ای یحتاج الی التفریق اویقع الفرقۃ بنفس اللعان وقوله ثم فرق بینہما ففی هذا جواب عما سأل حاصلہ ان لابد من التفریق قوله عن ابن عباس الخ: اس حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ قول البصر وہاں الخ جو مذکور ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ علامات اور قرآن قویہ جو قریب یقین کے ہوں صحیح و صادق ہیں لیکن ہر موقع پر جمیع احکام ان پر مترتب نہیں ہوتے چنانچہ ان علامات سے اس کا کذب ظاہر ہو گیا لیکن شریعت نے اس کے اس جرم کی کچھ سزا مقرر نہیں فرمائی مگر اس کے کاذب سمجھنے کی اجازت دی اور اس کو بدظنی، مذموم میں نہیں داخل فرمایا ورنہ حضور بدظنی کی کیوں اجازت دے دیتے اگر کہا جائے کہ آپ کو وہی سے معلوم ہو گیا ہوگا اس وجہ سے آپ نے اس کے ساتھ ایسا گمان فرمایا تو جواب یہ ہے کہ یہ احتمال بعید ہے ظاہر یہ ہے کہ اگر وہی سے معلوم ہوتا تو آپ علامت کے ساتھ حکم کو متعلق نہ فرماتے اور فقالت قومی سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے زوج کی تصدیق کی لیکن بوجہ عار کے اس کا اظہار پسند نہ کیا اور اس صورت میں عورت کا کذب کھل گیا لیکن پھر بھی پانچویں بار وہ کلمات

اس سے کہلوائے گئے اور اس کذب کا خیال نہ فرمایا گیا فی البخاری ثم قالت لا افصح قومی سائر اليوم فمضت (وفی المراقبة ای فی الخامسة) واتمت اللعان بها جواب یہ ہے کہ اس کا یہ کہنا خود محتمل ہے صدق و کذب کو ممکن ہے کسی مصلحت سے یا غصے میں ایسا کہہ دیا ہو۔ اور اس احتمال کے ہوتے ہوئے اصلی حکم سے اعراض کرنا مناسب نہیں فافہم۔

قوله عن عائشة الخ: یہ قصہ اس طرح ہے کہ ۵۵ھ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بنی المصطلق میں تشریف لے گئے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کے ہمراہ تھیں اور یہ ہودج میں بیٹھی رہتی تھیں جہاں قافلہ ٹھہرا وہاں ان کا بھی ہودج اتار کر رکھ دیتے تھے۔

غرض جب حضرت نے وہاں فتح پائی تو واپس ہوئے اور ایک مقام پر قافلہ ٹھہرا تو ان کا بھی ہودج اتار کر رکھ دیا گیا ان کو یہ معلوم نہ تھا کہ قافلہ اسی وقت کوچ کرنے والا ہے یہ پاخانہ پیشاب کو تشریف لے گئیں وہاں سے لوٹنے میں ان کا ہارگم ہو گیا۔ اور وہ ہار آپ نے کسی سے عاریت لیا تھا۔ (ظاہر یہ ہے کہ یہ ہار وہی تھا جس پر آیت تیمم نازل ہوئی۔ اور اس کا حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عاریت لینا۔ بخاری باب التیمم میں مذکور ہے ۱۲ جامع) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس کی تلاش میں مشغول ہو گئیں۔ حمال نے ان کا ہودج اٹھا کر اونٹ پر رکھ لیا اور چونکہ یہ کم عمر تھیں نیز ہلکی پھلکی تھیں اس لئے تمیز نہ ہو سکی کہ ہودج خالی ہے یا بھرا ہے۔ غرض یہ تنہا رہ گئیں اور لشکر چلا گیا انہوں نے کہا کہ میرا اس جگہ سے علیحدہ ہونا مناسب نہیں ہے اس لئے کہ کوئی میری تلاش میں آئے گا اور وہ بہیم آئے گا۔ یہ خیال کر کے وہیں ایک پتھر پر بیٹھ گئیں اور ان کو نیند آ گئی پس وہاں سو بھی رہیں۔ ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس لئے مقرر کر دیا تھا کہ وہ اگر لشکر میں کسی کی کوئی چیز گر جائے تو اسے اٹھا لیا کریں اور سب سے پیچھے چلا کریں چنانچہ جب یہ پیچھے چلے تو انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو دیکھا اور پہچانا اور قبل نزول حجاب انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو دیکھا ہوگا اس لئے پہچان گئے اور ان اللہ الخ پڑھا اور اونٹ لا کر ان کے پاس بٹھا دیا یہ کپڑے میں لپٹی لپٹائی اس پر بیٹھ گئیں اور وہ صحابی ان کو ہمراہ لے کر لشکر میں آئے۔ منافقوں نے یہ قصہ سن کر بہت کچھ مشہور کیا اور اپنا منہ دونوں جہاں میں زرد رو کیا اور عرب میں دو قبیلے تھے اوس اور خزرج ان دونوں میں زمانہ جاہلیت میں باہم عداوت رہتی تھی جب یہ مسلمان ہوئے تو آپس میں میل جول تو ہو گیا تھا مگر کبھی کبھی جوش آجایا کرتا تھا ایام جاہلیت کا اور حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ قبیلہ خزرج سے ہیں اور وہ شخص جس نے ان کی تکذیب کی تھی ان کی ماں قبیلہ اوس میں سے تھیں یعنی اس شخص کا تنہیال قبیلہ اوس میں تھا وہ سمجھا کہ حضرت سعد جو کچھ فرماتے ہیں عداوت سے فرماتے ہیں ان کا قصد یہ ہے کہ اسی بہانے سے دو چار قتل کر ڈالیں اس لئے اس شخص نے تکذیب کی۔

اور للبعض حاجتی سے مراد پاخانہ پیشاب ہے کیونکہ پہلے گھروں میں پاخانے بنے ہوئے نہیں تھے عورتیں بھی بول و براز کے لئے مکانوں سے باہر ہی جایا کرتی تھیں۔ اور گو پاخانوں کا اندر گھروں کے ہونا صفائی کے تو خلاف ہے لیکن چونکہ پردے میں مبالغہ کیا گیا ہے اس لئے یہ صورت اختیار کی گئی (احقر کہتا ہے کہ مجموعی حالات پر غور کرنے سے مکان کے اندر پاخانہ ہونا نہایت مناسب ہے ایک تو اس میں پردے کا انتظام ہے اور شرم و آبرو کی بڑی حفاظت ہے۔ دوسرے ممکن ہے کہ جنگل میں

ہمراہ جانے کے لئے شب کے وقت کسی عورت کو دوسری عورت میسر نہ آئے تو اس صورت میں اس کو سخت وحشت اور اندیشہ ہو۔ تیسرے بارش و مرض وغیرہ میں جنگل جانا نہایت دشوار ہے۔

سواگر پاخانے گھروں میں بنے ہوئے نہ ہوں تو کہیں گھر کے کسی حصے میں اس سے فراغت کرنی پڑے جس سے انتشار بدبو کا نہایت درجہ کا ہو اور پھر چونکہ خاکروب تو ملازم نہ ہو اس لئے خاص طور پر کوئی ایسا آدمی تلاش کرنا پڑے جو براز کو اٹھا کر جنگل میں ڈالے اور اس میں سخت مشقت ہے۔ چوتھے چونکہ جنگل میں براز کے اٹھوانے کا بندوبست ہوتا نہیں اس لئے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ وہ پزار ہتا ہے اور شب کے وقت کبھی تو اس پر پیر پڑ گیا اور کبھی بوجہ عدم علم کے اسی پر اور براز کر دیا اور وہ بدن سے لگ گیا اور یہ صفائی کے بالکل خلاف ہے۔

پانچویں چونکہ وہاں قدی نہیں ہوتے اس لئے پیشاب وغیرہ کی چھینٹوں سے بچنا نہایت دشوار ہے چھٹے ہر وقت بے تکلف وہاں جانا غیر ممکن ہے ایک خاص وقت معین پر جانا ہو سکتا ہے حالانکہ کبھی بے وقت بھی انسان کو حاجت ہوتی ہے اور جب گھر میں پاخانہ ہو تو یہ کلفت نہیں ہوتی۔ اور گھر اگر کشادہ ہو اور پاخانہ بھی اس کے دور حصے میں ہو یعنی وہ حصہ مکان کا جو نشست و برخاست کھانے پکانے کی جگہ سے بہت دور ہو اور اس کی صفائی کا خوب اہتمام رکھا جائے اور پاخانہ پختہ اور قدیچے بھی پختہ ہوں اور ان میں گھاس یا کوئی برتن رکھ دیا جائے جس سے براز زمین پر نہ گرے یا بہت ہی کم گرے تو اس اہتمام کے ہوتے ہوئے گھر میں پاخانہ ہونے سے بدبو کا اثر تقریباً معدوم ہو جائے گا۔ اور اہتمام مدافعت اڑی کی جو صورتیں بتلائی گئیں یہ امراء کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں بلکہ متوسط درجہ کے لوگ بھی اس کا انتظام کر سکتے ہیں اور جو نہایت مفلس ہوں وہ گو اس کا پورا اہتمام نہیں کر سکتے لیکن تاہم بہت کچھ مدافعت پر قادر ہیں فافہم حق الفہم قالہ الجامع غفی عنہ۔

اور ہندوستان کے ہنود میں جو رسم ہے کہ صبح کے وقت عورتیں جنگل میں جا کر بول و براز سے فراغت کرتی ہیں یہ خاص دستور تھا اہل عرب کا مگر بوجہ مبالغہ فی الحجاب کے یہ طریقہ چھوڑ دیا گیا قبل اس کے مرد اور عورت سب باہر ہی جاتے تھے پھر گو عورتوں کے لئے بوجہ کمال حجاب پاخانے بنانے کی حاجت ہوئی لیکن مردوں نے بھی راحت اسی میں سمجھی کہ ان ہی پاخانوں میں فراغت کر لیا کریں۔

اور یہ جو سطح کی ماں نے کہا بار بار تعس سطح۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب ان کے ٹھوکر لگی تو انہوں نے یہ خیال کیا کہ یہ مصیبت میرے بیٹے کے کروت کی وجہ سے پیش آئی اور عرب کا یہ خیال تھا اور بہت اچھا خیال تھا کہ جب ان کو کوئی مصیبت پیش آتی تھی تو یہ خیال کرتے تھے کہ یہ ہمارے لئے اعمال کا نتیجہ ہے (اگر کہا جائے کہ تہمت لگانا تو ان کے بیٹے کا فعل تھا پس حکم لانتزد و از ذرۃ و ذرۃ اخرویٰ ان کو یہ خیال کیوں پیدا ہوا تو جواب یہ ہے کہ بعضے اعمال ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے فاعل تو خاص ہی اشخاص ہوتے ہیں لیکن دنیا میں اس کا وبال عام ہوتا ہے مگر وہ وبال ان فاعلین کے حق میں تو عذاب ہوتا ہے اور بے گناہوں کے لئے رحمت کہ ان کے لئے رفع درجات کا سبب ہوتا ہے میں قیامت کے دن مجرم اور غیر مجرم جدا کر دیئے جائیں گے و امتازوا الیوم ایہا المجرمون قالہ الجامع غفی عنہ۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اس قصے کی خبر بھی نہ تھی اور مدینہ منورہ میں یہ خبر مشہور ہو رہی تھی اور وجہ یہ تھی کہ یہ کم عمر تھیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی عمر شریف صرف اٹھارہ سال کی تھی (سات سال کی عمر میں نکاح ہوا تھا نو برس کی عمر میں زفاف اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نو برس رہیں اخراج کلمہ البخاری اس قلیل مدت میں کیسی عالمہ مجتہدہ زاہدہ ہو گئیں شرم آنی چاہئے ان عورتوں کو جو اپنی عمر صلحاء کی زوجیت میں تمام کر دیتی ہیں اور پھر بھی بے حس ہی رہتی ہیں یہ بہت بڑا کفرانِ نعمت ہے زادہ الجائع عفی عنہ۔

ہمارے یہاں اٹھارہ برس کی عمر میں لڑکیوں کی شادی ہوتی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں یوں کہتی تھی کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ہو گیا ہے کہ مجھ سے اچھی طرح سے نہیں پیش آتے ہیں کیا کچھ ناراض ہو گئے یہ قصہ اس حدیث میں مذکور نہیں ہے پھر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے میکے جانے کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہی تاکہ اپنے عزیزوں میں جا کر غم غلط ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دے دی اور ایک لڑکے کو ہمراہ کر دیا اور اس زمانے میں ڈوٹی تھی نہیں اور ان کی والدہ صاحبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو جوان سے یہ خبر سن کر زیادہ رنج نہیں ہوا اس کا سبب یہ تھا وہ پہلے سے اس واقعہ کو سن چکی تھیں اس لئے یہ بات ان کے نزدیک پرانی ہو چکی تھی اور رنج جب پرانا ہو جاتا ہے تو اس میں کمی ہو جاتی ہے اور ان کی والدہ صاحبہ نے یہ جو فرمایا لقلما کانت امرأة حسناء عند رجل الخ سو یہ انہوں نے معمولی طور پر فرمادیا تاکہ ان کا رنج کم ہو ورنہ ازواجِ مطہرات میں کوئی آپ کی مخالف نہ تھیں بلکہ باوجود اس کے کہ ان میں اور حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں باہم چلتی رہتی تھی مگر تاہم حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کوئی بات ان کے خلاف نہیں کہی اور ان کی طرف نداری کی بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا میں اپنے کان اور آنکھ اور زبان کو دوزخ سے بچاتی ہوں (یعنی میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں کوئی خلاف بات نہیں دیکھی)۔ یہ عقیفہ اور پارسا ہیں اور میں جھوٹ کہوں گی نہیں ۱۲ جامع)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے درمیان نوک جھونک ہونے کی وجہ یہ تھی کہ ازواجِ مطہرات کے دو گروہ تھے۔ ایک گروہ کی سردار حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں اور دوسرے کی سردار حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور تو کسی امر میں حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نہیں دیتی تھیں مگر ایک بات میں اور وہ یہ ہے کہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہ کہا کرتی تھیں کہ میرا نکاح اللہ تعالیٰ نے کیا ہے اور تمہارا نکاح تمہارے ماں باپ نے کیا ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت زینب کا نکاح خود فرمایا تھا پھر آیت نکاح نازل فرمادی پس آپ ویسے ہی ان کے پاس تشریف لے گئے یعنی عرفی نکاح نہیں ہوا وہ فقط نزولِ آیت سے آپ کو اطلاع ہو گئی کہ آپ کا نکاح حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کر دیا گیا حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ سے عرض کیا کہ آپ بغیر نکاح میرے پاس کس طرح تشریف لائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ نے میرا نکاح تمہارے

ساتھ کر دیا ہے سو عرفی نکاح کی حاجت نہیں رہی۔ اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بڑی دانائی کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ان کے گھر لوٹا دیا کیونکہ اگر آپ ان کو نہ لوٹاتے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیال ہوتا کہ انہوں نے اپنی لڑکی کی حمایت کی اور اس زمانے کا کیا بردستور ہے کہ جہاں زن و شوہر میں ذرا سا جھگڑا ہوا میکے والے ڈولی بھیج کر لڑکی کو بلا لیتے ہیں جس سے فساد زیادہ بڑھتا ہے جہاں تک ہو سکے ہرگز نہ بلائے اور اگر لڑکی خود بھی آجائے تو واپس کر دیں۔

ایسی حالت میں شوہر کے دل میں عورت کی قدر ہوتی ہے اور اس کو رحم آتا ہے کہ اس کا میرے سوا کوئی حمایتی اور خبر گراں نہیں ہے اور اس کا بہت عمدہ نتیجہ ہوتا ہے اور جو لڑکی کو میکے والوں نے روک لیا اور حمایت کی تو شوہر بدگمان ہو جاتا ہے اور رنجش بڑھتی جاتی ہے اور دانتھر ہا۔

بعض اصحابہ میں بعض اصحاب سے مراد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے درمیان رنجش تھی اس وجہ سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ انتہا واقع ہوا سو یہ اعتراض تو ان ہی پر واقع ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسا فعل کیا بوجہ عداوت کے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا تو اس میں کچھ بھی ضرر نہیں اور جانا چاہئے کہ اس انتہا میں ایک حکمت تھی مگر اس کو وہی سمجھ سکتا ہے جس کو حق تعالیٰ فہم عطا فرمائیں۔ دیکھو یہ طبعی بات ہے کہ جس کو رنج پہنچتا ہے اگر اس کی طرفداری کی کوئی بات کہی جائے تو اس کے دل کو تقویت ہوتی ہے اور اگر اس کے سامنے اس شخص کی طرفداری کی جائے جس سے اس کو رنج پہنچا ہے تو اس کا رنج بڑھتا ہے۔ پس حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان بیوی کو اس وجہ سے جھڑکا تا کہ جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایک قسم کی تقویت حاصل ہو یہ تو حضرت کا فائدہ تھا اس انتہا میں جس کا اہتمام بوجہ حب نبوی کیا گیا اور اس میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بھی فائدہ تھا اور وہ یہ ہے کہ ان کی برأت کامل طور پر ظاہر ہوئی اس طرح کہ باوجود انتہا کے بھی وہ بی بی ان کی برأت کا ہی اظہار کرتی رہیں اگر ذرا بھی کوئی بے موقع بات ہوتی تو وہ ڈر جاتیں کہ ایسا نہ ہو میری لغزش ثابت ہو جائے اور میری کم خمتی آجائے۔

یہ قصد دیکھنے والوں کو آپ کی برأت کا کس قدر اطمینان ہوا ہوگا اور تبر الذہب الاحمر کو مثیل بیان کیا اور تبر کے معنی ہیں ڈلی اور ٹکڑے کے یعنی وہ سونا جس کا ابھی تک زیور وغیرہ کچھ بنایا نہیں گیا ہے اور سرخ سونا اعلیٰ درجہ کا اور اصلی ہوتا ہے اور معمولی سونا زردی مائل ہوتا ہے اور وہ شخص جن سے یہ تہمت لگائی گئی تھی۔ اکثر محدثین نے کہا ہے کہ وہ نامرد تھے اس وجہ سے انہوں نے کسی کے پردے کی جگہ نہیں کھولی کیونکہ جب جماع پر قدرت نہ تھی تو وہ مقام مقصود کو کھول کر کیا کرتے۔

اور بعض لوگوں نے یہ کہا ہے کہ وہ صحابی عینین نہ تھے اور ان کے اس قول کے یہ معنی ہیں کہ میں نے ایسی عورت کا پردہ کبھی نہیں کھولا جو مجھ پر حرام ہو اور یہ اس لئے کہا کہ دفعۃً اتنے بڑے کام کی ہمت کرنا عادت نہایت دشوار ہے اگر یہ قصہ صحیح ہوتا تو کچھ تو بد اطواری ان کی پہلے سے ظاہر ہوتی کیونکہ آدمی کی عادت چھپی نہیں رہتی۔

دیکھئے حق تعالیٰ کی کیسی رحمت ہے کہ تہمت بھی ایسے شخص سے لگی جو متیقن یا احتمالاً عینین تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہا نے یہ جوارشاد فرمایا کہ وہ شہید کر دیئے گئے حق تعالیٰ کی راہ میں یہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حکیمانہ اور عارفانہ جواب ہے تاکہ زید و عمر و اعتراض نہ کر سکیں۔

حاصل اس جواب کا یہ ہے کہ اگر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محارم سے اس طرح پیش آتے تو یہ حرام موت مرتے اس فعل کو سزا میں۔ اور جبکہ یہ شہید مرے تو معلوم ہوا کہ اس فعل کا ارتکاب ان سے نہیں ہوا سبحان اللہ کیسے نفیس جواب ہے عوام ایسے جواب سے نہایت خوش ہوتے ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوارشاد فرمایا ان کنت قارفت سوء انی یہ بہت بڑی علامت آپ کی نبوت کی ہے اس لئے کہ کوئی معزز شخص اپنی بیوی کی نسبت اس طرح اخلاص سے یہ باتیں نہیں کہہ سکتا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا کہ آپ جواب دیجئے اس کی یہ وجہ تھی کہ ان کو اپنے باپ کے ادب کا خیال ہوا کہ بڑوں کے سامنے میرا بولنا نامناسب ہے لیکن حضرت ابوبکر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غایت درجہ ادب کرتے تھے وہ کیا بولتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پھر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنی والدہ صاحبہ سے اسی ادب کی وجہ سے جواب دینے کی درخواست کی انہوں نے بھی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب کی وجہ سے کچھ عرض نہ کیا اور جواب دینا تھا ضروری، اس لئے مجبوراً حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خود ہی خطبہ پڑھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے استفسار کا جواب دیا اور یہ جو فرمایا کہ میں نے حضرت یعقوبؑ کا نام تلاش کیا لیکن میں اس پر قادر نہ ہوئی (اور ”ابو یوسف“ کہہ دیا) اور روایتوں میں آیا ہے کہ میں نے کلام اللہ شریف اس وقت تک بوجہ صغریٰ کے نہیں پڑھا تھا اس وجہ سے یہ نام مجھ کو معلوم نہ تھا۔

اور وحی نازل ہونے کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اول بشارت دی پھر باقی مضمون ارشاد فرمایا اس میں بہت بڑی بلاغت ہے کیونکہ اگر بشارت کو مؤخر کیا جاتا اور باقی مضمون مقدم کیا جاتا تو اس قدر مسرت نہ ہوتی اس لئے کہ احتمال رہتا۔ خدا جانے اس مضمون کے آگے کوئی اور مضمون باعث رنج تو نہیں ہے پس آپ نے اول ہی سے خوش کن مبارک باد دے دی تاکہ وہ بہت خوش ہوں اور کوئی تردد نہ رہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے والدین نے جوان کو امر فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر کھڑی ہو اس سے معلوم ہوا کہ اس ملک میں یہ جو رسم ہے کہ جب کوئی شخص کسی کو کچھ دیتا ہے تو وہ شخص یعنی لینے والا دینے والے کو سلام کرتا ہے یہ صحیح ہے (یہ اس کی دی ہوئی نعمت کا شکر یہ ہے اور قیام سے مراد یہ ہے کہ جا کر کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شکر ادا کریں خواہ لفظ سلام سے کہ یہ دعا ہے یا اور کسی ایسے لفظ سے اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے جواب کی عبارت سے اشارۃً مفہوم ہوتا ہے کہ یہاں پر محض قیام مقصود نہ تھا ۱۲ جامع) اور ان کے والدین نے یہ ارشاد اس لئے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو جو یہ دولت برأت میسر ہوئی اور پھر وہ بھی وحی کے ذریعہ سے جو دلیل یقینی ہے اور پھر وہ بھی بذریعہ وحی متلو باقی تا قیامت ہے تو یہ سب کچھ جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے ہی کے طفیل سے تو ہوا اس لئے آپ کا احسان ماننا اور شکر بجالانا ضرور ہوا اور ان کا انکار کرنا ظاہر میں بڑی بے ادبی معلوم ہوتی ہے لیکن یہ جو کچھ کہا مقصد بے ادبی نہ تھا بلکہ بطریق ناز تھا اور عاشق مقام ناز میں اگر حق تعالیٰ کی شان میں بھی اس قسم کے بے تکلفی کے الفاظ استعمال کرے تو کچھ مضائقہ اور گناہ نہیں ہے مگر شرط یہ ہے کہ ایسا عشق ہو جس سے مغلوب الحال ہو گیا ہو اور نیز اس وقت حضرت

عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر محبت اور احسان خداوندی کا ایسا غلبہ ہوا جس نے غیر اللہ کو بالکل بھلا دیا۔

جب سے آنکھوں میں میری تو سمایا ہے جدھر دیکھتا ہوں تو ہی تو ہے

یہی تو وجہ تھی کہ اتنی بڑی بات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کہہ دی اور پھر بھی مومنہ کاملہ ہی رہیں جیسا کہ اجماع اہل حق کا اس پر دال ہے بھلا کوئی دوسرا تو ایسا کر دیکھے کافر اور ملعون ہو جائے کیونکہ یہ بہت بڑی بات ہے اور یہاں سے ایک مسئلہ مستنبط ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی عاشق حق تعالیٰ یا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ایسے بے تکلفی کے الفاظ استعمال کرے تو اس پر کچھ ملامت نہیں ہے اور حضرت مسطح رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے رشتہ دار تھے اور مفلس تھے یہ ان کی کچھ ماہواری خدمت کیا کرتے تھے جب یہ تہمت میں شریک ہوئے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غصے میں آ کر قسم کھالی کہ اب ان کی کچھ اعانت نہ کریں گے یعنی ہم تو ان کی اعانت کرتے ہیں اور یہ ہمارے ساتھ ایسا برتاؤ کرتے ہیں (اگر کہا جائے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے ساتھ جو سلوک کرتے تھے وہ بطریق صلہ رحمی اور للہ تعالیٰ کرتے تھے جب یہ نیت تھی تو ان کو یہ خیال کیوں ہوا کہ اب آئندہ سلوک نہ کریں اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ محض اس امید پر ان سے سلوک کرتے تھے کہ وہ ان کے موافق و طرفدار ہیں امورِ حقہ میں، اور یہ حظ دنیاوی ہے گو جائز ہے لیکن صدیقین اور مخلصین کی شان کے خلاف ہے تو جواب یہ ہے کہ بوجہ صدمہ کے مغلوب الغضب ہو گئے اور اخلاص کا خیال قلب سے مرتفع ہو گیا اس وقت ایسا کر بیٹھے و ذالک وان لم یکن متیقنا فهو محتمل ومع هذا فهو مباح والمباحات لا تكون نقصاً فی الصدیقین الا ان یکون منہم کما فیہا فافہم قالہ الجامع عفی عنہ۔

اور باقی جو لوگ تہمت میں شریک تھے ان کے یہ نام ہیں جو حدیث میں مذکور ہیں حسان بن ثابت و المنافق عبد اللہ بن ابی وکان یستوشیہ ویجمعه وھو الذی تولی کبرہ منہم وحمۃ۔ سو عبد اللہ بن ابی تو بہت بڑا منافق تھا اور کان یستوشیہ کے یہ معنی ہیں کہ یہ اس بات کو (خوب) رنگنا تھا اور تجھ سے یہ مراد ہے کہ یہ شخص اس امر کو مجتمع کرتا تھا اس طرح کہ جہاں مجمع دیکھا وہاں جا کر ذکر چھیڑ دیا اور خود علیحدہ ہو جاتا تھا اس نے یہ شیطنیت مچا رکھی تھی اس کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی۔ والذی تولی کبرہ، منہم لہ، عذاب عظیم یہ بہت بڑا شریر اور بد معاش تھا لوگوں کو بہکایا کرتا تھا اور سب فساد اسی کا کیا ہوا تھا یہاں سے حق تعالیٰ کی رحمت کا اندازہ کرنا چاہئے کہ حضرت مسطح رضی اللہ تعالیٰ عنہ تہمت میں شریک ہوئے مگر اللہ جل شانہ کو گوارا نہ ہوا کہ یہ تکلیف میں رہیں اس لئے سفارش فرماتے ہیں ولا یاتل اولوا الفضل منکم والسعة یعنی ابا بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان یؤتوا اولی القربی والمساکین والمہاجرین فی سبیل اللہ یعنی مسطح الی قولہ الاتحبون ان یغفر اللہ لکم واللہ غفور رحیم اور جانتا چاہے کہ لایاتل کے مادے کے دو معنی آتے ہیں ایک تو قسم کے معنی اور دوسرے روکنے کے معنی اور یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں یعنی نرو کے صاحب فضل و وسعت تم میں سے یعنی ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ یا نہ قسم کھائے الخ۔

اور نہ غور کرنے کی بات ہے کہ حق تعالیٰ نے فاعل و معطی یعنی ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور مفعول و معطی لہ یعنی حضرت مسطح

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت چند الفاظ استعمال فرمائے یعنی ولا یاتل اولوا الفضل فرمایا پھر والسبحہ بڑھایا اور مفعول کے باب میں ان یوتوا اولی القربیٰ فرمایا اور پھر والمسکین بڑھایا۔ والمہجورین فی سبیل اللہ بڑھایا سو جاننا چاہئے کہ حق تعالیٰ نے بطریق مبالغہ فاعل واحد کو قائم مقام متعدد کے فرمایا کہ ان کے اندر مادہ فاعلیت اعطاء کا اس قدر بڑھا ہوا ہے کہ یہ واحد قائم مقام متعدد کے ہیں اور اسی طرح حضرت مسطح رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں مادہ مفعولیت و مصرفیت اور استحقاق اس قدر بڑھا ہوا ہے کہ وہ اکیلے چند کی جگہ ہیں حق تعالیٰ کی رحمت کا کیا ٹھکانہ ہے ایک جگہ بڑی امید دلاتے ہیں قل یعبادی الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ الایہ پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ترغیب دلاتے ہیں۔ ولیعفوا ولیصفحوا الاتحبون الخ یعنی مناسب ہے کہ خطا معاف کر دو اور قصور سے درگزر کرو تم سے بھی تو گناہ ہوتے ہیں کیونکہ ایسا تو کوئی نہیں ہے جس سے کبھی کوئی لغزش نہ ہو سو جیسے تم چاہتے ہو کہ حق تعالیٰ ہماری مغفرت کر دیں اور حق تعالیٰ معاف بھی کر دیتے ہیں۔ اسی طرح تم کو بھی چاہئے کہ اوروں کی خطاؤں سے درگزر کرو اور الاتحبون ان یغفر اللہ لکم میں امیدوار کر دیا کہ کیا تم یہ نہیں چاہتے ہو کہ حق تعالیٰ تمہاری مغفرت فرمادیں یعنی چاہتے ہو اور یہاں یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو قصور معاف کر دیں اور حق تعالیٰ شاید معاف نہ کریں اس لئے فرماتے ہیں واللہ غفور رحیم یعنی حق تعالیٰ نے تو معاف کر دیا ہے تم بھی معاف کر دو۔

سبحان اللہ! کس درجہ کی سفارش ہے اس حدیث میں تو نہیں ہے لیکن اور روایتوں میں آیا ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سفارش کے بعد حضرت مسطح رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تنخواہ پہلے سے بڑھادی تھی کیونکہ جس کے لئے ایسی خاص سفارش حق تعالیٰ کی ہو اس کی جو کچھ بھی مدارات ہو سکے کرنا چاہئے پھر آیت کے نزول کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چاروں شخصوں کے حد لگائی یعنی اسی اسی درجے اور عبد اللہ بن ابی اس کا حال مجھے یاد نہیں رہا کہ اس کو کیا سزا دی گئی تھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی برأت کی آیتیں یہ تھیں۔ الخبیث للخبیثین والخبیثون للخبیثات والطیبات للطیبین والطیبون للطیبین الخ اور خبیث کے معنی دو ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ اس سے مراد بری باتیں ہوں اور مطلب یہ ہو کہ بری باتیں برے لوگوں کے لئے ہیں اور اچھی باتیں اچھے لوگوں کے لئے ہیں۔ اور جو اچھے لوگ ہیں وہ اس وقت میں بھی اچھی باتیں کرتے ہیں اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ خبیث عورتیں خبیث مردوں کے واسطے ہیں اور اچھی عورتیں اچھے مردوں کے لئے ہیں پس چونکہ جناب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نہایت اچھے ہیں اس لئے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کی زوجہ طاہرہ ہیں نہایت پاکیزہ ہیں جیسا کہ یہ ظالم کہتے ہیں ایسی نہیں ہیں اور آگے فرماتے ہیں اولئک مبرءون مما یقولون یعنی یہ لوگ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کے لوگ پاک و صاف ہیں اس تہمت سے جس کو یہ لوگ (ظالم) بیان کرتے ہیں۔

ہندوستان میں جو یہ محاورہ ہے کہ بیوی کو تعبیر کرتے ہیں (گھر کے لوگوں) سے سو یہ محاورہ کلام اللہ میں موجود ہے دیکھو اولئک کاللفظ جو جمع ہے اور وہ بھی مذکر حالانکہ یہاں تو واحد مؤنث کا صیغہ کافی تھا۔ لیکن حق تعالیٰ نے یہ صیغہ جمع مذکر کا اس

لئے استعمال فرمایا کہ عورت مستور ہے اور ستر کا مقتضاء یہ ہے کہ صیغہ تانیث کا نہ استعمال کیا جائے نیز یہ کہ واحد کا لفظ بھی نہ لایا جائے پس بوجہ مبالغہ پردہ کے یہ طریق اختیار کیا گیا اس قصے میں یہ بھی بہت بڑی حکمت ہے کہ اگر کسی کو تہمت لگائی جائے تو وہ اس قصے کو یاد کر کے اپنے دل کو تسلی دے لے کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی عزت دار فی الدین و فی الدین کو ایسا واقعہ پیش آیا تو ہم کیا چیز ہیں۔ جاننا چاہئے کہ جس قدر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام گزرے ہیں ان میں سے کسی کی بیوی زانیہ نہیں ہوئی گو بعض کی کافرہ ہوئی ہیں وجہ یہ ہے کہ زنا عند الناس بغض ہے اور کفر کو عرفاً اتنا برا نہیں سمجھا جاتا پس زانیہ ہونے کی صورت میں افادۂ نبوت تام نہیں ہو سکتا اور یہ بھی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی برأت ایک دلیل ہے اور میرے نزدیک حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اس قصے سے علاوہ ثواب اخروی کے دینی فائدہ جو دنیا میں ہوا وہ یہ ہے کہ یہ واقعہ ان کے لئے مجاہدہ (اور ریاضتِ اضطراریہ) ہو گیا (اور ریاضتِ اضطراریہ نفع للباطن سے ریاضتِ اختیار یہ سے صرح بہ امامہم الغذالی قدس سرہ قالہ الجامع) اور اس نوع کا سخت مجاہدہ اختیار یہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تو ان سے کرنا نہیں سکتے تھے کہ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبہ تھیں سو اگر یہ واقعہ نہ ہوتا آپ اس کے ثمراتِ کاملہ مطلوبہ سے مستفید نہ ہو سکتیں یہ برأت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی قرآن مجید سے ثابت ہے جو اس کا انکار کرے وہ کافر ہے بعض روایات اس کا انکار کرتے ہیں ان کا عمل کلام اللہ پر تو نہیں ہے ایک اور عمل کرتے ہیں وہ یہ کہ جہاں درد شکم ہوا اور عمل طبعی لے لیا نیز ان کے یہاں ایسا برا دستور ہے کہ جب کوئی مرجاتا ہے تو مقعد میں لکڑی ڈال کر پاخانہ نکالا کرتے ہیں ایک عورت اسی خوف سے اہل سنت میں داخل ہو گئی تھی اور وہ ہمارے گھر آئی تھی جب اسے سنی ہونے کا سبب دریافت کیا گیا تو اس نے ظاہر کیا کہ یہ حرکت ان لوگوں میں میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھی ہے اس خوف سے میں سنی المذہب ہو گئی ہوں۔ اور ان ہی پر کیا ہے تمام قوموں میں بجز اہل اسلام کے بجز فرقہ رافضیہ کے مردے کی بڑی خراب گت بنائی جاتی ہے۔

اہل اسلام تو اس کو دو لہا بنا کر اور سفید کپڑے پہنا کر اور خوشبو لگا کر اس کو دفن کرتے ہیں بعضے تو میں تو مردوں کو جلاتی ہیں اور یہ حکم جلانے کا جنوں کے لئے تھا اور وہ ان لوگوں کے بڑے تھے جن کو یہ لوگ مہادیو کہتے ہیں۔ یہ لوگ ان کو آدمی سمجھتے تھے سو انہوں نے ان کی پیروی کرنی شروع کر دی اس بارے میں، اور معلوم کرنا چاہئے کہ ان کے جلانے کی یہ وجہ تھی کہ جیسے انسان میں عنصرِ ارضی غالب ہے اس لئے اس کے لئے یہ تجویز کیا گیا ہے کہ اس کو زمین میں دفن کر دیں تاکہ مستحیل بہ ارض ہو کر مٹی میں مٹی مل جائے اسی طرح ان لوگوں میں یعنی جنوں میں عنصرِ ناری غالب ہے پس ان کے لئے یہ حکم دیا گیا کہ وہ لوگ اپنے مردوں کو جلا دیں تاکہ وہ مستحیل بہ نار ہو کر آگ میں آگ مل جائے۔ اور انگریزوں کا یہ دستور ہے کہ مردے کو ایک صندوق میں رکھ کر جس میں چوٹ فریڈمیں لگی ہوتی ہیں کھڑا کر کے اس کو چنوا دیتے ہیں اور اس حالت کو اس حالت دنیاوی کے مشابہہ کر دیتے ہیں جس میں وہ لیکچر دیا کرتا تھا اور باقی سب قومیں ایسا ہی کرتی ہیں۔

دیکھنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام فرقوں میں صرف فرقہ اسلامیہ نجات پائے گا اور واقع میں ایسا ہی ہے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ حاکم جب کسی کو ملاقات کے لئے بلایا کرتا ہے تو اس کو کھلا کر بھیجتا ہے کہ باقاعدہ لباس پہن کر غسل کر کے خوشبو لگا کر

ہمارے پاس آئے جب وہ اس طرح آتا ہے تب حاکم اس سے ملاقات کرتا ہے اور اس سے عہدہ برتاؤ کرتا ہے پس اس طرح حق تعالیٰ اپنے محبوب بندوں مسلمانوں کو محبوب صورت میں بلاتے ہیں اور اگر کچھ تھوڑی سی سزا بھی دیں گے تو وہ اس شخص کی تطہیر کے لئے ہوگی۔ اور یوں سمجھو کہ جیسے کوئی دوست اپنے دوست کو پیار محبت میں کچھ کہہ سن لیتا ہے۔

حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر میں رکھا ہے تو بہت دیر تک کھڑے ہو کر دعا کرتے رہے اور اس وقت شوق کی وجہ سے زمین ان سے چمٹ گئی (کما اخرجہ فی المسئلۃ عن النسائی لقد ضم ضمة ثم فرج عنها) (۱۲ عبد القادر) اور یہ معانقہ ایسا تھا جیسا کہ کوئی پردیس سے آتا ہے اس سے ملا کرتے ہیں اور گو معانقہ شدیدہ میں جو شدت اشتیاق کے وقت ہوتا ہے تکلیف ہوتی ہے لیکن وہ ناگوار نہیں ہوتی اسی طرح حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو تکلیف ہوئی وہ بھی اسی نوع کی تھی اور یہ ملاقات تعظیسی نہ تھی جیسا کہ اہل ظاہر کا گمان ہے۔

یہ نعمتیں جو حاصل ہوتی ہیں ریاضت اور طاعت الہی سے میسر ہوتی ہیں بغیر کئے کچھ نہیں ہوتا۔ حضرت غوث اعظم کے صاحب زادے نے حضرت سے عرض کیا کہ حضرت مجھے اجازت ہو تو میں وعظ کہوں آپ نے فرمایا بہت بہتر کہو انہوں نے وعظ کہا اور مضامین عالیہ بیان فرمائی لیکن سامعین میں سے کسی پر کچھ بھی اثر نہ ہوا حضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ سارا حال بیان کیا حضرت نے فرمایا مضامین عالیہ اثر کا سبب نہیں ہیں چلتا ہوں اور معمولی مضمون بیان کروں گا چنانچہ آپ مجلس میں تشریف لائے اور صاحب زادے کو نیچے اپنے پاس بٹھلایا اور فرمایا بھائیو میرا آج روزہ رکھنے کا قصد تھا اس کی والدہ نے کل شب کو جو میرے لئے دودھ رکھا تھا وہ بلی پی گئی یہ سن کر سب لوگ لوٹنے لگے..... صاحبو! یہ سب برکت مجاہدہ اور نفس کشی کی ہے۔

ایک صوفی صاحب ایک جگہ وعظ فرما رہے تھے اور ضروری مسائل سے واقف تھے عالم اصطلاحی نہ تھے ان کے وعظ کا لوگوں پر اثر ہوا وہاں ایک عالم متبحر بھی تھے انہوں نے اپنے دل میں خیال کیا کہ میں ایسا عالی مضمون بیان کرتا ہوں جب بھی لوگوں پر اثر نہیں ہوتا اور صوفی صاحب کا مضمون تو حالی بھی نہیں پھر بھی لوگ متاثر ہوتے ہیں ان بزرگ کو یہ امر مکشوف ہو گیا کہ ان کے دل میں یہ بات ہے ان کو جواب دہاں ایک گلاس رکھا تھا جس میں نیچے پانی تھا اور پرتیل تھا ان بزرگ نے فرمایا بھائیو اس پانی اور تیل کے درمیان مناقشہ ہو رہا ہے وہ یہ ہے کہ پانی تو کہتا ہے میں وہ ہوں کہ میری شان میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں وجعلنا من الماء کل شیء حی یعنی ہم نے پانی سے ہر جاندار چیز کو بنایا نیز پانی کہتا ہے کہ میں خود صاف اور شفاف ہوں اور تمام نجاستوں کو دور کرتا ہوں اور تیل سے کہا کہ تیری یہ حالت ہے کہ تو جہاں کہیں گرتا ہے تو چمٹ جاتا ہے اس نے جواب دیا کہ میں پہلے ایک تل تھا اور ایک شخص کے پاس تھا اس نے مجھے زمین میں بویا زمین نے میرے تمام اجزاء کو اپنے اجزاء کے ساتھ مخلوط کر دیا میں اس وقت میں بڑی دقت اور تکلیف میں تھا پھر میں درخت بن گیا اور میں نے حق تعالیٰ کا شکر ادا کیا پھر چند روز کے بعد مجھ میں پھل آیا اور دانہ پڑا اور آفتاب کی تیزی کی میں نے تکلیف اٹھائی پھر جب میرا دانہ پک گیا تو میں کاٹا گیا کہیں سر کاٹا گیا کہیں پیر کاٹا گیا پھر میرا مغز چھلکا علیحدہ کیا گیا پھر میں کوہو میں ڈالا گیا اور میرے نیچے آگ جلائی گئی یہاں تک کہ اس میں میرے تمام اجزاء منتشر ہو گئے ان سب حالتوں اور مصیبتوں پر میں نے صبر کیا تو کیا اس قدر پستی

قبول کرنے کے بعد بھی میں اوپر ہونے کا مستحق نہیں ہوں اور تیری کیا حالت ہے جیسا تھا ویسا ہی ہے۔

پس جاننا چاہئے کہ جو شخص پستی اختیار کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو بلند کرتا ہے سبحان اللہ کیا معقول جواب دیا مولوی صاحب کو، ان حضرات محققین صوفیہ کا جواب بھی غضب کا ہوتا ہے وجہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی ان کے ساتھ خاص تائید ہوتی ہے۔

بعض بزرگ ایسے ہوئے ہیں اور اب بھی بعض حق تعالیٰ کے بندے ایسے ہیں کہ جب وہ کسی کا چہرہ دیکھتے ہیں فوراً معلوم کر لیتے ہیں اس کے گناہ کو۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب کوئی شخص حاضر ہوتا تھا تو آپ فوراً اس کے بشرہ سے معلوم فرما لیتے تھے کہ یہ مسلم ہے یا کافر کا خرچہ اور ایک حدیث میں آیا ہے

کہ قیامت کے قریب ہر شخص کے چہرے پر لکھا معلوم ہوگا مسلمان اور کافر اور اسکو سب لوگ پڑھ لیں گے اھ سواب بھی لکھا ہے اور جو بزرگ ہیں اب بھی پڑھ لیتے ہیں لیکن ہم عوام کو نہیں نظر آتا اور قرب قیامت میں اسکا ظہور عام ہو جائے گا۔ قرآن مجید میں حق تعالیٰ فرماتے ہیں تعرفہم بسیمہم لایستلون الناس الحافاً۔

واضح ہو کہ اس حدیث کی شرح میں جس قدر ایسا مضمون ہے جو احادیث میں ہے لیکن وہ مضمون ترمذی کی حدیث میں نہیں ہے سوان احادیث کو دوسرے محدثین نے روایت کیا ہے۔

سورة الروم

قوله عن ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ: ہماری قرأت میں جو متواتر ہے غلبت الروم بصیغہ مجہول^۳ ہے اور سیغلبون بصیغہ معروف ہے اور اس صورت میں تمام حدیثیں جمع ہو جاتی ہیں اور قرآۃ شاذہ میں ہے غلبت بصیغہ معلوم اور سیغلبون بصیغہ مجہول اور اس صورت میں احادیث جمع نہیں ہو سکتی ہیں۔

پہلے یہ معلوم کرنا چاہئے کہ یہ آیتیں کب نازل ہوئی ہیں جنگ بدر سے پہلے یا پیچھے؟ سو یہ خوب محقق ہو گیا ہے کہ یہ آیتیں جنگ بدر سے دو برس پہلے نازل ہوئی ہیں اور اس وقت تک روم کو غلبہ نہیں حاصل ہوا تھا کیونکہ لڑائی ہی واقع نہیں ہوئی تھی پس اس قرآۃ شاذہ پر یہ اعتراض لازم آتا ہے (یہ اعتراض تو غلبت کے مجہول پڑھنے کی حالت میں بھی واقع ہوگا کہ جیسے وہ غالب نہیں کئے گئے اسی طرح مغلوب بھی نہیں کئے گئے کیونکہ لڑائی واقع نہیں ہوئی تھی ۱۲ جامع

لوگوں نے کہا ہے کہ راوی سے غلطی ہو گئی ہے جو قرآۃ شاذہ نقل کر دی ہے۔ احقر کہتا ہے کہ غلطی کے قائل ہونے کی حاجت نہیں ہے بلکہ یہ دو واقعہ ہیں جن میں یہ آیت دو بار نازل ہوئی ہے ایک بار تو اس وقت نازل ہوئی تھی جبکہ فارس نے روم پر غلبہ حاصل کیا تھا اور دوبارہ جب نازل ہوئی جبکہ روم فارس پر غالب آئے اور یہ مضمون قرآۃ شاذہ کا ہے یعنی روم اب تو فارس پر غالب آ گئے ہیں اب عنقریب مسلمان ان کو مغلوب کر لیں گے اور قرآۃ شاذہ کی تلاوت کو یا تو منسوخ کہا جائے یا یہ کہا جائے

۱۔ ذکرہ الآلوسی رحمۃ اللہ علیہ فی روح المعانی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۱۲ عبد القادر عفی عنہ) ۲۔ اخراج ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ بسندہ عن حذیفۃ بن اسید وفیہ فیعیث الناس زماناً یقولون هذا یمومن هذا یمومن هذا یمومن هذا یمومن ۳۔ عبد القادر عفی عنہ ۴۔ یہ لڑائی اگرچہ اس وقت واقع نہیں ہوئی تھی لیکن ہجرت سے قبل مجوسیوں نے رومیوں کو ذرا غارت میں شکست دی تھی اس لئے غلبت (بصیغہ مجہول) درست ہے اور غلبت (المعروف) درست نہیں ہو سکتا (تفسیر ابن جریر) (عبد القادر عفی عنہ)

کہ یہ قرآن بطریق قرآن نازل نہیں ہوئی تھی اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت بھی قرآن شاذہ ہے کما اخرجہ عنہ
 فائدہ: حدیث ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق درمنثور میں ہے اخرجہ الترمذی وحسنہ وابن جریر وابن المنذر و ابن ابی
 حاتم وابن مردویہ عن ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ اور ترمذی کے نسخہ متداولہ میں اس کو صرف غریب کہا ہے اور نسخہ کی علامت بنا کر
 حسن لکھا ہے اور اسی نسخہ کی موافقت درمنثور سے ثابت ہوتی ہے سو یہ تو معلوم ہو گیا کہ حدیث حسن اور صحیح ہے اور غلبت بصیغہ
 معروف کے ساتھ یغلبون بصیغہ مجہول بجز ترمذی کے حاشیہ کے اور کہیں نظر سے نہیں گزرا لیکن حاجت بھی نہیں کس لئے کہ
 معروف پڑھنا..... یغلبون کا اس حالت میں صحیح نہیں ہو سکتا کہ اس صورت میں دوبار غلبہ روم کا لازم آتا ہے حالانکہ ایسا واقع نہیں
 ہوا بلکہ ایک بار وہ لوگ فارس پر غالب آئے اور دوسری بار اہل اسلام سے مغلوب ہوئے نیز سیاق کلام سے بھی البعد ہے۔

اگر سیغلبون اس صورت میں معروف ہوتا تو من بعد غلبہم کی حاجت نہ تھی بلکہ عبارت یہ ہوتی وہم ثم
 یغلبون کما لا یخفی علی من لدن لسانی پس لا بدی ہے کہ بصیغہ مجہول پڑھا جائے اور تطبیق دونوں قرأتوں میں اس طرح ہے کہ
 بدر کے دن قرآن شاذہ (سیغلبون مجہول) نازل ہوئی اور اس سے قبل..... قرآن مشہورہ سیغلبون معروف نازل ہوئی۔

قوله عن نیار بن مکرم الاسلامی الخ (وهو صحابی عند البعض وعده ابن سعد من
 التابعین وانكر ان يكون له صحبة (اصابه)

ویومئذ یفرح المؤمنون سے مراد یوم بدر ہے یعنی جس روز روم فارس پر غالب آئے تھے اسی روز مسلمانوں نے
 بدر میں کفار پر فتح پائی تھی اس کی بشارت حق تعالیٰ نے پہلے سے ارشاد فرمائی ہے اور رہان کے معنی شرط کرنے کے ہیں یعنی
 دونوں جانب سے شرط کرنا، بعض لوگوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ دار الحرب میں رہان جائز ہے کیونکہ یہ سورت
 مکی ہے اور واقعہ مکہ معظمہ کا ہے لیکن اس کا جواب بھی خود راوی کا قول موجود ہے کہ یہ واقعہ قبل تحریم رہان کے تھا۔

فائدہ: جو علماء عقود فاسدہ سے برضاء اہل حرب مال حاصل کرنا جائز کہتے ہیں وہ اس کا یہ جواب دے سکتے ہیں کہ
 نیار بن مکرم نے تحریم رہان کو اپنے نزدیک عام سمجھا ہے اس وجہ سے انہوں نے یہاں یہ بیان کر دیا ہے کہ یہ واقعہ قبل تحریم رہان
 کے تھا جس سے مستفاد ہوتا ہے کہ اب ایسا کرنا کہیں بھی جائز نہیں اور ان کا یہ سمجھنا اس پر حجت نہیں جس کے پاس دلیل اس
 کے خلاف پر موجود ہو۔ قالہ الجامع عفی عنہ

سورة لقمان

قوله عن ابی امامة الخ: اگر کہا جائے کہ اگر کسی کے پاس مغزیہ لونڈی ہو تو اس کی بیع تو منع ہے اب اس کو کس کام
 میں لایا جائے تو جواب یہ ہے کہ اس کی تربیت کرے اور مناسب سزا دے حتیٰ کہ اس فعل سے باز آئے قالہ الجامع عفی عنہ۔

سورة الاحزاب

قوله قال عمی انس بن النضر سمیت به قال الجامع قول سمیت به من کلام احد

الرّوَاةُ قَوْلُهُ فَلَمْ اسْتَطِعْ اَنْ اصْنَعَ مَا صَنَعَ فِي حَدِيثِ حَمِيدِ الطَّوِيلِ قُلْتُ هُوَ مَقُولَةُ سَعْدِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ وَفَعَلَهُ مَحْذُوفٌ اِیْ قَالَ .

قوله صلى الله عليه وسلم طلحة ممن قضى نحبه

اس کے معنی لوگوں نے یہ بیان کئے ہیں کہ یہ بھی فی سبیل اللہ شہید ہو جائیں گے لیکن میرے نزدیک اس کے یہ معنی ہیں کہ یہ بھی ان ہی لوگوں میں داخل ہو گئے جو شہید ہو چکے ہیں بلکہ ان مرنا ان سے بڑھ کر ہے کیونکہ انہوں نے اپنی جان کو قتل کر دیا تھا انہوں نے باوجود زندہ رہنے کے نفس کو فنا کر دیا ہے اور یہ حدیث موتو قبل ان تموتوا (رواہ) کے مصداق ہو گئی۔

قوله قال لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما يريد الله الخ.

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا انت علی مکانک وانت علی خیر۔ اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ تم کو اس کمال میں آنے کی کیا حاجت ہے تم اہل بیت میں داخل ہی ہو اور تمہاری شان میں یہ آیتیں نازل ہی ہوئی ہیں (سیاق کلام سے اس آیت میں ازواج مطہرات کو خطاب ہونا ظاہر ہے قالہ الجامع۔

اور دوسرے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ تم ازواج میں ہو اور اس وقت محل دعا خصوصیت کے ساتھ یہ حضرات اہل بیت ہیں جن کو کمال میں داخل کیا گیا ہے اس لئے تمہارا دخول اس جماعت میں نہیں ہو سکتا لیکن تم بھی بھلائی سے خالی نہیں ہو کہ تمہاری شان میں یہ آیات نازل ہوئی ہیں اور تم شرف زوجیت سے مشرف ہو۔

فائدہ: یہ آیات ازواج مطہرات کی شان میں نازل ہوئی ہیں جیسا کہ سابق کلام اس پر دال ہے جب ایسا ہوا تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چاہا کہ اس تطہیر میں اصحاب کساء کو بھی شامل کروں اور ان کے لئے دعا کروں تاکہ یہ حضرات بھی اس خاص نعمت سے محروم نہ رہیں اور امام ابن جریر طبری نے بسند رجالہ ثقات حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت اصحاب کساء کی شان میں نازل ہوئی ہے۔

پس اس روایت سے معلوم ہوا کہ آپ کی دعا ان اصحاب کی حق میں قبول ہوئی اور تطبیق بین سیاق الکلام اور بین ہذا الحدیث اس طرح ہے کہ اس آیت کا نزول دوبار ہوا اور اس آیت میں جو مضمون ہے اس سے اصحاب کساء اور ازواج مطہرات مشرف ہیں۔ اور ازواج مطہرات کا دخول تو بطریق سیاق کلام معلوم ہوا..... اور حدیث ترمذی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اول ازواج کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور حدیث طبری سے دخول اصحاب کساء کا معلوم ہوا فہم حق الفہم اور ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے۔

وفي الدر المنثور اخرج الترمذی وصححه وابن جریر وابن المنذر والحاکم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه من طرق عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها قالت في بيتي نزلت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت وفي البيت فاطمة وعلى والحسن والحسين فجللهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بكساء كان عليه ثم قال

۱۔ الظاهر انه من كلام انس بن مالك رضي الله تعالى عنه (۱۲) عبد القادر

۲۔ قال العسقلاني انه غير ثابت هو من كلام الصوفية. كذا في الموضوعات الكبير لملاعي القاري ۱۲ عبد القادر

هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ۱۵ زاده الجامع عفی عنه.

قوله عن عامر الشعبي في قول الله ما كان محمد الخ

یہ مضمون اس آیت سے اس طرح مستنبط کیا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے من رجالکم اور رجل قبل بلوغ کے بولا نہیں جاتا ہے بلکہ ذکر نابالغ کو ابن وغیرہ سے تعبیر کرتے ہیں۔

پس معلوم ہوا کہ آپ کی اولاد میں کوئی مرد بالغ زندہ نہ رہے گا اور مفہوم اس کا یہ ہے کہ غیر رجال کے باپ ہیں اور وہ عورتیں ہیں (بالغہ وغیرہ بالغہ ذکر نابالغ) مفہوم سے یہ سب کچھ ثابت ہوتا ہے قالہ الجامع۔

قولہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ آیت اخیرہ سے آیت اولیٰ کا منسوخ ہونا معلوم ہوتا ہے

فائدہ: اگر کہا جائے کہ عموم آیت اتیت اجورہن و ماملکت یمینک سے تو زن کافرہ مہمرہ اور کنیزک کافرہ کی حلت بھی حضور کے لئے معلوم ہوتی ہے تو جواب یہ ہے کہ اس امر پر اجماع ہے کہ یہ دونوں صفیں نہ حضور کے لئے جائز اور نہ امت کے لئے زائدہ الجامع عفی عنہ۔

سورة الملائكة

قال الجامع في حديث الباب رجلا ن مجهولان (انه سمع رجلا من ثقيف يحدث عن رجل من كنانة) لكن الترمذی حسنه فلعله وجد ما يقويه فحسنه زاده الجامع عفی عنه.

سورة ص

قوله في حديث ابن عباس الخ: كلمة تدین لهم بها العرب قلت لان امير المؤمنين لابد ان يكون قريشيا وفي قوله وتؤدى اليهم العجم الجزية حجة للحنفية على ان ليس الجزية على العرب كذا في التقرير العربي له.

سورة الزمر

قوله عن عبد الله قال جاء يهودى الخ: لوگوں میں یہ مشہور ہے کہ یہ آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی کی تکذیب کے لئے پڑھی تھی مگر یہ غلط ہے آپ نے اس کی تصدیق کے لئے پڑھی تھی اور اس کے قول کا حاصل آیت والسمون مطویت بیمینہ ہے اور مراد حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تھی کہ باوجودیکہ یہ لوگ حق تعالیٰ کی قدرت عظیمہ کے قائل ہیں لیکن پھر بھی شرک کرتے ہیں۔

قوله عن ابی هريرة الخ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل میں اپنی طرف سے ایجاد کر کے کچھ نہ بیان کرنا چاہئے جس قدر فضائل ثابت ہیں ان ہی کو بیان کرنا چاہئے آپ کی شان نہایت اعلیٰ اور ارفع ہے اس امر سے کہ کلام مختصر سے آپ کے فضائل ثابت کئے جائیں نیز آپ کے فضائل جس قدر ثابت ہیں وہی کافی وافی ہیں مولود پڑھنے والے اس باب میں نہایت غلو

کرتے ہیں اور صحیح سقیم کی تمیز نہیں کرتے ایسے فضائل جو ثابت ہیں مثلاً آپ نے فرمایا ہے کہ اول جنت کا دروازہ میں کھلواؤں گا اخرجہ مسلم وغیرہ اور فرمایا ہے کہ میں دعا کروں گا تب حساب شروع ہوگا اخرجہ الشیخان۔ اور علیٰ ہذا القیاس لوگ اپنا وعظ رنگنے کے لئے بیان کیا کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا ان معی ربی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اللہ معنا۔

سو جاننا چاہئے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے فضائل تو وہی بیان کر سکتا ہے جو ان کے مقامات سے واقف ہو ہر شخص کا یہ کام نہیں ہے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حالت کا یہی مقتضا تھا کہ انہوں نے معیت کو صرف اپنے ساتھ بیان فرمایا اور غیر کی طرف توجہ نہ فرمائی یہ ایک حالت ہے اور جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر یہ حالت غالب نہ تھی بلکہ آپ خود حالت پر غالب تھے پس آپ نے اپنے ساتھ اپنے اہل تعلق کا ذکر بھی فرمادیا۔

ایک بزرگ اپنے خدام سے بیان فرماتے تھے کہ دو بزرگ تھے ان دونوں کے زانو پر کسی ظالم نے آگ رکھ دی آگ نے ایک بزرگ پر تو اپنا اثر کیا دوسرے بزرگ صاف بچ گئے بتلاؤ دونوں میں کون سے افضل تھے۔ خدام نے عرض کیا کہ ظاہر تو یہ ہے کہ وہی افضل ہوں گے جو نہیں جلے ان بزرگ نے فرمایا افضل وہ تھے جو جل گئے کیونکہ ان کا استغراق کامل تھا ان کی کسی طرف توجہ نہیں ہوئی حتیٰ کہ جل گئے اور دوسرے بزرگ کا استغراق کامل نہ تھا اس لئے انہوں نے اپنی کرامت کے ذریعہ سے اپنی ذات کو بچا لیا (اگر انہوں نے قصد تصرف کر کے خود کو بچایا ہو تو یہ ان کا تصرف ہوگا اور توجہ الی الغیر پر دال ہوگا اور جو محض حکم خداوندی سے بچ گئے ہوں اور اس بچنے میں ان کا کچھ دخل نہ ہو تو یہ امر دال علی التوجہ الی الغیر نہ ہوگا فافہم ۱۲ جامع)

دیکھو جب چھوٹے چھوٹے اولیاء کے مقامات کا پتہ نہیں لگتا تو حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مقامات کا کس طرح پتہ لگ سکتا ہے اسی لئے تفاضل بین الانبیاء سے نہی وارد ہوئی ہے اخرجہ البخاری۔

اور لا تفصلوا حدیث میں وارد ہوا ہے و اخرجہ بہذا اللفظ البخاری ص ۲۵۸ ج ۱۱ اور کوئی ایسا صیغہ نہیں وارد ہوا جس سے یہ معلوم ہوتا کہ ان کو بڑھاؤ مت بلکہ ایسا لفظ ارشاد فرمایا جس سے یہ معلوم ہوا کہ باہم ایک دوسرے پر تفضیل نہ دی جائے نہ یہ کہ ان کو حد کے موافق نہ بڑھایا جائے۔

حضرت شیخ اکبر قدس سرہ باوجودیکہ بہت بڑے صاحب کشف ہیں لیکن فرماتے ہیں کہ میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مقامات میں گفتگو نہیں کرتا ہوں اس لئے کہ معرفت مقامات امر ذوقی ہے اور وہ ذوق مجھے حاصل نہیں اس کو حاصل ہوتا ہے جو کہ نبی ہو اور میں نہ نبی ہوں نہ رسول پھر مجھے کس طرح نصیب ہو سکتا ہے۔

اب یہاں سے معلوم ہو گیا کہ جب ایسے اکابر اہل کشف کی یہ حالت ہے تو اور لوگ کدھر رہے۔

فائدہ عظیمہ: اعلم ان العلماء اختلفوا فی ان المستثنی من الصعق منهم فالصحيح مافی فتح الباری (ص ۳۲۰ ج ۱۱) حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه سأل جبریل علیہ السلام عن هذه الآية من الذين لم يشأ الله ان يصعقوا قال هم شهداء الله عز وجل صححه الحاكم ورواه ثقات ورجحه الطبری ۵۱ وفيه ايضاً

ویدل علی ان المستثنی غیر الملائكة ما اخرجہ عبد اللہ بن احمد فی زوائد المسند وصححه الحاکم من حدیث لقیط بن عامر مطولا وفيه يلبثون مالبثتم ثم تبعث الصائحة فلعمر الهك ماتدع علی ظهرها من احد الامات حتى الملائكة الذين مع ربك ۵۱ (ص ۳۲۱ ج ۱۱) زاده الجامع عفی عنه.

سورة الدخان

قوله عن مسروق الخ: یہ اندھیرا جو ایام قیامت میں معلوم ہوتا تھا بوجہ بھوک کے تھا کہ شدت بھوک سے دھواں نظر آنے لگا تھا۔ اور وہ دخان جو آیت میں مذکور ہے ابھی نہیں ظاہر ہوا قریب قیامت میں ظاہر ہوگا۔

فائده: فی فتح الباری وهذا الذى انكره ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قد جاء عن على رضى الله تعالى عنه فاخرج عبد الرزاق وابن ابى حاتم من طريق الحارث عن على رضى الله تعالى عنه قال آية الدخان لم تمض بعدياً خذ المومن كهيفة الزكام وينفع الكافر حتى ينفذ ۵۱ وفيه ايضاً ويؤيد كون آية الدخان لم تمض ما اخرجہ مسلم من حدیث ابی شریحة رفعه لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة الحديث وروى الطبرى من حدیث ربعی عن حذيفة رضى الله تعالى عنهما مرفوعاً فی خروج الآيات والدخان قال حذيفة يا رسول الله وما الدخان فتلا هذه الآية قال اما المومن فيصيبه منه كهيفة الزكمة واما الكافر فيخرج من منخريه واذنيه ودبره واسناده ضعيف ايضاً وروى ابن ابى حاتم من حدیث ابی سعيد رضى الله تعالى عنه نحوه واسناده ضعيف ايضاً واخرجہ مرفوعاً باسنادٍ اصلح منه والطبرى من حدیث ابی مالک الاشعري رضى الله تعالى عنه رفعه ان ربكم انذركم ثلثا الدخان يأخذ المومن كالزكمة الحديث ومن حدیث ابن عمر نحوه واسنادهما ضعيف ايضاً لكن تظافر هذه الاحاديث على ان لذلك اصلاً (ص ۴۴ ج ۸)

وفی فتح الباری ايضاً قوله وجعل يخرج من الارض كهيفة الدخان وقع فی الرواية التي قبلها فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجوع ولا تدافع بينهما لانه يحمل على انه كان مبدؤه من الارض ومنتهاه ما بين السماء والارض ولا معارضة ايضاً بين قوله يخرج من الارض وبين قوله كهيفة الدخان الاحتمال وجود الامرين بان يخرج من الارض بخاره كهيفة الدخان من شدة حرارة الارض ووهجها من عدم الغيث وكانوا يرون بينهم وبين السماء مثل الدخان من فرط حرارة الجوع او الذي كان يخرج من الارض بحسب تخيلهم ذالك من غشاوة ابصارهم من فرط الجوع اولفظ "من الجوع" صفة الدخان اى

یرون مثل الدخان الکائن من الجوع ۱۵ زاده الجامع عفی عنه.

سورة الاحقاف

قوله عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رای مخيلة الخ. لوگوں نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ وہ لوگ یہ سمجھتے تھے کہ ابراہیم آیا ہے اب بارش ہوگی مگر پانی نہیں برسا پتھر اور آگ برسی سب لوگ جل کر مر گئے اس وجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی خوف کیا کرتے تھے کیونکہ صورت اس ابر کی بھی برسنے ہی کی تھی مگر برسا عذاب پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی خوف ہوتا تھا کہ یہ ابر جو مجھے نظر آتا ہے اور بارش کی امید دلاتا ہے ایسا نہ ہو کہ عذاب نازل ہو۔ لیکن میری سمجھ میں یہ آتا ہے کہ یہ مراد نہیں ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے آپ کو مطمئن فرما دیا تھا بقولہ عز وجل : ما کان اللہ ليعذبہم وانت فیہم۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چونکہ عاشق الہی تھے اور عاشق کو ہر وقت ایک خاص نوع کی بے قراری لگی رہتی ہے اور وہ خوف ناراضی محبوب ہے اگرچہ محبوب مطمئن ہی کر دے اس لئے آپ کی بھی ایسی حالت ہوتی تھی۔

فائدہ: اگر کہا جائے کہ بعد اطمینان ولادینے کے پھر ایسی حالت ہونا اور اس کو ظاہر بھی کرنا کہ شاید عذاب نازل ہو غلبہ حالت پر دلالت کرتا ہے اور غلبہ بھی اعلیٰ درجہ کا اور حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر ایسا غلبہ نہیں ہوتا کہ تحمل منصب نبوت ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ اس درجہ کا غلبہ نہیں ہے جو تحمل منصب نبوت ہو۔ بلکہ مخاطبین سمجھ سکتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے جو وعدہ کیا ہے وہ اس کو پورا فرمادیں گے اور آپ کا خوف علی سبیل الاحتمال طبعی اور اضطرابی ہے جیسا کہ ندیمان امراء و سلاطین پر اور مریدان شیوخ پر یہ امر اظہر ہے زاده الجامع عفی عنہ۔

قوله عن علقمة الخ بڑے احمق ہیں وہ لوگ جو جنات کے وجود کے منکر ہیں ایک شخص میرے پاس آئے تھے اور وہ قصہ بیان کرتے تھے کہ ایک جن ہے اس کو ایک عورت سے محبت ہے سو وہ کبھی کبھی آیا کرتا ہے اور اس کے لئے کھانا تیار کر کر بھیجا جاتا ہے اور وہ کھاتا ہے مگر ظاہر نہیں ہوتا ہے اور اس کے سامنے پانوں کی گولیاں بنا کر رکھی جاتی ہیں پھر غائب ہو جاتی ہیں اس نے ایک بار ایک بچہ کو گود میں لے لیا تھا وہ بچہ غائب ہو گیا لوگوں نے کہا کہ ابھی تو موجود تھا ابھی غائب ہو گیا۔ یہ کیا یکا یک مصیبت آئی پھر انہوں نے ہنس کر اس کو اپنی گود سے نیچے اتار دیا اور سب نے اس لڑکے کو دیکھ لیا پھر اس جن سے دریافت کیا گیا کہ تم کہاں رہتے ہو جواب دیا کہ ہم مدینہ منورہ میں رہتے تھے اور وہاں پر اطباء میں ملازم تھے سلطان کی طرف سے۔ اب ظاہر ہے کہ یہ امور دلیلیں ہیں ان کے وجود کی بھلا پھر کیسے ان کے وجود کا انکار کیا جاسکتا ہے۔

سورة الحجرات

قوله حدثنا علی بن حجرنا عبد اللہ بن جعفر الخ. ان اکرمکم عند اللہ اتقکم سے مراد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کیونکہ سورہ واللیل کے اندر جو لفظ

آقی ہے وہاں سب کا اجماع ہے کہ وہاں حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مراد ہیں اور آیت آقی ان ہی کی شان میں نازل ہوئی ہے اور آقی کے لئے اکرم ہونا لام ہے اور جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اسی طرح جمیع انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا سب سے افضل ہونا بدلیل قطعی ثابت ہے پس مراد جناب ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوئے۔

فائدہ: اس آیت میں ایک قاعدہ کلیہ بتایا گیا ہے کہ جو آقی ہوگا وہ اکرم عند اللہ تعالیٰ ہوگا اور اس کے عموم میں چونکہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد انبیاء آقی ہیں اس لئے داخل ہو گئے یہ نہ سمجھا جائے کہ خود اصل مراد یہاں پر اکرم سے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں فافہم زادہ الجامع عفی عنہ۔

سورة ق

قوله صلى الله عليه وسلم حتى يضع فيها رب العزة قدمه الخ: صحیحین کی ایک روایت میں بجائے لفظ قدمہ کے رجلہ آیا ہے اور یہ الفاظ مشابہات سے ہیں اور احقر کے نزدیک مراد اس سے تعریف خداوندی ہے جو تسلی ناز کا سبب ہو جائے گا اس طرح کہ اس کے اجزاء باہم مل جل جائیں گے اور اس انزواری سے اس میں شدت پیدا ہوگی جس سے تسلی حاصل ہو جائے گی اور طلب مزید سے باز رہے گی اور ققط (فتح قاف) بسکون طاء بمعنی کئی کئی ہے زادہ الجامع عفی عنہ۔

سورة النجم

قوله عن عكرمة عن ابن عباس الخ: اس باب میں اختلاف ہے صحابہؓ کے درمیان کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حق جل و علا شانہؑ کو دیکھا ہے یا نہیں اور دونوں فریق حق پر ہیں۔ اور جو لوگ عدم روایت کے قائل ہیں وہ استدلال کرتے ہیں آیت لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار سے اور یہ استدلال صحیح ہے کس لئے کہ جب تجلی جلال کی ہوتی ہے اس وقت اس کو کوئی نہیں دیکھ سکتا ہے کیونکہ تجلی جلال اشیاء کا استیصال کرتی ہے اس وقت کس کو تاب رویت ہے اور جب تجلی جمال کی ہوتی ہے اس وقت دیدار ہو سکتا ہے کہ تجلی جمالی اشیاء کو جماتی اور آگاتی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فرمان عالی شان ذاک اذا تجلی الخ سے تجلی جلالی مراد ہے اور تجلی جلال کی ایسی مثال ہے جیسے کہ ایک آئینہ ہو بغیر قلعی کا اور بہت صاف ہو تو اگر اس میں کوئی شخص اپنا منہ دیکھنا چاہے ہرگز منہ نظر نہ آئے گا کیونکہ وہ شفاف اس قدر ہے کہ اس میں صورت نظر نہیں آتی اور جب اس میں قلعی کرا لی جائے تو اس میں صورت نظر آنے لگے گی کیونکہ فی الجملہ کثافت اس میں پیدا ہو گئی ہے تو تجلی جلال کا تحمل تو نہیں ہو سکتا اور تجلی جمال کا ہو سکتا ہے اور یہ تجلی جلال جنت میں بھی نہ ہوگی چنانچہ ایک حدیث میں آیا ہے (اخرج البخاری فی صحیحہ) وما بین القوم و بین ان ينظر و اربهم الارداء الكبير على وجهه فی جنت عدن اھ اس سے مراد یہی تجلی جلال ہے۔

اب سب حدیثیں مطابق ہو گئیں جن میں رویت وارد ہے وہ بھی اور جن میں عدم رویت وارد ہے وہ بھی یعنی عدم رویت سے مراد تجلی جلال ہے اور رویت سے مراد تجلی جمال ہے اور یہ امر مخصوص ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لیکن قاعدہ ہے جب کسی امیر

کی کہیں دعوت ہوتی ہے تو وہ امیر وہاں اکیلا تھوڑا ہی جاتا ہے بلکہ سو پیاس آدمی اس کے ہمراہ ہوتے ہیں پس اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سمجھ لو کہ جب حق تعالیٰ نے آپ کو یہ نعمت عطا فرمائی اور جنت میں پھر عطا فرمائیں گے تو آپ امت کو بھی ان کے وقت پر ضرور شریک فرمائیں گے۔ یعنی جنت میں گو اس خاص وقت شرکت امت کی نہ حاصل ہوئی مصلیہ الہیہ تقضیہ

قولہ عن ابی سلمة عن ابن عباس الخ: یہاں پر حضرت جبریل علیہ السلام کا دیکھنا مراد ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں (اخرجہ ابن جریر فی تفسیرہ) میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کی تفسیر دریافت کی تھی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ میں نے جبریل علیہ السلام کو دیکھا ہے۔

قولہ عن عکرمۃ عن ابن عباس قال ما کذب الفؤاد ما رأی قال راہ بقلبہ

صحابہ کا اس باب میں بھی اختلاف ہے کہ آپ نے قلب سے حق تعالیٰ کو دیکھا یا آنکھ سے۔ اور اگر غور کر کے دیکھا جائے تو یہ ظاہر ہے کہ قلب اور چشم دونوں ہی سے دیکھا کیونکہ انسان جو دیکھتا ہے تو صرف ان ہی آنکھوں سے تھوڑا ہی دیکھتا ہے بلکہ قلب کی آنکھوں سے بھی دیکھتا ہے۔ اور اس کی ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص ہے اور اس کی نظر کم ہو گئی ہے اب جب وہ عینک لگاتا ہے تو اس کو کچھ نظر آتا ہے سواگر عینک ٹوٹ جائے تو اس کو نظر نہیں آتا پس عینک و قلب دونوں کا رویت میں دخل ہے تو اگر کوئی اپنی دونوں آنکھیں پھوڑ لے وہ نظر سے بے کار ہو جائے گا۔

ہاں یہ ضرور ہے کہ حق تعالیٰ نے قلب کی آنکھ کا خزانہ اور جگہ رکھا ہے اور ظاہری آنکھ کا خزانہ اور جگہ رکھا ہے ممکن ہے کہ یہ دونوں خزانے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس وقت مجتمع ہو گئے ہوں اور آپ نے ان دونوں سے دیکھ لیا ہو اب دونوں قول متطابق ہو گئے۔

قولہ عن عبد اللہ بن شقیق الخ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسئلہ کو ظاہر بھی کر دیا اور پوشیدہ بھی رکھا کیونکہ ایک معنی تو یہ ہیں کہ وہ ایک نور ہے اور میں اس کو دیکھ رہا ہوں یعنی میں نے دیکھا ہے اس صورت میں تو مسئلہ ظاہر فرما دیا اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ وہ تو ایک نور ہے بھلا میں اس کو کس طرح دیکھ سکتا ہوں پس پہلی صورت میں تو مسئلہ ظاہر ہو گیا۔ اور دوسری صورت میں اس اعتبار سے مخفی رہا کہ مرئی کا حال کسی کو بھی معلوم نہ ہو۔ اور پہلی صورت میں مراد یہ ہوگی کہ تجلی جمالی کی حالت میں آپ کو رویت حاصل ہوئی کیونکہ تجلی جلالی کی تو کسی کو تاب ہی نہیں ہے اور تم ہم سے صاف صاف بیان کراتے ہو تو سن لو کہ قیامت نام تجلی جلالی ہی کا تو ہے اس روز اس تجلی کا غلبہ ہوگا تمام آسمان وزمین فنا کر دیئے جائیں گے اور اب تو عالم میں سبقت رحمتی علی غضبی (اخرجہ الشیخان کذا فی تخریج العراق علی الاحیاء مرفوعاً) کا ظہور ہے اور اسی وجہ سے عالم قائم ہے اور قیامت کے روز اس کا عکس ہو جائے گا اور حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو درخواست کی تھی رب ارنی انظر الیک تو اس سے مقصود کوئی خاص تجلی تھی کہ مطلق تجلی سے تو وہ کوہ طور پر مشرف ہو چکے تھے جبکہ اس میں سے آواز آئی تھی اننی انا اللہ لا الہ الا انا فاعبدنی الآیہ اور دنیا میں جو تجلی بھی ہو وہ تجلی مجازی اور مثالی ہے کیونکہ حقیقی تجلی خواہ وہ جمالی ہو یا جلالی دنیا میں محال شرعی ہے لقولہ تعالیٰ لن تو انی ولقولہ عز وجل لا تدركہ الابصار اور تجلی جلالی آخرت میں بھی

محال شرعی ہے لہذا من قولہ تعالیٰ لا تدركه الابصار وقلوبہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبقی الارداء الکبریاء۔ اگر کہا جائے کہ وہ تجلی حق سبحانہ و تعالیٰ کی نہیں تھی بلکہ وہ ایک آگ تھی تو جواب یہ ہے کہ آگ کو یہ الفاظ کہنا کہاں جائز ہے۔

پس معلوم ہوا کہ وہ تجلی مجازی و مثالی حق سبحانہ و تعالیٰ کی تھی۔ سو ثابت ہو گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی خاص تجلی کے طالب تھے اور کلام اللہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کوئی ایسی تجلی تھی جو ممکن تھی اسی لئے تو لن ارادہ نہیں فرمایا لن توانی فرمایا یعنی ہم تو نظر آ سکتے ہیں مگر تم نہیں دیکھ سکتے ہو یعنی بعض موانع کی وجہ سے تم معذور ہو اور مانع یہ ہے کہ ان میں قابلیت تحمل کی نہ تھی۔

اور جاننا چاہئے مراتب مختلف ہیں واحد کا مرتبہ اور ہے اور وحدانیت کا اور ہے اور وحدیت کا مرتبہ اور ہے وعلیٰ ہذا القیاس اور بھی مراتب ہیں اگر ان سب کو ایک ہی حالت پر محمول کریں تو کس طرح ہو سکتے ہیں اور اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے انبہ کی گٹھلی کسی شخص نے بوئی اور چند روز کے بعد اس سے ایک درخت پیدا ہوا اور اس میں پھل و پھول آیا اب ایک شخص تو ہے کہ وہ جانتا ہے اس کی گٹھلی کو بھی اور اس کی جڑ کو بھی اور تنے کو بھی اور پتوں کو بھی اور پھل کو بھی۔ اور ان اعتبارات سے اس کو ایک مرتبے میں تو گٹھلی کہہ سکتے ہیں دوسرے میں جڑ تیسرے میں تنے چوتھے میں پتے پانچویں میں پھل اور ان مراتب کو وہ سمجھ سکتا ہے جو ان تمام امور سے واقف ہے اور جو واقف نہیں وہ ان مراتب میں تمیز نہ کرے گا اور ایک کو دوسرے پر محمول کرے گا۔ اسی طرح عارف مقامات کو خوب سمجھتا ہے۔ حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں یہ بات مشہور ہوئی تھی کہ ایک شخص نے حق تعالیٰ کو آنکھ سے دیکھا ہے آپ نے اس کی تکذیب نہیں فرمائی بلکہ یہ فرمایا کہ اس سے غلطی ہوئی ہے اس کو رویت عینیہ حاصل نہیں ہوئی بلکہ رویت قلبیہ میسر آئی ہے جس کو اپنی غلط فہمی سے رویت بالعین سمجھا ہے۔

اور واضح ہو کہ تجلی فعل خداوندی ہے اور معنی تجلی کے ظہر ہیں اور اس کا مسند الیہ آیت فلما تجلی ربہ کے حق عز شانہ ہے اور یہ فعل جائز ہے عقلاً و شرعاً یعنی حق تعالیٰ اپنا ظہور جمالا و جلالا ہر طرح فرما سکتے ہیں اور رویت باری تعالیٰ جس کا فاعل مخلوق اور ابد ہے یہ دنیا میں جائز عقلاً اور محال شرعاً ہے اور اس رویت سے مراد ملاحظہ تجلی جمال ہے اور رویت تجلی جلال دارین میں محال شرعی ہے اور جائز عقلی ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو رویت حاصل ہوئی اگر اس کو رویت فی الدنیا پر محمول کیا جائے تو آپ کی خصوصیت ہوگی اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ رویت مکان آخرت میں قرار دی جائے کما ذہب الیہ الشیخ الاکبر قدس سرہ وہوالا ظہر تو یہ رویت عالم آخرت میں تھی اور وہاں محال نہیں بلکہ ثابت ہے ہاں قبل قیامت سوائے ذات مقدسہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی کو میسر نہیں ہوئی۔ اس باب میں رویت کو اب بھی مخصوص کہنا آپ کے ساتھ ضرور ہوگا اور مجازاً رویت کے معنی میں تجلی کا استعمال ہوتا ہے ورنہ رویت فعل رائی و عبد ہے اور تجلی فعل مرئی و حق ہے۔

فائدہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں دو احتمال بیان کئے گئے ہیں یعنی ایک احتمال پر تو رویت ثابت ہے اور دوسرے پر منفی۔ اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے رویت قلبی ثابت ہے اور کوئی حدیث صریحاً منہ عنہ اس باب میں نہیں دیکھی۔

اور رویت عینیہ کسی صحابی کے قول سے بھی صراحۃً نظر سے نہیں گزری اور حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں کسی احتمال کو راجح کرنے پر بھی کوئی دلیل قائم نہیں صرف یہ دونوں صورتیں صاحب مجمع البحار نے نقل کی ہیں یہ نہیں بیان کیا کہ

دونوں صورتوں کی سند ثابت ہے یا کوئی ضعیف بھی ہے۔ غرض یہ حدیث قابل احتجاج نہیں۔

وفي النهاية وفي حديث أبي ذر قال له ابن شقيق لو رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كنت أسأله هل رأيت ربك فقال قد سألته فقال نوراً أنى أراه أى هو نورٌ كيف أراه سئل أحمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال ما زلت منكراً له وما أدرى ما وجهه (تاويله ۱۲ جامع) وقال ابن خزيمة فى القلب من صحة هذا الخبر شىء فان ابن شقيق لم يكن يثبت ابا ذر ۵۱.

احقر کہتا ہے امام احمد کا انکار بوجہ عدم وقوف تاویل معلوم ہوتا ہے سوتاویل تو ممکن ہے البتہ ابن خزیمہ کا شک صحیح حدیث میں قاصر احتجاج ہے خصوصاً جبکہ اثباتاً و نفیاً دونوں طرح روایت بدرجہ تساوی ہو لیکن عبد اللہ بن شقیق مختلف فیہ اور رجال صحیحین سے ہیں اکثر نے توثیق کی ہے اس لئے بعد تعین معنی احتجاج ہو سکتا ہے اور معنی متعین نہیں ہو سکتے۔

اس تحریر کے بعد فتح الباری میں ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مختلف مختلف طرق سے نظر پڑی جس سے حصول روایت کے معنی متعین ہو گئے۔

فقیہ عند مسلم من حديث ابي ذر نه سال النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال نورانى اراه ولا حمد عنه قالت رايته نوراً. ولا بن خزيمة قال راه بقلبه ولم يره بعينه ۵۱

ان طرق میں سے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ روایت مسلم و ترمذی کے ہیں پس نورانی اداہ بصیغہ استفہام کی روایت جو مجمع البحار میں نقل کی ہے ضعیف معلوم ہوتی ہے اور اگر ضعیف السند بھی نہ ہو تو مرجوع ضرور ہوگی کیونکہ جس معنی کی تفسیر دوسری روایت سے ہوتی ہے وہ معنی متعین ہوں گے اور امام احمد اور ابن خزیمہ کی سندیں حسن ہیں یا صحیح علی قاعدۃ الفتح) اور ابن خزیمہ کی روایت سے جو روایت قلبی ثابت ہوتی ہے وہ حضرت ابو ذر کی ہے جیسے کہ ترمذی میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی مروی ہے اور حدیث مرفوعہ مذکور کا ظاہر اسی پر دال ہے کہ روایت بالعين حاصل ہوئی تھی پس حضور کا خود تصریحاً فرمادینا سب کے قول پر راجح اور اصل اصیل ہے اور روایت قلبیہ کا احتمال خلاف ظاہر ہے اور روایت نوراً سے یہ احتمال نہ ہو کہ آپ نے نور حاجب کی روایت بیان کی ہے جس سے خود ذات باری تعالیٰ روایت کا اثبات نہیں ہوتا اس لئے ظاہر ان الفاظ کا یہ نہیں ہے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ حق تعالیٰ ایک نور ہیں جن کو میں دیکھا ہے پس معنی متبادر کا ترک بلا ضرورت جائز نہ ہوگا۔ اور فتح الباری میں مسلم کی روایت سے نقل کیا ہے۔ قال مسروق و كنت متكناً فجلست فقلت الم يقل الله ولقد راه اخرى فقالت (اى عائشه) اى انا اول هذه الامة سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال انما هو جبريل. واخرجه ابن مردويه (بسند حسن او صحيح) من طريق اخرى عن داود بهذا الاسناد فقالت انا اول من سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا فقلت يا رسول الله هل رأيت ربك فقال لا انما رأيت جبريل منهبطاً ۵۱ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یا تو آپ کی اس قول میں مراد یہ ہے کہ آیت میں مراد روایت جبریل ہے روایت الہی مراد نہیں اور یا یہ مطلب ہے کہ اس وقت تک روایت باری حاصل نہیں ہوئی تھی اب احادیث مرفوعہ مطابق ہو گئیں۔

سورة القمر

قوله عن ابن مسعود قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى الخ
یہاں شہادت سے یہ مراد ہے کہ اس معجزہ شق القمر پر ایمان لاؤ اور ایمان سے تو ان حضرات کو انکار ہی نہ تھا لیکن مزید
توجہ و تامل و تاکید کے لئے یہ ارشاد فرمایا گیا۔ (زادہ الجامع عفی عنہ)

سورة الواقعة

قوله عن ابی سعید الخ: علماء نے ارتقاہا کما بین السماء والارض کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ یہ بلندی اس طرح
ہوگی کہ اول ایک فرش بچھایا جائے گا پھر دوسرا فرش بچھایا جائے گا اسی طرح بہت سے فرش بچھائے جاویں گے مثلاً نیچے جا جم
ہے اس کے اوپر دری پھر قالین و علیٰ ہذا القیاس پس اس وجہ سے بلندی ہو جائے گی لیکن یہ معنی میرے نزدیک صحیح نہیں ہیں بلکہ
مطلب یہ ہے کہ دو درجوں کے مابین اس قدر بلندی ہوگی یعنی دو درجوں میں جو فرش ہوں گے ان کے درمیان یہ فاصلہ ہوگا۔

سورة الحديد

بعض لوگ کہتے ہیں کہ زمین کے نیچے بھی آدمی ہیں اور انبیاء بھی وہاں گزرے ہیں جس طرح کہ اس زمین میں گزرے ہیں۔
چنانچہ ایک حدیث میں بھی آیا ہے آدم کمثل آدم و نوح و موسیٰ و عیسیٰ و عیسیٰ مولانا محمد
قاسم رحمۃ اللہ علیہ صاحب نے اس حدیث کی تاویل نہیں کی اور اس کو ظاہر معنی پر رکھا ہے اور فرمایا ہے کہ خاتم النبیین کی یہ تفسیر
بطریق اکمل آپ خاتم النبیین کمالات نبوت میں بالذات اور بدرجہ اتم ہیں یعنی حق تعالیٰ نے جس قدر کمالات نبوت تھے وہ سب
آپ پر بطریق اکمل تمام کر دیئے ہیں اور باقی انبیاء آپ کے فیض سے مستفیض ہیں اور ان کی کمالات بالعرض ہیں اور محاورہ ہے
کہ جس شخص کو کوئی کمال بدرجہ اتم حاصل ہوتا ہے تو اس کو اس کمال کا خاتم کہتے ہیں لیکن مولانا محمد قاسم صاحب یہ بھی فرماتے
تھے کہ خاتم ربی کے لئے ختم زمانی بھی لازم ہے جیسے کہ مقدمہ آخر درجے میں بادشاہ کے پاس جاتا ہے تو اس اعتبار سے وہ خاتم
مقدمہ ہے اور ظاہر ہے کہ اس مقدمہ کا زمانہ بھی آخرالزمانہ ہوتا ہے پس اس اعتبار سے وہ خاتم ازمنہ مقدمہ بھی ہے۔

سو ثابت ہوا کہ اور انبیاء جو ہیں وہ سب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے زمانا مقدم ہیں یہ تحقیق تو مولوی صاحب کی ہے
اور میرے نزدیک تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ وہاں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تو نہیں ہیں مگر ان کے عکس اور ظلال ہیں اور جاننا
چاہئے کہ حضرات انبیاء سے جو نفع پہنچتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں ایک تو وہ قسم ہے کہ نفع جو لوگوں کو پہنچ رہا ہے وہ ان کو بھی محسوس
ہو کہ ہم سے یہ نفع پہنچ رہا ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں بلغ ما انزل الیک من ربک یعنی آپ پر جو احکام نازل
ہوتے ہیں ان کی تبلیغ فرمائیے۔ سو اس صورت میں آپ کو معلوم ہوگا جو کچھ نفع آپ سے پہنچے گا۔

اور دوسری قسم یہ ہے کہ دوسروں کو نفع پہنچتا ہے لیکن ان حضرات کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں
ماکان اللہ ليعذبہم وانت فیہم سؤل نزول اس آیت کے مخلوق آپ کی اس برکت سے نگوینا منتفع ہو رہی تھی لیکن آپ

کو معلوم نہ تھا کہ یہ میری برکت ہے پس داخل زمین والوں کو اسی نوع کا انبیاء سے انتفاع ہو رہا ہے اور یہ بھی جاننا ضروری ہے کہ مخلوق میں انسان خالق کا مظہر اتم ہیں اور انسان کے سوا باقی اشیاء مظہر ناقص ہیں اور اس زمین میں انسان کا ثبوت ظاہر ہے۔ اس لئے اس کی اصلاح کے لئے مستقل انبیاء کی حاجت ہوئی اور دوسری زمینوں میں کسی حاجت سے انسان کا ثبوت نہیں بلکہ بعض احادیث ضعیفہ جو کتب سیر میں ہیں انہی سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض زمینوں میں تو سانپ ہیں اور بعض میں بچھو پس جب اور زمینوں میں انسان و جن کی آبادی نہیں ہے تو وہاں مستقل نبی کی بھی حاجت نہیں ہے اور وہاں کی مخلوق کو تکنوینی نفع ان ہی انبیاء سے پہنچ رہا ہے جو اس زمین میں گزر رہے ہیں فافہم حق الفہم۔

قوله وفسر بعض اهل العلم هذا الحديث فقالوا انا هبط على عليم الله الخ انہوں نے استوئی علی العرش اور اس حدیث میں تعارض تسلیم کر کے یہ جواب دیا ہے یعنی آیت سے تو عرش پر ہونا حق تعالیٰ کا معلوم ہوتا ہے اور عرش اوپر ہے اور رسی اسفل زمین میں جائے گی تو حق تعالیٰ تک کیسے پہنچے گی پس تاویل کی کہ علم باری تعالیٰ مراد ہے لیکن میرے نزدیک اس تاویل کی حاجت نہیں ہے کیونکہ زمین کے بعد بھی تو پہلا آسمان ہے پھر دوسرا اسی طرح تمام آسمان اور عرش بھی۔

اور صورت اس کی یہ ہے کہ زمین مثل ہانڈی کے ہے اور آسمان مثل چپن کے اس کو ڈھکے ہوئے ہیں اور تمام زمین کو محیط ہیں پس جس طرح اوپر آسمان ہے نیچے بھی ہے۔

سورة المجادلة .

قوله صلى الله عليه وآله وسلم فى اول احاديث السورة وسقاً ستين مسكينا قلت دل على منذهب الحنفية على ان لكل مسكين صاعاً من تمر لا كما قال الشافعى انه مذ عن غالب قوت البلد

سورة الحشر

قوله عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه الخ: اگر کہا جائے کہ مہمانداری میں صبیان کی حق تلفی لازم آئی جو حرام ہے کار مستحب کے لئے یہ فعل کیونکر جائز ہو سکتا ہے تو جواب یہ ہے کہ ممکن ہے وہ کھانا محض بچوں کے بہلانے کے لئے ہو اور طعام ضرورت نہ ہو۔ مگر لفظ قوت اس سے ابی ہے لیکن احتمال تجوز تو ہے اور احتمال کے ہوتے ہوئے استدلال نہیں ہو سکتا نیز یہ بھی احتمال ہے کہ طعام ضرورت ہی ہو لیکن اس درجہ کی ضرورت نہ ہو جس سے کلفت معتد بہ ہو نیز خصوصیت کا بھی احتمال ہے اور چونکہ یہ واقعہ حال ہے اس لئے کچھ بھی تاویل نہ کی جائے تاہم بھی قواعد کلیہ شرعیہ کے معارض نہیں ہو سکتا زادہ الجا مع غفی عنہ۔

سورة الممتحنة

قوله عن عبيد الله بن رافع الخ: اس حدیث میں لعل اللہ اطلع الخ میں لفظ لعل استعمال کیا گیا ہے لیکن یہاں اصل مضمون میں شک بیان کرنا مقصود نہیں ہے کیونکہ ایسے ظنی امر پر اتنے بڑے قصور کی گرفت نہ کرنا بعید ہے بلکہ اصل مضمون اعملا

الخ تو یقینی تھا مگر آپ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطریق تنبیہ ارشاد فرمایا کہ تم نے یہ احتمال تو جاری کیا ہوتا کہ اہل بدر کی بڑی فضیلت ہے شاید حق تعالیٰ نے ان کے ساتھ کوئی خصوصیت رکھی ہو اور اتنی جلدی اقدام علی القتل تم کو مناسب نہ تھا یہ وجہ ہے لفظ لعل استعمال کرنے کی دہذا مما اُلٹی فی روعی زادہ الجامع عفی عنہ۔

سورة المنافقين

قوله عن ابی سعید الخ: بعض نسخ میں فی الدنیا کی جگہ فی الجنۃ کا لفظ ہے عشاق حق تعالیٰ کو جنت و دوزخ کی طرف التفات زیادہ نہیں ہوتا ہے اصل مقصود ان کا رضائے حق ہے ہاں جنت کو البتہ اس غرون سے زیادہ محبوب سمجھتے ہیں کہ وہ محل رضائے حق ہے پس اسی لئے حضرت زید بن ارقم نے یہ مسرت ظاہر کی اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اسی لئے مبارک باد دی۔

فائدہ: غلہ سے مراد یہاں بیہوشی ہے اور غالباً کان ملنے کی وجہ بطریق مزاح یہ تھی کہ تم نے کیوں جھوٹ بولا اور یہ فعل بطریق غصہ نہ تھا ورنہ آپ خندہ نہ فرماتے زادہ الجامع عفی عنہ۔

ومن سورة التحريم

قوله سمعت ابن عباس الخ: بعض روایات میں آیا ہے (وقد اخرجہ.....) کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تیسری مرتبہ کھڑے ہو کر یہ عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ یہ جانتے ہوں گے کہ میں حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی سفارش کرنے آیا ہوں واللہ اگر آپ مجھ کو اجازت دیں تو میں ابھی اس کا سرکاٹ کر لے آؤں وہ مجھے آپ سے زیادہ عزیز نہیں ہے اھ اور معلوم کرنا چاہئے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو چند بار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر آنے کی اس لئے اجازت نہیں دی تھی کہ یہ شاید حضرت حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی سفارش کریں اور مجھے بوجہ مراعاة قبول کرنا پڑے اور اگر ایسا ہوتا تو اصلاح ازواج نہ ہو سکتی کہ آپ نے سمجھ لیا تھا کہ ان کی اصلاح اسی اعراض میں ہو سکتی ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ جو عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ حق تعالیٰ سے دعا فرمائیں کہ آپ کی امت کے لئے فراخی فرمادیں تو بعض لوگوں نے اس کو ظاہری معنی پر محمول کیا ہے کہ آپ نے واقعی امت ہی کے لئے دعا چاہی تھی لیکن میرے نزدیک یہ معنی ہیں کہ تو سب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی لئے چاہی تھی لیکن اس طرح تعبیر کرنا ادب کی غرض سے تھا اس لئے کہ یوں دعا کرنا کہ حق تعالیٰ آپ پر تو سب فرمادے کسی بزرگ کے لئے عرفا بے ادبی شمار ہوتا ہے یہاں ہندوستان میں بھی اس محاورہ کا استعمال ہے اور اسی محل میں چنانچہ کہا کرتے ہیں خدام حضور والا اور مراد خود حضور والا ہی ہوتے ہیں (اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ محاورہ اس غرض سے استعمال کیا ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اس طرف توجہ ہے نہیں، حالت موجودہ ہی پر خوش ہیں لیکن ہم کو آپ کی حالت دیکھ کر رنج و حزن ہوتا ہے اس لئے صورتاً آپ کے لئے دعا کرنا مناسب ہے گو حقیقتہً آپ ہی مقصود ہیں مگر چونکہ ہم اپنے دفع رنج و کلفت کے لئے ایسا کرتے ہیں اس لئے

اضافت دعا کی اپنی ہی طرف کرنی چاہئے زادہ الجامع عفی عنہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جوار شاد فرمایا افی شک انت یا ابن الخطاب الخ تو اس سے نئی روشنی کے حضرات ترقی خواہوں کو سبق لینا چاہئے کہ جس ترقی کے وہ خواہاں ہیں یعنی دنیاوی ثروت کثرت جاہ اور زہد و تقویٰ سے خلو، اللہ و رسول اس ترقی کو ملیا میٹ کرنا چاہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ محابہ و بغاوت ہے اور پھر حصول بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ حق تعالیٰ کی ناپسندیدہ چیزوں کو پسند کرنا اور پھر کامیابی کی امید رکھنا بڑی غلطی ہے اور اگر تھوڑی سی ثروت ہو بھی گئی تو دین برباد کر کے اس کا اختیار کرنا بڑا خسارہ ہے اور حق تعالیٰ کی طرف سے استدرج ہے ترقی تو صحابہؓ نے کی تھی کہ اپنا اصل مقصود اعلیٰ کلمۃ اللہ رکھا تھا گو تبعاً ان کو خود بھی وسعت ہو جاتی تھی۔

پھر دیکھئے کہ تقریباً تمام دنیا میں ان کا سکہ بیٹھا ہوا تھا۔ ان ترقی خواہوں نے بھی کوئی ملک فتح کر کے دکھلایا۔ اور معنی افی الشک الخ کے یہ ہیں کہ ابھی تم کو حقیقت امر میں کیا شبہ ہے جو ایسی درخواست کرتے ہو اور وہ امر یہی ہے جس کو آپ نے اولئک قوم عجلت الخ میں ظاہر کیا یعنی ان کافروں کو دنیا ہی میں عیش و عشرت دی گئی ہے جو فانی اور قلیل ہے اور ہم لوگوں کو صوری و معنوی لذائذ پورے طور پر آخرت میں ملیں گے۔

سبحان اللہ کیا زہد تھا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فی الجملہ میلان الی الدنیا پر کیا ارشاد فرمایا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا کہ اپنے والدین سے مشورہ کر کے کام کرو تو اس کی دو وجہ تھیں ایک تو یہ کہ آپ نے خیال کیا کہ یہ نوعمر ہیں شاید عیش دنیا کو مجھ پر ترجیح دیں اور اس میں ان کا سخت دینی ضرر ہے اور والدین ان کے ہر گز میرے ترک کو گوارا نہ کریں گے اور دوسری وجہ یہ تھی کہ آپ کو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے محبت زیادہ تھی آپ نہ چاہتے تھے کہ وہ آپ سے علیحدہ ہوں اور والدین کے متعلق یہ امید تھی نہیں کہ وہ علیحدگی کا مشورہ دیں اور ان کی صغرنی سے احتمال تھا کہ شاید ایسا کریں اس لئے آپ نے امر مشورہ کا فرمایا۔

یاد رکھو کہ جس شخص سے کسی بزرگ کو محبت ہو اس کو نوافل شکر یہ پڑھنے چاہئیں اس لئے کہ ان کی محبت سے بڑے بڑے کام نکلتے ہیں، ان آیات کا حاصل کیا ہے جو تنخیر از واج میں نازل ہوئی ہیں، ان کا یہ حاصل ہے کہ اگر تم خدا اور رسول کو اختیار کرتی ہو تو دنیا پر لات مارو۔ اور اگر خدا اور رسول کی طالب نہیں ہو تو دنیا اختیار کر لو۔ جو لوگ ترقی کے خواہاں ہیں ان کو چاہئے کہ خدا اور رسول کی محبت دل سے نکال دیں پھر ترقی کریں خوب ترقی ہوگی مگر وہ ترقی اسلامی نہ ہوگی بلکہ ترقی جہنمی اور شیطانی ہوگی جس کا نتیجہ مرنے کے بعد معلوم ہوگا ترقی اسلام تو زہد و تقویٰ سے حاصل ہوتی ہے..... ایک شخص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ یا رسول اللہ! میں آپ کو دوست رکھتا ہوں آپ نے فرمایا ذرا سنبھل کر کہو پھر اس نے کہا میں آپ کو دوست رکھتا ہوں آپ نے فرمایا اچھا اب فقر اور فاقے کے لئے تیار ہو جاؤ پھر فرمایا جو مجھے دوست رکھتا ہے (اکثر) اس پر فقر و فاقہ بہت جلد آتا ہے۔ (آخر جہ بحاصلہ الترمذی وقد مر ۱۲ جامع)

بھلا پھر جب یہ بات ہے تو دنیا کی ترقی کس طرح ہو سکتی ہے جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت دلوں کے اندر

ہے اس وقت تک تو ترقی ہوگی نہیں ہاں جس روز (خدا نہ کرے) یہ رخصت ہو جائے گی اس روز سے ترقی بھی ہونے لگے گی۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ جو عرض کیا کہ آپ اس امر کی اور ازواج کو اطلاع نہ کریں یعنی اس بات کی کہ میں نے آپ کو اختیار کیا ہے سو اس کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے محبوب تھے آپ نے چاہا کہ جس قدر ازواج علیحدہ ہو جائیں اور اس باب میں میرا اتباع نہ کریں اتنا ہی اچھا ہے تاکہ میری طرف حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی توجہ زیادہ مبذول رہے عاشق کی یہ کیفیت ہوتی ہے کہ اگر سارا جہاں چین میں ہو اور وہ تنہا عشق کی بلاء میں مبتلا ہو تو اس کو یہی گوارا ہوتا ہے کہ میں اس میں مبتلا رہوں اور سارا جہاں چین کرے (جیسے کہ مجنوں سے کہا گیا تھا کہ بیت اللہ شریف میں دعا کرو کہ حق تعالیٰ لیلیٰ کی محبت تمہارے دل سے نکال دے تاکہ پریشانی سے نجات ہو تو مجنوں نے بجائے اس کے یہ دعا کی کہ یا اللہ لیلیٰ کی محبت بڑھا اور رحم کر اس پر جو اس دعا پر آمین کہے ذکرہ العلامة جابر اللہ الزمخشری نور اللہ مرقدہ فی الکشاف۔ زادہ الجامع عفی عنہ)

ظاہر امر تو یہ چاہتا تھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس بات کی خبر سب بیبیوں کو کر دیتیں تاکہ اگر کبھی تکلیف پیش آتی تو ان کو تسلی رہتی کہ میں ہی اس تکلیف میں مبتلا نہیں ہوں بلکہ اور ازواج بھی مبتلا ہیں (فان البلاء از اعم ہل وخف) لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے چونکہ عشق تھا اس لئے آپ کو دوسری طرف متوجہ ہونا گوارا نہ کیا اور ساری کلفتیں گوارا کر لیں لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ رحمۃ للعالمین تھے اس لئے اس راز کے اخفاء کو گوارا نہ کیا تاکہ ایسا نہ ہو کہ دوسری بیبیاں علیحدگی اختیار کر کے کفرانِ نعمت اور حرمانِ دنیا و آخرت میں مبتلا ہوں۔

من سورة نون والقلم

قوله صلى الله عليه وسلم فجرى بما هو كائن الى الابد فان قلت ان ما لا يتناهي في الحال كيف ينحصر وينضبط تحت القلم في الاستقبال سيما مع قوله صلى الله عليه وآله وسلم جف القلم بما انت لاق اخرجہ البخاری..... قلت معنى الابد "يوم القيامة" وقد ورد هذا اللفظ في الحديث فيكون تفسيراً للابد ففي الدر المنثور عن ابن عباس ان اول شيء خلقه الله القلم فقال له اكتب فقال يا رب وما اكتب قال اكتب القدر يعجزى من ذلك بما هو كائن الى ان تقوم الساعة ثم طوى الكتاب ورفع القلم رواه البيهقي وغيره والحاكم وصححه كذا في المرقاة ص ۱۶۷ ج ۱، زادہ الجامع عفی عنہ.

ومن سورة الحاقة

قوله صلى الله عليه وسلم والله فوق ذالك اس قول سے یہ لازم نہیں آتا کہ حق تعالیٰ آسمان میں ہیں اور زمین میں نہیں ہیں بلکہ معنی یہ ہیں کہ زمین میں تو حق تعالیٰ ہیں ہی آسمان میں بھی ہیں باوجود اس کی اس قدر بلندی کے۔

ومن سورة الجن

قوله عن ابن عباس قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا راہم الخ۔
اس حدیث کا یہ مطلب ہے کہ یہ خاص واقعہ اس طرح واقع ہوا جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا
اور یہ مطلب نہیں ہے کہ کبھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قوم جن کو دیکھا نہیں یا ان پر قرآن نہیں پڑھا اس لئے کہ حدیث ذیل
سے یہ دونوں امر ثابت ہیں۔

عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه فقروا عليهم سورة
الرحمن من اولها الى اخرها فسكتوا فقال لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا احسن
مردوداً منكم كنت كلما اتيت على قوله فباتى الآء ربكما تكذبن قالوا لا بشئ من نعمك
ربنا نكذب فلک الحمد رواه الترمذی ص ۴۷۲ وقال هذا حدیث غریب قال ابن حجر
لکنہ صحیح کما قالہ غیرہ زادہ الجامع عفی عنہ۔

قوله حدثنا محمد بن يحيى ولم تكن النجوم يُرمى بها الخ۔

اس اثر کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ستارے پہلے نہیں ٹوٹتے تھے جب سے بعثت نبویہ ہوئی اس وقت سے ٹوٹنے لگے کیونکہ یہ
تو مشاہدہ کے خلاف ہے بطریق تواتر مشاہدہ سابقین کا اس سے آبی ہے پس مراد یہ ہے کہ شیاطین کی گوشمالی اس طریق سے پہلے
نہیں کی جاتی تھی بلکہ وہ لوگ خوب اطمینان سے استراق اخبار کرتے تھے اور ان کو روکا نہیں جاتا تھا اور نہ کچھ سزا دی جاتی تھی
جب آپ مبعوث ہوئے اس وقت سے اس ذریعہ سے ان کی گوشمالی شروع ہوئی اور استراق اخبار سے روک دیئے گئے فاحفظ۔

ومن سورة القيامة

قوله عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه الخ۔

ہونٹ ہلانے کی یہ وجہ تھی کہ سہولت اور تانی کے ساتھ یاد رہے اور زبان ہلانے میں عجلت ہوتی تھی زادہ الجامع عفی عنہ۔

قوله ومن سورة عبس

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ اس مشرک کی طرف تالیف قلب کے لئے تھی اور اس طمع سے کہ یہ مسلمان ہو جائے اور
ابن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسلمان تھے ہی ان کی طرف پھر بھی توجہ کی جاسکتی تھی اور ان کا اس موقع پر بولنا خلاف آداب مجلس
کے تھا جو بھولے پن سے واقع ہو گیا تھا۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

ومن سورة اذا الشمس كورت

قوله صلى الله عليه وآله وسلم من سره الخ۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ ان سورتوں میں قیامت کا حال بہت صاف صاف مذکور ہے۔

ومن سورة البروج

قوله حدثنا محمود بن غيلان همس ص ۲۸۲ الخ.

آپ کچھ پڑھا کرتے تھے (اور ظاہر یہ ہے کہ آپ عذاب خداوندی سے واقعہ کو یاد کر کے پناہ مانگتے تھے ۱۲ جامع) اور اس کی وجہ آپ نے بیان فرمادی اور ان لوگوں نے محبوب کے ہاتھ سے مرنے کو اختیار کیا اور یہ مرنا اعلیٰ درجہ کی شہادت ہے۔ فائدہ: اس موت کے اختیار کرنے کی دو وجہ محتمل ہیں ایک تو یہ کہ محبوب کے ہاتھ سے قتل ہوں عدو سے بچ رہیں دوسرے یہ کہ موت قتل سے سہل ہے اور تسلط عدو سے بہت سے دینی اور دنیاوی ناقابل برداشت فتنوں کا اندیشہ ہے اور قتل سے مرنا سخت ہے اور دوسرے قصے کا اقترا ان اس قصے کے ساتھ اس وجہ سے کر دیا جاتا تھا کہ دونوں قصے نہایت عجیب اور حق تعالیٰ شانہ کا خاص طور پر مظہر ہیں زادہ الجامع عفی عنہ۔

سورة ليلة القدر

قوله عن يوسف بن سعد الخ: حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چھ ماہ تک خلیفہ رہے ہیں اس مدت کے بعد آپ نے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلافت دے دی تھی کیونکہ فتنہ کا اندیشہ تھا پس ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ حضرت آپ نے تو ہمارے منہ سیاہ کرائے ہم تو لوگوں سے یہ کہتے تھے کہ آپ کی طرف سے خوب لڑیں گے یہ سب ہمارے دل کے دل ہی میں رہی۔

حاصل یہ ہے کہ اس شخص کا مقصود اغرا تھا مگر حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ بڑے حلیم تھے فرماتے ہیں لا تؤنبنی ای لا تؤنبجنی الخ اور ظاہر ہے کہ منبر پر وہی شخص بیٹھے گا جو خلیفہ ہوگا اور چونکہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ بڑے عارف بھی تھے گویا کہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تو نبی امیہ کو سلطنت دینا چاہتے ہیں اور ان ہی کو دلوائیں گے اس لئے ہم بھی اس امر میں ان ہی کی اعانت کریں اور ان ہی کے ساتھ ہو جائیں کہ جو امر واقع ہونے والا ہے وہ تو ہو کر رہے گا ہم کیوں اس کے خلاف کے درپے ہوں کہ علاوہ کلفت غیر مفید کے گویا امر تکوینی کا مقابلہ ہے اور تمام عارفین کی یہی شان ہوتی ہے کہ وہ بصیرت یا کشف غیر اختیاری سے مرضی خداوندی کو معلوم کر کے اسی کا اتباع کرنے لگتے ہیں۔

ایک پنجابی بزرگ کی حکایت ہے جو ایک گاؤں میں رہتے تھے اور لوگ ان کے بڑے معتقد تھے کہ وہاں پر ایک ندی تھی اور وہ برسات میں گاؤں کے بالکل قریب ہی آگئی تھی خوف تھا کہ کہیں گاؤں ڈوب نہ جائے گاؤں والے سب جمع ہو کر ان بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا کہ کل تم لوگ پھاوڑی اور کھرپے لے کر میرے پاس آؤ۔ غرض وہ لوگ حاضر ہوئے ان بزرگ نے فرمایا کہ تم گاؤں کی طرف راستہ کھودو کہ ندی کا پانی گاؤں کی طرف آنے لگے ان لوگوں نے ایسا ہی کیا دوسرے روز کیا دیکھتے ہیں کہ ندی گاؤں سے ایک میل دور ہوگئی ان بزرگ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ کو یہ منظور تھا کہ فلاں مقام تک یہ ندی پہنچ کر ہٹ جائے سو جب تم نے سعی کر کے ندی کو اس مقام تک پہنچا دیا مطلوب تکوینی حاصل

ہو گیا پس وہ ہندی ہٹ گئی اور میں نے حق تعالیٰ کی مرضی معلوم کر کے اس میں اعانت کی۔

سورة لم یکن

قوله عن المختار الخ: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بطریق تو اضع فرمایا جو کچھ فرمایا نیز یہ بھی مقصود تھا کہ لوگ کسی کے سامنے آپ کی مدح نہ کریں جب تک کوئی مصلحت واقعہ نہ ہو اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس کی مدح کی جائے اس کو تو انعام یافتہ کرنی مناسب ہے تاکہ نفس میں عجب نہ پیدا ہو زائدہ الجامع غفی عنہ۔

سورة الهکم التکاثیر

قوله عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال مازلنا الخ: عذاب قبر کا اثبات اس سورت سے اس حالت میں ممکن ہے جبکہ کلاسوف تعلمون کو مظروف فی القبر مقدر کا قرار دیا جائے اور جو مظروف فی الآخرة یا فی وقت الموت مقدر کا قرار دیا جائے تو عذاب قبر کا اثبات اس سورت سے نہ ہو سکے گا اور برتقریر ثبوت حدیث ظاہر یہ ہے کہ اس قول کا مرجع حدیث مرفوع ہوگا۔ زائدہ الجامع غفی عنہ۔

ومن سورة الفتح

قوله عن ابن عباس الخ: یہاں اصحاب سے مراد اکابر صحابہ ہیں جن سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی طرح سوال کرتے تھے جیسے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور اس سورت سے اجل نبوی کا قرب اس طرح استنباط کیا کہ مقصود بعثت سے اشاعت اسلام اور تبلیغ احکام تھا سو وہ پورا ہو گیا کہ فوجیں فوجیں ایمان لائیں اور دین کی تکمیل ہو گئی پس اب آپ مواصلت محبوب حقیقی سے مشرف ہوں گے کیونکہ کار منصبی سے فراغت ہو گئی اور وصال کا زمانہ قریب ہو گیا جزاء وفا کا مع اے خوش آندم کہ وصال تو میسر گرد زائدہ الجامع غفی عنہ۔

ومن سورة المعوذتین

باب قوله عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ: اور روایات میں آیا ہے (آخر چہا.....) کہ عطاس کے بعد آپ رونے لگے دریافت کیا گیا کیوں روتے ہو فرمانے لگے کہ شاید مجھ سے کوئی خطا ہو گئی ہے اس لئے عطاس واقع ہوئی (چونکہ ایک اجنبی واقعہ تھا اس لئے ایسا خیال ہوا ۱۲۱ جامع) پس حق تعالیٰ نے فرمایا یرحمک اللہ (یعنی حق تعالیٰ آپ پر رحم فرمائیں خدا نہ کرے کسی لغزش کی وجہ سے یہ صدور عطاس نہیں ہوا یہ تسلی تھی ان کے لئے اور دعائے شفقت نیز اشارہ اس طرف تھا کہ آپ کا یہ سمجھنا غلط ہے جیسا کہ غلط کو اہل عرب اسی دعا سے ذکر کرتے ہیں) زائدہ الجامع غفی عنہ۔

اور کلتایدی ربی یمین ص ۲۸۶ سے یہ نہ سمجھنا کہ حق تعالیٰ کے داہنا اور بائیں ہاتھ ہے اللہ تعالیٰ کے دونوں ہاتھ داہنی ہیں یہ الفاظ توفیق تفہیم کے لئے اختیار کئے گئے ہیں۔

ابواب الدعوات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ماجاء ان الداعي يبدأ بنفسه

قوله عن ابي بن كعب الخ: اس طريق میں دو حکمتیں ہیں ایک تو یہ کہ امور دینیہ میں زیادہ اہتمام کے قابل اپنی حالت ہے الا فی موضع يقتضی خلافه فهو ايضا اهتمام لنفسه وان كان فی الظاهر اهتمام لغيره۔
دوسرے یہ کہ اس صورت کے اختیار کرنے میں ایک خاص تواضع قلب میں پیدا ہوگی جو معین فی الدعاء المقصود فی المقام ہے زادہ الجا مع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی الدعاء اذا اصبح واذا امسى

قوله عن ابان بن عثمان الخ: حضرت ابان رحمۃ اللہ علیہ کا دعا کو نہ پڑھنا اور تقدیر الہی کے اپنے اوپر جاری ہونے سے خوش ہونا اور تکلیف کی بقاء چاہنا الی وقت شاء اللہ تعالیٰ یہ ایک حالت ہے مغلوبیت کی جو مقصود نہیں ہے گو محمود ہے اور شمرہ شدت محبت الہیہ کا ہے کما لا یخفی علی اہل الفہم اور مقصود اور اعلیٰ حالت تو یہ ہے کہ عافیت کی طلب ہو۔ اور جب مصیبت پیش آئے تو صبر کیا جائے اور اس کے زوال کی دعا کی جائے جیسا کہ بخاری میں مرفوعاً مروی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ عافیت طلب کرو اور جب عدو سے ملو تو صابر رہو۔ اور ظاہر ہے (وصرح بحاصلہ الغدالی قدس سرہ) کہ مصیبت مقصود لہذا اتہا نہیں ہے وکذلک البصر، اور شکر اور عافیت مقصود لہذا اتہا ہیں کہ ان احوال میں امور دینیہ انجام پاتے ہیں اور حق تعالیٰ کی طرف بسط کے ساتھ اور محبت خاصہ کے ساتھ توجہ ہوتی ہے بخلاف حالت صبر و مصیبت کے کہ اس صورت میں انقباض ہوتا ہے ذوق و شوق نہیں میسر ہوتا گو یہ احوال اصلاح نفس کے لئے جب تک و محتاج اصلاح ہو مقصود بھی ہیں لیکن مقصود بال غیر نہ کہ مقصود بالذات زادہ الجا مع غنی عنہ۔

باب ماجاء فی التسبیح والتکبیر والتحمید عند المنام

قوله عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مسح نظر چونکہ نفع دینی تھا اس لئے آپ نے متاع دینی (تسبیحات فاطمی) کی ہدایت فرمائی گو مطلوب دنیاوی بھی جمعاً، اس تدبیر سے حاصل ہو جاتا ہے کیونکہ اس وظیفہ میں یہ اثر ہے کہ اس کی مداومت سے تکان رفع ہو جاتا ہے اور قوت آ جاتی ہے۔

فائدہ: سبحان اللہ کیا شان ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی۔ اسی قصہ کو ملاحظہ کیجئے کہ صاف صدق نبوت پر دال

ہے کہ انسان کو بیٹی سے طبعاً کس قدر محبت ہوتی ہے اور اس کی مشقت کس قدر گراں لیکن باوجود اس کے آپ نے دینی منفعت پر نظر فرمائی اور فی الواقع محبت کا مقتضی یہی ہے کہ نفع حقیقی نظر فرمایا جائے اور اس کے خلاف اگر تقاضائے طبعی مضطر بھی کرے تو اس کو پس پشت ڈالا جائے اور خدا نخواستہ آپ لوٹدی وغلام عطا کرنے سے مجبور نہیں تھے بلکہ قادر تھے مسلمانوں! تم کو بھی اپنے نبی مقدس کی پیروی کرنی چاہئے تاکہ قرب خدا اور رسول اور فلاح دارین اور حیات طیبہ نصیب ہو۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی الدعاء عند افتتاح الصلوة باللیل

قوله باى شى كان النبى صلى الله عليه وسلم الخ.

حدیث سے مراد تہجد ہے جیسا کہ اذا قام من الیل اسی پر دال ہے امام صاحب کے نزدیک جب تنہا فرض پڑھے یا نوافل پڑھے تو ادعیہ طویلہ کا پڑھنا مضائقہ نہیں ہے مگر جماعت کے ساتھ خواہ تراویح ہوں۔ یا فرائض ایسی طویل دعائیں نہ پڑھے اس لئے کہ ممکن ہے بلکہ غالب ہے کہ مقتدیوں کو گراں گزرے اور صحیحین میں حدیث مرفوعہ سے امام کو تخفیف کا مامور یہ ہونا ثابت ہے اور عنقریب حدیث آتی ہے اس میں اذا کان قام فی الصلوة الخ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز مفروض میں بھی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ادعیہ طویلہ پڑھتے تھے تو جواب یہ ہے کہ یہ ایسے موقع پر گاہ بگاہ آپ پڑھتے تھے جبکہ مقتدی غایت درجہ کے مشتاق اور نماز میں جی لگانے والے ہوں اب سب حدیثیں متطابق ہو گئیں۔

باب ما یقول اذا خرج مسافرا

قول الترمذی ومعینی قوله الحور بعد الكون او الكور مبتداً وقوله انما یعنی الخ خبر والجملتان بینہما معترضان زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب: قوله عن عمرو بن شعيب الخ من ولد.

اسماعیل کی یہ صورت ہے کہ ماں کنیزک ہو اور باپ اولاد حضرت اسماعیل سے ہو تو اولاد حنفیہ کے نزدیک ارقا ہوگی اور یہ معنی حقیقی اور بہت ظاہر ہیں فاعتنہ لم یر فی شی من الکتب۔

باب: قوله عن ابی ذر الخ ولم ینبغی (باشباع الیاء ۱۲ ط) للذنب الخ

کے معنی یہ ہیں کہ اس دن یا تو کوئی گناہ نہ ہوگا اور اگر ہوگا تو اس کی تلافی کی توفیق ہو جائے گی سوائے شرک و کفر کے۔

وهذا التأویل هو الظاهر ولا تلتفت الی ما اولوا۔ زادہ الجامع عفی عنہ۔

باب ماجاء فی جامع الدعوات عن رسول الله ﷺ

قوله عن اسماء بنت یزید الخ.

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسم اعظم کوئی خاص اسم نہیں ہے اوپر کی حدیث سے ان کلمات میں اور اس حدیث سے ان آیات میں ثابت ہوتا ہے اگر خاص ہوتا تو ایک ہی جگہ ہوتا ہاں لا الہ الا اللہ کا حاصل ان سب جگہ موجود ہے پس ممکن ہے کہ لا الہ الا اللہ اسم اعظم ہو۔

اور لوگوں میں یہ جو مشہور ہے کہ اگر اسم اعظم پڑھ کر کسی ہڈی پر دم کر دیا جائے تو اس میں جان پڑ جاتی ہے سو یہ بالکل غلط ہے ہاں اس کے پڑھنے میں قلب البتہ زندہ ہوتا ہے پس مداومت اس کے طریق کے ساتھ کرنی چاہئے۔

باب: قوله عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم عافني في جسدی وعافني في بصری واجعله الوارث مني الخ
اس کے یہ معنی ہیں کہ میری آنکھوں سے ایسے کام کرا جس کا ثواب مجھ کو ہمیشہ ملتا رہے جیسے مطالعہ دیکھنا کہ یہ ثواب جاری رہے گا۔

فائدہ: ضمیر بالا واجعله میں بصر کی جانب رائج ہے اور بصروارث اور ذی بصرمورث قرار دیا گیا ہے یعنی میری آنکھ میری وارث ہو جائے اور چونکہ وارث باقی رہتا ہے اور مورث فنا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح نفع جاری کو باقی اور وارث اور نافع کو مورث اور فانی قرار دیا گیا۔ اور بعض نسخ میں حدیث کو حسن اور بعض میں غریب کہا ہے پس ظاہر یہ ہے کہ ترمذی کے نزدیک انقطاع معتد بہ نہیں قرار پایا اور اظہر یہ ہے کہ یہ حدیث ترمذی کے نزدیک حسن غریب منقطع ہے۔

باب ماجاء في عقد التسبیح بالید

قوله عن عبد الله بن عمرو الخ: عقد تسبیح اور شمار عدد بالید میں دو فائدے ہیں ایک تو یہ کہ انگلیاں شہادت دیں گی اور اپنا عمل ظاہر کریں گی کہ ہم بھی شریک تسبیح رہے تھے۔ اور دوسرا نفع یہ ہے کہ نفس سے اول میں جب کوئی عمل کرایا جاتا ہے تو اس پر سخت گراں ہوتا ہے اور اس کو خوش رکھنا ضرور ہے تاکہ کام کرے اور سست ہو کر بے کار نہ ہو جائے پس جب شمار کی جائے گی تو نفس کو خوشی ہوگی کہ میں نے آج اس مقدار میں کام کیا اور اتنے اجر کا مستحق ہوا کل کو اور زیادہ کام کروں تاکہ ثواب زیادہ ملے اور جو بے شمار پڑھ لیا نفس کو ٹھکان تو ہو جائے گا لیکن مسرت نہ ہوگی پس دوسرے روز فراموش بھی ادا کرنا دشوار ہوگا اور یہ ابتدائی حالت کا بیان ہے اور انتہا میں تو ایک دم بھی غفلت ہونا موت معلوم ہوتا ہے خود طبعی محبت ذکر سے ایسی ہو جاتی ہے جس سے ترک نہایت ہی دشوار ہوتا ہے جیسے کہ ابتداء میں فعل ایسا ہی معلوم ہوتا ہے۔

باب: باب قوله عن خالد بن ابی عمران ان ابن عمر قال قل ما كان الخ
صرف اس مقدار خشیت طلب کرنے کی یہ وجہ ہے کہ جب خوف زیادہ ہوتا ہے تو انسان سے عمل نہیں ہو سکتا جیسے کہ کسی کے سامنے شیر آکھڑا ہو اور اس شخص سے کوئی کہے کہ تم اپنا کوئی فن و ہنر دکھا دو تو وہ ہرگز اس پر قادر نہ ہوگا کیونکہ وہ خود ہی مصیبت میں مبتلا ہو رہا ہے اور حواس باختہ ہے۔

فائدہ: اور کبھی غلبہ خوف سے یاس بھی پیدا ہو جاتا ہے زادہ الجامع غفی عنہ۔

باب: قوله عن الحارث عن علی رضى الله تعالى عنه الخ

اس حدیث میں وان کنت میں یا تو ان وصلیہ ہے تو معنی یہ ہوں گے کہ اگرچہ تمہارے صفائے کبار معاف ہو چکے ہوں اس عمل سے کبار یا صغائر معاف ہو جائیں گے یا ان کی جزاء رفعت لک الدرجات محذوف مانی جائے۔

باب: قوله عن ابی ہریرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان للہ تسعة وتسعين الخ۔
 احصاء کی تفسیر حفظ کیا ہے چنانچہ بخاری کی روایت میں یہی لفظ ہے والمحدث یفسر بعضہ بعضا۔ زادہ الجامع غفی عنہ۔
 اور اس حدیث سے ان اسماء کی ایک خاصیت معلوم ہوئی اور جو شخص دیگر اسماء کو بھی یاد کرے گا جیسے ارحم الراحمین و احسن الخالقین وغیرہما ورد فی القرآن المجید تو اس کی اور زیادہ فضیلت ہوگی۔ زادہ الجامع غفی عنہ۔

قوله عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا مررتم بربیاض الجنة الخ
 قال الحافظ المنذری فی الترغیب وهو مع غرابته حسن الاسناد زادہ الجامع غفی عنہ
 باب: قوله عن انس بن مالک الخ۔

حضرت عباس رضی اللہ نیز ان صاحب کو جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عافیت طلب کرنے کو ارشاد فرمایا تو یہ اس لئے کہ
 یہ نہایت جامع دعا ہے کیونکہ اگر عافیت دارین نصیب ہو جائے تو اس سے بڑھ کر اور کون سی دولت ہے اور عافیت کی انسان کو
 نہایت احتیاج ہے کہ سارے کمالات کی تفصیل اسی پر موقوف ہے۔ زادہ الجامع غفی عنہ

باب: قوله عن رجل من بنی سلیم الخ

لوگوں نے کہا ہے سبحان اللہ کہنے سے نصف میزان بھر جاتی ہے اور الحمد للہ کہنے سے نصف باقی پر ہو جاتی ہے اور میری
 رائے میں یہ معنی معلوم ہوتے ہیں کہ صرف الحمد للہ میزان کو بھر دیتی ہے کیونکہ تسبیح صفت سلیم ہے اور تحمید صفت ثبوتیہ ہے اور
 ثانی مقصود بالذات اور اول مطلوب بالعرض ہے کہ اگر مشرکین اور کفار غیر اللہ تعالیٰ کو صفات باری میں شریک نہ کرتے یا نازیبا
 صفات سے حق تعالیٰ کو موصوف نہ کرتے تو ان صفات کے اظہار کی حاجت نہ ہوتی اور صفات مثبتہ کا اظہار ہر حال میں محمود
 ہے۔ اور ضروری ہے اس لئے تحمید کو ترجیح ہے وہو ظاہر الحدیث۔

باب: قوله عن عمرو بن شعیب الخ

اس حدیث سے اصل تعویذ گلے میں لٹکانے کی ثابت ہوتی ہے گویہ فعل صحابی کا ہے (اور یہ صحابی نہایت جلیل القدر ہیں
 اور حدیث میں ان کا پایہ تمام صحابہ سے بڑھ کر ہے صرح بہ ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کما رواہ البخاری ۱۲ جامع)

اور یہاں سے ایک اور مسئلہ مستنبط ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اہل سنت فرماتے ہیں کہ کلام اللہ شریف غیر مخلوق ہے اور اس باب
 میں ایک مرفوع حدیث ہے جو موضوع ہے اور بعض صحابہ کا یہ قول البتہ منقول ہے (صرح بہ القاضی الشوکانی فی الفوائد المجموعہ ۱۲ جامع)
 اور معتزلہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید حادث ہے امام احمد بن محمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث سے اس طرح
 استدلال کیا ہے کہ یہ کلمات جن سے تعوذ کیا گیا ہے یا مخلوق ہوں گے یا غیر مخلوق۔ شق اول پر پناہ مانگنا روا نہیں کہ تعویذ لغیر اللہ
 ہے اور صورت ثانیہ میں قرآن مجید کا غیر مخلوق ہونا ثابت ہو گیا وہو المطلوب اور یہ دلیل نہایت نفیس ہے۔

باب قوله عن عمارۃ بن شبيب ص ۵۰۸ الخ

ان بزرگوں کو بعضوں نے صحابہ میں داخل کیا ہے چنانچہ ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ نے استیعاب میں ایسا ہی کیا ہے اور

بعض نے صحبت کو تسلیم نہیں کیا اور بعض نے ان کی حدیث کو معلول کہا ہے۔ ذکر کلہ فی تہذیب التہذیب۔ باب ماجاء فی فضل التوبہ والاستغفار وما ذکر من رحمۃ اللہ لعبادہ قولہ عن زر بن حبیش ص ۵۰۸ الخ یہ نہ سمجھنا کہ توبہ کا دروازہ زمین میں نہیں ہے بلکہ زمین اور آسمان کے درمیان جو برزخ ہے وہاں ہے صرح بہ بعض اہل الکشف اور بعض محققین نے تو اس سے بھی زیادہ صاف کہا ہے کہ جنتیں آٹھ ہیں۔ ان میں سے ایک دروازہ توبہ کا ہے اور دلیل اس کی اور من قبل المغرب سے یہ مراد ہے کہ جس طرح آفتاب مغرب کی جانب جاتا ہے گویا کہ مرجاتا ہے ایسے ہی آدمی بھی مرجاتا ہے اس اعتبار سے اس کو جانب مغرب قرار دے دیا گیا۔ (اور جانب شام اور جانب مغرب سے مراد ایک ہی ہے) اور مسیرت جو بیان فرمائی گئی ہے یہ مسیرت دو جنتوں کے درمیان میں واقع ہے دلیل اس کی اور المروء مع من احب کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ محبوب سے ملاقات میسر ہو جاوے گی گو اس کے برابر عمل نہ کر سکے بشرطیکہ اصل ایمان سلامت رہے اور دوسرے یہ معنی کہ محبوب کے قریب درجہ اور رتبہ حاصل ہو جاوے گا۔ گو اس جیسے اعمال نہ ہوں گے مگر حب فی اللہ تعالیٰ جو ایک بڑا عمل ہے اس کی برکت سے اس مرتبے کو پہنچ جاوے گا۔ ف۔ ظاہر معنی ثانی ہیں۔ وہو اوسع بالنظر الی رحمۃ اللہ تعالیٰ القویۃ العامہ۔ اور جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو اعرابی کی آواز کا جواب مثل اس کے بلند آواز سے دیا تو احقر کے نزدیک حکمت اس میں تطبیق قلب تھی بذریعہ موافقت کے کیونکہ وہ دیہاتی تھے۔ ان کا قلب اسی طرح خوش کیا جاسکتا تھا غایت تہذیب و وقار سے کام لینا وہاں مناسب نہ تھا اور ان صحابی کا غص صوت سے انکار کرنا اس کی یہ وجہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ پیدائشی بڑی آواز والے تھے پس اپنے کو عاجز سمجھ کر اجمالی الفاظ میں انکار کر دیا۔

قولہ عن عبد اللہ بن بسر قال نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن فقر بننا (ص ۵۱۵) الخ۔ تصویر القاء نوئی کی یہ ہے کہ سب اب اور وسطی سے پکڑ کر آپ گٹھلی کو اس زمین پر ڈال دیتے تھے جو ان دونوں انگشت کے درمیان تھی قولہ عن عثمان بن حنیف ان رجلاً ضریر البصر (ص ۵۱۵) الخ اگر کہا جائے کہ اس دعا تعلیم کرنے کے وقت تو آپ دنیا میں تشریف فرما تھے اس لئے خطاب کا صیغہ تو جہت بک اختیار کیا گیا تھا بعد وفات شریف یہ صیغہ کس طرح استعمال کیا جاسکتا ہے تو جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اب بھی تشریف فرما ہیں اور گو اس عالم سے بعد ہو گیا ہے (یا بطریق حکایت اس استعمال کو جائز رکھا جاوے۔ وہو ای القوی جامع) اور مگر رسول ہونے کی حیثیت تو اب بھی موجود اور حاضر ہے۔ حضرت سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات شریف کے بعد یہ دعا ایک شخص کو تعلیم کی تھی اور یہی خطاب کا صیغہ بعینہا بتلایا تھا کما اخرجہ اور یہ جوئی روشنی کے لوگ ہیں انہوں نے بڑا غضب ڈھایا ہے۔ پچھلے دنوں میں یہ دعویٰ کیا تھا کہ اس وقت میں لا الہ الا اللہ کان محمد رسول اللہ پڑھنا چاہئے۔ اور کلمہ معروف نہ پڑھنا چاہئے ملاحظہ کیجئے کہ کتنی بڑی شقاوت ہے کہ آپ کی رسالت ہی کو صرف آپ کی زندگی تک محدود کر دیا اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ آپ ہمارے بڑے بھائی کی مثل ہیں اس سے زیادہ رتبہ نہیں ہے اور استدلال کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں انما المؤمنون اخوة اور ایک

حدیث میں آیا ہے اگرچہ مسلم کہ آپ نے حاضرین سے فرمایا تم میرے صحابہ ہو اور میرے بعد اور مسلمان آنے والے ہیں جو میرے بھائی ہیں ان کے دیکھنے کو دل چاہتا ہے اور نیز عنقریب اسی کتاب میں گزرا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا تھا یا اخئی لا تتناخ سوجاننا چاہئے کہ احادیث میں جو وارد ہوا ہے وہ صحیح ہے لیکن اس کا موقع استعمال یہ لوگ نہیں سمجھتے اور قرآن شریف میں جو انما المؤمنون الخ وارد ہے اس کا بھی محل ان لوگوں نے نہیں سمجھا اور قرآن و حدیث کا سمجھنا محاورات عربیہ جاننے پر موقوف ہے سنو۔ حدیث میں مؤمنین کو بھائی کہنا ایسا ہے جیسا کہ کوئی داروغہ صفائی کسی بڑے حاکم کی آمد کے وقت کناسین سے یہ کہے کہ بھائی اچھی طرح صفائی کرو۔ فلاں افسر تشریف لاتے ہیں اب اگر اس کے جواب میں وہ لوگ بھی کہہ دیں کہ اچھا بھائی ابھی عمدہ صفائی کئے دیتے ہیں تو دیکھو ان کی کیسی سزا ملتی ہے کیونکہ ان کا یہ لفظ استعمال کرنا داروغہ کی نسبت سوء ادب ہے اور ان کے لئے داروغہ کا یہ لفظ استعمال کرنا شفقت ہے پس اسی طرح حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ لفظ ہمارے لئے ارشاد فرمانا آپ کی غایت شفقت اور ہمارے لئے نہایت فخر ہے اور ہمارا یہ لفظ عرض کرنا آپ کی جناب میں گستاخی ہے ہاں جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں باپ کے لفظ کا استعمال مضائقہ نہیں۔ اور دیکھو باپ لڑکے کو بھائی کا لفظ کہے تو بے ادبی نہیں اور اس کے عکس میں سخت بے ادبی ہے اور قرآن مجید میں جو لفظ اخوة فرمایا گیا ہے وہاں اخوت اسلامی مراد ہے جو قدر مشترک ہے اور اطلاق، لفظ میں وہاں۔ بھی مراد نہیں بلکہ جہاں بے ادبی ہوگی وہاں اخ کے لفظ کا بولنا ناجائز اور اس کے عکس میں مباح ہوگا باب قولہ . عن عمر بن ابی سلمہ (۵۱۸) الخ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ سے جس کام کی طلب اور دعا کی جاوے اس کو پہلے خوب غور سے سمجھ لینا چاہئے کیونکہ بعضے شئی مطلوب موجب وبال ہو جاتی ہیں مثلاً کسی شخص کو ایک ہزار روپے مل جاویں اور وہ اس کا متحمل ہو نہیں سکتا تو دیکھئے کہ اس کا کیا انجام ہوگا خدا جانے کہاں کہاں بے موقع صرف کرے گا اور کس کس کی تحقیر کرے گا پس اپنے لئے خوب غور کر کے دعا مانگنی چاہئے۔

ف۔ اور وجہ اس تنبیہ کی یہ ہے کہ یہ تو ضرور نہیں ہے کہ غیر مفید اور مضر اشیاء مانگتے ہیں۔ نہ ملتیں پس یہ ان کے وبال سے بچا رہے اور جب مل جاویں گی اور ملنے کا سبب ہوگا۔ اس کی دعا اور وہ اشیاء اس کے لئے مضر ہوں گی تو اس نے اپنے اختیار سے مصیبت اور وبال خریدا۔ اور مسلمان کو اپنے ہاتھوں ہلاک ہونا یا مصیبت میں مبتلا ہونا جائز نہیں کہ خسارہ دارین کا سبب ہے۔ (زادہ الجامع عفی عنہ) باب . حدثنا ابو داؤد (۵۱۸) الخ چھوٹی اور تھوڑی سی چیز مانگنے سے کبھی دینے والے کی شفقت مانگنے والے پر بڑھ جاتی ہے۔ اور اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے کوئی آدمی بڑا ہو کر بھی اپنے باپ سے مثلاً ایک پیسہ مانگے تو باپ اس بیٹے سے بہت خوش ہوگا کیونکہ وہ سمجھے گا کہ اب بھی اس کے دل میں میری ایسی ہی وقعت ہے اور اسی درجہ کا مربی خیال کرتا ہے جیسا کہ بچپن میں تصور کرتا تھا اسی طرح حق تعالیٰ خوش ہوتے ہیں کہ یہ بندہ ہم سے بے تکلف ہے اور اس قدر متوجہ ہے کہ بڑے کام میں ہماری طرف تو کیوں توجہ نہ کرتا چھوٹے کام میں بھی ہمارے غیر کی طرف رجوع نہیں کرتا اور نہ اپنے کو مستغنی سمجھتا ہے پس چھوٹی بڑی حاجتیں سب حق تعالیٰ ہی سے پیش کرنی چاہئیں اور یہ خیال نہ کرے کہ حق تعالیٰ کی شان اعلیٰ اور ارفع ہے یا میری شان کے خلاف ہے کہ معمولی اشیاء طلب کروں کہ اول تو شان کی وجہ سے چھوٹی چیز نہ مانگنا۔ توجہ کاملہ

الی اللہ تعالیٰ کے خلاف ہے نیز اس میں یہ بھی دوسوہ ہو سکتا ہے کہ چھوٹے کام کے لئے پھر کس سے عرض کریں۔ یا خود کو اس کام کے لئے مستبعد مستقل بالذات ہونے کا خیال ہو اور دونوں امر باطل ہیں اور اپنی شان کے خلاف سمجھنا اور چھوٹی شے خدا تعالیٰ سے طلب نہ کرنا۔ یہ بڑا سخت تکبر ہے فافہم۔

ابواب المناقب

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قوله عن والله بن الاسقع الخ: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنا نسب بیان فرمایا ہے اور اس کی مدح کی ہے۔ اس میں آپ کا کوئی دنیوی نفع نہیں ہے اور آپ کو کیا غرض ہے جو اس کا اظہار کرتے بلکہ اس میں زیادہ امت کا نفع ہے۔ امت کا اور دینی نفع آپ کا بھی ہے کہ مخالفین کے قلب میں آپ کی وقعت ہو اور امت کے لئے اس کا نافع ہونا ظاہر ہے اور دوسرا نفع امت کا یہ ہے کہ اپنے مقتدی کے اندر جس قدر بھی کمالات ہوں ظاہری و باطنی مقصود بالذات اور مقصود بالغیر وہ محبت کا سبب ہو جاتے ہیں اور جس قدر محبت زیادہ ہوتی ہے اسی قدر مربی سے فیض زیادہ ہوتا ہے۔ باب قوله عن عبد اللہ بن عمرو وارجوان اکون انا هو (ص ۵۲۰)۔ یہ خوف درجاء ایسی چیزیں ہیں کہ آپ کے لئے بھی تجویز کی گئیں اور یقین نہیں دلایا گیا کہ وہ مقام آپ ہی کو عطا ہوگا۔ ف۔ لیکن کلام ملوک کا بصورت رجاء ہوتا ہے اور مراد اس سے یقین ہوتا ہے۔ صرح بہ العلامة الزمخشری فی الکشاف اور دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ آپ نے بطریق تواضع بجائے تین کے رجاء کا لفظ استعمال فرمایا ہو گویا آپ شرمائے اس وجہ سے کہ اس بڑے درجے کے قابل اپنے کو نہیں سمجھا دہو مشاہد فی محاورتنا ایضاً فافہم

قوله عن ابن عباس ص ۵۲۰ الخ حبیب بروزن فعیل ہے اور یہ وزن بمعنی فاعل ومفعول دونوں کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اور یہاں دونوں معنی صحیح ہیں اور خلیل اور حبیب میں یہ فرق ہی ہے کہ خلیل تو خود رضا جو ہوتا ہے اور حبیب کی رضا مطلوب ہوتی ہے۔ یعنی حضرت ابراہیمؑ تو طالب رضاؑ مولیٰ تھے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طالب رضا حق تعالیٰ ہیں چنانچہ آپ سے خطاب فرماتے ہیں۔ فلنولینک قبلۃ ترضہا اور دوسری جگہ فرماتے ہیں..... ولسوف یعطیک ربک فترضی۔ ف۔ خلیل غلۃ بمعنی حاجت سے ماخوذ ہے پس خلیل اپنی استیفاء حاجت کے لئے محبوب سے تعلق رکھتا ہے اور محبت محبت مطلق رکھتا ہے یعنی لا غرض اور محبوب کی رضا کا طالب محبت ہوتا ہے کذا فی الحاشیۃ عن اللغات یہاں پر مقصود نہیں ہے کہ نعوذ باللہ تعالیٰ حضرت ابراہیمؑ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت حق تعالیٰ سے بلا غرض نہ تھی بلکہ یہاں پر دونوں لفظوں میں فرق بتلانا مقصود ہے کہ حبیب کا لفظ اعظم ہے خلیل کے لفظ سے اور بے غرضی کے بھی بہت سے درجات ہیں ہمارے حضرت کی بے غرضی اعلیٰ پیمانہ پر تھی اور دونوں لفظوں میں فرق ہونا اور حبیب کا افضل ہونا سیاق حدیث سے نیز آپ کی افضلیت ثابتہ بالدلیل سے ثابت ہے۔

باب ماجاء فی میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم قوله عن المطلب (۵۲۰) الخ اس حدیث میں ان صحابی کا طائر کی بیٹ دیکھنا صاف منقول ہے بعضوں نے جو گمراہ ہیں ان طیر کا انکار کیا ہے اور طیر کے معنی میں تاویل کی ہے۔ ف۔ اکبر کا لفظ دو معنی میں استعمال ہے جو باعتبار عمر کے بڑا ہو اس پر بھی اطلاق کیا جاتا ہے اور جو باعتبار رتبے کے عظیم ہو اس پر بھی پس صحابی نے حسن ادب کی وجہ سے یہ موہم لفظ سوال کے جواب میں اختیار نہ کیا بلکہ اصل جواب تو اقدم کے لفظ سے دیا جو اکثر زیادہ عمر والے کے معنی میں معروف ہے گو کبھی زیادہ رتبے والے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اکبر قرار دیا۔ بمعنی اکبر رتبہ کے فہم ۱۲..... باب قوله حتی توضوا من عند آخر ہم (۵۲۲) یعنی توضوا حال کو نغم الی آخر ہم ای کلہم قد توضوا۔ باب قوله. عن علقمة عن عبد اللہ انکم تعدون الآیات عذاباً وانا کنا نعدھا برکۃ (۵۲۲) الخ۔ اس اثر کے مطالب مختلف بیان کئے گئے ہیں مگر میں جو سمجھا ہوں وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ہم ان امور کو برکت شمار کرتے ہیں اور اگر اب کہیں ایسا ہو جاوے تو تم لوگ (و الظاہر انہ خطاب للتابعین ۱۲ جامع) یہ سمجھو کہ عذاب اتر آیا ہے۔ (حقائق مخفی رہنے اور قلت علم و عمل سے ایسا خیال پیدا ہو جاتا ہے۔ جامع) اور واقعی اگر کھانے میں سے تسبیح کی آواز سنائی دے تو اکثر لوگ کھانا چھوڑ کر بھاگ جاویں اور سمجھیں کہ اس میں کوئی جن ہے۔

باب. ماجاء فی صفته النبی صلی اللہ علیہ وسلم. قوله. سال رجل البراء (ص ۵۲۳) الخ تلوار کے ساتھ تشبیہ کا اس لئے انکار کیا کہ لوہا کتنا ہی صاف کیا جاوے تاہم اس میں کچھ کدورت باقی رہ جاتی ہے نیز تلوار لانا ہی ہوتی ہے۔ اور آپ کا چہرہ مبارک نہایت صاف مستدیر تھا۔ لانا چہرہ حسین نہیں ہوتا ہے پس قمر کے ساتھ تشبیہ صحیح ہوگئی۔ باب. حدثنا ابو جعفر محمد بن حسین ص ۵۷۷ الخ اس حدیث میں جو مکشوم وارد ہوا ہے جس کا ترجمہ المدور الوجد کیا گیا ہے۔ سو یہ صحیح نہیں ہے۔ کہ چہرہ مبارک بالکل گول نہ تھا بلکہ کچھ گوشت بھرا ہوتا تھا اور اٹھا ہوا تھا اور دلیل اس کی یہ ہے۔ وکان فی العجۃ تدور او کان مستدیراً۔ باب قوله عن جابر بن سمرة الخ (ص ۵۲۴) طویل سق العین کا ترجمہ یہ ہے۔ آنکھ کا گڑا المباحث

باب قوله ص ۵۲۴ عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال عرض علی الانبیاء ص ۵۲۵ الخ حضرت دحیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہت حسین و جمیل شخص تھے اور ان کی صورت میں حضرت جبریل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے اور جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو ان کی اصلی صورت میں دوبار دیکھا ہے ایک بار دنیا میں جب کہ آپ ان کو دیکھ کر بے ہوش ہو گئے تھے اور دوسری بار سدرہ میں دیکھا تھا کما مر فی کتاب التفسیر اور وہاں آپ نے ان کو اچھی طرح دیکھ لیا تھا کیونکہ وہ عالم ملکوت ہے اور وہاں پر ملائکہ کو بے تکلف دیکھ سکتے ہیں اور دنیا عالم ناسوت ہے یہاں ملائکہ کو نہیں دیکھا جاسکتا مگر بطریق خرق عادت اسی وجہ سے یہاں آپ کو تحمل نہ ہو سکا اور خوب اچھی طرح دیکھا۔

۱۔ مکشوم کے معنی شفاء ہیں قصیر الذن نقل کیا ہے اور اسی کو بعض نے مدور الوجد سے تعبیر کیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ بالکل نہ تھا کہ ٹھوڑی مبارک چھوٹی ہو بلکہ مناسب تدویر لے ہوئے تھا۔ اس تحقیق کے اعتبار سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مکشوم کی نفی درست ہے۔ ع۔ ق۔ ۲۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں اشکال العین کی یہ تفسیر صحیح نہیں یہ سماک روای کا وہم ہے وجہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت یہ نہیں آتی کہ آپ کی مبارک آنکھوں کا گڑا طویل ہو اور لغت میں بھی یہ معنی نہیں پایا جاتا۔ صحیح معنی یہ ہے کہ آنکھوں میں معمولی سرخی تھی جو سیاہ آنکھوں میں بڑی خوبصورت لگتی ہے۔ جمع الوسائل عبدالقادر

اور وجہ اس امر کی کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضرت وحیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صورت میں آتے تھے یہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی کے پاس آیا کرتا ہے تو اچھے کپڑے پہن کر اور خوشبو لگا کر اور ضروری زینت کر کے آتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محبوب الہی ہیں۔ آپ سے بڑھ کر کون ہے اس لئے آپ کے پاس حضرت جبریل علیہ السلام اس صورت میں آتے تھے اور اگر اصلی صورت میں آتے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم گھبراتے کہ کہیں عذاب نہ لائے ہوں مثلاً کوئی کو تو ال وردی وغیرہ پہن کر کسی کے پاس جاوے تو وہ شخص گھبرا جاوے گا کہ یہ باضابطہ حاکم آیا ہے خدا خیر کرے اور جو اپنے عہدہ کا لباس نہ پہنچے بلکہ سادے طور پر آوے تو کچھ اندیشہ نہ ہوگا اور سمجھا جاوے گا کہ ملنے کے لئے آئے ہیں۔

مناقب ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ

باب۔ قولہ۔ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کنت مع رسول اللہ (۵۲۵) اذ طلع ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ص ۵۲۶) الخ لا تجزیہما اس لئے فرما دیا کہ اس مضمون کو راز سمجھ کر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کی قدر کریں اور خوب یاد رکھیں جب حضرات شیخین کوئی برا کہے اس وقت ان کے فضائل بیان کریں چنانچہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسا ہی کیا کہ جب لوگ ان کو شیخین پر فضیلت دینے لگے تب انہوں نے ان کے فضائل بیان کئے اور یہ کہا کہ جو یہ ناشائستہ حرکت کرے گا اس کے اسی درے لگاؤں گا اور یہ ان کا اجتہاد تھا کہ اس کا ارتکاب میں حضرات شیخین کی توہین ہوتی ہے اس توہین کی سزا اسی درے تجویز کئے و اخراج ہذا الاثر۔

باب۔ عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مروا ابا بکر (ص ۵۲۷) الخ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اس خیال سے یہ تدبیر کی کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز نہ پڑھاویں۔ اس لئے کہ مجھے معلوم تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس مرض سے شفا نہ ہوگی۔ اور اس حالت میں اگر میرے باپ نے نماز پڑھائی تو حضور کے بعد لوگ کہیں گے کہ ان کا کیسا منحوس قدم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ آیا کہ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز نہ پڑھا سکے اور وصال فرما گئے۔ اخرجہ (بخاری شریف ص ۶۳۹ ج ۲)

فائدہ: اگر کہا جائے کہ یہ احتمال حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کیوں نہ نکالا کہ (ہرچہ برخود پسندی بردیگراں پسند) تو جواب یہ ہے کہ وہ چونکہ حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے باپ تھے اور ان سے علاقہ ضرار تھا۔ اس علاقہ کے غلبہ میں یہ خیر خواہی ذہن میں نہ رہی یا یہ خیال کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرد قوی اور سخت ہیں ان کی نسبت لوگوں کا کچھ کہنا دشوار ہے بخلاف حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ وہ رقیق القلب متحمل ہیں نیز یہ بھی خیال محتمل ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل لوگوں کو پہلے سے معلوم تھے۔ اور اس وجہ سے خلافت کا احتمال بھی ضرور ہوگا پس ابھی سے ان پر نظریں پڑتی ہوں گی اس لئے ان پر لوگوں کی طعنہ زنی کا زیادہ اندیشہ تھا بخلاف کسی ایسے شخص کے جس کی خلافت کی پہلے سے امید نہ ہو۔ زادہ الجامع ۱۲۔

باب قولہ۔ عن ابی ہریرۃ (۵۲۷) الخ سب دروازوں سے داخل ہونے کی یہ مثال ہے کہ جیسے آفتاب نکلتا ہے اور

سب کے حجروں میں پھیل جاتا ہے حالانکہ وہ آفتاب خود ایک ہی ہے اور جب نکل جاتا ہے تو سب کے حجروں سے روشنی جاتی رہتی ہے حالانکہ قاعدہ اس امر کا مقتضی ہے کہ ایک کے دروازے میں داخل ہو۔ اور باقی میں نہ ہو اور اسی طرح خروج کا حال ہے لیکن بجائے اس کے یکبارگی دخول ہوتا ہے۔ اور یکبارگی خروج اسی طرح آپ دفعتاً سب دروازوں سے داخل ہو جاویں گے اور فلاسفہ اس بات کے قائل ہیں کہ اگر ایک جسم مغرب میں ہو اور دوسرا مشرق میں ہو۔ دونوں کا ہیولی ایک ہے اس بناء پر کہ وہ لوگ عنصریات کا ہیولی ایک ہی ثابت کرتے ہیں اور اسی طرح عنصریات کا ہیولی ایک بتلاتے ہیں پھر بڑے افسوس کی بات ہے کہ جب روح کے ساتھ ایک مادہ کثیف یعنی جسم ہے اور پھر بھی باوجود کثافت کے دونوں کا ہیولی ایک ہے اور مطلق روح جو کہ بالکل لطیف ہے بہت سے اجسام میں ظہور نہ کرے اور اس کو محال سمجھا بلکہ یہ ظہور بالکل سہل ہے۔ اسی طرح سے حق تعالیٰ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح مبارک کو بہت سی صورتوں میں ظاہر فرمائیں گے۔ اور ایک ایک وقت میں سب دروازوں سے داخل ہوں گے اور یہ صورت تقریب الی فہم الاذ کیا ہے اور عوام کو یوں سمجھنا چاہئے کہ جنت میں چند درجے ہیں اور دروازے ہیں تو جو شخص سب سے زیادہ درجہ والا ہوگا وہ تمام دروازوں سے گزر کر جنت میں جاوے گا اور جو مثلاً اس سے کم درجے کا ہوگا وہ آخر سے پچھلے دروازے تک جاوے گا اور جو اس سے کم درجہ کا ہوگا وہ اس سے پچھلے دروازے تک جاسکے گا آگے نہ بڑھ سکے گا۔

مناقب ابی حفص عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

باب قولہ سمعت بريدة يقول خرج رسول الله عليه وسلم في بعض مغازيه ص ۵۲۹ الخ
اگر کہا جائے کہ جناب رسول اللہ کے تشریف لانے کے سرور کی وجہ سے دف بجانا خصوصاً نذر کے بعد مستحب ہے اور وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دے دی تھی اور پھر اس کو کارِ شیطانی فرما گیا اس کی کیا وجہ؟ احقر کے ذہن میں بلا تفکر جو بے تکلف اس کا سبب وارد ہوا وہ یہ ہے کہ گو بوجہ ایقانے نذر کے آپ نے اس فعل کی اجازت دے دی لیکن فی الحقیقت یہ فعل لہو تھا اور اگر وہ چاہتیں تو کسی عبادت کی نذر کر سکتیں تھیں اور وہ نذر بہمہ وجہ محمود ہوتی اصل کے اعتبار سے بھی۔ اور عارض کے اعتبار سے بھی اور یہ نذر بوجہ عارض محمود ہوگئی لیکن باعتبار اصل کے تو مذموم ہی ہے پس اس اعتبار سے آپ نے اس کو کارِ شیطانی فرمایا اور ناپسند فرمایا۔ زادہ الجامع ۱۲ قولہ عن عائشہ الخ ص ۵۲۹ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ اس فعل کے مباح ہونے کے خود بھی دیکھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بھی دکھلایا اور گو یہ فعل لہو تھا مگر مباح تھا اور لہو ہی ہونے کی وجہ سے اس کو شیاطین کی طرف گویا منسوب کیا گیا اس طرح کہ جو شیاطین جن و انس وہاں جمع تھے ان کا فرار بیان کیا گیا اور امر مباح کو شیطان کی طرف منسوب کرنے کی وجہ یہ ہے کہ کبھی شیاطین امر مباح میں مشغول کر کے طاعات سے باز رکھتے ہیں اور غفلت میں ڈال دیتے ہیں اور اس کا وقوع غیر ضروری امور میں مشغول ہونے سے ہوتا ہے اور شیاطین کا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھاگنا اور حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں برقرار رہنا ایسا ہے جیسا کہ چور کو تال سے بھاگتا ہے اور بادشاہ سے نہیں بھاگتا۔

فائدہ: یہاں سے یہ سمجھنا چاہئے کہ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرف مثل بادشاہ کے توجہ نہ تھی۔ بلکہ

آپ کو توجہ تھی مگر آپ پر رحم غالب تھا پس آپ حلیم و کریم حاکم تھے بخلاف حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ وہ کو تو ال شدید مزاج تھے۔ اس لئے ان کے اثر باطنی سے شیاطین پر اثر ہوا۔ اور وہ بھاگ گئے۔ اور بادشاہ اپنا کام پولیس کا کو تو ال کے سپرد کر چکتا ہے اس لئے پھر اس میں دخل نہیں دیتا کہ پولیس کے متعلق خاص سامان کی حاجت ہے جو کو تو ال کے سپرد ہوتا ہے۔ بخلاف امر بالمعروف کے کہ قدرت کی حالت میں اس کا ہر شخص مامور بہ ہے جبکہ کسی دوسرے سے ادا نہ ہو سکے اور اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم پاس تشریف فرما تھے اور کوئی تھا نہیں۔

قوله. عن قتاده ان انس بن مالک حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صعدا احد الخ
میرے نزدیک پہاڑ کے پہننے کی یہ وجہ ہے کہ اس کو اس امر کا اندیشہ ہوا کہ کہیں بار امانت خداوندی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے میرے سپرد نہ کی جاوے اور پہلے سے بھی ڈرا ہوا تھا جبکہ امانت زمین و آسمان (مع ما فیہا من الجمادات والنباتات والحیوانات) پر پیش کی گئی تھی اور ان سب نے انکار کر دیا تھا۔ پس اس وجہ سے اس پہاڑ نے حرکت کی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے گویا فرمایا کہ تو مت گھبرا ہم اس امانت کو پورے طور پر اٹھائے ہوئے ہیں۔

فائدہ: اور یہ بھی محتمل ہے کہ وہ پہاڑ بوجہ سرور قدوم ان حضرات کے متحرک ہوا ہو۔ لیکن اس تحرک میں چونکہ ان حضرات کو طبعی اضطراب ہوتا تھا اس لئے یہ حرکت بے ادبی تھی۔ پس آپ نے اس کو ہدایت کی کہ تیرے اوپر بڑے بڑے لوگ ہیں ایسی بے تکلفی اور بے ادبی نہ کر (۱۳ زادہ الجامع ۱۲)

مناقب: عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ ص ۵۳۰

قوله عن عبدالرحمن بن خباب ما علے عثمان ما عمل بعد هذه ص ۵۳۱ الخ یہاں سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ آپ کے لئے گناہ مباح ہو گئے بلکہ مراد یہ ہے کہ اگر اس کا رخیر کے بعد کوئی گناہ ہو جائے گا تو معاف کر دیا جائے گا اور اہل بدر کی شان میں جو وارد ہوا ہے۔ (کامر) لعل اللہ اطلع علی اہل بدر فقال اعملوا ما تہتم فقد عفرتکم۔ تو اس میں عفرت لکم فرمایا گیا ہے رحمت لکم نہیں فرمایا گیا۔ سو یہ میری تقریر کا مؤید ہے یعنی مغفرت ہو جائے یا ابتدا خواہ بعد توفیق توبہ اور گناہ جائز نہ ہوگا۔ قولہ۔ عن انس الخ یہ حدیث حجت ہے بیعت عثمانی و بیعت علی الغیت کی جو مشائخ میں مروج ہر مثلاً کوئی شخص حاضر نہ ہو سکا۔ اس کو خط وغیرہ کے ذریعہ سے بیعت کر لیا یا خود کسی شیخ نے توجہ فرمائی اور بغیر فرمائش بیعت کر لیا اور پھر اس کو اطلاع کر دی جبکہ اعتماد ہو کہ وہ شخص اس بیعت سے سرور ہوگا (اور اس کا حق ادا کرے گا۔ ط) یہ سب صورتیں بیعت عثمانی میں داخل ہیں۔

مناقب: ص ۵۳۳) علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قوله صلى الله عليه وسلم وهو ولي كل مومن من بعدى. اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ مجھ سے تو لوگوں کو تعلق ہے ہی میرے بعد (حضرت علی) اس کے مستحق ہیں کہ ان سے دوستی کی جاوے اور ولی کے معنی دوست کے ہیں۔

باب قوله: عن حبشی بن جنادة قوله ولا يؤدی عنی الا انا وعلی ص ۵۳۲

یہ قصہ اس زمانے کا ہے جبکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے حج کرانے کو مکہ معظمہ میں ابو بکر صدیق رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کو بھیجا تھا اور پھر آپ کے بعد نقضِ صلح کے لئے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تجویز فرمائے گئے اور اس کا سبب یہ تھا کہ جاہلیت میں نقضِ عہد یا خود اصل آدمی سے قبول ہوتا تھا یا اس کے قریب قرابت دار سے اس لئے آپ نے حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کام کے لئے تجویز فرمایا تھا اور روافض نے جو وجہ اختراع کی ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اس کام کے انجام دینے کی قابلیت نہ تھی اس لئے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تجویز کئے گئے تھے۔ سو یہ وجہ بالکل لغو اور باطل ہے کیونکہ سورۃ براءۃ کی ایک آیات کا سنادینا کوئی بڑی بات تھی جس کو حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ انجام نہ دے سکتے تھے اور آپ کا مدبر اور فہم ہونا بھی ظاہر ہے۔

باب قوله صلى الله عليه وسلم انا دار الحکمة وعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بابہا (۵۳۴)

حکمت سے مراد ولایت ہے یعنی آپ سے استفاضۃ ولایت کرنا چاہئے کہ آپ کے ذریعہ سے لوگوں کو میری ولایت تک رسائی حاصل ہو سکتی ہے اور اس امر میں آپ کی تخصیص کی یہ وجہ ہے کہ آپ کو اس فن میں خاص کمال حاصل تھا اور آپ کی یہ کیفیت تھی کہ جب کبھی آپ کا جی گھبراتا تھا کنوئیں میں منہ جھکا کر مضمون بیان کرتے تھے۔ اور پانی خون ہو جاتا تھا اور اوپر تک آ جاتا تھا اور مفسرین نے لکھا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ اگر میں چاہوں تو سورۃ فاتحہ کی تفسیر سے اونٹ پر کر دوں اس قدر آپ کا علم وسیع تھا۔

باب قوله. عن ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لعلیٰ یا علی لا یحل لاحد ان یمسک الخ (۵۳۵)

وجہ اس کی یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دروازہ مسجد کی جانب کھلا ہوا تھا۔ دروازے سے نکلنے کا اور کوئی راستہ نہ تھا۔ اس لئے عبور فی حال الجنابۃ کی اجازت دی گئی تھی اور اب بھی کہیں ایسا ہی موقع ہو۔ تو یہ حکم وہاں بھی ہوگا اور فی ہذا المسجد اسی علت کی طرف مشیر ہے یعنی چونکہ یہاں ضرورت ہے آمد و رفت کی اس لئے یہاں اجازت دی جاتی ہے اور دوسری جگہ مجھے اور تم کو دونوں کو کسی مسجد میں جنابت کی حالت میں عبور جائز نہیں ہے اور حضرت صدیق اکبر کا دروازہ بھی مسجد ہی کی جانب کھلا ہوا تھا اور ان کو بھی عبور کی اجازت تھی کیونکہ حاجت ان کو بھی تھی گوان کو حاجت کم تھی اس لئے ان کو ان کے دو مکان تھے ایک متصل مسجد ایک کسی قدر فاصلے پر مسجد سے تھا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ خطاب کے وقت موجود تھے اور حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود نہ تھے اس لئے محاورۃ و مخاطبۃ میں ان کو خاص کیا گیا۔

فائدہ: اور حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل میں جو حدیث گزری ہے ان کی کھڑکی کے سوا مسجد کی جانب اور کسی کی کھڑکی باقی نہ رکھی جائے تو وہاں پر بھی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کوئی خاص احتیاج ہوگی اس لئے یہ حکم آپ کے ساتھ مخصوص کیا گیا۔ زادہ الجامع ۱۲

باب قوله. صلى الله عليه وسلم لعلی انت منی بمنزلة هارون من موسى (۵۳۵) الخ

بعض لوگوں نے اس حدیث سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت اول پر استدلال کیا ہے اس طرح کہ جس طرح حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد خلیفہ ہوئے۔ اسی طرح آپ کی خلافت بھی بحکم تشبیہ کے ہونا

ضرور ہے مگر یہ استدلال باطل ہے اس لئے کہ حضرت ہارون علیہ السلام کی وفات حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حیات میں ہو چکی تھی پھر خلافت ہارونی کہاں متحقق ہوئی اور میرے نزدیک بے تکلف معنی حدیث کے یہ ہیں کہ جیسے حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وزیر تھے اسی طرح حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وزیر ہیں۔

باب قوله. عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بسد الابواب الاباب علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۵۳۵)

اس سے پہلے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے باب میں بھی وارد ہو چکا ہے کہ ان کی کھڑکی کے سوا الخ اور میرے نزدیک دونوں حصر حقیقی ہیں پہلے آپ نے ایک صاحب کے واسطے فرمایا ہوگا پھر دوسرے صاحب کے واسطے فرمایا اور دوسری صورت میں پہلے صاحب کو مستثنیٰ منہ میں شامل ہی نہیں فرمایا۔ کیونکہ وہ تو مستثنیٰ ہو ہی چکے تھے پس دونوں جگہ حصر حقیقی ہے۔

باب قوله. عن ابن عباس قال اول من صلی علی (۵۳۵)

پہلے نماز پنج وقتی فرض نہ تھی۔ بطریق متفصل پڑھ لی جاتی تھی۔ والدلیل علیہ انما العلماء مجتمعون علی ان فرض الصلوٰۃ الخمس کان لیلۃ الاسراء۔ اور بعض آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ قبل طلوع شمس اور قبل غروب نماز فرض تھی چنانچہ اکثر سورتوں میں قبل طلوع الشمس و قبل الغروب واقع ہے اور فرضیت نماز کی بطریق شفقت کی گئی ہے تاکہ لوگ حسنت سے محروم نہ رہیں کیونکہ بطریق تطوع تو پڑھنا بہت دشوار تھا اس لئے حق تعالیٰ نے نماز فرض کر دی تاکہ مجبوراً اس فریضہ کو ادا کریں اور ثواب کے مستحق ہوں اس سے بڑھ کر کیا شفقت ہوگی کہ طالب کو رغبت نہیں مگر مطلوب کشش فرماتے ہیں۔

باب قوله. عن عدی بن ثابت عن زربن حبیش عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ص ۵۳۵) الخ حضرت عدی بن ثابت اتباع تابعین میں سے ہیں اور رجال جماعت سے ہیں (کما تحصل من تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۱۶۵) اور ان کا یہ فرمانا انامن القرن الخ اس غرض سے تھا کہ لوگ ان کی حدیث کا اعتبار کریں۔ وکان امام مسجد الشیعہ کما فی تہذیب التہذیب (ج ۷ ص ۱۶۵) اور دعاء خیر القرون کے لئے کہیں نظر سے نہیں گزری غالباً انہوں نے ان فضائل کو جو خیر القرون کی شان میں وارد ہوئے ہیں مجازاً دعا پر محمول کیا ہے اس علاقہ سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے یہ ازمنہ بابرکت ہو گئے جیسے کہ آپ دعا فرماتے اس وقت اجابت دعا کے سبب بابرکت ہو جاتے۔

مناقب ابی محمد طلحةؓ

قوله. قال جابر بن عبد اللہ الخ.

میرے نزدیک یہاں شہید کے معنی فانی فی اللہ تعالیٰ کے ہیں۔

باب قوله. عن جابر قوله من یاتینا بخبر القوم. الخ (۵۳۶)

یہاں قوم سے مراد کفار ہیں زادہ الجامع ۱۲

باب قوله. عن هشام بن عروہ قال اوصی الزبیر الی ابنہ الخ

حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال بطریق قتل یوم جمل میں ہوا۔ (کافی تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۳۱۹) اور اوسے کے معنی یہاں قال کے ہیں

مناقب عبدالرحمن (۵۳۶) الخ

اسباب میں ترمذی نے کسی حدیث کی تحسین یا تصحیح نہیں کی البتہ جامع ص ۵۱ میں اسباب میں ایک حدیث کی تصحیح کی ہے ولفظه عشرة فی الجنة النبی فی الجنة وابوبکر فی الجنة و عمر فی الجنة وعثمان فی الجنة وعلی فی الجنة وطلحة فی الجنة والزبیر بن العوام فی الجنة وسعید بن مالک فی الجنة وعبدالرحمن بن عوف فی الجنة وسعید بن زید فی الجنة۔ رواہ الامام احمد فی مسنده و ابو داؤد فی سننہ وابن ماجہ فی سننہ والضیاء المقدسی فی المختارۃ عن سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعا و اسنادہ صحیح

اور دوسری حدیث کی تصحیح کنز العمال میں کی ہے۔ رواہ: احمد والضیاء عن سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعا باسناد صحیح بلفظ ابوبکر فی الجنة وعمر فی الجنة وعثمان فی الجنة وعلی فی الجنة والزبیر فی الجنة وعبدالرحمن بن عوف فی الجنة وسعد بن ابی وقاص فی الجنة وسعید بن زید فی الجنة وابوعبیدۃ بن الجراح فی الجنة۔ ان دونوں حدیثوں میں وہ سب اسماء موجود ہیں جن کو ترمذی نے اسانید مختلفہ سے روایت کیا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ علاوہ ذات مقدسہ نبویہ علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کے گیارہ حضرات مبشرہ بالجنت ہیں۔

باب۔ عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول ان امرکن الخ (۵۳۷)

اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ آپ جی ہیں اور نکاح قائم ہے ورنہ جو مردہ ہوتا ہے اور نکاح منقطع ہو جاتا ہے۔ اس کو ازواج کی فکر نہیں رہتی۔

فائدہ: جس شوہر کو اپنی زوجہ سے غایت محبت ہوتی ہے اس کو ضرور اس امر کا خیال ہوتا ہے کہ دیکھئے میرے بعد ان کا کیا حال ہوگا اور یہ حال اس کا اس صورت میں جبکہ اس کو یہ معلوم ہو کہ میرے بعد یہ نکاح نہ کریں گی۔ بہت ظاہر ہے اور جب کہ یہ معلوم ہو کہ نکاح کر لے گی تب بھی یہ خیال ضرور ہوگا کہ خدا جانے اس کو کوئی مرضی کے موافق شوہر ملے یا نہ ملے گورقابت کی وجہ سے ناگواری بھی ہوگی مگر محبوب کی تکلیف کا خیال ضرور ہوگا نیز وقت غم کا تو وقت حیات ہے اس کو کلمات سے کیا۔ علاقہ فلا یصح بہ الاستدلال علی حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ (لیکن یہ استدلال بطور مکتہ مویدہ کے یقیناً درست ہے جبکہ حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دلائل صریحہ موجود ہیں۔ (ط) اور یہ غم حضور کا باقتضائے طبعی تھا ورنہ آپ کا توکل اور رجاء اس غم کی ہرگز اجازت نہیں دیتی سبحان اللہ حق تعالیٰ کی ذات تمام تغیرات سے پاک ہے دیکھئے کہ سید المرسلین صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو باوجود اس کمال توکل و رجاء کے بھی یہ خیال گزرا اور اس خیال میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ ازواج مطہرات کو آپ کی شفقت و وفاداری ظاہر ہو جاوے اور آپ نے حضرات امہات المؤمنین کی خدمت کی رغبت دلائی جس سے اس فعل کا مسنون ہونا

ثابت ہو مگر صرف ان لوگوں کے لئے جن کے متعلقین ایسے ہوں جو ان کے اہل و عیال کی خدمت کو غنیمت کبریٰ سمجھتے ہوں تاکہ تذلیل اپنے نفس کی اور اپنے اہل و عیال کی لازم نہ آوے۔

باب۔ قولہ۔ کنت عند ابن زیاد فجئنی برأس الحسين . الخ ص ۵۴۰

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت ظاہری ایک خاص مصلحت سے نہیں ہوئی اور وہ یہ ہے کہ عام لوگوں کے دل میں آپ کی وقعت کچھ کم ہو جاتی البتہ ایک خفیف شہادت ظاہری بھی آپ کو عطا کی گئی یعنی آپ کو یہودیہ نے زہر دیا تھا اور اس کے اثر سے وفات شریف ہوئی۔ کما اخرجہ البخاری پھر شہادت کاملہ ظاہر السبب حضرت امام حسین علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اور شہادت خفی السبب حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عطا فرمائی گئی اور جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کی ان دونوں شہادتوں سے تکمیل فرمائی گئی۔

فائدہ: اور شہادت باطنیہ تو تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بلکہ تمام اولیاء کرام کو حاصل ہے۔ کیونکہ قتل محبت شہید ہے اور اسی حاشیہ میں من عشق خوف الخ گزر چکا ہے۔ پس عشق الہی کا قتل تو بطریق اولیٰ اس اجر کا مستحق ہوگا اور حکمت مذکورہ فی عدم شہادۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ خدشہ ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی نبی تھے اور ان کی شہادت ہوئی چنانچہ حدیث میں ہے۔

عن ابن عباس قال اوحی الله الی محمد صلی الله علیہ وسلم انی قد قتلت بحبی بن زکریا سبعین (الفاً کما فی اللالی وانی قاتل بابن بنتک سبعین الفاً وسبعین الفاً رواہ ابو نعیم اخبرنا به ابو عبد الله بن حبیب بن ابی ثابت عن ابیہ عن سعید بن جبیر عن ابن عباس . (کما فی تہذیب التہذیب (ج ۲ ص ۳۰۴) قلت ذکر الحدیث فی اللالی بتخریج الی کم ثم قال . قال الذہبی فی مختصر المستدرک انه علی شرم مسلم .

مگر اس کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ ان پر نبوت ختم نہ تھی اس لئے شان نبوت کا اس قدر محفوظ رکھنا ضرور نہ تھا بخلاف نبوت احمدیہ کے وہ خاتم النبوة ہے پس اس میں ذرا سا ابہام بھی عدم وقعت کا مناسب نہیں۔ ولا یتحاج الی ابداء الحکمۃ، اور ایک حکمت یہ بھی ہے کہ آپ کے مراتب چونکہ نہایت عال تھے اس لئے آپ پر مصائب کا بھی ہجوم ہوتا تھا اور ظاہر ہے کہ ایسے محبوبوں کا قتل کس درجہ آپ پر شاق تھا۔ پس یہ ابتلاء تھا۔ ولہ لما جئ برأس عبيد الله بن زياد الخ (ص ۵۴۰)

قال فی المرقاة قال المؤلف (ای مؤلف المشکوۃ) هو عبيد الله بن عبد الله بن زياد وهو الذي سيد الجيس لقتل الحسين وهو يومئذ امير الكوفة ليزيد بن معاوية رضي الله تعالى عنه قتل بارض الموصل على يد ابراهيم بن مالک بن اشتر الخفی فی ایام المختار بن عبيد سنة ست وستين ۵۱ وفي شرح الاحياء قال ابن عبد البر فی التمهيد عن بعضهم ان يزيد لم يامرهم بقتله رضي الله تعالى عنه وانما امرهم بطلبه او بأخذه وحمله اليه فهم قتلوه من غير حكمه وقد ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية فی كتاب الفرقان بين اولياء

الرحمن واولياء الشيطان ما حصله ان جميع ما يدكر في ذلك لم يثبت وان قتله رضى الله تعالى عنه كان من رأى عبيد الله بن زياد ۵۱.

مناقب عبد الله بن مسعود ص ۵۴۳

قوله. عن عبد الرحمن بن يزيد الخ.

حتى يتواری منانی پیہ اس لئے بڑھایا تا کہ معلوم ہو جاوے کہ خصائل نبویہ کا ان میں اس قدر امتزاج ہو گیا تھا کہ جس کا اثر برابر ظاہر ہوتا تھا اس طرح کہ ہم دیکھتے تھے یہاں تک کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے گھر میں داخل ہو جاتے تھے اور جس شخص میں کسی خصلت کا اثر پورا نہیں ہوتا ہے تو اس کا ظہور کسی وقت ہوتا ہے کسی وقت نہیں۔ تلون رہتا ہے۔ اور کفہ علم الخفون سے خواص صحابہ مراد ہیں۔ کانہم حفظون عن الخطاء فی البصيرة۔ زادہ الجامع ۱۲

مناقب زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ ص ۵۴۴

قوله فی ثلاثہ الآف الخ.

اس عبارت میں فی کو زیادہ کرنا۔ اس لئے ہے کہ ساڑھے تین ہزار راوی کو متیقن نہیں ہیں۔ اس لئے وہ فرماتے ہیں کہ اس رقم کے اندر اندر آپ نے وظیفہ مقرر کیا تھا اس سے زیادہ نہ تھا جیسا کہ ہمارے محاورے میں بھی بولا جاتا ہے کہ متلائیں روپے کے اندر اندر قیمت میں یہ چیز خرید لو یعنی اس سے زیادہ قیمت نہ ہو یا تو اسی قدر ہو یا اس سے کم ہو۔ زادہ الجامع ۱۲

مناقب اسامة بن زید رضی اللہ عنہ ص ۵۴۵

قوله. صلى الله عليه وسلم ثم علي ابن بي طالب الخ

مطلب یہ ہے کہ چونکہ پہلا سوال اس امر کا تھا کہ آپ کو غیر قرابت میں کون زیادہ محبوب ہے اس کا جواب آپ نے فرمادیا۔ اس کے بعد خاص اہل قرابت رجال کا حال بیان فرمایا جن میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مقدم فرمایا اور غیر اہل قرابت رجال میں کوئی بہت خاص نہ تھا اس لئے صرف حضرات اسامة بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کفایت کی اور حضرت اسامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد صاحب کو چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آزاد کیا تھا اور باپ پر احسان گویا فرزند پر احسان ہے اس لئے آپ نے انعم اللہ علیہ وانعمت علیہ کے خطاب سے ان کو یاد فرمایا۔ زادہ الجامع ۱۲

مناقب عبد الله بن عباس ص ۵۴۵

قوله وعالي الخ. قلت اخرج الامام احمد بسند لا باس به مرفوعا في تهذيب

التهذيب (ج ۵ ص ۲۷۹) اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل ۵۱

۱۔ اقول لا يخفى ما صدر من يزيد من الافعال القبيحة مثل ما فعله باهل مكة ومدينه وظلم اهل الحرمين واستحل من عشرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حرمه الله ولم يأخذ النار من ابن زياد ولم يعزله ولذالم يتوقف بعض الابار في لعن يزيد كالتفتاز والسيوطي وخفي بغداد العلامة الايونس . انظر مفسر سورة محمد من روح المعاني عبد القادر

مناقب عبداللہ بن الزبیر ص ۵۴۵

قوله عن عائشة الخ: آپ نے فقط چراغ دیکھنے سے یہ نہیں معلوم کیا کہ یہ واقعہ ہوا ہے بلکہ کوئی اور قرینہ بھی ضرور ہوگا گوراوی نے اس کو ذکر نہیں کیا۔ (زادہ الجامع ۱۲)

مناقب انس بن مالک رضی اللہ عنہ ص ۵۴۶

قوله عن ام سليم انها قالت يا رسول الله انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ خادمک الحدیث

یہ تعلق زیادت توجہ کے لئے بتلایا ورنہ آپ کو معلوم ہی تھا۔ یہاں سے استدعا کے وقت اس نور کے تعلقات کا اظہار مسنون ہونا ثابت ہوا کہ یہ حدیث تقریری اس پر دال ہے۔ (زادہ الجامع)

قوله قلت لابی العالیة سمع انس الخ ص ۵۴۶

عام فوا کہ سال میں ایک بار پیدا ہوتے ہیں ان میں یہ خاص صفت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے پیدا ہوگئی تھی کہ سال میں دو بار پیدا ہوئے تھے اور سبحان معمولی درجہ کی خوشبودار چیز ہے آپ کی دعا کی برکت سے اس میں مشک کی خوشبو پیدا ہوگئی تھی۔

مناقب ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ص ۵۶

قوله۔ عن ابی الربیع الخ فجمعه علی قلبی کے یہ معنی ہیں کہ اس کپڑے کو میرے دل کے مقام پر لگا دیا یعنی ضمہ معہ۔
قوله عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قالت اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ تہرات الخ ص ۵۴۷ فانہ انقطع کے یہ معنی ہیں کہ وہ توشہ دان حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے دن کٹ گیا اس طرح کہ جس کام کے لئے موضوع تھا اس کام کا نہ رہا۔ (زادہ الجامع ۱۲)

قوله۔ عن عبد اللہ بن رافع الخ ص ۵۴۷۔ یہ بزرگ تابعی مولیٰ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہیں اور حضرت ابو ہریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امام تفرق منیٰ اس لئے فرمایا کہ تم ایسی بے تکلفی کی بات دریافت کرتے ہو جو موہم استہزاء کو ہی کیا تم کو میرا ادب نہیں ہے حالانکہ اہل علم و فضل کا ادب لازم ہے اور اظہار علم و فضل ضرورت کے لئے تھا کہ لوگ اہل علم کو تمسخر کا ذریعہ نہ بنالیں تکبر کی وجہ سے نہیں تھا۔ (زادہ الجامع ۱۲)

مناقب البراء بن مالک رضی اللہ عنہ ص ۵۴۸

قوله۔ صلی اللہ علیہ وسلم کم من اشعث الحدیث

اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ قصد ا کوئی شخص کسی قرینہ سے اپنے کو ایسے لوگوں میں شمار کر کے کسی امر پر قسم کھا بیٹھے اور اس کی قسم پوری ہو جاوے یعنی اس کا وعدہ نہیں ہے گو موافقت تقریری سے ایسا ہو جاوے اور اس صورت میں دو غلطیوں کا ارتکاب ہوگا۔ ایک تو یہ کہ اپنے کو بڑا اور مقرب عند اللہ تعالیٰ سمجھا جو عجب اور گناہ ہے۔

اور دوسری غلطی یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے نام کی صورت بے حرمتی کی کیونکہ ابراہیمؑ کی قسم کی اس کو کیا خبر ہے۔ احتجاباً غیب ایسا ارتکاب کیا اور اس کا بھی گناہ ہونا ظاہر ہے سو یہ مطلب حدیث کا یہ نہیں ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جوش توکل میں اتفاقاً واضطرار کوئی شخص کسی جائز امر پر حلف کر لے تو حق تعالیٰ اس کو پورا فرمادیں گے بشرطیکہ حکمت خداوندی کے یہ ابرارنا مناسب نہ ہو۔ فافہم حق الفہم۔ (زادہ الجامع ۱۲)

مناقب سهل بن سعد رضی اللہ عنہ ص ۵۳۸

یہ صحابی انصار میں سے ہیں۔ امام ترمذی نے دو حدیثیں ان کی قوم کی فضیلت میں روایت کیں جن کے عموم میں یہ بھی داخل ہو گئے۔ اور ان کے والد بزرگوار بھی صحابی ہیں۔ (زادہ الجامع ۱۲)

باب ماجاء فی فضل من رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصحبہ . ص ۵۳۸
قوله . صلی اللہ علیہ وسلم لا تمس النار الخ .

اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ ان حضرات کو رویت کی برکت سے گناہوں سے حق تعالیٰ بچالیں گے۔ اور جو کبھی کوئی لغزش و معصیت ہو جاوے گی تو توبہ کی توفیق ہو جاوے گی اور جو لغزش و معصیت نہ ہو وہ ظاہر ہے کہ مغفرت نہیں۔ اور صحابہ کے بارے میں تو یہ مسئلہ مسلم بالا جماع ہے اور تابعین کے باب میں بھی مستبعد نہیں اور اگر کسی تابعی کا واقعہ اس کے خلاف ثابت ہو کہ مثلاً ان کا خاتمہ فسق پر ہوا ہو تو جواب یہ ہوگا کہ یقینی حالت کسی کے خاتمہ کی نہیں معلوم ہو سکتی ممکن ہے کہ انہوں نے توبہ کر لی ہو اور لوگوں کو معلوم نہ ہوا ہو اور جو کوئی بری علامت ظاہر ہوئی ہو وہ کفارہ معصیت ہو۔ اس لئے گمان سوء خاتمہ کا جائز نہیں ان حضرات کے حق میں کیونکہ ان کی فضیلت خاصہ حدیث میں وارد ہوئی ہے۔ اور احتیاط یہی ہے اس لئے کہ معنی حدیث کے جو بیان کئے گئے قطعی نہیں ہیں کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ حدیث کا یہ مطلب ہو کہ جو گناہ ہوں گے ان کی مغفرت ہو جاوے گی خواہ توبہ کی توفیق ہو یا نہ ہو البتہ دیگر مسلمانوں میں بظاہر کسی کا خاتمہ خراب ہو تو لوگوں کو فعل بد سے ترہیب کے لئے یہ کہہ سکتے ہیں کہ دیکھو فلاں شخص یہ حرکات کرتا تھا اس کا یہ انجام ہوا کیونکہ عام مسلمین کی کوئی فضیلت خاصہ نہیں وارد ہوئے اور موسیٰ بن ابراہیم اور یحییٰ بن حبیب اس حدیث کی وجہ سے اس فضل کے مستحق نہیں ہیں کیونکہ اس حدیث میں صرف صحابہ و تابعین کی فضیلت بیان کی گئی ہے البتہ حدیث ذیل میں اتباع تابعین کی فضیلت بھی ہے گو یہ مضمون نہیں ہے جو ترمذی کی اس حدیث میں ہے فقد روی مسلم عن ہريرة مرفوعا خیر امتی القرن الذی بعثت وفیہ ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم (الحديث) پس ان دونوں حضرات کا امیدوار ہونا محض رجاء ہے جس کا معنی کوئی خاص نہیں ہے۔

باب فی من سب اصحاب النبی ﷺ

قوله عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا رایتم الذین یسبون الخ
اس حدیث سے ایک ادب اور سلیقہ معلوم ہوا کہ برا کام کرنے والے سے اس خلق سے خطاب کرے جس میں امر بالمعروف بھی ہو جاوے اور وہ شخص بھڑکے بھی نہیں۔

فائدہ: نیز خود قائل معین پر لعنت نہ کرے کہ ممکن ہے کہ وہ تائب ہو جاوے تو ایک نیت کو خدا تعالیٰ کی رحمت سے گویا دور کرنا ہے۔ ہکذا عللوا ولا یخفیٰ ضعفہ فان الالعن یلعن فی حال ارتکابه الفعل الذی ہو ممنوع لافی حال صلاحہ ثم غایۃ الاحتیاط الا المنع وعدم الجواز۔ اور احقر کے نزدیک وجہ عدم جواز لعنت عاصی معین کی یہ ہے کہ لعنت بددعا ہے دین کے بارے میں اور کسی شخص کو خواہ کافر ہو یا فاسق ایسی بددعا دینا منع ہے جس سے اس کا دینی ضرر ہو جس کا خاتمہ کفر پر یقینی ہو اس کے لئے بددعا مضائقہ نہیں ولا یکشف ذلک الالنبی واما مافی الحاشیۃ عن المرقاة عن الاشباہ کل کافر تاب فتوبتہ مقبولة فی الدنیا والآخرۃ بسبب النبی او بسبب الشیخین او احدهما ۱۵ فہو ضعیف جدًا کما لا یخفی علی الفطن الماہر فی القرآن والحديث والفقہ۔ (زادہ الجامع ۱۲)

باب ماجاء فی فضل سیدتنا فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

قوله عن المسور بن مخزومه الخ:

اس باب میں علماء نے گفتگو کی ہے کہ حضرت سیدتنا فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حیات میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دوسرا نکاح جائز تھا یا نہیں اور محقق یہ ہے کہ فی نفرتو جائز تھا مگر چونکہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ امر گراں ہوتا اور آپ کو کلفت ہوتی اس وجہ سے منع تھا کیونکہ آپ کو ایذا دینا حرام ہے اور جو امر مودی الی الحرام ہو وہ خود حرام ہے۔ فائدہ: علت جو حدیث میں ذکر کی گئی ہے اس میں تامل کرنے سے حضرت والا کی تقریر بہت صاف نظر آتی ہے۔ ۱۲ جامع

باب مناقب اہل بیت النبی ﷺ

قوله عن عائشة ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت ما رایت احداً مشکوٰۃ میں بخاری و مسلم کے حوالہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے۔

سالتہا (ای فاطمہ) عما سارک قالت ما کنت لانشی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرہ فلما توفی قلت عزمت علیک بمالی علیک من الحق لما اخبرتنی قالت اما الان فنعم پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ راز نبوی بعد وفات نبوی ذکر کیا تھا اور آپ کی حیات میں بھی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس بات کے متعلق دریافت کیا گیا تھا مگر آپ نے بتلانے سے انکار کر دیا تھا۔ ترمذی کی روایت مختصر ہے۔

قوله. عن عمرو بن العاص ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استعملہ علی جیش الخ حضرت عمرو بن العاص ایک مقام فتح کر کے تشریف لائے تھے کما اخرجہ۔ ترمذی میں ہے کہ غزوہ ذات السلاط میں حضرت عمرو بن عاص کو امیر بنایا اھ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کی امارت میں تھے اس لئے ان کو حضرات شیخین پر افضل ہونے کا شبہ ہوا کذا قال الشیخ عبدالحق فی المعات (۷۶۱) اس لئے انہوں نے خیال کیا کہ میں حضور

سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک خاص محبوب ہوا ہوں گا اس وجہ سے انہوں نے دریافت کیا تھا۔

فائدہ: فی الحاشیہ زادہ الشیخان قلت ثم من قال عمر فعد رجلا فسکت مخافة

ان يجعلنی فی آخرهم ۱۱

سفر بمقتضائے بشریت ان کے دل میں یہ قصد ہوا جو مٹی بر حب جاہ ہے یا یوں کہا جاوے کہ ان کو یہ تو معلوم ہی تھا کہ میں کسی درجہ میں محبوب ہوں پھر اگر آپ سب سے آخر میں ان کا نام بھی لیتے تو کیا فائدہ ہوتا تحصیل حاصل لازم ہوتی اور یہاں نصب الرجال ابی رسول اللہ حضرت ابو بکر اور نصب النساء الیہ حضرت عائشہ مذکور میں اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور نصب الرجال حضرت علی ذکر کئے گئے ہیں سو جانا چاہئے کہ جہات فضل مختلف ہیں مراد یہ ہے کہ حضرت فاطمہ اولاد ہیں سب سے زیادہ محبوب اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ازواج میں سب سے زیادہ محبوب ہیں اور یہ بھی معلوم کر لینا ضرور ہے کہ اولاد سے اور طریق کی محبت ہوتی ہے اور ازواج سے دوسرے طریق کی اسی طرح جس قدر بھی تعلقات ہوتے ہیں ان میں سے ہر تعلق کے اعتبار سے لذت اور محبت جدا گانہ ہوتی ہے۔ زادہ الجامع غفی عنہ۔

قوله. عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت حسدت امرأة الخ.

بظاہر حسد سے مراد غبطہ ہے اور ماتر و جنی الخ اس لئے بڑھا دیا کہ زندگی میں ضررہ پر جس قدر بھی حسد بالمعنی المعروف یا بمعنی غبطہ ہو زیادہ عجیب نہیں ہے بخلاف اس کے کہ موت کے بعد ہو۔ سواں عبارت سے حسد و غبطہ کی شدت بتلانا مقصود ہے زادہ الجامع غفی عنہ۔

قوله. عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حسبك الخ.

یعنی یہ حضرات عورتوں میں بہت بڑی کاملہ ہیں ان ہی کے کمال کے ذکر پر کفایت کرو کہ ان کے رتبے کی اور عورتیں نہیں گزریں۔ گو بعض ہی اعتبارات سے یہ فضل ہو۔ زادہ الجامع غفی عنہ فی فضل ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

قوله. عن عكرمة الخ. میرے نزدیک یہ سجدہ بوجہ خوف کے تھا کہ حضرت ام المومنینؓ کی موجب ذہاب فیوض و برکات ہے اور ایسے مواضع پر حق تعالیٰ کی جناب میں تضرع کرنا مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے غصب سے محفوظ رکھیں اور کچھ جبر مافات حسب حکمت فرمادیں۔

فضل الانصار و قریش. قوله عن ابی طلحه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اقرء قومک.

حدیث یہ حضرت ابو طلحہ انصاری ہیں۔ زادہ الجامع غفی عنہ۔

قوله. فی ای دور الانصار خیر.

قوله۔ کارامی بید یہ اس کے معنی یہ ہیں کہ گویا آپ نے سب انصار کو اپنے ہاتھوں میں جمع کر لیا ہے اور پھر علیحدہ کر کے سب کی مدح فرمائی اور قبض اصابع جمع کی طرف اشارہ تھا اور اس میں مصلحت یہ ہو سکتی ہے کہ آپ کی برکت سے یہ حضرت مشرف ہوئے اور خیر حاصل کی۔ زادہ الجامع غفی عنہ۔ قوله۔ عن ابی سعید الخ۔ یہ حضرت سعد بن عبادہ ہیں جیسا کہ بخاری میں

تصریح ہے اور یہ انصاری ہیں۔ کما فی حاشیۃ البخاری۔ (زادہ الجامع ۱۲)

باب . ماجاء فی فضل المدینۃ

قوله . صلی اللہ علیہ وسلم صلوة فی مسجدی۔ اس مسئلے میں بڑی تفصیل ہے اور لصیاد السنن میں مذکور ہے۔ زادہ الجامع غنی عنہ۔ قوله . عن جریر بن عبد اللہ الخ تفرد بہ ابو عامر یہ کنیت غالباً فضل بن موسیٰ کی ہے مگر تقریب میں ان کی کنیت ابو عبد اللہ لکھی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم زادہ جامع غنی عنہ، فی تصنیف و بنی حنیفہ۔ قوله عن عمران الخ۔ ان قبائل کو (یہ تقریر اس نسخہ کے مطابق ہے جس میں بیکرہ ہے اور ایک نسخے میں بیکرمہ ہے جس کے معنی تعظیم کرنے میں۔ عبد القادر) مکروہ سمجھنا اس اعتبار سے تھا کہ ان میں بعض لوگ نامعقول تھے اور جن قبائل کی مدح فرمائی ہے وہ باعتبار اکثر کے ہے یعنی غالب اور اکثریت ان میں اچھے لوگ تھے۔

ف: برائی تھوڑی سی بھی ہو تو عرفاً قبیلہ کا قبیلہ بدنام ہو جاتا ہے اور بھلائی جب ہی مشہور ہوتی ہے جبکہ اکثر لوگ اس قبیلہ میں اچھے ہوں اور وجہ یہ ہی ہے کہ عقلاً شے مذموم تھوڑی سی بھی ناگوار ہوتی ہے اور بھلائی کا اعتبار جب ہوتا ہے جبکہ بھلائی کی عادت ہو جاوے۔ یہی مبنی عرف کا ہے زادہ الجامع غنی عنہ، قوله عن ابی ہریرۃ ان اعراباً الخ۔ امراء اور اصحاب ہمت اور حوصلہ والے لوگ کسی کو اس نیت سے کچھ نہیں دیا کرتے کہ ہم کو اس سے زیادہ یا اس ہی کا بدلہ دیا جاوے اور مفلسین کم حوصلہ لوگوں کا یہی قصد ہوتا ہے کہ ہم کو کمالات میں زیادہ ملے اس لئے آپ نے اصحاب ہمت لوگوں کو مستثنیٰ کر دیا ہے کہ ان کا بدلہ قبول کر لوں گا۔ یہ تو میں امیر نہ تھیں مگر صاحب ہمت و حوصلہ تھیں۔

ف: قال العراقی ورجالہ ثقات کذا فی شمع الاحیاء اور اگلی حدیث میں جو کما نواصوا بوالغلیۃ مذکور ہے سو غابہ ایک مقام ہے مدینہ کے قریب جہاں غزوہ واقع ہوا تھا۔ افادہ صاحب التقریر زادہ جامع غنی عنہ۔

الحمد للہ تعالیٰ عزوجل کہ حاشیہ ترمذی آج بتاریخ ۱۱ ربیع الآخر ۱۳۲۰ھ قبل عصر تمام ہو گیا۔

ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم.

التواب الحلی

تتمة

المسک الذکی

من افادات

حکیم الأمت، مجتهد الملت

حضرت مولانا شاه محمد اشرف علی صاحب تھانوی

قدس سرہ الغریز

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب اجابة ان الالافیة ص ۲۱

قوله علی السلام ان الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ
الامر علی ما ذکر ان الالافیة یستلزم من ذلک ابواب علی ما فی الالافیة

باب

قوله علی السلام ان الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ
من علی ان الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ
الامر علی ما ذکر ان الالافیة یستلزم من ذلک ابواب علی ما فی الالافیة

باب فی الالافیة ص ۲۲

قوله واما الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ

باب اجابة ان الالافیة ص ۲۱

قوله علی السلام ان الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ

باب علی ما فی الالافیة ص ۲۱

قوله قال کسب دکان ملک یشیر عبد الرحمن بن ابی الزناد قلت من الالافیة

ابن

باب فی الالافیة ص ۲۱

قوله علی ما فی الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ
الامر علی ما ذکر ان الالافیة یستلزم من ذلک ابواب علی ما فی الالافیة

باب علی ما فی الالافیة ص ۲۱

قوله علی ما فی الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ
الامر علی ما ذکر ان الالافیة یستلزم من ذلک ابواب علی ما فی الالافیة

باب فی الالافیة ص ۲۱

قوله واما الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ
الامر علی ما ذکر ان الالافیة یستلزم من ذلک ابواب علی ما فی الالافیة

باب فی الالافیة ص ۲۱

قوله واما الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ
الامر علی ما ذکر ان الالافیة یستلزم من ذلک ابواب علی ما فی الالافیة

باب فی الالافیة ص ۲۱

قوله قال بن عباس فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ
الامر علی ما ذکر ان الالافیة یستلزم من ذلک ابواب علی ما فی الالافیة

باب فی الالافیة ص ۲۱

قوله واما الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ
الامر علی ما ذکر ان الالافیة یستلزم من ذلک ابواب علی ما فی الالافیة

باب علی ما فی الالافیة ص ۲۱

قوله علی ما فی الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ
الامر علی ما ذکر ان الالافیة یستلزم من ذلک ابواب علی ما فی الالافیة

باب علی ما فی الالافیة ص ۲۱

قوله واما الالافیة فی التوبة فی الامتیة الالف واللام علیہ
الامر علی ما ذکر ان الالافیة یستلزم من ذلک ابواب علی ما فی الالافیة

❁ باب ریح البیدین عند الکوع منہ

زور لم یثبت حدیث ابن سمر وقت لایضه قول ابن الباک بدخو به باشد
زور لم یثبت حدیث ابن سمر وقت لایضه قول ابن الباک بدخو به باشد

• باب اجالی تسبیح فی الزکوع والجمود ۷۲

تولہ ریٹ ابن سودہ میں سند و جہت سے نقل فرماتے ہیں۔ انان مرسل ہے
مقبول۔ قولہ و آتی علی آیتہ رستہ الاوقف و سالل تک معلول علی ہائے نقل بہ ریٹ اذا
۱۴۱۸ء تک نہ منت۔

● باب ماجاء في تقسيم مبلغ في الميراث "الميراث" ٢٤

قرآن مجید تفسیر مکیہ : ایتات مادل محدیث و مانقت من ذالک نصت
من ما ترک ۔

❁ باب منہ آخر

فوزي يا سلام اذا قال الامام سح العسل من حمه فتولد بالكل الحمد قلت
فيرة المنفريد انعام مقدحي ان القصة تنال الشركة.

○ باب۔ اجماعی وضع الکتب قبل الیوم فی السردۃ

خود را از عجب یعنی کریم نبل دید. گفت خلافاً ملک است که با نی امانت
 امانت پرستم. مع ارباب تولد روی بهام من عالم فراموش گشت لایق
 لایق زاده شکر گفت قبول

باب آخر

نور ملایب ام میداد کم فیرک فی صلوة برک المجل قلت فی حجة النقیة.

باب ابمانی ابر علی سبعة، عشاء، ص ۷۷

قرآن لایزال سلام خدا بجهه البیضاء و سید اراکین جهه الکبریاء ثلثت ولما صدق فی وضع
الوجه ووضع الالف وده وثلاثا باجزاء

❁ باب ماجاء فی کراهۃ الاقارب من البھمن ص ۷۷

تو لا آیت میں سجدہ میں قلت نقل من ہیں ہلہام فی الامانیۃ تھا مجرا الیہ الحسن عزان
الانعام کے نزول میں اور ہا سبب الخ یعنی الیہ میں سجدہ رکعت فی الارض دہر المروری من
البارک والحق انہ میں آیت یہ دیکھ فی الارض دعیب سابقہ اخلت و سجدہ الیہ میں سجدہ ہا سبب
ماہ سجدہ ماہ میں اب کبر النور الیہ الحمد

○ باب سہمیں اسی میں باب کی انتہوں میں السجود ص ۷۷

قد كان المولى الشريف رحمه الله في العزلة على ما ذكره في مئة فقلت فيجب غفيرة و
 بر برب التسبب اني لم استجب العزلة بقرصه من الهام : الحمد لله الذي لم
 يملأ

❁ باب ماجاء فی الشہدۃ،

زور استیانت السید / قلت فی شہد الکفر .

❁ باب کیف المجلس فی التہجد ۹۷

قوله انتم من اهل البيت لا اله الا الله فربما اخذت من اهل البيت ما كان لهم من اهل البيت انفسهم
 واليه كان بيت الله الاثر غير ان الله انما كان في كل بيت من اهل البيت انفسهم

● باب مزاینا مے

تَوَلَّاهُ بَعْدَ رَيْسِي عَلَى قَبْلَةٍ قُلْتُ وَفِي الْبُخَارَى عَنْ أَبِيهِ وَقَعْدَ عَلَى مَقْعَدِهِ

❁ باب اخباری احسین بن اعلو: ص ۷۹

قرآن کان پس از مدینه و من بسیاره خلافتا مالک فناء کرده و داد و ستاد و چه
از مدینه اسلام بکون و چه نگر القبله ثم یفت لا ان الا لغات منفی لایسیار و از وایه منصف

❁ باب اجاء ان حذف لسلام منته ۴۹

تولہ روی من ابراہیم تنہی ان قال اکبیر خرم واسلام خرم قلت وہیذا الم
جہل من کسراہما فی الاول۔

❁ باب ما يقول اذا لم طه

تو لا یتیمه الاستعداد را بقول البیہ انت السلامہا خرقلت ای فی قباب الاحوال
لکامیاض و آیات الاخری۔

❁ باب ما جاء في وصف الطلوة ص ٨١

قوله لا يلازم فانه كان منك فخر فقلت فيه دليل المغنيتي في عدم انك ارض
بغيرهين، الفاعله قوله وكان ذابوا عن بلهم الاولاي قلت صريح في جذب المغنيتي ان ترك
الواجب يكون مرجعا للشخصان لا للشاهد. قوله ثم قالوا بما منك من القرآن قلت صريح
في جذب المغنيتي قوله قلت اى لو بخاصه هو لا بعامه بالنظر الى حفظ الصلوه ومنه.

❁ باب اجماعنا قراة في الجسد والعصر ص ٨٣

قوله: انزلني النظم قد تنزل السجدة قلت في وجه التفتيح في القراءة بالنظم بطر الى الفصل
ينبغي على ائمة

❁ باب ابا مني القراءون مسودة العشاء ٨٥

قوله سورة المنافقين نكت لم يردان سورة المنافقين من الاوساط الى المعنى ان
الاوساط التي تساوي سورة المنافقين كالنفسية والغيرية رعا.

❁ باب ما جاء اذا دخل احدكم المسجد فليذكر ركعتين ^{٨٦}

قوله استنبأ إذا واصل الرزق بعد ان لا يكسب مطلقا لم يكتسب قلت فالامر مكرول
على الاستمرار والدليل على الفرق (الاستنبأ) -

● باب ما يمان الارض كلها مسجد الا متبروة فاعلم ص ٨٦

تولہ وکان مائتروا یسمن الی سعید قلت ای کثر روایات محمد بن سنان جندہ
الواسطۃ محمد بن الی سعید کہ غزا الحارثیہ نہ کوئٹہ والواسطۃ یس فی عمر بن الی سعید

کاسر۔

الصلوة وهو غير مفرغ

باب اجار فی الاربع قبل العکبر ۱۳۱

قوله کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی قبل الظہر اربعاً قلت ظاہرہ دم انفصل بسلام وقد غیر فی بعض کتب غیرتہ ذکر ذہب عن قتال بسلام فی متابعہ

باب اجار فی الاربعین بعد الظہر ۱۳۲

قوله صلیت من النبی صلی اللہ علیہ وسلم أربعین قبل الظہر قلت لعل صلی اللہ علیہ وسلم صلی ربنا فی بیتہ واما ان تجزئ مسجد او ترک الاربع ایاہ یا العدم فہو فی

باب اجار فی الاربع قبل العصر ۱۳۳

قوله یصلن من بعد صلیت ظاہرہ الشہد لا بسلام غیرتہ المؤمنین یکون جزء لغنی فی فضل الاربع کما فیہ الحسن بن ابراہیم

باب اجار ان یصلی الی البیت ۱۳۴

قوله أربعین قبل الظہر قلت أقصر طریبا ایاہا ان یصل الی البیت

باب اجار ان صلوۃ اللیل شیئ ۱۳۵

قلت لراہوا الشہد علی کل کثیرین

باب اجار فی وصف صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل ۱۳۶

قوله یصلی اربعاً قلت ظاہرہ وجہ لغنیہ قوله یصلی نیتا قلت فی ان اکثر ثلث

باب اجار ان الوتر لیس بکسب ۱۳۷

قوله علیہ السلام ان اللہ یرتکب الوتر فاذا تروا الی القرآن قلت لعلہ للوجوب ولا یعز قولہ لا لانه لایعادم المرفوع ولا یعز کون رزایہ سفیان اصم نہ لانه لا تعارض لظاہرہ

باب اجار فی کما یکرہ المسلم قبل الوتر ۱۳۸

قوله علیہ السلام شیئ من ذکرہ وقوله علیہ السلام فلیکر من آخر اللیل قلت لعلہ للوجوب فی کلا التوسیع وذلک لانه تمام دلیل الوجوب

باب اجار فی الوتر خمس ۱۳۹

قوله لا یکرہ قلت ای بسلام

باب اجار فی الوتر ثلاث ۱۴۰

قوله کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث قلت فیرید ان یکرہ

باب اجار فی الثنت فی الوتر ۱۴۱

قوله لو لم یکن فی الوتر ثلث لکن فی الوتر خمس

باب اجار فی الاربع فی الوتر ۱۴۲

قوله علیہ السلام من تمام من الوتر ویرید یصل اذا ذکرہ واستیغث قلت ایجا

بالتسبیح وذلک للوجوب وقوله علیہ السلام من تمام من الوتر یصل اذا استیغث فترید

باب اجار فی بادرة الصبح ۱۴۳

قوله علیہ السلام بادرة الصبح بالوتر قلت ظاہرہ الوجوب۔ قوله علیہ السلام ان یوتر قبل ان یصلی قلت فی بعض کتب کثر قوله وسلمان بن موسی قد غفر وعلی بن ابيہنظ قلت لا یغیر الوتر بعد کثر ثلثہ

باب اجار فی الاربعة من الاربعة ۱۴۴

قوله رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بکسب اربعة قلت اذ ثبت وجوبہا قبل فلا بد من تأدیہ فی الاربعة

باب اجار فی الصلوة من الازوال ۱۴۵

قوله ان کان یصلی اربع رکعات بعد الازوال قلت کبرک وبعین ان یکون خلفا مستکذا وان یکون ہاستہ انصبتہ

باب اجار فی الا فصال یوم بکثرة ۱۴۶

قوله وقد طعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلی قلت سکوت الصحابہ من رد عثمان اجماع شہد علی عدم وجوبہ

باب فی الوضوء یوم بکثرة ۱۴۷

قوله علیہ السلام من قضا یوم بکثرة فبیا کثرت قلت صریح فی الغیب

باب اجار فی وقت بکثرة ۱۴۸

قوله ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی بکثرة من کل وقت قلت فیرید ان یکرہ ما قبل الازوال فلیثبت خلفا

باب اجار فی اکثر من اربع رکعات من کل وقت ۱۴۹

قوله فی الاربعة بقوله علیہ السلام لا یصلی الا ما یصلی بکثرة قلت فی بعض من یصلی و لا یکرہ بکثرة من کل وقت

باب فی الصلوة قبل البکثرة ۱۵۰

قوله علیہ السلام من کان تکلم علی ما بعد بکثرة لیس علیہ بکثرة قلت فیراد ان یکرہ ما بعد بکثرة

قوله ان کان یصلی بکثرة فیراد ان یکرہ ما بعد بکثرة

باب فی من یدرک من البکثرة ۱۵۱

قوله علیہ السلام من یدرک من البکثرة فیراد ان یکرہ ما بعد بکثرة قلت فیراد ان یکرہ ما بعد بکثرة

باب فی السراک والطیخیم بکثرة ۱۵۲

قوله کان یصلی ابن ابراہیم بن یوسف فی الحدیث قلت فیراد ان یکرہ ما بعد بکثرة

باب فی کل من البکثرة ۱۵۳

قوله من یکرہ قبل البکثرة قلت ای من یکرہ رکوع کذا وکذا وکذا قلت فیراد ان یکرہ ما بعد بکثرة

الحديث وكون الحديث اى ان لا يترى امر فوالله لا يصح قوله وشيخ قدس من جده رحمه
بن مكرات في تحقيق مردود في شيب من ايديهم.

باب اجماع اهل الجاهلية على ما جاء في كتابهم من ١٩٢
قوله عليه السلام في الركا في التمسك عام يار كره الله تعالى اذ كرهه الناس
بزيست للعدن.

باب اجماع اهل التمسك من ١٩٣
قوله عليه السلام اذا نزعتم ثيابكم فادعوا الى الله فقلت لا كانت التمسك في الجاهلية
وحي من الله فقلت فيها انتم من علي السبيح واليها ما نذره ووجدل مقدا عليه الرادوي
الاسوال الروية حرام ويكره التاول بان كان يستل مال للارب الارض.

باب اجماع اهل الجاهلية في حلال الرقية من ٢٠٥
قوله وجرول سفيا في الشورى واهل الكوفة قلت وهو في حلال الرقية
باب اجماع اهل التمسك في حلال الرقية من ٢٠٦
قوله عليه السلام موسى عفا ان قلت في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع اهل التمسك في حلال الرقية من ٢٠٧
قوله عليه السلام في حلال الرقية قلت في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع اهل التمسك في حلال الرقية من ٢٠٨
قوله ما عاين من حلال الرقية في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع اهل التمسك في حلال الرقية من ٢٠٩
قوله ما عاين من حلال الرقية في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع اهل التمسك في حلال الرقية من ٢١٠
قوله ما عاين من حلال الرقية في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

الاجماع المسماة.

باب اجماع اهل الجاهلية في حلال الرقية من ٢١١
قوله ما عاين من حلال الرقية في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع اهل الجاهلية في حلال الرقية من ٢١٢
قوله ما عاين من حلال الرقية في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع اهل الجاهلية في حلال الرقية من ٢١٣
قوله ما عاين من حلال الرقية في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع اهل الجاهلية في حلال الرقية من ٢١٤
قوله ما عاين من حلال الرقية في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع اهل الجاهلية في حلال الرقية من ٢١٥
قوله ما عاين من حلال الرقية في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع اهل الجاهلية في حلال الرقية من ٢١٦
قوله ما عاين من حلال الرقية في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع اهل الجاهلية في حلال الرقية من ٢١٧
قوله ما عاين من حلال الرقية في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع اهل الجاهلية في حلال الرقية من ٢١٨
قوله ما عاين من حلال الرقية في حلال الرقية في الجاهلية ولا يلزم
من كان في هذا العصور لا غائل ان يكون مقصود السؤال طلق النفع لها.

باب اجماع ائمه اربعه علی بیان ۳۸۲

قره علی السلام اذ اختلفوا لبيان قالوا قول الائمة قلت تخصيص الابطاح
عنه المتفق ان كونه دعي اظهر كونه طابا لشر الذي هو الاظهر في المتعوده في اجماعه و
ما نظرنا في الهديه في حديث

باب اجماع في فتح فصل للماء ۳۸۳

قره في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سجد الماء قلت ما كان مقصودا منه
كان في هذا الحديث او غيره كما في الحديث الا في وفي الفصل

باب اجماع في من اكل ۳۸۴

قره علی السلام کتب اجماع حديث و حديث من اكل حب حبيث
قلت بحديث كل حبيث اذناه غلات الا في ذلك كلب يراهم فيزفون في الفصل بالثمة
او قبل الاذن في اقتضاها على التزير كما في السنن اجماعا - ۳۸۵

باب اجماع في كذا بين الفرق بين الاخوان ادين الواحدة ودرسا في الجمع
قره علی السلام رده قلت الرقيق في مقابل

باب اجماع في كذا بين طعم حبيث ۳۸۶

قره علی السلام من اجماع طعمه في حبيث قلت وقياس عليه
القول

باب اجماع في بيع الخمر اتي من ذلك ۳۸۷

قره علی السلام عرق الخمر كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا
قلت كل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ اختلفوا في كذا قلت كذا قلت كذا
الزجر لستين رطل عليه اتي كذا في حلق حديث نعم الا ادم على رده سلم
وخصر حديث في غير ذلك من غير كذا

باب اجماع في خلاف المأوى ۳۸۸

قره وقال كذا في كذا من كذا قلت في كذا من كذا

باب في كذا من كذا ۳۸۹

قره علی السلام العاصي في كذا كذا قلت كذا قلت كذا

باب اجماع في كذا ۳۹۰

قره في كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا

باب اجماع في كذا ۳۹۱

قره في كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا

باب اجماع في كذا ۳۹۲

قره في كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا

قره علی السلام ان الله قد شرع لك في كذا

باب اجماع في كذا ۳۹۳

قره في كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا
من كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا

ابواب الاحكام

من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

باب اجماع في كذا ۳۹۴

قره علی السلام كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا
الحكم كذا

باب اجماع في كذا ۳۹۵

قره علی السلام كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا
ملوكا

باب اجماع في ان البسمة على المدي عاين على مدي ۳۹۶

قره علی السلام كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا
المدي يدل عدم كونه من كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا

باب اجماع في كذا ۳۹۷

قره علی السلام كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا
و كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا

باب اجماع في كذا ۳۹۸

قره علی السلام كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا
الملك على الموت

باب اجماع في كذا ۳۹۹

قره علی السلام كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا
الملك على الموت

باب اجماع في كذا ۴۰۰

قره علی السلام كذا في كذا من كذا قلت كذا قلت كذا قلت كذا
الملك على الموت

باب اجابتي الرجل ينجي على ما يطهارة من خبثه

قوله عليه السلام اذا استاذن منكم جاهد ان يفر من خبثه على جداره طائفة
مكة في منزله

باب اجابتي في الطريق اذا تعلق بك رجل

قوله عليه السلام في سبيل الله قتل خير مما قتل في سبيل الله على ما حجة

باب اجابتي في رجل اذا انفرقا

قوله عليه السلام ان الرجل يمشي في سبيل الله ولا يجد معه غير الله فانه يمشي في سبيل الله
قلت فانما قلت لا يجدى الا ان كان باقيا في سبيل الله

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله ان السلام اذا نزل من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله
بمنه قوله فان لم يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله ان السلام اذا نزل من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله عليه السلام من ملك فانه من ملك فانه من ملك فانه من ملك فانه من ملك

في يوم

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله عليه السلام من فرغ من امره فانه من فرغ من امره فانه من فرغ من امره فانه من فرغ من امره
فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله عليه السلام اجابته بالاداء حق بالاداء قلت في رجل اذا فرغ من امره فانه من فرغ من امره

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله عليه السلام اجابته بالاداء حق بالاداء قلت في رجل اذا فرغ من امره فانه من فرغ من امره

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله عليه السلام اجابته بالاداء حق بالاداء قلت في رجل اذا فرغ من امره فانه من فرغ من امره
فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله عليه السلام اجابته بالاداء حق بالاداء قلت في رجل اذا فرغ من امره فانه من فرغ من امره
فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله

المسافات الواجبة التقصير منها طائفة من غير التقصير

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله قال ابن عمر قلت لابي بن عمر ان ابن عمر ليس في غير المسافة

لا يلزم من انفرقا

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله عليه السلام من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله
قوله عليه السلام من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله عليه السلام من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله
قوله عليه السلام من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله اني سئل عن رجل اذا فرغ من امره فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله
قوله اني سئل عن رجل اذا فرغ من امره فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله اني سئل عن رجل اذا فرغ من امره فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله اني سئل عن رجل اذا فرغ من امره فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله
قوله اني سئل عن رجل اذا فرغ من امره فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله

باب اجابتي في رجل اذا فرغ من امره

قوله عليه السلام اجابته بالاداء حق بالاداء قلت في رجل اذا فرغ من امره فانه من فرغ من امره
فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله فانه لا يفر من سبيل الله

باب فی الذکر بالفسخ غیره ۳۴۳

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ان کا استقلتی فقام والا فمکره مشبه

باب فی الجحد من الانسان فی الاغای ۳۴۴

قوله قال علی الجحد کون بن سببه واستنا سببه قلت فی غیره الجحد من کون سوا نقا

باب فی الاشرک فی الامنیه ۳۴۵

قوله بدیه من سببه وبقرة من سببه قلت بقره بقره وبقرة من سببه قلت بقره

القرن فقال لا بأس قلت فی غیره قلت من سببه وبقرة من سببه قلت من سببه وبقرة من سببه

باب اجابا من الکة الامنة بقره من الامنیه ۳۴۶

قوله کان الرین علی الکة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

علی بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

قوله علی علی بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

باب فی الذکر بعد الملو ۳۴۷

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

باب

قوله فی رسول الله علی الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

فی جلد زاده الوداد علی کرا بیتا

باب اجابا من رسول الله علی الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه ۳۴۸

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

الحدث وسمی وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

باب لا تذکر فی الایکاب ۳۴۹

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

باب فی غیر کیت وکیت ۳۵۰

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

باب فی ذکاره ۳۵۱

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

باب

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

باب قلت ان الذکر علی البیت ۳۵۲

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

باب فی سببه ۳۵۳

قوله فی سببه من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

باب اجابا فی الال الذکر من سببه ۳۵۴

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

باب فی سببه ۳۵۵

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

باب اجابا فی طعام الشکر ۳۵۶

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

باب اجابا فی کس الامانی ۳۵۷

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

باب اجابا فی قول ۳۵۸

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

باب اجابا فی کرا بیتا ۳۵۹

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

باب اجابا فی سببه ۳۶۰

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

باب اجابا فی سببه ۳۶۱

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

باب اجابا فی سببه ۳۶۲

قوله علی السلام ما تم من الذکر قلت ای بقره وبقرة من سببه قلت ای بقره وبقرة من سببه

بقره وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه وبقرة من سببه

من بمانده نصیبت ما طلبک - و نیز مدین تعلیل و تحریم خبر واحد است و در نصیبت لایق غایت نمی شود - و نیز در بعد و احوال
تعلیم خبر موجود است پس لول آن تاثیر بکثیر تحریم باشد و تحریم و تحیل از وقت تحریم تعلیل بکثیر و تحسیم ناهم.

❀ باب ما یقول اذا دخل الخلاء - من اسر به الکمال کان ابی علی الله طایفه و هو وجوب و سلم اذا دخل الخلاء قال السلام فی
هو ذلک نزد قولان است و انباشت اول دل بر نصیبت و انباشت اول دل بر نصیبت و انباشت اول دل بر نصیبت و انباشت اول دل بر نصیبت
بعضی علی وجه و بعضی علی وجه و بعضی علی وجه و بعضی علی وجه و بعضی علی وجه و بعضی علی وجه و بعضی علی وجه و بعضی علی وجه
و هشتم ما با شنبه و سمر که اولین بواسطه قتاده اندیدین ارقم ندایت می کنند و آخرین بواسطه از نفرین انس - و دهم سید
ما با هشام که سید مدیان قتاده و زید بن ارقم قاسم از زیارت می کنند و هشام که از زیارت نمی کنند - و نهم شنبه با سمر
که شنبه بد نفرین زید بن ارقم می گوید و سمر بد نفرین ارقم می گوید و در هر قاعده و اندیشه بی مدایت سمر با ارقم گفته - و
قول محمد بن سید بر آنست که در رفع استکبار اول است پس فی غیره ما را می بسوزند زید بن ارقم و نفر است - پس قول کرندی
و قال سید بن القاسم سنی آن من قتاده من القاسم نخست - و قال سید بن ابد خود یعنی و قال هشام بن عمار
سابقه است - معنی بهار دی هشام الاستروانی و سید بن ابی هریرة من قتاده - و مقابل یس عبارت است و عبارت
رواد شنبه و سمر من قتاده من نفرین انس و سید بن ارقم عبارت در عبارت ابو است یعنی قال شنبه و معنی قول و من
زید بن ارقم است که من نفرین انس من زید بن ارقم - و معنی قول که قال سمر من نفرین انس است که من قتاده و کائنات
بکذا نهت من شرک التردی للسران و ابی الطیب و تسهل به العبارة فی تصویر - الی الطیب -

زید بن ارقم	زید بن ارقم	زید	انس
قاسم	قتاده	نفر	نفر
قتاده	هشام	قتاده	قتاده
سید		شنبه	سمر

الحاشیه

حل الترمذی
جلد ثانی کی اردو شرح

دُرُودِ ترمذی

۴ جلدوں میں

(از)

حضرت مولانا رئیس الدین صاحب مدظلہ العالی
(خلیفہ ارشد: حجۃ الاسلام حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب رحمہ اللہ)
شیخ الحدیث مظاہر علوم (وقف) سہارنپور

مرتب

مولانا مفتی محمد علی حسن صاحب مظاہری
(استاد مظاہر علوم سہارنپور)

ادارۃ تالیفات اشرفیہ

بجگہ فاروقیہ ان پکڑتھان فون: 540513-519240

ادارۃ الیقاۃ اشرفیہ کی تفسیری مطبوعات جدید کمپیوٹرائڈیشن

علامہ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ اور علامہ سید محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ جیسے اکابر علماء کی دیرینہ خواہش کی تکمیل

اشرف التفاسیر

کامل 4 جلد

محکم دلائل و حجت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کے متکلف و مواعظ ملفوظات و خطبات سے الہامی تفسیری نکات کا مجموعہ
تقدیم و کاوش: شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دہلی
نظر ثانی: علامہ زبانی حضرت مولانا مفتی عبد القادر صاحب دہلی

شیخ الاسلام مفتی تقی عثمانی مدظلہم مقدمہ میں لکھتے ہیں حضرت تھانوی رحمہ اللہ کے مدبر قرآن کا شاہکار درحقیقت وہ تفسیری نکات ہیں جو آپ نے اپنے مواضع و ملفوظات میں کسی اور سلسلہ کلام کے ضمن میں بیان فرمائے۔ ہوتا یہ ہے کہ کسی وعظ یا کسی موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے قرآن کریم کی کوئی آیت آپ کے قلب پر دار ہوئی ہے اور آپ اس کی تفسیر کرتے ہوئے اس سے عجیب و غریب مسائل مستنبط فرماتے ہیں۔ قرآن کریم کے نظم و اسلوب کی سبے مثال توجیہات بیان فرماتے ہیں فوائد و قیود کی دلچسپ تشریح فرماتے ہیں۔ مختلف آیات قرآنی کے درمیان الفاظ پر تفسیر کا جو فرق ہے اس کی حکمتیں ظاہر فرماتے ہیں اور بیشتر مواضع پر انسان ان تفسیری نکات کو پڑھ کر بیباک سا پھر کرکھتا ہے اور واقعہ یہ محسوس ہوتا ہے کہ یہ نکات منجانب اللہ حضرت کے قلب پر دار فرمائے گئے ہیں۔

مواعظ و ملفوظات میں نکھرے ہوئے ان تفسیری نکات کی یہ اہمیت و ندرت ہر اس باذوق شخص نے محسوس کی ہے جس نے انہماک سے ان مواضع و ملفوظات کا مطالعہ کیا ہو اب حضرت حکیم الامت کے تفسیری جواہر کا یہ عظیم مجموعہ آپ کے سامنے ہے۔ ان میں غیب کا نور و ہمت 4 جلدیں 1290 فیٹ درجہ ثبوت 750/- روپے

بیان القرآن

کامل 3 جلد

رفع الشکوک من مسائل السؤلوف من کلام مملکت المملوک
و جوبہ المشائی مع توجیہ الکلمات والمعانی
حضرت ملکیم اللہ محمد اللہ
مولانا محمد اشرف علی الشہانوی رحمہ اللہ
تعارف و تقدیم: فقیر العصر حضرت مولانا مفتی
عبد الشکور ترمذی رحمہ اللہ

تفسیر بیان القرآن اور اس کے متعلقہ تمام رسائل کی جدید اشاعت کے لئے کمپوزنگ و ترتیب اس قدیم نسخہ کو سامنے رکھ کر کی گئی ہے۔ جو حضرت حکیم الامت قدس سرہ کا نظریہ و فہم ہے اور اس پر حضرت کی تصدیق اور تصحیح میں پڑے ۱۳۵۲ میں مطبع اشرف المطابع قندھار سے شائع ہوا تھا۔ پاکستان میں پہلی بار جدید ترتیب و کمپیوٹرائڈیشن جس سے استفادہ بہت آسان ہو گیا ہے اس ایڈیشن کے بارہ میں شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم فرماتے ہیں کہ ”آپ کا ارسال فرمودہ ”بیان القرآن“ (جدید کمپیوٹرائڈیشن) الحمد للہ مجھے موصول ہوا اور اسے دیکھ کر دل باغ باغ ہو گیا اب تک اس گرانقدر تفسیر کے جتنے ایڈیشن شائع ہوئے ہیں یہ ان میں بہترین ہے اللہ تعالیٰ اس خدمت پر آپ کو جزا سے خیر عطا فرمائیں۔ آمین

کامل 3 جلد

ثبوت 1095/- روپے
رعایتی ثبوت 600/- روپے
علاوہ ڈاک خرچ

تفسیر عثمانی

تفسیر حضرت علامہ محمد حنفی صاحب مدظلہ
شیخ الاسلام علامہ سید محمد عثمان صاحب مدظلہ
تعارف و تقدیم: علامہ زبانی حضرت مولانا مفتی عبد القادر صاحب دہلی

تفسیر میرٹھی

حضرت مولانا عاشق الہی میرٹھی صاحب مدظلہ
تاریخ و تصدیق: علامہ زبانی حضرت مولانا مفتی عبد القادر صاحب دہلی

گلدستہ تفاسیر

حضرت الحاج عبد القیوم صاحب مدظلہ
تصدیق و تقریر: فقیر العصر حضرت مولانا مفتی عبد القادر صاحب دہلی

عام فہم اردو تفسیر

افاضل شدہ جدید کمپیوٹرائڈیشن
حقیق العصر حضرت مولانا مفتی محمد عاشق الہی صاحب مدظلہ
تعارف و تقدیم: علامہ زبانی حضرت مولانا مفتی عبد القادر صاحب دہلی

جدید کمپیوٹرائڈیشن 1 جلدیں 330/- روپے 200/- روپے
جدید کمپیوٹرائڈیشن 1 جلدیں 330/- روپے 200/- روپے
جدید کمپیوٹرائڈیشن 1 جلدیں 330/- روپے 200/- روپے